

تحقیقات نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي
الْفُتُوَى الرَّضَوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ

جلد 23

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات



قسمتِ لطیفہ اعلیٰ حضرت، مجددِ امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلا حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

مَنْ يَرْزُقْهُ اللَّهُ يَجْعَلْهُ فِي الدِّينِ

العطاء يا النبي في الفتاوى الرضوية

مع تخریج وترجمہ عربی عبارات

تحقیقات نادرہ پر مشتمل چودھویں صدی کا عظیم الشان
فقہی انسائیکلو پیڈیا

جلد ۲۳

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

۱۲۴۲ھ — ۱۳۴۰ھ
۱۸۵۶ء — ۱۹۲۱ء

رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ، لاہور، پاکستان (۵۳۰۰۰)

۴۶۵۴۳۱۳

فون ۴۶۶۵۴۴۲

اجمالی فہرست

۵	پیش لفظ
۹ ۵	نماز و طہارت
۱۰ ۵	روزہ و زکوٰۃ و حج
۱۰ ۹	جنازہ و زیارت قبور و مزارات اولیاء
۱۱ ۵	ایصالِ ثواب و صدقہ و خیرات و سوال
۱۶ ۱	ذکر و دُعا
۱۸ ۳	نکاح و طلاق
۱۹ ۴	نسب
۲۵ ۴	رسم و رواج
۳۲ ۳	حدود و تعزیرات
۳۳ ۵	آداب
۴۸ ۱	زینت
۵۰ ۴	کسب و حصولِ مال
۶۲ ۳	علم و تعلیم
۷۲ ۱	مجالس و محافض

فہرست رسائل

۱۳ ۵	○ راد القحط
۲۰ ۱	○ ارشاد الادب
۲۴ ۴	○ ہادی الناس

نام کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد ۲۳
تصنیف	اعلیٰ حضرت شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فیضانِ کرامت	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
اجتہاد	مولانا صاحبزادہ قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت
ترجمہ عربی عبارات	حضرت علامہ مولانا مفتی قاضی محمد سیف الرحمن ہری پور ہزارہ
ترتیب فہرست	" " " " " " " "
تبویب جدید	" " " " " " " "
تخریج و تصحیح	مولانا نذیر احمد سعیدی، مولانا محمد اکرام اللہ بیٹ، مولانا غلام حسن
کتابت	محمد شریف گل، کریم ال کلاں (گوجرانوالا)
پیشنگ	مولانا محمد منشا تاج بخش قصوری صدر شعبہ قاری جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
صفحات	۷۶۸
اشاعت	ذوالحجہ ۱۴۲۳ھ / فروری ۲۰۰۳ء
مطبوع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	

ملنے کے پتے

○ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۰۳۰۰ / ۹۴۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲

○ مکتبہ اہلسنت، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

○ ضیاء المستعان پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

○ شبیر برادرزہ، ۴۰ بی، اردو بازار، لاہور

- الكشف شافيا _____ ٢١١
- ادلة الطاعنة _____ ٢٤١
- حك العيب _____ ٢٩٥
- خير الأمال _____ ٦٠٣





پیش لفظ

الحمد لله ! اعلیٰ حضرت امام المسلمین مولانا الشاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے خزانہ علمیہ اور ذخائر فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے عین مطابق منظر عام پر لانے کے لئے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں مضافاً فاؤنڈیشن کے نام سے جراردارہ مارچ ۱۹۸۸ء میں قائم ہوا تھا وہ انتہائی کامیابی اور برق رفتاری سے مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اب تک یہ ادارہ امام احمد رضا کی متعدد تصانیف شائع کر چکا ہے مگر اس ادارے کا عظیم ترین کارنامہ العطا یا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویہ المعروف بہ فتاویٰ رضویہ کی تخریج و ترجمہ کے ساتھ عمدہ و خوبصورت انداز میں اشاعت ہے۔ فتاویٰ مذکور کی اشاعت کا آغاز شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ / مارچ ۱۹۹۰ء میں ہوا تھا، اور بفضلہ تعالیٰ جل مجدہ و بعناۃ رسولہ الکریم تقریباً تیرہ سال کے مختصر عرصہ میں تیسویں جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس سے قبل کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنائز، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الطلاق، کتاب الایمان، کتاب الحدود و التعزیر، کتاب السیر، کتاب الشرکۃ، کتاب الوقف، کتاب البیوع، کتاب الحوالہ، کتاب الشہادۃ، کتاب القضاء والدعاوی، کتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المضاربہ، کتاب الامانات، کتاب العاریہ، کتاب الہبہ، کتاب الابارہ، کتاب الاکراہ، کتاب الحجر، کتاب الغصب، کتاب الشفعہ، کتاب القسمہ، کتاب المزارعہ، کتاب الصيد، کتاب الذبائح، کتاب الاضعیہ اور کتاب الحظروالاباحہ کے حصہ اول و دوم پر مشتمل بائیس جلدیں شائع ہو چکی ہیں جن کی تفصیل سنہین، مشمولات، مجموعی صفحات اور ان میں شامل رسائل کی تعداد کے اعتبار سے حسب ذیل ہے :

نمبر جلد	عنوانات	اسماء مؤلفات	سنتين اشاعت	صفحات
١	كتاب الطهارة	٢٢ ١١	شعبان المعظم ١٤١٠ هـ - مارچ ١٩٩٠	٨٣٨
٢	"	٣٣ ٤	ربيع الثاني ١٤١٢ هـ - نومبر ١٩٩١	٤١٠
٣	"	٥٩ ٦	شعبان المعظم ١٤١٢ هـ - فروری ١٩٩٢	٤٥٦
٤	"	١٢٥ ٥	رجب المرجب ١٤١٣ هـ - جنوری ١٩٩٣	٤٦٠
٥	كتاب الصلوة	١٢٠ ٦	ربيع الاول ١٤١٣ هـ - ستمبر ١٩٩٣	٦٩٢
٦	"	٢٥٤ ٣	ربيع الاول ١٤١٥ هـ - اگست ١٩٩٣	٤٣٦
٧	"	٢٦٩ ٤	رجب المرجب ١٤١٥ هـ - دسمبر ١٩٩٣	٤٢٠
٨	"	٣٣٤ ٦	محرم الحرام ١٤١٦ هـ - جون ١٩٩٥	٦٦٣
٩	كتاب الجنائز	٢٤٣ ١٣	ذيقعدہ ١٤١٦ هـ - اپریل ١٩٩٦	٩٣٦
١٠	كتاب الزکوۃ، صوم، حج	٣١٦ ١٦	ربيع الاول ١٤١٤ هـ - اگست ١٩٩٦	٨٣٢
١١	كتاب النکاح	٢٥٩ ٦	محرم الحرام ١٤١٨ هـ - مئی ١٩٩٤	٤٣٦
١٢	كتاب النکاح، طلاق	٣٢٨ ٣	رجب المرجب ١٤١٨ هـ - نومبر ١٩٩٤	٦٨٨
١٣	كتاب الطلاق، ايمان، حدود، تعزیر	٢٩٣ ٢	ذيقعدہ ١٤١٨ هـ - مارچ ١٩٩٨	٦٨٨
١٤	كتاب السیر (ا)	٣٢٩ ٤	جمادی الاخریٰ ١٤١٩ هـ - ستمبر ١٩٩٨	٤١٢
١٥	" (ب)	٨١ ١٥	محرم الحرام ١٤٢٠ هـ - اپریل ١٩٩٩	٤٣٣
١٦	كتاب الشریکۃ، کتاب الوقف	٣٣٢ ٣	جمادی الاولیٰ ١٤٢٠ هـ - ستمبر ١٩٩٩	٦٣٢
١٧	كتاب البیوع، کتاب الحج، کتاب الکفالة	١٥٣ ٢	ذيقعدہ ١٤٢٠ هـ - فروری ٢٠٠٠	٤١٦
١٨	كتاب الشهادة، کتاب القضاۃ، الدعوی	١٥٢ ٢	ربيع الثاني ١٤٢١ هـ - جولائی ٢٠٠٠	٤٣٠
١٩	كتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المضاربة، کتاب الامانات، کتاب العاریۃ، کتاب المبیۃ، کتاب الاجارۃ، کتاب الاکراه، کتاب الحجر	٢٩٦ ٣	ذيقعدہ ١٤٢١ هـ - فروری ٢٠٠١	٦٩٢

۲۰	کتاب الغضب، کتاب الشفیعہ، کتاب القسمہ، کتاب المزارعہ، کتاب الصيد والذبايح، کتاب الاضحية	۳۳۳	۳	صفر المظفر ۱۴۲۲ - مئی ۲۰۰۱	۶۳۲
۲۱	کتاب الحظ والاباحہ (حصہ اول)	۲۹۱	۹	ربیع الاول ۱۴۲۳ - مئی ۲۰۰۲	۶۷۹
۲۲	کتاب الحظ والاباحہ (حصہ دوم)	۲۳۱	۶	جمادی الاخریٰ ۱۴۲۳ - اگست ۲۰۰۲	۶۹۲

فتاویٰ رضویہ قدیم کی پہلی آٹھ جلدوں کے ابواب کی ترتیب وہی ہے جو معروف و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے۔ رضا فاؤنڈیشن کی طرف سے شائع ہونے والی بیسٹ جلدوں میں اسی ترتیب کو ملحوظ رکھا گیا ہے مگر فتاویٰ رضویہ قدیم کی بقیہ چار مطبوعہ جلدوں (جلد نہم، دہم، یازدہم، دوازدہم) کی ترتیب ابواب فقہ سے عدم مطابقت کی وجہ سے محل نظر ہے۔ چنانچہ ادارہ ہذا کے سرپرست اعلیٰ محسن اہلسنت مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبد القیوم نزاروی صاحب اور دیگر اکابر علماء و مشائخ سے استشارہ و استفسار کے بعد اراکین ادارہ نے فیصلہ کیا کہ آئندہ شائع ہونے والی جلدوں میں فتاویٰ رضویہ کی قدیم جلدوں کی ترتیب کے بجائے ابواب فقہ کی معروف ترتیب کو بنیاد بنایا جائے۔ عام طور پر فقہ و فتاویٰ کی کتب میں کتاب الاضحیہ کے بعد کتاب الحظ والاباحہ کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے اور ہمارے ادارے سے شائع شدہ بیسویں جلد کا اختتام چونکہ کتاب الاضحیہ پر ہوا لہذا کیسویں جلد سے مسائل حظ و اباحت کی اشاعت کا آغاز کیا گیا۔ اس سلسلہ میں بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبد المنان صاحب اعظمی و امت برکاتہم العالیہ کی تحقیق انیق کو انتہائی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے اس سے بھرپور استفادہ اور رہنمائی حاصل کر رہے ہیں۔

یاد رہے کہ فتاویٰ رضویہ قدیم میں کتاب الحظ والاباحہ کے عنوان پر مشتمل جلد جس کو مکتبہ رضا ایوان عرفان بیسپور نے جلد دہم اور رضا اکیڈمی ممبئی نے جلد نہم کے نام سے شائع کیا ہے وہ غیر مرتب اور غیر مہذب ہے اس میں شامل بعض رسائل کی ابتداء و انتہا متاخر نہیں، کچھ رسائل بے نام شامل ہیں جبکہ بعض رسالوں کے مندرجات یکجا ہونے کی بجائے متفرق و منتشر طور پر مذکور ہیں، اس جلد میں شامل دونوں حصوں کے عنوانات و مسائل ایک جیسے ہونے کے باوجود دونوں کی فہرست یکجا نہیں کی گئی، لہذا اس کی ترتیب و ترویج خاصا مشکل اور وقت طلب معاملہ تھا، راقم نے متوکلًا علی اللہ اس پر کام شروع کیا تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نظر عنایت اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے روحانی تصرف و کرامت کے صدقے میں توقع سے بھی کم وقت میں یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا الحمد للہ علی ذلک۔

کتاب الحظروالاباحۃ کی ترتیب جدید میں ہم نے جن امور کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں :

(ا) حظرواباحۃ سے متعلق فتاویٰ رضویہ قدیم کے دونوں مطبوعہ حصوں کی (استفتاء میں مذکور) مسائل کے اعتبار سے یکجا تبویب کر دی ہے ۔

(ب) ایک ہی استفتاء میں مختلف ابواب سے متعلق مسائل مذکور ہونے کی صورت میں ہر مسئلہ کو مستفتی کے نام سمیت متعلقہ باب کے تحت درج کیا ہے ۔

(ج) فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب الحظروالاباحۃ میں شامل رسائل کو ان کے عنوانات کے مطابق متعلقہ ابواب کے تحت داخل کر دیا ہے ۔

(د) رسائل کی ابتداء وانتهاء کو ممتاز کیا ہے ۔

(ه) بے نام رسائل کے ناموں کو ظاہر کیا ہے ۔

(و) جن رسائل کے مندرجات وشمولات یکساں نہ تھے ان کو اکٹھا کر دیا ہے ۔

(ز) حظرواباحۃ سے متعلق بعض رسائل اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ جو فتاویٰ رضویہ قدیم میں شامل نہ ہو سکے تھے ان کو بھی مناسب جگہ پر شامل اشاعت کر دیا ہے ۔

(ح) تبویب جدید کے بعد موجودہ ترتیب ، سابق ترتیب بالکل مختلف ہو گئی ہے ، لہذا پوری کتاب کی مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مطابق نئے سرے سے تیار کرنا پڑی ۔

(ط) جلد ہذا میں شامل تمام رسائل کے مندرجات کی مفصل فہرست مرتب کی گئی ۔

(ی) اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بعض مقامات پر گفتگو کرتے ہوئے اپنے تجربہ علمی کے پیش نظر ایسے مسائل بھی زیر بحث لے آئے ہیں جو متعلقہ ابواب میں سے کسی کے تحت مندرج نہیں ہو سکتے ایسے مسائل کے لئے مفصل فہرست کے بعد ہم نے ضمنی مسائل کے عنوان سے الگ فہرست مرتب کی ہے ۔

کتاب الحظروالاباحۃ کے مترجم

سوائے ان رسائل کے جن کو اب فتاویٰ میں نئے سرے سے شامل کیا گیا ہے ، پوری کتاب الحظروالاباحۃ کی عربی اور فارسی عبارات کا مکمل ترجمہ جامع منقول و معقول فاضل جلیل ، محقق شہیر ، مصنف کتب کثیرہ ، فخر المدین حضرت مولانا علامہ مفتی قاضی محمد سیف الرحمن صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے کیا ہے جو استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا محمد عبد السبحان بن مولانا مظہر جمیل بن مولانا مفتی محمد غوث

(کھلا بٹ، ہزارہ) کے صاحبزائے اور استاذ الاساتذہ شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا محمد خلیل صاحب محدث ہزاروی کے فوائسے ہیں، آپ نے تمام درسیات اپنے والد گرامی سے پڑھیں، فارغ التحصیل ہوتے ہی درس تدریس سے وابستہ ہو گئے اور سالہا سال آپ نے اہلسنت کے معروف ادارے جامعہ رحمانیہ ہری پور میں بطور شیخ الحدیث تدریسی فرائض سرانجام دئے، آپ کے آباء واجداد نے ڈنکے کی چوٹ پر احقاق حق اور ابطال باطل کا فریضہ سرانجام دیا، چنانچہ آپ کے والد گرامی حضرت مولانا قاضی محمد عبد السبحان صاحب اور برادر اکبر حضرت مولانا قاضی غلام محمد صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی متعدد درسی وغیر درسی تصانیف ارباب علم میں معروف ہیں، مناظرہ و رد و بد مذہبیاں خصوصاً رد وہابیسہ میں ان بزرگوں کی خدمات کو اہل سنت و جماعت میں انتہائی قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔

تیسویں جلد^{۲۳}

یہ جلد ”کتاب المحظوظ والاباۃ“ کا تیسرا حصہ ہے جو ۴۰۹ سوالوں کے جوابات اور مجموعی طور پر ۶۸ صفحات پر مشتمل ہے، اس جلد میں بنیادی طور پر جن ابواب کو زیر بحث لایا گیا وہ یہ ہیں، طہارت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جنازہ، زیارت قبور، ایصال ثواب، صدقہ و خیرات، سوال، ذکر و دعا، نکاح و طلاق، نسب، رسم و رواج، حدود و تعزیر، آداب، زینت، کسب و حصول مال، علم و تعلیم اور مجالس و محافل۔ دیگر کسی ایک ابواب سے متعلق مسائل کثیرہ پر ضمن گفتگو واقع ہوئی لہذا راقم الحروف نے مسائل و مسائل کی مفصل فہرست کے علاوہ مسائل ضمنیہ کی الگ فہرست بھی قارئین کی سہولت کے لئے تیار کر دی ہے نیز اس جلد میں شامل مستقل ابواب سے متعلق مسائل اگر کہیں ایک دوسرے کے تحت ضمناً مندرج تھے تو ان کی فہرست ہم نے متعلقہ باب کی مفصل فہرست کے آخر میں بطور ضمیمہ ذکر کر دی ہے تاکہ ان مسائل کی تلاش میں وقت و ابہام پیدا نہ ہو۔

انتہائی وقیع اور گرانبوا تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل سات رسائل بھی اس جلد کی زینت ہیں،

(۱) الکشف شافیا حکم فونوجرافیا (۱۳۲۸ھ)

فونوگراف میں قرآن پاک بھرنے اور سُسنے نیز اس سے مزامیر وغیرہ کی آوازیں سُسنے کا حکم

(۲) حک العیب فی حرمة تسوید الشیب (۱۳۰۴ھ)

سیاہ خناب کی حرمت کا سولہ حدیثوں اور اقوال ائمہ سے ثبوت

(۳) مرآة القحط والوباء بدعوة المجرىون ومواساة الفقراء (۱۳۱۲ھ)

مشتکر طور پر مسلمان محلہ داروں کے صدقہ و خیرات کی ایک صورت کا بیان

(۴) اراء الادب لفاضل النسب (۱۳۲۹ھ)

فضیلت نسب کے شرعاً معتبر ہونے یا نہ ہونے کا بیان

(۵) هادی الناس فی رسوم الاعراس (۱۳۱۲ھ)

شادیوں کی بعض رسوم مثلاً سہرا وغیرہ پر حکم شرعی کا روشن بیان

(۶) الادلة الطاعنه فی اذان الملا عنده (۱۳۰۶ھ)

روافض کی اذان اہل سنت و جماعت کو سننا کیسا ہے

(۷) خیر الامال فی حکم الکسب والسوال (۱۳۱۸ھ)

روپیہ کمانا کب فرض، کب مستحب، کب مکروہ، کب حرام اور سوال کرنا کب جائز اور کب ناجائز ہے

ان میں سے مقدم الذکر دو رسالے پہلے سے فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب المحظور والاباحہ میں شامل تھے

جبکہ باقی پانچ رسائل اب شامل کئے گئے ہیں مسئلہ میلاد سے متعلق ایک انتہائی اہم فتویٰ بھی اس جلد

میں شامل کیا گیا ہے جو صفحہ ۵۹ پر مسئلہ ۴۰۹ زیر عنوان ”مجالس و محافل“ مذکور ہے۔



حافظ محمد عبدالستار سعیدی

ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

ذوالحجہ ۱۴۲۳ھ

فروری ۲۰۰۳ء

فہرست مضامین مفصل

نماز و طہارت	امامت کرنا ہو تو اس کے اخراج کی تدبیر
(امامت، جماعت، استنجا، وضو، غسل، تیمم وغیرہ)	۹۶ کر نیوالا اجر عظیم کا مستحق ہے۔
ہندوؤں کے ہاں کھانا کھانے والے اور ایک عورت کو ساتھ لئے پھرنے والے مولوی کی امامت کیسی ہے۔	۹۶ کون سی غیبت ممنوع اور کون سی غیر ممنوع ہے۔
ہندوؤں کے یہاں کا گوشت وغیرہ کھانا شرعاً کیسا ہے۔	۹۵ ایک جاہل، فاسق و فاجر، فکیر، شخص کے امام بننے کے بارے میں سوال۔
کیسی عورت سے معمولی خدمت لینا جائز ہے	۹۵ سر کے بال ترشوا کر چھوٹے چھوٹے رکنا مکروہ
ایک محل سوال اور اس کا جواب۔	۹۵ تنزیہی ہے۔
آج کل وہابیہ وغیرہ متدین میں قیہ بہت رائج ہے۔	۹۵ پانچ ٹخنوں کے نیچے رکنا مکروہ تنزیہی یعنی صرف خلاف اولیٰ ہیں جبکہ بنیت تکبر نہ ہو۔
غیر سنی امام منافقت کر کے سنیوں کی مسجد میں	۹۵ کس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی اور کس کے پیچھے مکروہ تحریمی ہے۔
	۹۸ ولد الزنا کی امامت کا حکم۔
	۹۸ انگریزی وضع کا بوٹ ممنوع ہے۔
	۹۸ وارثی کروا کر مشیت سے کم کرنا اور سیاہ خطاب

- ۹۸ لگانا حرام ہے۔
- ۹۸ فاسق معلن کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے
- ۹۸ پڑھ لی تو اعادہ واجب ہے۔
- ۹۸ قصداً حلال شرعی کو حرام کرنے والا، غیر مقلدوں
- ۹۸ کی غیر شرعی امداد کرنے والا، بکلفت جھوٹی شہادت
- ۹۸ دینے والا اور کلمہ حق سے منحرف ہونے والا
- ۹۸ سخت گنہگار بلکہ گمراہ ہے اس کے پیچھے نماز
- ۱۰۲ ناجائز ہے۔
- ۹۹ ایک جعلی پیر اور درویش کے بارے میں
- ۱۰۲ سوال۔
- ۹۹ منکوحہ غیر کو بھگائے جانے والا اور غیر سیدہ کو
- ۹۹ سیدہ ظاہر کرنے والا فاسق و فاجر اور مرتکب کبار
- ۱۰۲ سے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔
- ۹۹ سود خور کو امام بنانا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا
- ۱۰۳ مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔
- ۱۰۰ جو شخص سود خور ہے اور حلال کمائی بھی رکھتا ہے
- ۱۰۰ اس کی دعوت قبول کرنے سے احتراز چاہئے
- ۱۰۳ اگرچہ اس میں فتویٰ جواز ہے۔
- ۱۰۳ حمد کے فرضوں اور سنتوں کی نیت کا بیان۔
- ۱۰۰ شوہر کا حکم مانے تو نماز کا وقت ختم ہو جائیگا
- ۱۰۰ ایسی صورت میں نماز پڑھے شوہر کا حکم ماننا
- ۱۰۳ حرام ہے۔
- ۱۰۱ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین
- ۱۰۱ کرنے والوں کو کافر جاننا حق ہے ایسے شخص
- ۱۰۱ پر تجدید اسلام اور تجدید نکاح لازم نہیں
- ۱۰۲ لازم نہیں۔
- ۹۸ لگانا حرام ہے۔
- ۹۸ فاسق معلن کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے
- ۹۸ پڑھ لی تو اعادہ واجب ہے۔
- ۹۸ ڈھول بجانا رقص کرنا منوع ہے۔
- ۹۸ مسلمان پر جھوٹی شہادت زنا لگانا گناہ کبیرہ ہے اس کے
- ۹۸ مرتکب کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔
- ۹۸ دلہل بدعت، رائج مرثیہ معصیت اور ساختہ کربلا
- ۹۸ مجمع بدعات ہے ان کے مرتکب کو امام بنانا گناہ ہے
- ۹۸ نائمک میں جانے والے امام، واعظ اور شیخ کے
- ۹۸ بارے میں سوال۔
- ۹۸ نائمک مجمع فسقیات ہے اور اس میں جانا
- ۹۸ نامہذب ہونے کی دلیل ہے۔
- ۹۸ بے نماز سخت شقی، فاسق، فاجر، مرتکب کبار،
- ۹۸ مستحق جہنم ہے۔
- ۱۰۰ انگریزی بال رکھنا خلاف سنت و وضع فاسق ہے
- ۱۰۰ آج کل کے روافض اسلام سے خارج ہیں۔
- ۱۰۰ بلا نکاح کسی کے پاس رہنے والی عورت
- ۱۰۰ فاسقہ ہے۔
- ۱۰۰ فاسقوں کے یہاں کا کھانا فی نفسہ حرام نہیں۔
- ۱۰۰ فاسقوں سے میل جول نہ چاہئے خصوصاً مقتدر کو۔
- ۱۰۰ فال کھونا کبھی کفر اور کبھی معصیت ہوتا ہے۔
- ۱۰۱ اگر کوئی کسی کا گھڑا توڑ دے تو اس کا تاوان دے
- ۱۰۱ کوئی چیز ہاتھ سے پاک کی جائے تو اس کے
- ۱۰۱ پاک ہونے کے ساتھ ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے۔
- ۱۰۱ جس لباس کا پہننا ناجائز ہو اس میں نماز

- جماعت مسنونہ سے پہلے الگ الگ نماز پڑھنے والے گنہگار ہیں مگر فرض ادا ہو جائے گا۔ ۱۰۴
- جماعت اولیٰ سے کچھ لوگ اتفاقاً رہ جائیں تو مصیبت سے ہٹ کر جماعت کرائیں۔ ۱۰۴
- اگر کسی کی قرارت بلا قصد اور ان موسیقی سے کسی وزن کے موافق ہو تو اصلاً حرج نہیں حتیٰ کہ نماز میں بھی ایسی تلاوت جائز ہے۔ ۳۵۸
- روافض کی مسجد میں سنتی کی نماز کا حکم۔ ۳۸۰

بچہ پیدا ہونے کے بعد عورت چلے میں کب پاک ہوتی ہے، تفصیلی فتویٰ۔ ۳۸۳

سودی پیسہ سے بنائے ہوئے تالاب سے وضو کرنا جائز ہے۔ ۵۴۲

خطبہ جمعہ کے وقت سلام و کلام مطلقاً حرام ہے ۵۹۷

جمعہ وعیدین کے خطبہ میں ساتھ ساتھ ترجمہ پڑھنا خلاف سنت ہے۔ ۶۸۸

علماء کے پیچھے نماز سے منع کرنا اور جاہلوں کو امام بنانا حکم شریعت کا بدلنا ہے۔ ۷۱۵

تفریق جماعت و ترک جماعت دونوں حرام ہیں۔ ۷۱۷

راستہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ ۷۲۲

فاسق کو امام بنانے والے گنہگار ہیں۔ ۷۲۶

روزہ و زکوٰۃ و حج

روزہ عصر اور اس کے فوائد ۱۰۵

حدیث و فقہ میں روزہ عصر کی اصل نہیں بعض مشائخ کے معمولات سے ہے اور اس پر عمل میں حرج نہیں۔ ۱۰۵

زکوٰۃ و فطرانہ مسجد میں دے تو ادا نہ ہوں گے۔ ۱۰۶

خلافت فتنہ میں زکوٰۃ و فطرانہ دینا درست نہیں۔ ۱۰۶

۲۰۶

۲۰۶

۲۹۹

ضمیمہ نماز و طہارت

گلی ٹوچوں میں کھلی پھرنے والی مرغی کے جھوٹے سے وضو کرنا مکروہ ہے۔ ۱۱۷

عوام کو صلوٰۃ عند الطلوع سے منع نہ کیا جائے۔ ۱۷۰

ایک رکعتی نماز جس طرح جو اہر خمسہ میں مذکور ہے مذہب حنفی میں ممنوع ہے۔ ۱۷۷

جس جگہ کی پاکی تاپاکی کی تحقیق نہیں وہ پاک ہی ہے اور اس پر نماز جائز ہے۔ ۱۸۱

نکاح حرام سے پیدا ہونے والے کی امامت جائز ہے۔ ۱۹۱

دو بہنوں کے ایک مرد کے ساتھ نکاح کو جائز کہنے والے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔ ۱۹۲

باپ کے غیر کی طرف نسب کو منسوب کرنا والے کی امامت مکروہ ہے۔ ۲۰۰

امامت صفری کی ترتیب میں شرف نسب بھی وجہ ترجیح ہے۔ ۲۰۶

احق بالامامت کون ہے۔ ۲۰۶

فاسق کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے۔ ۲۹۹

جنازہ زیارت قبور و مزارات اولیاء

- ۱۰۶ زیارت اولیاء اللہ کے واسطے جانا قطعاً جائز ہے۔
- ۱۰۹ مردہ پیدا ہونے والے بچے کو نال کاٹے بغیر دفن کیا جائے گا۔
- ۱۰۹ مردہ کے بالوں میں کنگھی کرنا درست نہیں۔
- ۱۱۰ سوائے روضہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عورتوں کا مزارات اولیاء و دیگر قبور پر جانا پسندیدہ نہیں۔
- ۱۱۱ تین سوالات پر مشتمل استفتاء۔
- ۱۱۱ سارق، بد معاش اور فاسق و فاجر جبکہ مسلمان ہو تو اس کی نماز جنازہ فرض ہے چوری اور جوئے وغیرہ سے حاصل شدہ مال پر ختم پڑھنا حرام، اس کا کھانا حرام اور اس کو کھانے والا قابلِ امامت نہیں۔
- ۱۱۲ مالی حرام کو صدقہ کر کے امیدِ ثواب رکھنے والا اس کو قبول کر کے دُعا کرنے والا اور آمین کہنے والا کافر ہے۔
- ۱۱۲ جس شخص کے پاس مال حرام و حلال مخلوط ہوں اور اس کا خاص حرام ہونا معلوم نہ ہو یا زہر حرام سے کوئی چیز خریدی جس کی خریداری میں زہر حرام پر نقد و عقد جمع نہ ہوئے ہوں تو اس پر ختم و فاتحہ پڑھنے اور اس کو کھانے میں حرج نہیں اگرچہ خلافِ احتیاط ہے۔

زکوٰۃ کا رکن تہیک فقیر ہے۔

تھیٹر کاروپہ کہ تماشہ کی اجرت ہے قطعی حرام ہے۔

زکوٰۃ و فطرہ اور تھیٹر کی آمدنی خلیفتہ فسطی میں دینے سے متعلق سوال کے بے منشاء ہونے کا بیان۔

۱۰۶ کیا عورت بلا اذن شوہر حج کے لئے جاسکتی ہے یا نہیں۔

ضمیمہ روزہ و زکوٰۃ و حج

ایک قیم خانہ میں وہابی، نحوی وغیرہ بد مذہب شامل ہیں کئی مسلمانوں کو اس میں شامل ہونا چاہئے یا نہیں، اس میں زکوٰۃ کی مد سے چندہ دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں اور وہ چندہ باعثِ اجر و ثواب ہوگا یا نہیں۔

زکوٰۃ کا رکن تہیک ہے۔

حالتِ روزہ میں مٹی لگانا منع ہے۔

سودی روپیہ سے حج کرنا جائز نہیں، ہاں فرض حج ذمہ سے ادا ہو جائے گا۔

حج کو جانے کے لئے مسلمان کمپنی کے ہوتے ہوئے انگریز کمپنی جو کہ سودی معاملہ کرتی ہے کے ذریعے سفر کرنا کیسا ہے، اس سے متعلق چھ سوالات پر مشتمل استفتاء۔

۵۹۸ کس طرح سے استنجا کرنا روزہ کو توڑ دیتا ہے

۶۸۰ پیر کا روزہ رکھنے کی وجہ۔

۱۱۶	مکروہ ہے۔ نگلی کوچوں میں کھلی پھرنے والی مرغی کے جھوٹے	ضمیمہ جنازہ زیارت قبور و مزارات اولیاء	نماز جنازہ میں فاتحہ کا بارادہ شمار پڑھنا مکروہ نہیں۔
۱۱۷	سے وضو کرنا مکروہ ہے۔	۳۳۸	قبر پاؤں دینے کا حکم شرعی۔
۱۱۸	میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شیرینی پر پینچ آیت پڑھ کر تقسیم کرنا جائز ہے اور پینچ آیت میں شادی وغنی کا تفرقہ اور اسے مجلس غنم سے مخصوص ماننا باطل و بے اصل ہے۔	۳۷۳	مزارات پر چادر پڑھانا اور اس سے پھول وغیرہ توڑ کر نفعت خوانوں کو یا رڈا نا کیسا ہے۔
۱۱۹	اصحاب رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کسی مجلس میں جمع ہوتے تو کسی ایک سے قرآنی سورت کی تلاوت کراتے۔	۴۰۲	ایام موت کی دعوت قبول نہ کی جائے۔
۱۲۰	مسئلہ کی تائید احادیث مبارکہ سے۔	۵۸۵	زوجہ کا کفن و دفن شوہر پر فرض ہے۔
۱۲۱	مجلس میلاد مبارک میں تلاوت قرآن عظیم ہمیشہ سے معمول علماء کرام و بلاد اسلام ہے۔	۶۱۱	عزیز و اقارب کا کفن و دفن کب فرض ہے۔
۱۲۲	اقوال و عبارات ائمہ سے مسئلہ کی تائید۔	۶۱۱	ہر مسلمان کا کفن و دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے اور جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے تو فرض عین ہو جاتا ہے۔
۱۲۳	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کلام پاک کا ثواب پہنچانا جن بزرگوں کے نزدیک جائز ہے ان میں سے چوکہ کے اسماء گرامی۔	۶۱۱	ایصال ثواب صدقہ و خیرات سوال
۱۲۴	ایصال ثواب کا طریقہ	۱۱۵	بزرگان دین کی نذر و نیاز کے لئے ہندوؤں کی بنائی ہوئی شیرینی خریدنا کیسا ہے۔
۱۲۵	احد ثواب کے عدم جواز کے بارے میں حافظ ابن تیمیہ کا نظریہ درست نہیں۔	۱۱۵	ہنود عموماً ناپاکیوں میں آلود رہتے ہیں لہذا ان کی بنائی ہوئی مٹھائی وغیرہ سے پرہیز چاہئے۔
۱۲۶	سیّدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے کسی عمرے کئے۔	۱۱۵	”الاصل الطہارة“ قاعدہ کلیہ ہے۔
۱۲۷	حضرت علی ابن موفی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے سترج کئے۔	۱۱۶	”الیقین لا یزول بالشک“ ضابطہ عام ہے۔
۱۲۸	حضرت علی ابن موفی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے سترج کئے۔	۱۱۶	”المرء یقیس علی نفسه“ (ہر شخص دوسرے کو اپنی ذات پر قیاس کرتا ہے) مشرکین کے برتن بغیر دھوئے استعمال کرنا

- ابن سراج علیہ الرحمۃ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے دس ہزار سے زائد قرآن ختم کئے اور دس ہزار کے قریب قربانیاں کیں۔ ۱۲۲
- حضرت ابوالمواہب درود شریف کا ثواب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بدیہ کرتے جس کی برکت سے ایک لاکھ افراد کے شفیع بنائے گئے۔ ۱۲۲
- درود پاک کی فضیلت و برکت۔ ۱۲۳
- شریعت میں ثواب پہنچانے کے لئے کوئی دن مقرر نہیں جب چاہیں کریں۔ ۱۲۴
- کسی کھانے یا شیرینی پر بچے کی فاتحہ دلا کر تقسیم کرنا جائز اور اس کا ثواب پہنچتا ہے۔ ۱۲۴
- بچہ اہل ثواب میں سے ہے۔ ۱۲۴
- تقریب نکاح وغیرہ میں اگر مانگنے والے نقالوں کو کچھ دینا کس صورت میں جائز ہے۔ ۱۲۵
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے ایک شاعر سائل کو کچھ دینے کے بارے میں حضرت بلال کو حکم۔ ۱۲۵
- پختی حلوہ شب برات کی تخصیص عرفی ہے لازم شرعی نہیں۔ ۱۲۵
- اجناس سے ایک ایک مٹھی ہر کھانے کے موقع پر مدرسہ دینیہ کی اعانت کے لئے الگ کر لینا جائز و مستحب ہے، ایسا کر نیوالے اور اس کے مؤیدین سب کے لئے اجر جزیل ہے۔ ۱۲۶
- علم عبادت سے افضل ہے۔ ۱۲۶
- احادیث مبارکہ سے تائید۔ ۱۲۶
- امور خیر کے لئے چندہ کرنا بدعت نہیں بلکہ سنت سے ثابت ہے۔ ۱۲۷
- احادیث مبارکہ سے تائید۔ ۱۲۷
- مختلف مواقع پر صحابہ کرام کے چندہ اکٹھا کرنے کے متعدد واقعات۔ ۱۲۸
- بروز پنجشنبہ فاتحہ اور کھانے کا ثواب میت کی روح کو بخش کر مساکین کو دینا جائز و مستحسن اور باعث اجر و ثواب ہے۔ ۱۲۹
- میت کے سیم میں جنوں پر کلمہ شریف پڑھنا پھر ان کو اور بتاشوں کو مساکین وغیرہ مساکین میں تقسیم کرنا جائز مگر بہتر یہ ہے کہ صرف مساکین کو دے جائیں۔ ۱۲۹
- زید کے پاس کچھ روپیہ وجہ حلال کا اور کچھ حرام کا ہے زید یہ بھول گیا ہے کہ اس میں وجہ حلال کا کتنا روپیہ ہے اب اگر زید اس روپے سے خیرات کرنا چاہے تو کیسے کرے۔ ۱۳۰
- ایک یتیم خانہ میں وہابی بخیری وغیرہ بد مذہب شامل ہیں کتنی مسلمانوں کو اس میں شامل ہونا چاہئے یا نہیں، اس میں زکوٰۃ کی مدد سے چندہ دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں، اور وہ چندہ باعث اجر و ثواب ہوگا یا نہیں۔ ۱۳۰
- احکام غالب حالات پر مبنی ہوا کرتے ہیں نادر و موہوم کا اعتبار نہیں ہوتا۔ ۱۳۰
- جن صورتوں میں تمہیک نہ پائی جائے ان میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ ۱۳۱

- ۱۳۱ رکوۃ کا رکن تملیک ہے۔
جمعات کی فاتحہ جائز، یونہی بزرگوں کا عرس اگر
- ۱۳۲ منکرات شرعیہ سے خالی ہو تو جائز ہے۔
شعبان کی چودہ تاریخ کو حلوہ پکا کر حضرت اویس
- ۱۳۶ قرنی اور سید الشہداء امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کی فاتحہ دلانے کے بارے میں استفتار۔
- ۱۳۶ شریعت اسلامیہ میں ایصالِ ثواب کی اصل ہے
صدقات مالیہ کا ثواب باجماع ائمہ اہلسنت
- ۱۳۲ پہنچتا ہے۔
تخصیصات عرفیہ از روئے حدیث جائز ہیں۔
- ۱۳۲ جوازِ خصوص کے لئے دلیلِ خصوص کا ہونا ضروری
نہیں۔
- ۱۳۲ منعِ خصوص کے لئے دلیلِ خصوص کا ہونا ضروری
ہے۔
- ۱۳۲ جو بات اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے منع نہیں فرمائی کسی اور کو منع کا
حق نہیں۔
- ۱۳۳ ○ رسالہ راد القحط والوباء بدعوة
الجيران ومواساة الفقراء
- ۱۳۵ (مشرک طور پر مسلمان محلہ داروں کے صدقہ و
خیرات کی ایک صورت کا بیان)
- ۱۳۵ ایک علاقے کا رواج ہے کہ جب وہاں ہیضہ
چیچک اور قحط سالی وغیرہ آجائے تو دفعِ بلا
کے واسطے اہل محلہ مل جل کر دعوت پکاتے ہیں
فقراء و علماء کو بھی کھلاتے ہیں اور خود اہل محلہ
بھی اس میں سے کھاتے ہیں، کیا ایسی صورت
- ۱۳۵ میں طعامِ مطبوخ کا کھانا محلہ داروں کو جائز ہے
یا نہیں۔
- ۱۳۵ مشترک دعوت میں سے اہل دعوت کو کھانا
جائز ہے۔
- ۱۳۶ بے منع شرعی ارتکابِ ممانعتِ جمالت و
جرات ہے۔
- ۱۳۶ اہل محلہ کا مل جل کر کھانا تیار کرنا کہ اس میں سے
مساکین و فقراء، علماء و صلحاء، اعزاء و
اقارب اور پڑوسی سب ہی کھائیں ابواب
جنت کی تعداد کے برابر آٹھ خوبیوں کا حامل
ہے۔
- ۱۳۶ اہمیت و فضیلت صدقہ و خیرات سے متعلق
احادیثِ کریمہ۔
- ۱۳۶ صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو بھجاتا اور بُری
موت کو دفع کرتا ہے۔
- ۱۳۶ آدھا چھوٹا یا صدقہ کرنا بھی دوزخ سے بچنے
کا سبب ہو سکتا ہے۔
- ۱۳۸ مسلمان کا صدقہ عمر کو بڑھاتا ہے۔
اللہ تعالیٰ صدقہ کے سبب سے بُری موت
کے ستر دروازے دفع فرماتا ہے۔
- ۱۳۸ صدقہ بُرائی کے ستر دروازے بند کرتا ہے۔
صدقہ ستر بلاؤں کو روکتا ہے جن میں سب سے
- ۱۳۹ ہلکی جذام و برص ہیں۔
صبحِ تڑپ کے صدقہ دو کہ بلا صدقہ سے آگے قدم
نہیں بڑھاتی۔

- ۱۳۹ صدقہ بُری قضا کو ٹال دیتا ہے۔
 خفیہ و ظاہر کثرت سے صدقہ کرنے سے رزق
 دیا جاتا ہے اور بگڑیاں سنور جاتی ہیں۔
 ۱۴۰ تو من اور ایمان کی کہاوت
 اپنا کھانا پرہیزگاروں کو کھلاؤ اور اپنا نیک
 سلوک سب مسلمانوں کو دو۔
 ۱۴۱ جو رزق میں وسعت اور مال میں برکت چاہتا ہے
 وہ رشتہ داروں سے اچھا سلوک کرے۔
 ۱۴۱ تقویٰ و صلہ رحمی سے رزق وسیع، عمر دراز
 اور بُری موت دُور ہوتی ہے۔
 ۱۴۲ تمام نیکیوں سے جلد تر ثواب صلہ رحمی کا ہے۔
 ۱۴۳ صلہ رحمی کو نیا لے محتاج نہیں ہو سکتے۔
 ۱۴۳ بھلائی کے کام بُری موتوں اور آفتوں سے بچاتے
 ہیں جو دنیا میں احسان والے ہیں وہی آخرت
 میں احسان والے ہوں گے۔
 ۱۴۳ بھلائی کے کام کرنے والے سب سے پہلے جنت
 میں جائیں گے۔
 ۱۴۴ مسلمان بھائی کا دل خوش کرنا موجب مغفرت
 اور عند اللہ بعد از فراغِ نفع محبوب ترین عمل ہے۔
 ۱۴۴ جو اپنے مسلمان بھائی کو اس کی چاہت کی
 چیز کھلائے اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ حرام
 کر دے۔
 ۱۴۶ عزیز مسلمانوں کو کھانا کھلانا رحمت کو واجب
 کر دیتا ہے۔
 ۱۴۶ اللہ تعالیٰ کے ہاں درجہ بلند کرنے والی اشیاء
 یہ ہیں:
 (۱) سلام کو پھیلانا،
 (۲) لوگوں کو کھانا کھلانا،
 (۳) رات کو نماز پڑھنا جب لوگ سوئے ہو۔
 ۱۴۶ لوگوں کو کھانا کھلانے والے فضائل۔
 ۱۴۸ قہمان اپنا رزق لے کر آتا ہے اور کھلانے
 والوں کے گناہ لے کر جاتا ہے۔
 ۱۵۰ دینی بھائیوں کو کھانا کھلانے کی فضیلت
 کھانا مل کر اور بسم اللہ پڑھ کر کھانے میں برکت
 ہوتی ہے۔
 ۱۵۱ نین چیزوں میں برکت ہے۔
 ۱۵۲ ایک آدمی کی خوراک دو کو اور دو کی چار کو
 کفایت کرتی ہے۔
 ۱۵۲ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ جماعت پر ہے۔
 ۱۵۲ پسندیدہ ترین کھانا اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 وہ ہے جس پر ہاتھوں کی کثرت ہو۔
 ۱۵۲ مشرکہ طور پر کھانا تیار کر کے کھانے اور علماء
 و صلحاء و مساکین و اقرباء کو کھلانے سے
 پچیس^۲ فائدہ حاصل ہونے کی امید ہے۔
 ۱۵۳ بغرض حصولِ شفاء و دفعِ بلا یا پانچ متفرق
 اشیاء کو جمع کرنے کا ایک عجیب نسخہ نافذ۔
 ۱۵۴ بزرگانِ دین اور اسلافِ کرام سے نقول متفرقات
 کو جمع کرنے کی مبارک ترکیبیں۔
 ۱۵۵ جمع متفرقات کی کامل نظیر۔
 ۱۵۶ کراماتِ اولیاء و روایاتِ صالحہ سے لاعلاج

- ۱۵۶ مرضی درست ہو گئے۔
 ۱۵۶ سات برسوں سے بننے والا پھوڑا ٹھیک ہو گیا۔
 ۱۶۸ امام حاکم صاحب مستدرک کے فتنہ پر نکلے پھوٹے
 ۱۵۶ درست ہو گئے۔
 ۱۶۸ صدقہ و خیرات کو زیادہ نافع بنانے کے لئے چند
 ۱۵۷ امور کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔
 ۱۶۹ قحط سالی کے زمانہ میں مسلمانوں کا مل جل کر
 مشترک طور پر کھانا تیار کر کے خود بھی کھانا اور
 ۱۶۰ دوسروں کو بھی کھانا بہت ہی مناسب ہے۔
ضمیمہ ایصالِ ثواب صدقہ و خیرات سوال
 ۵۴۹ صدقہ واپس نہیں لیا جاتا۔
 ۵۶۲ اولیاء کو ایصالِ ثواب طریقِ اسلام ہے۔
ذکر و دعا
 میت کو جہر اکلمہ پڑھتے ہوئے قبرستان لے جانا
 پھر واپسی پر کلمہ پڑھتے ہوئے میت کے گھر تک
 آنا اور اس کلمے کا ثواب میت کو بخش دینا
 جائز ہے یا نہیں، اور اس کو کفر و شرک کہنے والا
 خاطی ہے یا نہیں۔
 مسئلہ جہر مختلف فیہا ہے اور اطلاقات
 قرآن مجید و ارشادات احادیث کثیرہ جانب
 جواز و مذہب ہیں۔
 پچیس احادیث مقدسہ سے مسئلہ کی تائید
 اور ذکر الہی کی فضیلت۔
 ۱۵۶ نفس ذکر خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
 ۱۵۶ علیہ وسلم فی حد ذاتہ اصلاً متعلق نہی و قبح
 نہیں۔
 ۱۵۶ اللہ و رسول کا ذکر اہم و اعظم مقاصد شرع مطہر
 سے ہے۔
 ۱۵۷ نہی عارض بوجہ عارض راجع بعارض ہو گی
 نہ عائد بذکر یا بقید عارض تا عسروض عارض
 مختص بافراد مختص بعارض۔
 ۱۶۹ محلِ ریاء و سمعہ میں ذکر جہر ممنوع ہے۔
 ۱۶۹ موضع نجاسات میں ذکر لسان ناجائز ہے۔
 ۱۶۹ حدیث خیر الذکر الخفی کا مطلب۔
 ۵۴۹ جہاں عوارض ظاہرہ ہوں مجر د عوارض خفیہ قلبیہ
 کی بنا پر مادہ خاصہ میں حکم دینا اسرارۃ ظن
 بالمسلمین ہے۔
 ۱۶۰ جو امر فی نفسہ شرعاً خیر و مندوب ہو اور کراہت
 مجاورہ مختلف فیہا یا مشکوک ہو اور تجربہ
 اس کا ترک منجر یہ منہیات اجماعیہ ہو تو ہرگز
 اس سے منع نصیحت نہیں بلکہ مقصد شرع
 سے بعد بعید ہے۔
 ۱۶۰ عوام کو صلوٰۃ عند الطلوع سے منع نہ کیا جائے۔
 ۱۶۱ ذکر الہی سے روکنا ہرگز مصلحت شرعیہ نہیں۔
 ۱۶۱ عوام کو مسجد میں ذکر بالجہر سے منع نہ کیا جائے۔
 ۱۶۱ تائید میں عبارات ائمہ کرام۔
 ۱۶۱ عبارات علماء سے واضح ہو گیا کہ ذکر جہر میں
 کراہت بھی ہے تو نہ اس قدر کہ خوبی ذکر کی

- مقاومت کر سکے۔ ۱۷۳
- کراہتِ تنزیہ کا حاصل خلافِ اولیٰ ہے نہ کہ ممنوع و ناجائز۔ ۱۷۳
- یہ دقائقِ تدلیس و تبلیس ابلیس لعین سے ہے کہ آدمی کو نیکی کے پردے میں منکرِ رشد و انکر کا مرتکب کر دیتا ہے۔ ۱۷۳
- وقت پھیلنے و بار و بلیات و آندھی و طوفان شدید وغیرہ کے اذان کننا شرعاً جائز ہے۔ قرآن و حدیث سے دلیل۔ ۱۷۴
- مجلسِ میلادِ شریف سے روکنا ذکرِ خدا سے روکنا ہے۔ ۱۷۵
- کس صورت میں مجلسِ میلادِ شریف سے کسی کو روکنا درست ہے۔ ۱۷۵
- مزدور اوقاتِ مزدوری میں نفسی نماز ادا نہ کرے۔ ۱۷۵
- اپنے تحفظ کی دُعا ہر مخالف کے مقابل جائز ہے۔ ۱۷۶
- دُعا شرکاً و بد مذہب پر کی جائے۔ ۱۷۶
- اللہ تعالیٰ کے لئے محبت و عداوت رکھنے والا کامل مومن ہے۔ ۱۷۶
- سستی صحیح العقیدہ کے لئے بد دُعا نہ کی جائے چاہے وہ کتنا ہی مخالف ہو۔ ۱۷۷
- جواہرِ خمسہ کیسی کتاب ہے اور اس میں وارد اعمال کیسے ہیں۔ ۱۷۷
- ایک کعتی نماز جس طرح جواہرِ خمسہ میں مذکور ہے ۱۷۷
- مذہبِ حنفی میں ممنوع ہے۔ ۱۷۷
- بعد نماز با واز بلند کلمہ شریف پڑھنا کیسا ہے اور اس سے روکنے والا امام کیسا ہے۔ ۱۷۸
- کلمہ طیبہ اصل الاصول اور افضل الاذکار ہے۔ ۱۷۸
- جس چیز کی تکثیر شارع کو مطلوب ہو اس کی اقلیل چاہنا شارع کی ضد ہے۔ ۱۷۹
- ذکر بالجہر کن شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ ۱۷۹
- چہر مفرط کیا ہے، جہر مفرط کے ساتھ ذکر کرنا شرعاً کیسا ہے۔ ۱۸۰
- اجتماعی طور پر ذکر کرنا حسن ہے، صحیح یہ ہے ذکر بالجہر جائز ہے مگر چند شرائط کے ساتھ۔ ۱۸۰
- عام راستوں میں حمد و نعت سے متعلق سوال۔ ۱۸۱
- جس جگہ کی پاکی ناپاکی کی تحقیق نہیں وہ پاک ہی ہے اور اس پر نماز جائز ہے۔ ۱۸۱
- کچھ لوگ نماز کے بعد ذکرِ جلی کرتے ہیں ان پر وجہ کی حالت طاری ہو جاتی ہے اور ایک دوسرے پر گر پڑتے ہیں، ایسا کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ ۱۸۱
- بد دُعا کرنا گنہگاروں کے واسطے جائز ہے یا حرام۔ ۱۸۲
- ذکرِ جلی جائز ہے۔ ۱۸۲
- حمد معین ذکرِ جلی کی یہ ہے کہ اتنی آواز سے نہ ہو جس میں اپنے آپ کو ایذا ہو یا کسی نمازی یا مریض یا سوتے کو تکلیف پہنچے۔ ۱۸۲

ذکر کرتے کرتے کھڑا ہو جانا، سینہ پر ہاتھ مارنا،
ایک دوسرے پر گر پڑنا، لیٹ جانا اور رونا
وغیرہ افعال اگر بحالت وجد صحیح ہیں تو حرج نہیں
اور اگر ریا کے لئے ہیں تو حرام ہیں۔

ضمیمہ ذکر و دعا

ذکر شریف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام با وضو
ہونا مستحب ہے اور بے وضو بھی جائز ہے
جبکہ استخفاف کی نیت نہ ہو۔
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمہ وقت
ذکر الہی کرتے تھے۔

نکاح و طلاق

(محرمات، مہر، عدت، کفو، ولایت)
عورت نے خاوند کے مرنے کے بعد دوسرے
سے شادی کی تو جنت میں کون سے خاوند کے
پاس ہوگی۔

کسی عورت کا خاوند دوسرے ملک چلا گیا اور
عورت کی خبر گیری نہیں کرتا، اب عورت نے
سنا ہے کہ وہ مرتد ہو گیا ہے تو یہ عورت دوسرا
نکاح کر سکتی ہے یا نہیں۔

نکاح پر فساد طاری کی خبر کن شرطوں کے ساتھ
مقبول ہے۔

مجرد اخبار عن الاخبار کوئی شکی نہیں۔

تحری قلب باب احتیاط سے ہے۔

ایک کا ظن دوسرے کے حق میں کافی نہیں
خود اپنے دل کی شہادت چاہئے۔

فتاویٰ ہندیہ وغیرہ سے مسئلہ کی تائید اور
اخبار عن الاخبار کی متعدد صورتیں۔

نکاح حرام سے پیدا ہونے والے کی امامت
جائز ہے۔

جو نکاح حرام سے پیدا ہوا اس کو نکاح میں
بیٹی دینا اور اس کی شادی میں لوگوں کا
شامل ہونا جائز ہے۔

نکاح حرام میں دانستہ شریک ہونے والے
سخت گنہگار ہیں۔

سستی لڑکی کا غیر مقلد سے نکاح محض
ناجائز ہے۔

غیر مقلد سے نکاح پر مجبور کرنے والے سخت
ظالم اور زنا کے ساعی ہیں۔

ایک عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس
کی بہن سے نکاح قطعی حرام، اس کو
درست کہنا کلمہ کفر ہے۔

دو بہنوں کے ایک مرد کے ساتھ نکاح کو
جائز کہنے والے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔

دو بہنوں کو ایک مرد کے نکاح میں جمع کرنا
قاضی اور گواہوں نے اگر حلال جان کر ایسا کیا

تو تجدید اسلام و تجدید نکاح کریں۔

قاضی کا جسے شرعاً کوئی شرط نکاح نہیں،

ہاں یا دداشت کے لئے درج ہونا بہتر ہے۔

- ۱۹۳ باپ کے سوا دوسرے کی طرف نسب منسوب
 ۱۹۴ کرنے والے کے لئے حدیث میں وعید شدید۔ ۱۹۸
 ۱۹۹ افظ شیخ کے معانی۔
 ۱۹۹ جولاہا کس معنی میں خود کو شیخ کہلا سکتا ہے۔
 اپنے باپ کے سوا دوسرے کو اپنا باپ بتانے
 ۲۰۰ والے کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔
 مسلمانوں کو دھوکا دینے والے کے لئے
 ۲۰۰ سخت وعید۔
 باپ کے غیر کی طرف نسب کو منسوب کرنے والے
 ۲۰۰ کی امامت مکروہ ہے۔

○ رسالہ اسراعۃ الادب لفاضل

النسب

- ۲۰۱ فضیلت نسب کے شرعاً معتبر ہونے یا
 نہ ہونے کا بیان (۲۰۶)
 ۲۰۱ جد اعلیٰ کسی کا کاشتکاریا نوربات یا ماہی فروش
 ہو اس کی اولاد کو ماشا، جولاہا یا شکاری
 ۲۸۳ وغیرہ کہہ کر پکارنا جس سے ان کی دل شکنی ہو
 درست ہے یا نہیں۔ ۲۰۲
 علاوہ صحابی النسل کے دوسری قوم کو شیخ کہنا
 روا ہے یا نہیں۔ ۲۰۲
 مولوی محمد لطف الرحمن صاحب کا جواب۔ ۲۰۲
 افتہ تعالیٰ کے ہاں تم میں سے زیادہ عزت والا
 ۲۰۲ وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔
 جس نے شریعت کے مطابق کام کرنا چھوڑ دیا
 ۲۰۲ اس کا نسب کام نہ دے گا۔

- ماہ محرم میں نکاح کرنا جائز ہے۔
 نسبی، رضاعی اور صہری محارم کی تفصیل۔
 عورتوں کا آپس میں منہسی مذاق مشروط طور پر
 جائز ہے۔
 ۱۹۴ تین طلاق کے بعد بے حلالہ عورت کو رکھنا حرام،
 اس سے وطنی زنا اور اولاد ولد الزنا ہے۔ ۱۹۵

ضمیمہ نکاح و طلاق

- بلا نکاح کسی کے پاس رہنے والی عورت
 فاسقہ ہے۔
 سید زادی کا غیر سید سے نکاح شرعاً
 کیسا ہے۔
 چند باطل نکاحوں کی مثالیں۔
 نکاحوں میں کثرت مصارف کچھ ضروری نہیں۔
 بیوہ کو دوران عدت کوئی گناہ کسی طرح کا
 سنگار جائز نہیں۔
 بعد ختم عدت اگر بیوہ تھو وغیرہ نہ پہنے تو حرج نہیں
 مگر اس کو ناجائز سمجھنا ممنوع ہے۔

نسب

- ایک مجہول النسب شخص کے بارے میں سوال
 جو خود کو سید کہلاتا ہے۔
 غیر سید جو دیدہ دانستہ سید بنتا ہو وہ ملعون ہے
 اس کا فرض و نفل قبول نہیں۔

- ۲۰۸ اہل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ۔
- ۲۰۸ اسلامی حکومت کے والی قریش ہیں۔
- ۲۱۳ فقط ذکر قریش پر مشتمل قرآنی سورۃ۔
- ۲۱۳ قریش برکت کے درخت ہیں۔
- ۲۱۴ عزت دار اور بہتر قریش ہیں۔
- ۲۱۴ اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اس کی پسند۔
- ۲۰۴ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل ترین قبیلہ میں پیدا ہوئے۔
- ۲۰۴ قبیلہ معد بن عدنان کے لئے موسیٰ علیہ السلام کی بددعا اور اللہ تعالیٰ کی وحی۔
- ۲۰۴ سب سے بہترین جان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔
- ۲۱۹ اول یا آخر نسبے وارد
- ۲۲۰ احکامات و نکات
- ۲۲۱ عرب کبھی بحال کفر بھی غلام نہ بنائے جائینگے
- ۲۲۱ مشرکین عرب پر جزیہ نہیں رکھا جائے گا۔
- ۲۲۱ عربوں کی زمین پر خراج کبھی نہیں لگایا جائے گا
- ۲۲۱ وہ بہر حال عسری ہے۔
- ۲۲۲ اعلیٰ درجہ کے اشراف علماء و سادات میں
- ۲۲۲ لغزشیں
- ۲۲۲ گریموں کی لغزش سے درگزر کرو۔
- ۲۲۳ تہذیب، تعلیم
- ۲۲۴ اخلاقِ فاضلہ
- ۲۰۶ مشاہدہ شاہد ہے کہ شریفین میں دیگر اقوام سے
- ۲۰۶ حیا و حیثیت و تہذیب و مروت وغیرہ بکثرت
- ۲۰۴ اعلم حضرت مجدد دین و ملت فاضل بریلوی علیہ الرحمہ کا فتویٰ۔
- ۲۰۴ کسی مسلمان بلکہ کافر ذمی کو بھی بلا حاجت شرعیہ ایسے لفظ سے پکارنا جس سے اس کی دل شکنی ہو اور اس کو ایذا پہنچے شرعاً حرام ہے اگرچہ فی نفسہ وہ بات سچی ہو۔
- ۲۰۴ ہر سچی بات ہے مگر ہر سچی بات حق نہیں۔
- ۲۰۴ جو شخص کسی کو بُرے لقب سے پکارے اس پر فرشتے لعنت کرتے ہیں۔
- ۲۰۴ مسلمان کو ایذا دینے والا رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیتا ہے۔
- ۲۰۵ مدارِ نجات تقویٰ پر ہے نہ کہ محض نسب پر۔
- ۲۰۵ حدیث "من ابطأہ عملہ لم یسرع بہ نسبہ" کے معنی۔
- ۲۰۵ شرع مطہر نے متعدد احکام میں فرق نسب کو معبر رکھا ہے۔
- ۲۰۵ سلسلہ طاہرہ و ذریت عاطرہ میں انسلاک و انتساب ضرور آخرت میں بھی نافع ہے۔
- ۲۰۶ ستید زاوی کا غیر سید سے نکاح شرعاً کیسا ہے
- ۲۰۶ چند باطل نکاحوں کی مثالیں۔
- ۲۰۶ امامت صغریٰ کی ترتیب میں شرف نسب بھی
- ۲۰۶ وجہ ترجیح ہے۔
- ۲۰۶ احق بالامامت کون ہے۔
- ۲۰۶ قریش کی خلافت
- ۲۰۶ امامت کبریٰ قریش کے ساتھ مخصوص ہے۔

- ۲۲۴ اخلاق مجیدہ مہربانہ و محسوسہ میں زائد ہیں۔
- ۲۲۵ قوم فارس کی فضیلت۔
- ۲۲۵ اولاد کھسری ہزار سال صاحب تخت و تاج رہی۔
- ۲۲۵ امام اعظم اور امام بخاری علیہما الرحمہ فارسیوں میں سے ہیں۔
- ۲۲۵ شرافت و دنارت کسی شہر کی سکونت پر نہیں۔
- ۲۲۶ آن دونوں باتوں میں فرق ہے کہ فلاں امام نے
- ۲۲۶ نساہی کی اور فلاں نساہی امام ہو گیا۔
- ۲۲۶ انبیاء علیہم السلام نے بکریاں چرائیں مگر کوئی نہیں کہہ سکتا کہ فلاں گڈ ریا نبی ہو گیا۔
- ۲۲۶ امانت دار
- ۲۲۶ چار خصلتیں
- ۲۲۸ نیک عورتیں
- ۲۲۹ کفو میں شادی
- ۲۲۹ نفع آخرت
- ۲۳۱ روز قیامت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
- ۲۳۲ قریب تر قریش ہوں گے۔
- ۲۳۳ ترجیح قریش کی ہوگی۔
- ۲۳۳ حضور علیہ السلام سے قرابت کا نفع۔
- ۲۳۶ جنت میں بلند درجہ والا کون۔
- ۲۳۷ شفاعت و مغفرت۔
- ۲۳۹ دو مہموں کی دیوار اور اصلاح اعمال۔
- ۲۳۹ واقعہ موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام۔
- ۲۴۱ مومن کی اولاد کا ثواب اور اس کا اجر
- ۲۴۲ تمباہ اور اہل بیت کی اولاد کے درجات۔
- ۲۴۳ فضائل اہلبیت۔
- ۲۴۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے اہلبیت سے محبت کرنیوالے جنتی ہیں۔
- ۲۴۵ آیت کریمہ ولسوف یعطیک ربک فاقبض کی تفسیر۔
- ۲۴۵ سب سے پہلے جنت میں داخل ہونے والے
- ۲۴۶ چار افراد قدسی۔
- ۲۴۶ حوض کوثر پر سب سے پہلے کون آئے گا۔
- ۲۴۶ تنبیہ نبیہ اور نتیجہ۔
- ۲۴۶ آیات و احادیث مذکورہ سے حاصل ہونیوالے
- ۲۴۶ پانچ فوائد جلیلہ۔
- ۲۴۸ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور آیت کریمہ
- ۲۴۹ الحقنا بہم ذریعہ ہم میں تطبیق۔
- ۲۴۹ نفی نفع مطلق اور نفی مطلق نفع میں فرق ہے
- ۲۴۸ سلب فضل کلی اور سلب کلی فضل میں فرق۔
- ۲۴۹ رد فقہیہ الایمان
- ۲۴۹ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے رشتہ و علاقہ
- ۲۵۰ مضبوط تر اور غیر منقطع ہے۔
- ۲۵۳ تفاضل انساب ثابت اور شرعاً معتبر ہے۔
- ۲۴۶ آل رسول، انصار اور عرب کی تعظیم نہ کرنیوالے
- ۲۵۳ پر سخت وعید۔
- ۲۵۵ قسب پر فخر کرنا جائز نہیں۔
- ۲۵۵ لفظ شیخ کے معانی اور اطلاقات۔
- ۲۵۵ ابتداء ہند میں ہر مسلمان کو ترک کتھے تھے۔
- ۲۴۲ جو اپنے باپ کے سوا دوسرے کو اپنا باپ بتا

اس پر جنت حرام ہے۔

رسم و رواج

(ریا و تفاخر و بدعت و اسراف وغیرہ)
لیلة القدر کے موقع پر مساجد کو آراستہ کرنا،
روشنیوں کا اہتمام کرنا، میلاد شریف کی تقریبات
میں مکانوں کو سجانا، فانوس اور پھول وغیرہ لگانا
عُرسوں کے موقع پر خاناقا ہوں اور حضور انور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار پر انوار پر ایسا بند و بست
کرنا کیسا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا ارشاد
”نُورَتِ مَسَاجِدِنا تَوَسُّلُ اللہ قَبْلَکَ
یا اَبْنِ الْخَطَّابِ“۔

پیران پیر کا پیوندینا کیسا ہے، اور اس کی
کیفیت کا بیان۔

دسوندی نام کفار ہنود سے ماخوذ ہے اور
مسلمان کو ممانعت ہے۔

مذکر جانور یعنی بیل اور بھینسا کو ہل جوتے وقت
اور مادہ کو بیاہتے وقت قیمت کا دسواں حصہ
نکلانا، درختوں کو پر صاحب کا کر کے استعمال
میں لانا حرام سمجھنا، پھیتوں سے پر صاحب کا حصہ
دینا کیسا ہے، نیز پر صاحب کی بودی، مدار پر کی
چٹیا وغیرہ رسوم کا کیا حکم ہے۔

کھیت میں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے نام کا حصہ دینا کس صورت میں جائز اور

کس میں ناجائز ہے۔

ریا و تفاخر کی نیت سے برادری کو کھانا کھلانا
حرام ہے اور صلہ رحمی کی نیت سے مستحب ہے۔

سات گز سے بلند مکان بنانا کیسا ہے۔

طالق شہید اور طالق پرستی کی رسموں کا کیا حکم ہے
نومولود کی ولادت سے قبل نیا مکان بنانا اور

پرانے کو مخوس سمجھنا کیسا ہے۔

بدخالی اور بد شگون کی مشرکوں کا طریقہ ہے۔

مکان مسکونہ میں درخت پیتیا لگانا شرعاً ممنوع و
مخوس نہیں۔

خواب میں سفر دلیل ظفر و صحت ہے۔

سودی قرض لے کر شادی بیاہ پر کھانا کھلانا
اور اس کو کھانا کیسا ہے، کیا ایسے لوگوں کا جنازہ

پڑھا جائے گا۔

بچہ کی ناری چھیننا سنت ہے اور اس کی
خصوصیت کوئی نہیں۔

آخری چار شنبہ کی کوئی اصل نہیں، نہ اس
دن صحتیابی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کا کوئی ثبوت ہے بلکہ مرض وفات کی ابتداء
اسی دن سے بتائی جاتی ہے۔

ماہ صفر کے آخری چار شنبہ کو ساتوں سلام
بے معنی بات ہے۔

خاتون جنت سیدہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کی طرف منسوب ڈوروں کی رسم محض بے اصل

ہے۔

خاتون جنت سیدہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کی طرف منسوب ڈوروں کی رسم محض بے اصل

ہے۔

خاتون جنت سیدہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کی طرف منسوب ڈوروں کی رسم محض بے اصل

ہے۔

خاتون جنت سیدہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کی طرف منسوب ڈوروں کی رسم محض بے اصل

ہے۔

- کچھ مخصوص تاریخوں کو شادی کے لئے نقصان دہ سمجھنا باطل و بے اصل ہے۔ ۲۷۲
- ازروئے شریعت بہن کے گھر بھائی کا رہنا اور خوشدامن کے گھر داماد کا رہنا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۷۲
- شادی کے موقع پر ہندوؤں کی رسم کے مطابق گانے، باجے، پیشانی پر ہلدی کا ٹیکا لگانے اور لڑکے کی سالگرہ کے روز لچھے میں عمر کی گرہ لگانا ناجائز و گناہ ہے۔ ۲۷۴
- عیدین کے روز مسلمانوں کا شان و شوکتِ سلام ظاہر کرنا، توپوں کے فیر کرنا، نشان و گھوڑا اور تاشے بچتے ہوئے عید گاہ کو جانا کیسا ہے۔ ۲۷۴
- انہما رشکت کی اصل حج میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رمل و اضطباع اور صحابہ کرام کو اس کا حکم دینا ہے۔ ۲۷۴
- رسالہ ہادی الناس فی رسوم الاعراس۔
- (شادیوں کی بعض رسوم مثلاً سہرا وغیرہ پر حکم شرعی کا روشن بیان)
- شادی کے موقع پر آتشبازی، بندوق چھوڑنے، لکڑی کھیلنے، گانے بجانے اور نوشاہ کو پانکی پر سوار کر کے دلہن کے گھر تک لے جانے کا سوال۔ ۲۷۷
- یتیم کے سوا تمام لہو مسلمان کے لئے ممنوع ہیں۔ ۲۷۷
- شادیوں اور شبِ برامت پر آتشبازی حرام ہے۔ ۲۷۹
- فضول خرچی کی مذمت اور اس پر وعید شدید۔ ۲۷۹
- مروج گانے بجانے ممنوع ہیں۔ ۲۸۰
- ایک ناپاک و ملعون رسم کا بیان جس پر صد ہا لعنتیں اللہ تعالیٰ کی اترتی ہیں۔ ۲۸۰
- غیر شرعی حرکات پر شادی میں مسلمان ہرگز شریک نہ ہوں۔ ۲۸۰
- لا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ۔ ۲۸۱
- اعلانِ نکاح کے لئے دف بجانے کے جواز کی شرطیں۔ ۲۸۱
- شادی وغیرہ کے موقع پر کیسے اشعار پڑھنے کی اجازت ہے۔ ۲۸۱
- بازاری فاجرہ فاحشہ عورتوں اور رنڈیوں و مینوں کو ہرگز گھر میں قدم نہ رکھنے دیا جائے۔ ۲۸۱
- صحبتِ بد زہر قاتل ہے۔ ۲۸۲
- عورتیں نازک شیشیاں ہیں جن کے ٹوٹ جانے کے لئے ایک ادنیٰ ٹھیس بھی بہت ہوتی ہے۔ ۲۸۲
- مسائل مذکورہ پر احادیثِ کریمہ سے دلائل (دف بازی کا مشروط جواز) ۲۸۳
- شادی وغیرہ میں آتشبازی چھوڑنا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۸۹
- اعلان کے لئے شادی میں بندوق چھوڑنے کے بارے میں سوال۔ ۲۸۹
- آتشبازی بنانا اور چھوڑنا کب حبابِ جزا اور ۲۷۷

- کب ناجائز ہے۔ ۲۹۰ چار چیزیں سننِ مسلمین میں سے ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ ۲۰۱
- ایک مرتبہ محرماتِ شخص کے بارے میں سوال (بزبانِ فارسی) ۲۹۱ اعلانِ نکاح وغیرہ کے لئے دف بجانے کے بارے میں مولانا ریاست علی خاں اور مولانا شاہ سلامت اللہ کا فتویٰ اور مصنف علیہ الرحمہ کا ۲۹۲ اس پر محققانہ تبصرہ۔ ۳۰۴
- آیتِ کریمہ "ومن الناس یشتوی لہو الحدیث" کی تفسیر ۲۹۲ خلاصہ جواب مولوی ریاست علی خاں۔ ۳۰۴
- مغنیات کی بیع و شرار ممنوع ہے۔ ۲۹۳ خلاصہ جواب شاہ سلامت اللہ فی تائیدہ۔ ۳۰۶
- و استغفر من استطعت منہم بصوتک (الایہ) میں آوازِ شیطان سے مراد غنا و مزامیر ہے ۲۹۴ جواب از مصنف علیہ الرحمہ۔ ۳۰۹
- (بالجملہ) خلاصہ یہ کہ اجنبیہ عورت کا بے حجابانہ مردوں کی مجلس میں آنا آٹھ قزایوں کا باعث ہے ۲۹۶ اعلانِ نکاح کے لئے اور دیگر افراح مستحبہ میں اظہارِ سرور کے لئے کب اور کس کو دف بجانا جائز ہے اور کس کو ناجائز ہے۔ ۳۰۹
- حلال جاننے والا کافر ہے۔ ۲۹۶ احادیثِ کریمہ سے استدلال۔ ۳۱۰
- بعض لہو بے ممنوعہ کبیرہ اور بعض ایسے صغیرہ ہوتے ہیں جو اصرار سے کبیرہ ہو جاتے ہیں۔ ۲۹۶ اللہ ہو حقیقۃً حرام کلمہا۔ ۳۱۲
- تمام کبیل باطل ہیں سوائے تین کے کہ وہ حق ہیں: تیر اندازی، اسپ تازی اور بارانِ خود باز۔ ۲۹۷ مولانا ریاست علی خاں اور مولانا شاہ سلامت علیہما الرحمہ کی تحسین۔ ۳۱۴
- دنیا کب ملعون ہے۔ ۲۹۷ جس کام سے اللہ تعالیٰ جل جلالہ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منع نہ فرمائیں اس سے منع کرنے کا حق کسی کو نہیں۔ ۳۱۶
- فاسق کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے۔ ۲۹۹ وہابیہ تمام جاہل ہوتے ہیں۔ ۳۱۶
- قلیان کشیدن یعنی حقہ نوشی کا شرعی حکم۔ ۲۹۹ وہابی مفتی کو اسراف کا معنی معلوم نہیں۔ ۳۱۶
- بوقتِ نکاح خوشبو لگانا اور گلے میں پھول ڈالنا جائز ہے۔ ۳۰۰ غرضِ محمود اور غرضِ مذموم میں اتفاق کے درمیان بون بعید ہے۔ ۳۱۷
- خوشبو لگانا سنت اور اس کے پسندیدہ ہونے پر دلائلِ حدیثیہ۔ ۳۰۰ ہر اتفاق اسراف نہیں۔ ۳۱۷

۹۹

نامہذب ہونے کی دلیل ہے۔

حدود و تعزیرات

حد قذف کے بارے میں طویل استفتاء

۳۲۴

کا جواب۔

۳۲۴

حد قذف انشی کوڑے ہیں۔

۳۲۴

غیر سلطان کو حد جاری کرنے کا اختیار نہیں۔

۳۲۴

تعزیر بالمال فسوخ ہے۔

۳۲۴

فسوخ پر عمل جائز نہیں۔

۳۲۴

مجمع میں گناہ ہو تو مجمع ہی میں توبہ کی جائے۔

۳۲۴

کسی کی منکوحہ کو اپنے پاس رکھ کر زنا کر نیوالے

۳۲۵

کو مسلمان برادری سے نکال دیں۔

۳۲۶

مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

۳۲۶

ثبوت زنا کے لئے چار گواہ مرد ثقہ متقی

۳۲۶

درکار ہیں۔

۳۲۶

بوترے زانی کی سزا کیا ہے۔

۳۲۶

اللہ تعالیٰ کے سب سے بڑے دشمن تین

۳۲۶

شخص ہیں۔

۳۲۶

زنا کاری اور زناچ گانے کو پیشہ بنانے

۳۲۶

اور اس کی کمائی کھانے والوں کے ساتھ

۳۲۶

مسلمانوں کو کیسا برتاؤ کرنا چاہئے۔

۳۲۶

مسلمان کو زنا کی تہمت، بے ثبوت شرعی

۳۲۶

لگانے والا فاسق، مردود الشہادۃ اور

۳۲۶

انسی کوڑوں کا سزاوار ہے۔

۳۲۶

گناہ سے توبہ کر نیوالے کو پہلے گناہ سے عیب

پھولوں کا سہرا جس میں ٹکلیاں اور پتی وغیرہ نہ ہو جائز ہے یا نہیں۔

۳۱۹

شرع شریف کا قاعدہ کلیہ ہے جس چیز کو

اللہ و رسول اچھا بتائیں وہ اچھی، جس کو بُرا

بتائیں وہ بُری ہے، اور جس سے سکوت فرمائیں

وہ اباحتِ اصلیہ پر رہتی ہے۔

۳۲۰

آجکل کے مخالف اہلسنت کی روش ہے کہ

جس چیز کو چاہا شرک و بدعت و ضلالت

کہہ دیا۔

۳۲۰

کسی چیز کو جائز کہنے والا دلیل خاص کا محتاج

نہیں بلکہ ناجائز کہنے والا قرآن و حدیث سے

دلیل لائے۔

۳۲۰

سوال میں مذکور سہرے کا حکم شرعی۔

۳۲۰

کون سی نئی بات کو بدعت کہا جاتا ہے۔

۳۲۰

حدیث شریف "من تشبہ بقدرم فہو

منہم" کی تشریح و توضیح۔

۳۲۰

بربنائے تشبہ کسی فعل کی ممانعت کا قاعدہ۔

۳۲۱

خلاصہ حکم۔

۳۲۲

ضمیمہ رسم و رواج

دلہل بدعت، رائج مرثیہ معصیت اور ساختہ

کربلا مجمع بدعات ہے ان کے مرکب کو امام

بنانا گناہ ہے۔

ناٹک مجمع فسقیات ہے اور اس میں حبانا

۹۹

- ۳۲۹ لگانا سخت حرام ہے۔
- ۳۲۹ زن و شو میں جدائی ڈالنا شیطان کا کام ہے۔
- ۳۲۴ کتبوں کے شروع میں بسم اللہ بطور تبرک لکھی جاتی ہے نہ کہ بطور آیت قرآنی۔
- ۳۲۴ ایک شخص صاحب علم ہے مگر نماز روزے کا تارک ہے اس کے ساتھ مسلمانوں کو کیا سلوک کرنا چاہئے۔
- ۳۲۴ کسی خرم پر زجر ایسا لگایا روپیہ حرام ہے، تعزیر بالمال منسوخ ہے۔
- ۳۲۴ منسوخ پر عمل حرام ہے۔
- ۳۲۸ نماز جنازہ میں فاتحہ کا بارادہ ثنا پڑھنا مکروہ نہیں۔
- ۳۲۸ بوسیدہ قرآن مجید اور دیگر اوراق کو جلا دینا کیسا ہے۔
- ۳۲۸ مصاحف بوسیدہ کو پاک کپڑے میں پیٹ کر دفن کرنے کا طریقہ۔
- ۳۲۹ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے احراق مصحف کے وقوع کی وجہ۔
- ۳۲۹ بعض کتب حنفیہ کی طرف منسوب عبارت کہ پیشاب سے آیت قرآنی کا لکھنا جائز ہے "کا متعدد وجوہ سے رد اور معترض کی دھوکا دہی کا پردہ چاک۔
- ۳۲۹ فتاویٰ برہنہ معتبر کتابوں میں معدود نہیں۔
- ۳۲۵ رمل کے بارے میں حدیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توضیح و تشریح۔
- ۳۲۶ حرام چسندہ دوا استعمال کرنے میں اختلاف ہے اور ہمارے ائمہ اصل مذہب ظاہر الروایۃ پر ہے کہ جائز نہیں۔
- ۳۲۴ حوالہ جات
- ۳۲۸ جو ائمہ حنفیہ کے لئے بھی ناپاک چیز کا استعمال
- (مجلس وعظ، مسجد، قبلہ، اذان و اقامت، تلاوت، خطبہ، درود و سلام، اور ادو و خطا، عملیات، سفر، استخارہ، فال، جماع، سفارش مصحف، کتب اور سونے سے متعلق آداب)
- ۳۲۵ معکمین چار پانی پر بیٹھے یا لیٹے ہوں اور لڑکے کتابیں لے نیچے بیٹھے ہوں تو کیا حکم ہے۔
- ۳۲۵ نفس حروف قابل ادب ہیں اگرچہ جدا جدا لکھے ہوں۔
- ۳۲۶ بلا ضرورت کتاب پر دوات رکھنا منع ہے۔
- ۳۲۵ کتابوں والے صندوق کے اوپر کپڑے نہ رکھے جائیں۔
- ۳۲۶ حروف تنہی کلام اللہ ہیں کیونکہ ہو علیہ السلام پر نازل ہوئے۔
- ۳۲۴ کتب وغیرہ کو بے وضو ہاتھ لگانے کے بارے میں علماء مختلف ہیں۔

- جائز نہ جانیں وہ آیات قرآنیہ کو ناپاک چیز سے لکھنا کیسے جائز بتائیں گے۔ ۳۴۹
- قبلاً رد برہنہ ہو کر اپنی عورت سے صحبت جائز ہے یا نہیں۔ ۳۴۹
- بحالت برہنگی قبلہ کو منہ یا پشت کرنا مکروہ ہے کچھ آداب قبلہ کا ذکر۔ ۳۵۰
- رندہوں کا مسجد میں چراغ جلانا کیسا ہے۔ ۳۵۰
- ایک مجلس میں باوازی بلند یا خفی چننے اشخاص کا تلاوت کرنا اور تھوڑا تھوڑا بانٹ کر پڑھنا کیسا ہے۔ ۳۵۱
- آداب تلاوت قرآن کا بیان۔ ۳۵۲
- بوقت قرأت قرآن مجید استماع و خاموشی فرض عین ہے یا فرض کفایہ، ثانی اوسع اور اول احوط ہے۔ ۳۵۲
- مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق اور دونوں قولوں میں تطبیق۔ ۳۵۲
- ہر خطبہ کی سماعت واجب ہے۔ ۳۵۳
- چند افراد کا اونچی آواز سے قرآن پڑھنا کس صورت میں جائز اور کس صورت میں ناجائز ہے۔ ۳۵۳
- وعظ کے درمیان میں واعظ کا اشعار مدحیہ اور حدیثوں کا ترجمہ خوش الحانی سے پڑھنا اور قرآنی آیات کو لحن عرب میں پڑھنا کیسا ہے۔ ۳۵۴
- خوش آوازی کے ساتھ قرآن مجید تلاوت کرنے کی ترغیب میں دس حدیثیں۔ ۳۵۵
- اگر کسی کی قرأت بلا قصد اوزان موسیقی سے کسی وزن کے موافق ہو تو اصلاً حرج نہیں حتیٰ کہ نماز میں بھی ایسی تلاوت جائز ہے۔ ۳۵۸
- فتاویٰ خیریہ سے تائید۔ ۳۵۸
- بالتقصہ راگنی پر قرآن عظیم کو درست کرنا یعنی گانے کی طرح پڑھنا ضرور حرام ہے۔ ۳۶۰
- حمد و نعت، ذکر موت، تذکیر آخرت اور اہوال قیامت وغیرہ سے متعلق اشعار پڑھنا جائز ہیں۔ ۳۶۳
- سیدنا حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد میں منبر بچھایا جاتا۔ ۳۶۳
- بارگاہ رسالت میں حدیٰ خوانی کے لئے صحابہ مقرر تھے۔ ۳۶۴
- سیدنا براء بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب۔ ۳۶۴
- حضرت انجمنہ حبشی، عبداللہ بن رواحہ اور عامر بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہم حدیٰ خوان بارگاہ رسالت ہیں۔ ۳۶۴
- روزِ عمرۃ القضاہ و دخولِ مکہ کے وقت رک رک کر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے آگے سیدنا عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رجز یہ اشعار پڑھتے جا رہے تھے۔ ۳۶۵
- باجملہ ممانعت گانے میں ہے یا محاذ اللہ اشعار ہی خود بُرے ہوں۔ ۳۶۵
- حدیث میں عورتوں کو کانچ کی بوتلوں سے تشبیہ

- کیوں دی گئی۔ ۳۶۸ امام ابن حجر مکی علیہ الرحمہ کی تصنیف "کف
الرعا عن محرمات اللہ و السماع کا حوالہ۔
- ۳۶۹ ایک ہی مکان میں دو بیویوں سے بے پردہ
مباشرت کرنا کیسا ہے۔
- ۳۷۰ قبر پر اذان دینے کا حکم شرعی۔
- ۳۷۱ احکام مسجد سے متعلق چار سوالات پر مشتمل
استفتاء۔
- ۳۷۲ بلا ضرورت مسجد میں چراغ جلانا فضول ہے۔
- ۳۷۳ مسجد کے روپیے چپا کی قبر پر کرنا حرام ہے۔
- ۳۷۴ مسجد میں تلاوت قرآن جائز ہے، اگر نماز میں
خلل نہ آتا ہو تو بلند آواز سے بھی جائز ہے۔
- ۳۷۵ بے اعتکاف مسجد میں سونا ممنوع ہے۔
- ۳۷۶ بعد نماز فجر طلوع آفتاب سے قبل تلاوت
قرآن مجید جائز ہے۔
- ۳۷۷ راستے میں چلتے ہوئے قرآن مجید پڑھنا و شرطوں
کے ساتھ جائز ہے۔
- ۳۷۸ بیدار ہو کر آیت الکرسی پڑھنا کیسا ہے۔
- ۳۷۹ حقہ پیتے ہوئے سبق پڑھنا برا ہے۔
- ۳۸۰ کعبہ شریف کی جانب پشت کر کے دیوار مسجد
کے سہارے بیٹھنا مناسب ہے۔
- ۳۸۱ بوسیدہ مصحف شریف کو جلانا ممنوع ہے دفن
کرنا چاہئے۔
- ۳۸۲ اسپند پر کوئی آیت دم کر کے جلانے میں
- ۳۶۹ حرج نہیں۔
- ۳۷۰ بیوی کا پستان منہ میں لے کر جماع کرنا کیسا ہے
- ۳۷۱ عورت خود اپنا پستان منہ میں لے کر پیتی ہے
- ۳۷۲ تو کیا حکم ہے۔
- ۳۷۳ محراب کی دیواروں پر آیات کریمہ اس طرح کندہ
- ۳۷۴ ہیں کہ خطیب سے نیپے اور پیچھے پڑتی ہیں، کیا
- ۳۷۵ حکم ہے۔
- ۳۷۶ محراب میں کوئی شے شاعلی نظر نہ ہونی چاہئے۔
- ۳۷۷ مسجد میں وعظ کس کی اجازت سے ہونا چاہئے۔
- ۳۷۸ جو کافی علم نہ رکھتا ہو اسے وعظ کرنا حرام ہے
- ۳۷۹ جس شخص کے بیان سے فتنہ اٹھتا ہو اس کو
- ۳۸۰ الی مسجد روک سکتے ہیں۔
- ۳۸۱ جمعہ کی چٹھی ہمیشہ معمول علماء اسلام ہے۔
- ۳۸۲ حاملہ بیوی سے صحبت جائز ہے۔
- ۳۸۳ مسجد میں چند مانگنا کن صورتوں میں جائز ہے۔
- ۳۸۴ روا فض کی مسجد میں سُستی کی نماز کا حکم۔
- ۳۸۵ علماء اور لغت خوانوں کی نقدی وغیرہ میں
- ۳۸۶ جو خدمت کی جاتی ہے اس کی تین صورتیں ہیں۔
- ۳۸۷ روزہ اند دو پارے تلاوت کرنا افضل ہے یا
- ۳۸۸ ترجمہ کے ساتھ پارے کا ایک رُبع۔
- ۳۸۹ قرآن پاک کا کونسا ترجمہ پڑھنا چاہئے۔
- ۳۹۰ تلاوت قرآن کتنی آواز سے کرنا چاہئے۔
- ۳۹۱ جوتے مسجد کے اندر رکھنا جائز ہے یا نہیں۔
- ۳۹۲ مقبروں کے در و دیوار پر آیات مستہ آنی یا
- ۳۹۳ اسماء الہیہ لکھنا کیسا ہے۔

- بچہ پیدا ہونے کے بعد عورت چلے میں کب پاک ہوتی ہے، تفصیلی فتویٰ۔
- ۳۸۴ نام کے ساتھ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہنے کا کیا حکم ہے نیز غیر صحابی کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنا کیسا ہے۔
- ۳۸۵ کعبہ کی طرف پاؤں کر کے لیٹنا کیسا ہے۔
- ۳۸۵ بیوی سے ہمبستری کس طرح سنت ہے۔
- ۳۸۵ دن میں بیوی سے ہمبستر ہونا کیسا ہے۔
- ۳۸۵ تنگیز و عناد کے طور پر یہ کہنا کیسا ہے کہ ہماری چار پائی مجلس وعظ سے دور بچھاؤ تاکہ کان میں وعظ کی آواز نہ آئے۔
- ۳۸۶ ہاتھوں پر اللہ اور محمد کھدوانا شرعاً کیسا ہے۔
- ۳۸۶ لوگوں کے نام کے آگے جو محمد ہے اس پر حرف (ص) لکھنا جائز ہے یا نہیں۔
- ۳۸۷ پردیس میں بال بچے دار کو کب تک رہنا چاہئے۔
- ۳۸۸ ایک پتھر پر "رمضان المبارک" کندہ ہے اسکے اوپر سے گزرنے والے اس پر پاؤں آئیں کیسا ہے
- ۳۸۸ رمضان اسماء الہیہ سے ہے۔
- ۳۸۸ حروف کی تعظیم خود لازم ہے اگرچہ ان میں کچھ لکھا ہو۔
- ۳۸۸ مسجد کی تاریخ پتھر پر کندہ کرا کے مغربی دیوار میں نصب کرنا نیز چنڈہ دینے والے کا نام پتھر پر کندہ کرنا درست ہے یا نہیں۔
- ۳۸۹ شرعاً انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین کے ناموں کے ساتھ علیہ السلام صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اولیاء و علماء کے نام کے ساتھ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہنے کا کیا حکم ہے نیز غیر صحابی کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنا کیسا ہے۔
- ۳۸۹ اخبار روزنامہ صحیفہ حیدر آباد دکن کے نام اور آیت قرآنی پر مشتمل مولو گرام بنوانے سے متعلق استفتاء۔
- ۳۹۰ تعظیم قرآن عظیم ایمان مسلم ہے۔
- ۳۹۱ تعظیم اور بے تعظیمی میں بڑا دخل عرف کو ہے۔
- ۳۹۱ زنجشیری معجزی کا تفسیر میں بعض آیات ہزل لانا علماء کرام نے سخت مذموم و خلاف ادب قرار دیا ہے۔
- ۳۹۱ نقشہ انگشتی مبارک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۳۹۲ مجلس وعظ و نصیحت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام سن کر سامعین کو درود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔
- ۳۹۲ وہ مقامات جہاں درود شریف پڑھنا مستحب ہے۔
- ۳۹۵ مسجد بنانا خیر کثیر ہے۔
- ۳۹۶ نکاحوں میں کثرت مصارف کچھ ضروری نہیں۔
- ۳۹۶ گم شدہ شے کی دریافت کیلئے لیس شریف سے نام نکالاجاتا ہے یا کسی اور طریقے سے چور کا پتا معلوم کیا جاتا ہے، یہ طریقہ ٹھیک

- ۳۹۶ ہے یا نہیں۔ بوسیدہ قرآن مجید اور مقدس اوراق کو لحد
- ۳۹۷ فال کیا ہے، یہ جائز ہے یا نہیں۔ بنا کر دفن کیا جائے نہ کہ شق۔ ۴۰۳
- ۳۹۸ انگریزی قلم و روشنائی سے تعویذ لکھنے سے اجتناب چاہئے۔ جس مکان میں آیاتِ کریمہ و اذکار لکھے ہوئے ہوں
- ۳۹۹ غیر مذہب کو آیاتِ قرآنی لکھ کر نہ دی جائیں۔ اس میں جاع و برہنگی بے ادبی ہے۔ ۴۰۴
- ۴۰۰ اعمال میں ایام و وقت اور زکوٰۃ و ورد کی کچھ اصل ہے یا نہیں۔ آیاتِ قرآنی پر مشتمل کچھ کارڈوں پر لکھا ہوتا ہے کہ ۹ یا ۱۱ مرتبہ لکھ کر لوگوں میں تقسیم کرو ورنہ نقصان ہوگا، یہ محض بے اصل بات ہے۔ ۴۰۴
- ۴۰۱ اعمالِ حُب و بغض و حاجات وغیرہ مسجد میں پڑھے جائیں یا خارج۔ دورانِ تلاوت کسی معتمد دینی کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا۔ ۴۰۵
- ۴۰۲ جو جائز عمل جائز نیت سے ہے اس کی حالتیں دو ہیں۔ تماشا گاہوں اور شادی وغیرہ کی مجلسوں میں حمد و نعت وغیرہ پڑھنا کیسا ہے۔ ۴۰۵
- ۴۰۳ اوراد و وظائف مقررہ کو اتفاقیہ سبے وضو صحیح مسجد مسجد ہے، فقہار اس کو مسجدِ سیفی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں، نافعہ کی صورت میں ان کتے ہیں اور سقف کو مسجد شتوی۔ ۴۰۶
- ۴۰۴ کی قضا ہے یا نہیں۔ تعویذات یا آیاتِ قرآنیہ کا نقش جداول میں دورانِ وظیفہ خوانی سلام کا جواب دیا جاسکتا لکھنے کا حکم۔ ۴۰۶
- ۴۰۵ ہے یا نہیں۔ شفاعتِ حسنہ اور شفاعتِ سیئہ سے کیا دورانِ سفر کو جانے کے کس قدر دن ہیں۔ ۴۰۷
- ۴۰۶ اسبابِ باہر چھوڑ کر خود شہر میں آجانا کسی طرح مسجد میں امام کو بدن دلوانا جائز ہے۔ ۴۰۷
- ۴۰۷ سفر کی حد میں نہیں آتا۔ گیارہویں شریف میں تعظیم کے لئے اٹھنا کیسا ہے۔ ۴۰۷
- ۴۰۸ اردو اخباراتِ ردی میں فروخت کر دینا کیسا ہے؟ ماتم و نوحہ محرم وغیرہ محرم میں حرام ہے۔ ۴۰۷
- ۴۰۹ مسجد کے اندر سوال کرنا اور سائل کو دینا کیسا ہے؟ راقصیوں کی مجلس میں جانا سخت حرام ہے۔ ۴۰۷
- ۴۱۰ آدابِ مسجد سے متعلق دو حدیثیں۔ مزارات پر چادر چڑھانا اور اس سے پھول ۴۰۸
- ۴۱۱ مزارات پر چادر چڑھانا اور اس سے پھول وغیرہ توڑ کر نعت خوانوں کو ہار ڈالنا کیسا ہے۔ نیک کام سے روکنے والا مناسخ لکھنا ہے اور ۴۰۸
- ۴۱۲ ناقابلِ استعمال بوسیدہ قرآنی اوراق سے متعلق حکم ۴۰۸
- ۴۱۳ مناسخ لکھنا شیطان کا کام ہے۔ ۴۰۸

- ۴۱۴ فونوں پر قرآنی آیت لکھنا جائز اور بے ادبی ہے۔
- ۴۱۴ منبر شریف پر بیٹھ کر میلاد پڑھنا جائز ہے، منبر وعظ و خطبہ کے لئے مختص نہیں۔
- ۴۰۸ منبر مسند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جاہل اپنی طرف سے کچھ نہ کہے بلکہ عالم کی کتاب پڑھ کر سنائے۔
- ۴۰۹ منبر کا وعظ کہنا حرام اور اس کا سننا بھی حرام ہے۔
- ۴۰۹ رسالہ الکشف شافیا حکم فونوجرافیا۔
- ۴۱۴ (فونوجراف میں قرآن پاک بھرنے اور سننے نیز اس سے مزامیر وغیرہ کی آوازیں سننے کا حکم) فونوجراف اور فونوجراف میں فرق۔
- ۴۱۴ فونوجراف کی تصویر اپنی ذی الصوره سے مبائن اور اس کی محض ایک مثال و شبیہ ہوتی ہے۔
- ۴۱۴ فونوجراف سے جو سننا جاتا ہے وہ خود اصل قاری کی آواز ہوتی ہے نہ کہ اس کی حکایت و تصویر۔
- ۴۱۴ یہاں دو دعوے ہیں جن کو ثابت کرنا مطلوب ہے دعویٰ اول
- ۴۱۴ فونو سے جو سننی جاتی ہے وہ بعینہ اسی آواز کنندہ کی آواز ہے جس کی صوت اس میں بھری ہے قاری و مکمل ہو یا آلہ طرب وغیرہ۔
- ۴۱۴ دعویٰ دوم
- ۴۱۴ بذریعہ تلاوت جو فونو میں ودیعت ہوا پھر تحریک آلہ جو اس سے ادا ہو گا سنا جائے گا
- ۴۱۴ حقیقت وہ قرآن عظیم ہی ہے۔
- ۴۱۴ مقدمہ اولیٰ
- ۴۰۸ آواز کیا ہے، کیونکر پیدا ہوتی ہے، کیسے سننے میں آتی ہے، ذریعہ حدوث کے بعد باقی رہتی ہے یا اس کے ختم ہوتے ہی فنا ہو جاتی ہے، کان سے باہر بھی موجود ہے یا کان ہی میں پیدا ہوتی ہے۔
- ۴۰۹ آواز کنندہ کی طرف آواز کی اضافت کیسی ہے اور اس کی موت کے بعد بھی باقی رہ سکتی ہے یا نہیں۔
- ۴۱۴ قرق و قلع کا معنی۔
- ۴۱۴ آواز کی تعریف
- ۴۱۴ اللہ تعالیٰ نے آواز کو گوش سامع تک پہنچانے کے لئے سلسلہ متوج قائم فرمایا۔
- ۴۱۵ ہوا اینت و رطوبت میں پانی سے زائد تر ہے۔
- ۴۱۵ قرق اول سے متحرک و تشکل ہونے والی ہوائی اول کا موجی سلسلہ قرق بہ قرق سوراخ گوش میں بچھے ہوئے پٹھے تک پہنچ کر اس کو بجاتا ہے جس سے اس میں وہ اشکال و کیفیات پیدا ہوتی ہیں جن کو آواز کہا جاتا ہے پھر اس ذریعے سے لوح مشترک میں مرسم ہو کر نفس ناطقہ کے سامنے حاضر ہوتی ہیں۔
- ۴۱۵ ادراک سمعی محض باذن اللہ حاصل ہوتا ہے۔
- ۴۱۵ ہر شے کا سبب حقیقی ارادۃ اللہ عز و جل ہے۔

- عالم اسباب میں حدوث آواز کا سبب عادی
قرع و قلع ہے۔ ۴۱۵
- آواز سننے کا سبب عادی تموج و تجدد قرع و قلع
تا ہوا ہے جو سمع ہے۔ ۴۱۵
- جتنا فصل بڑھتا اور وسائط زیادہ ہوتے جلتے ہیں
تموج و قرع میں ضعف آتا جاتا ہے۔ ۴۱۵
- دور کی آواز کم کیوں سنائی دیتی ہے اور ایک
صد کے بعد بالکل ختم ہو جاتی ہے۔ ۴۱۵
- تموج ایک مخروطی شکل پر پیدا ہوتا ہے۔ ۴۱۵
- زمین سے مخروط ظلی، آنکھ سے مخروط شعاعی اور
آفتاب سے مخروط نوری نکلتا ہے۔ ۴۱۶
- مخروطات تموج ہوائی کے اندر جو کان واقع ہوں
ایک ایک ٹھپا سب تک پہنچے گا اور سب
اس آواز کو سنیں گے جو کان ان مخروطوں سے
باہر رہے وہ نہ سنیں گے۔ ۴۱۶
- ٹھپوں کے تعدد سے آواز میں تعدد لازم
نہ آئے گا۔ ۴۱۶
- آواز اس شکل و کیفیت مخصوصہ کا نام ہے کہ
ہوایا پانی وغیرہ میں قرع یا قلع سے پیدا
ہوتی ہے۔ ۴۱۶
- پانی میں غوطہ لگانے والے دو شخصوں میں سے
ایک کی آواز دوسرا سن سکتا ہے۔ ۴۱۶
- پانی اتنا لطیف نہیں جتنی ہوا ہے۔ ۴۱۶
- تمام حوادث کا سبب حقیقی محض ارادہ الہی ہے
دوسری چیز اصلاً نہ مؤثر نہ موقوف علیہ۔ ۴۱۶
- آواز کا ظاہری و عادی سبب قرع و
قلع ہے۔ ۴۱۷
- مصنف علیہ الرحمہ نے سبب آواز کے بارے
میں قدما سے اختلاف کیوں کیا۔ ۴۱۷
- فلاسفہ غلط کاری و خطا شعاری کے
عادی ہیں۔ ۴۱۸
- اس بات کا اثبات کہ حدوث آواز کو
قرع و قلع بس سے تموج کی حاجت نہیں۔ ۴۱۸
- دلیل اول (اقل) ۴۱۸
- قرع و قلع سے ہوا دبے گی اور اپنی لطافت
رطوبت کے باعث ضرور اس کی شکل و
کیفیت قبول کرے گی اسی کا نام آواز ہے
اور صرف یہ دہنا تموج نہیں۔ ۴۱۸
- دلیل دوم (ثانیاً) ۴۱۹
- اگر تشکل مقروع اپنے بعد کے اجزاء متحرک
ہونے کا محتاج ہو تو چاہئے کہ تموج باقی رہے
اور تشکل ختم ہو جائے اور یہ باطل ہے۔ ۴۱۹
- سلسلہ تموج میں تسلسل باطل ہے۔ ۴۱۹
- سبب سے مسبب کا متخلف ہونا باطل ہے۔ ۴۱۹
- حدوث آواز سے متعلق نظریات فلاسفہ کا ابطال
اور ان کے استدلال کا جواب۔ ۴۱۹
- تموج حرکت ہے اور حرکت زمانی ہے۔ ۴۲۲
- حروف کی تین قسمیں ہیں، لفظیہ، فکریہ،
خطیہ۔ ۴۲۶
- سننے کا سبب ہوائے گوش کا تشکل تشکل آواز
۴۱۶

- ہونا ہے اور اس کے تشکل کا سبب ہوائے خارج تشکل کا اُسے قرع کرنا اور اس قرع کا سبب بذریعہ موج حرکت کا وہاں تک پہنچنا ہے۔
- ۴۲۸ قائل پر لغت بھی کرتے ہیں۔
- ۴۲۹ لطافت و رطوبت جس طرح باعث سہولت افعال ہے یونہی مورث سرعت زوال بھی ہے۔
- ۴۲۸ ذریعہ حدوث قلع و قرع ہیں اور وہ آبی ہیں حادث ہوتے ہی ختم ہو جاتے ہیں اور وہ تشکل و کیفیت جس کا نام آواز ہے باقی رہتی ہے تو وہ معدت ہیں جن کا معلول کے ساتھ رہنا ضرور نہیں۔
- ۴۲۹ کوئی ذریعہ ہمارے پاس موجود نہیں تھا اب بمشیت الہی یہ آلاء ایجاد ہو گیا جس میں آوازیں ایک زمانہ تک محفوظ رہ سکتی ہیں۔
- ۴۲۸ متعقد میں یہ آلاء دیکھتے تو معلوم ہوتا کہ موج ہوا ختم ہوتا ہے آواز محفوظ و مخزون رہتی ہے۔
- ۴۲۹ حکم اپنی علت کے ساتھ دائر ہوتا ہے۔
- ۴۳۱ آواز ملاہی کی علت تحریم شخصات نہیں بلکہ اس کا لہو ہونا ہے۔
- ۴۳۱ آواز ملاہی میں خصوصیت صورت آلاء کو دخل نہیں بلکہ یہ آوازیں جس آلاء سے بھی پیدا ہوگی اپنا رنگ لائیں گی۔
- ۴۳۳ جب علت حرمت قطعاً حاصل ہو تو حکم حرمت کیونکر زائل ہو سکتا ہے۔
- ۴۳۳ یہ بات بدایت کے خلاف ہے کہ فونو سے سازوں کی آوازیں مورث طرب نہیں۔
- ۴۳۳ لذت کلی مشکک ہے۔
- ۴۳۳ طرب کا معنی۔
- ۴۲۸ علامہ سید محمد عبدالقادر الادل شافعی کے موقف کا دس وجوہ سے رد۔
- ۴۳۳ اولاً تا عاشرًا۔
- ۴۳۹ مقدمہ ثانیہ۔
- ۴۲۸ خارج تشکل کا اُسے قرع کرنا اور اس قرع کا سبب بذریعہ موج حرکت کا وہاں تک پہنچنا ہے۔
- ۴۲۸ ذریعہ حدوث قلع و قرع ہیں اور وہ آبی ہیں حادث ہوتے ہی ختم ہو جاتے ہیں اور وہ تشکل و کیفیت جس کا نام آواز ہے باقی رہتی ہے تو وہ معدت ہیں جن کا معلول کے ساتھ رہنا ضرور نہیں۔
- ۴۲۸ آواز کان سے باہر بھی موجود ہے بلکہ باہر ہی سے منتقل ہوتی ہوئی کان تک پہنچتی ہے۔
- ۴۲۸ آواز آواز کنندہ کی صفت نہیں بلکہ ملائے متکیف کی صفت ہے، ہوا ہو یا پانی وغیرہ۔
- ۴۲۸ آواز کنندہ کی موت کے بعد آواز قائم رہ سکتی ہے۔
- ۴۲۸ انقطاع موج انعدام سماع کا باعث ہو سکتا ہے نہ کہ انعدام صوت کا۔
- ۴۲۸ موج کے دوبارہ حدوث سے تجدید سماع ہوگی نہ کہ دوسری آواز پیدا ہوگی۔
- ۴۲۸ وحدت آواز وحدت نوعی ہے۔
- ۴۲۸ واقع میں تمام الفاظ و جملہ اصوات بجائے خود محفوظ ہیں وہ بھی اہم مخلوق میں سے ایک امت ہیں جو اپنے رب تعالیٰ کی تسبیح کرتے ہیں۔
- ۴۲۸ کلمات ایمان تسبیح رحمن کے ساتھ اپنے قائل کے لئے استغفار بھی کرتے ہیں۔
- ۴۲۸ کلمات کفر اپنے رب کی تسبیح کے ساتھ اپنے

- وجودِ شئی کے چار مراتب ہیں: (۱) وجود فی الایمان (۲) وجود فی الایمان (۳) وجود فی العبارة (۴) وجود فی الکتابۃ
- ۴۳۹ گنبد وغیرہ کی ٹھیس سے وہ توج زائل ہو کر توج تازہ اس کیفیت سے متکیف ہم تک آتا ہے۔ ۴۳۸
- ۴۴۰ حق حصول اشیار باشبہا جہا ہے نہ بانفسہا ہمارے ائمہ سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عقیدہ صادق میں یہ چاروں نحو قرآن عظیم کے حقیقی موافق وجود و حقیقی مجال شہود ہیں۔ ۴۴۰
- ۴۴۰ تعریف قرآن مجید اور اس کے مناقب۔ ۴۴۰
- ۴۴۱ صورت جبرائیل پہلی دلیل (اولیٰ) ۴۵۱
- ۴۴۲ کلام اللہ واحد لا تعدد لہ بحال۔ ۴۴۲
- ۴۴۲ جس طرح کاغذ کی رقوم میں وہی قرآن مرقوم ہے اسی طرح جو فونو میں بھرا گیا اور اب اس سے ادا ہوتا ہے بالکل وہی قرآن ہے نہ کہ غیر قرآن۔ ۴۴۳
- ۴۴۳ فونو سے آیت سجدہ سن کر سجدہ تلاوت واجب کیوں نہیں ہوتا۔ ۴۴۶
- ۴۴۳ طوطی وینا کو آیت سجدہ سکھا دی جائے تو اس کے سننے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا۔ ۴۴۶
- ۴۴۶ مجنون کی تلاوت پر سجدہ تلاوت واجب نہیں۔ ۴۴۶
- ۴۴۶ سوتے میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو کیا سجدہ تلاوت کا وجوب ہوگا۔ ۴۴۶
- ۴۴۸ صدائے کس کو کہتے ہیں۔ ۴۴۸
- ۴۴۸ صدائے سنائی دینے والی آواز پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوتا۔ ۴۴۸
- ۴۴۸ صدائے ہوا اسی توج اول سے پلٹتی ہے یا
- ۴۴۸ گنبد وغیرہ کی ٹھیس سے وہ توج زائل ہو کر توج تازہ اس کیفیت سے متکیف ہم تک آتا ہے۔ ۴۳۸
- ۴۴۸ جن علمائے معنی ثانی کو ترجیح دی ان کے ہاں پھر اس کے بیان میں عبارات مختلف ہیں۔ ۴۴۸
- ۴۴۸ مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ بصورت صدا پہاڑ وغیرہ ٹکرا کر ہوا ہی دوسری اس کیفیت سے متکیف ہو کر آتی ہے نہ کہ ہوائے اول۔ ۴۵۰
- ۴۵۱ پہلی دلیل (اولیٰ) ۴۵۱
- ۴۵۱ دوسری دلیل (ثانی) ۴۵۱
- ۴۵۱ آخر قرع دو ہیں: (۱) تحرک (۲) تشکل۔ جو صدہ تحرک کو روک دے وہ تشکل کو بھی نہیں رہنے دیتا۔ ۴۵۱
- ۴۵۲ ایک اعتراض اور اس کا جواب۔ ۴۵۲
- ۴۵۲ وجوب سجدہ تلاوت سماع اول پر ہے نہ کہ سماع معاد پر۔ ۴۵۲
- ۴۵۲ سماع صدا سماع معاد ہے۔ ۴۵۲
- ۴۵۲ فونو کی تو وضع ہی اعادہ سماع کے لئے ہے۔ ۴۵۲
- ۴۵۲ مقدمہ جلیلہ عہدہ کے بعد نتیجہ اصل مسئلہ۔ ۴۵۲
- ۴۵۲ مسئلہ کی صور عدیدہ و وجوہ ششی کا بیان۔ ۴۵۲
- ۴۵۲ وجہ اول ۴۴۶
- ۴۴۸ اگر فونو کی پلیٹیں نجس مسالاک بنی ہوئی ہیں تو اس میں قرآن مجید کا بھرنہ حرام قطعی اور سخت گناہ ہے اور اس پر مطلع ہونے کے باوجود اس میں قرآن بھرنے والے،

- سنانے والے اور اس پر راضی ہونے والے
سب گنہگار ہوں گے۔
- ۴۵۲ اس پر آیات قرآنیہ شاہد ہیں۔ ۴۵۷
- ۴۵۸ وجہ چہارم
- ۴۵۳ صلحانے خاص جلسہ کر کے فون سے کسی اچھے
قادی کی آواز میں بطور تذکرہ و تفکر قرآن مجید
سننا اور سنانے والا بھی صالح ہے تو اس
۴۵۳ میں دو نظریں ہیں۔ ۴۵۸
- ۴۵۳ نظر ادا لے ۴۵۸
- ۴۵۳ کوئی فی نفسہ جائز کام کفار سے سیکھنے میں حرج
نہیں اگرچہ ان ہی کی ایجاد ہو۔ ۴۵۸
- ۴۵۵ فونو بذات خود معارف و مزا میرے نہیں۔ ۴۵۸
- ۴۵۵ فونو ایک آلہ مطلقہ ہے جس کی نسبت ہر گونہ
آواز کی طرف ایسی ہی ہے جیسے اوزان عروضیہ
۴۵۵ کلام کی طرف بلکہ حروفِ بجا کے معنی کی
طرف۔ ۴۵۸
- ۴۵۵ حروفِ بجا من حیث ہی حروفِ البجا علوم
رسمیہ میں کسی خاص معنی کے لئے وضع نہیں
کئے گئے بلکہ وہ آلہ تبادیہ معانی مختلفہ میں ان
سے اچھے بُرے جیسے معانی چپا ہیں ادا
۴۵۵ کر سکتے ہیں۔ ۴۵۸
- ۴۵۷ فونو اس حیثیت سے کہ وہ ایک آلہ مطلقہ
ہے اس کو حسن یا قبح سے موصوف نہیں
کر سکتے بلکہ وہ حسن و قبح، مدح و ذم، منع و
اباحت اور ثواب و عقاب میں اس چیز کے
۴۵۷ تابع ہے جو اس سے ادا کی جاتی ہے۔ ۴۵۸
- ۴۵۳ اسپرٹ قطعاً شراب ہے اور حرام ہونے کے
ساتھ پیشاب کی طرح نجس بھی ہے۔
- ۴۵۳ نجس کا غدرِ مسترآن مجید لکھنا حرام و
گناہ ہے۔
- ۴۵۳ نجاست کی جگہ قرآن مجید پڑھنا منع ہے۔
- ۴۵۳ حرام میں تلاوتِ مسترآن مکروہ ہے۔
- ۴۵۳ غسل میت سے قبل اس کے پاس تلاوتِ قرآن
کا حکم شرعی۔
- ۴۵۵ وجہ دوم
- ۴۵۵ فقہیات میں ظن یقین کے ساتھ ملتی ہوتا ہے
خصوصاً احتیاط فی الدین کے معاملہ میں۔
- ۴۵۵ محرمات میں شبہ ملتی بریقین ہے۔
- ۴۵۵ فونو کا عام طور پر بجانا، سننا، سنانا سب
کھیل تماشے کے طور پر ہوتا ہے اور قرآن عظیم
کھیل تماشے کے لئے نہیں اُترا۔
- ۴۵۵ قرآن مجید کو کھیل تماشے کے طور پر سننے والوں
اور دین کو کھیل تماشہ بنانے والوں کے لئے
وعید شدید۔
- ۴۵۷ وجہ سوم
- ۴۵۷ جس مجلس لھو و لغو میں کھیل تماشے کے طور پر
قرآن مجید سننا جارا ہو وہاں اگر کوئی شخص
تذکرہ و تفکر کے طور پر بھی سنے تو گناہ سے بری
نہ ہوگا۔

- تو آ رہت اچھی بھی ہے اور سخت بُری بھی۔ ۴۵۸
- شعرا چھا بھی ہے اور بُرا بھی۔ ۴۵۹
- نظرِ دقیق ۴۶۱
- شرعیّتِ مطہرہ کا قاعدہ ہے کہ جس چیز سے حرام کو ۴۶۱
- دوپہنچے اس کو بھی حرام فرما دیتی ہے۔ ۴۶۱
- جو چیز بنانا جائز ہو اس کو خریدنا اور استعمال میں ۴۶۱
- لانا بھی ممنوع ہے۔ ۴۶۱
- خواجہ سراؤں کا خریدنا اور ان سے کام خدمت ۴۶۱
- لینا شرعاً منع ہے۔ ۴۶۱
- بیل اور بکرے کو خستی کرنا جائز نیز گھوڑی سے ۴۶۲
- خچر لینا بھی جائز ہے۔ ۴۶۲
- جن کو بھیک مانگنا حرام ہے ان کو بھیک دینا ۴۶۳
- بھی گناہ ہے۔ ۴۶۳
- جس چیز کو بنانا ناجائز اس کو خریدنا اور استعمال ۴۶۴
- میں لانا بھی ناجائز ہے، اور جس چیز کو خریدنا ۴۶۴
- اور کام میں لانا منع نہ ہو گا اس کو بنانا بھی ناجائز ۴۶۴
- نہ ہو گا۔ ۴۶۴
- ایک خیال باطل کا دفعیہ ۴۶۴
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انصار کی ۴۶۴
- کمسن بچیوں کو یہ کہنے سے کیوں منع فرمایا ۴۶۵
- ”وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِى غَدٍ“ ۴۶۵
- اللہ تعالیٰ کے بتانے سے اصالتہً غیب کا ۴۶۶
- جاننا نبوت کی شان ہے۔ ۴۶۶
- حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۴۶۶
- اپنا نعتیہ قصیدہ بارگاہِ رسالت میں پیش کیا ۴۶۶
- جس میں تاقیامت علومِ غیبیہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ ۴۶۶
- والسلام کے لئے ثابت مانا۔ ۴۶۶
- بالجملہ خلاصہ حکم، یہاں تین چیزیں ہیں: ممنوعات ۴۶۷
- معطلات، مباحات۔ ۴۶۷
- اول یعنی ممنوعات کا حکم۔ ۴۶۷
- دوم یعنی معطلات کا حکم۔ ۴۶۷
- سوم یعنی مباحات کا حکم۔ ۴۶۸
- رسالہ الادلۃ الطاعنہ فی ۴۶۸
- اذان الملائعہ۔ ۴۶۸
- (روافض کی اذان اہلسنت وجماعت کو ۴۶۸
- سننا کیسا ہے) ۴۶۸
- اہل تشیع نے جو اذان وغیرہ میں حضرت علی مرتضیٰ ۴۶۸
- رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کلمہ ”خليفة“ ۴۶۸
- س رسول اللہ بلا فصل“ کہنا اختیار کیا ہے ۴۶۸
- اہلسنت وجماعت کے لئے یہ کلمہ مبغوضہ سننا ۴۶۸
- تبرا ہے۔ ۴۶۸
- تبرا کے معنی اظہارِ برارت و بیزاری ہیں۔ ۴۶۸
- ”علی خلیفۃ رسول اللہ بلا فصل“ کہنے ۴۶۸
- میں بالتصریح خلافتِ راشدہ حضرات ۴۶۸
- خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کی ۴۶۸
- نفی ہے۔ ۴۶۸
- روافض کے زعمِ باطل میں استحقاقِ خلافت ۴۶۸
- حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی ۴۶۸
- میں منحصر تھا، اور خلفاء ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۴۶۸
- نے حضرت علی المرتضیٰ کا یہ حق چھین لیا تھا۔ ۴۶۸

۴۷۸	کتب شیعہ سے۔	روافض نے گویا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ
۴۷۹	ہاں اب داد انصاف طلب ہے۔	عز کو عیاذ باللہ سخت نامرد، بزدل، تارکِ حق
		اور مطیعِ باطل بتایا۔
۴۸۲		دوستی بے خرداں دشمنی است
۴۸۲		حضرات خلفائے ثلاثہ کی شان و مدحت اور ادب
		عقیدت اہلسنت کے اصول مذہب میں
		داخل ہے۔
۴۸۳		اذان میں خلیفہ بلا فصل کا اضافہ خود رافضیوں
		کے مذہب کے خلاف ہے۔
۴۸۳		مصنف علیہ الرحمہ نے روافض کی اپنی کتابوں
		سے تین امور پر سندیں نقل فرمائی ہیں:
		(۱) روافض کی حدیث و فقہ کی رو سے اذان
		ایک محدود عبارت اور محدود کلمات کا نام ہے
۴۸۳		جن میں یہ ناپاک لفظ داخل نہیں۔
		(۲) ان کے نزدیک بھی اذان منقول میں اور
		عبارت بڑھانا ناجائز و گناہ ہے اور اپنے دل
		سے ایک نئی شریعت نکالنا ہے۔
۴۸۳		(۳) ان کے پیشوا خود کھ گئے کہ ان زیادتوں کی
		موجد ایک ملعون قوم ہے جنہیں امامیہ بھی کافر
		جانتے ہیں۔
		سند امر اول
		سند امر دوم
		سند امر سوم
		تنبیہ لطیف
		کلمہ "خلیفہ بلا فصل" کے تبرا ہونے کا ثبوت
۴۸۸	کتاب شیعہ سے۔	
۴۸۹	ہاں اب داد انصاف طلب ہے۔	
	ضمیمہ آداب	
۱۰۰	قال کھونا کبھی کفر اور کبھی معصیت ہوتا ہے۔	
۱۶۹	موضع نجاسات میں ذکر لسان ناجائز ہے۔	
	وقت پھیلنے و بار و بلیات و آندھی و طوفان	
۱۷۴	شدید وغیرہ کے اذان کہنا شرعاً جائز ہے۔	
۲۵۳	نجاست کی جگہ قرآن مجید پڑھنا منع ہے۔	
۲۵۳	حرام میں تلاوت قرآن مکروہ ہے۔	
	غسل میت سے قبل اس کے پاس تلاوت	
	قرآن کا حکم شرعی۔	
۲۵۳	سودی پیسہ سے بنائی ہوئی مسجد میں نماز	
۵۲۲	جائز ہے۔	
	وظائف و اعمال کے اثر کرنے میں تین شرائط	
۵۵۸	ضروری ہیں۔	
	مصنف علیہ الرحمہ کے یہاں کی جملہ اجازات	
	وظائف و اعمال و تعویذات میں نماز پابندی	
۵۵۸	سے باجماعت مسجد میں ادا کرنے کی شرط ہے۔	
	طوائف نے حرام کمائی سے مکان خرید کر	

- اس کی آمدنی مسجد کے نام لگا دی کیا اس کو
مسجد کے اخراجات میں صرف کرنا جائز ہے۔ ۵۸۱
دورانِ عدت نکاح ہوا، گواہوں کو جو روپے
ملے وہ مسجد میں لگانا چاہتے ہیں، لے جائیں یا
نہیں۔ ۵۸۳
طواف کے کسب سے خرید کر وہ جائیداد کی آمدنی
کو مصارفِ مسجد و مدرسہ میں خرچ کرنا کیسا ہے۔ ۵۸۹
قرآن مجید کا احترام نہ کرنے والے معلم سے پڑھنا
حرام۔ ۶۸۸
معلم اپنے احباب کے ساتھ تخت پر بیٹھتا ہے
اور شاگرد قرآن مجید لے کر نیچے، تو یہ سب گستاخ
ہیں۔ ۷۰۹
- زینت**
(کنگھی، سرمہ، متی، مسواک، خضاب،
مہندی، سنگار وغیرہ)
عورتوں کے ناک چھیدنے اور تھنی پہننے کے بارے
میں پانچ سوالات پر مشتمل استفتاء۔ ۴۸۱
نقہ یا بلاق کے لئے عورتوں کو ناک چھیدنا
جائز ہے۔ ۴۸۲
کان کے گھنوں کے لئے عورتوں کا کان چھیدنا
جائز ہے۔ ۴۸۲
کان چھیدنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے زمانہ اقدس میں متعارف و مشہور تھا۔ ۴۸۲
عورتوں کے لئے ناک اور کان چھیدنے کا جواز
- دلالتِ انص سے ثابت ہے۔ ۴۸۲
ناک چھیدنا عورتوں کے لئے امرِ مباح ہے، فرض
واجب و سنت اصلاً نہیں۔ ۴۸۳
جو مباح بغیر مجبودہ کیا جائے وہ شرعاً محمود
ہو جاتا ہے۔ ۴۸۳
متی لگانی عورت کو مباح ہے اگر شوہر کے لئے
سنگار کی نیت سے لگائے تو مستحب ہے ۴۸۳
جو دلالتِ انص سے ثابت ہو وہ اسی طرح ہے
جیسے نص سے ثابت ہو۔ ۴۸۳
بیوہ کو دورانِ عدت کوئی گناہ اور کسی طرح کا
سنگار جائز نہیں۔ ۴۸۳
بعد ختمِ عدت اگر بیوہ نقہ وغیرہ نہ پہنے تو حرج
نہیں مگر تحصیل کو ناجائز سمجھنا ممنوع ہے۔ ۴۸۳
سیاہ خضاب ہر طرح کا سوائے مجاہدین کے
سب کو مطلقاً حرام ہے۔ ۴۸۴
صرف مہندی کا سرخ خضاب سنت
مستحبہ ہے۔ ۴۸۴
حدیث اور عباراتِ فقہائے مسئلہ کی تائید۔ ۴۸۴
روزانہ کنگھی کی ممانعت سے متعلق احادیث
کو محکمہ اور ان کا مطلب۔ ۴۸۵
بنیتِ صالحہ دن میں کئی بار کنگھی کرنے میں
کوئی ممانعت و کراہت نہیں۔ ۴۸۶
حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکثر
دن میں دو بار سر کے بالوں میں تیسل
ڈالتے تھے۔ ۴۸۶

- ۴۹۲ مرد کو تنہا ہندی سے وارٹھی میں خضاب کرنا یا اس میں کم کی پتیاں ملانا جائز ہے۔ ۴۷۸
- ۴۹۳ سیاہ خضاب و سسے کا ہویا کسی اور چیز کا مطلقاً حرام ہے، مگر مجاہدین کو جائز ہے۔ ۴۷۸
- ۴۹۴ جنگ دھوکا ہے (حدیث)۔ ۴۷۸
- رسالہ حاکم العیب فی ۴۷۸
- ۴۹۵ حرمت تسوید الشیب۔ ۴۷۸
- ۴۹۶ (سیاہ خضاب کی حرمت کا سولہ حدیثوں اور اقوال ائمہ سے ثبوت) ۴۸۹
- ۴۹۷ صحیح مذہب میں سیاہ خضاب حالت جہاد کے سوا مطلقاً حرام ہے۔ ۴۸۹
- ۴۹۸ حدیث اول ۴۸۹
- ۴۹۹ حضرت ابو قحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سیاہ خضاب سے منع کر دیا گیا۔ ۴۹۰
- ۵۰۰ حدیث دوم ۴۹۰
- ۵۰۱ پیری کی سفیدی کو سیاہ رنگ کے علاوہ کسی رنگ سے بدلنے کی اجازت۔ ۴۹۱
- ۵۰۲ حدیث سوم ۴۹۲
- ۵۰۳ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آنے والی قوم کی خبر دی۔ ۴۹۲
- ۵۰۴ سیاہ خضاب لگانے والوں کیلئے وعیدِ شدید۔ ۴۹۲
- ۵۰۵ حدیث چہارم ۴۹۲
- ۵۰۶ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز سیاہ خضاب کرنے والوں کی طرف نظرِ کرم نہ فرمائے گا۔ ۴۹۲
- ۵۰۷ حدیث پنجم ۴۹۲
- ۵۰۸ اللہ تعالیٰ بوڑھے کو دشمن رکھتا ہے۔ ۴۹۲
- ۵۰۹ مرد کو تنہا ہندی سے وارٹھی میں خضاب کرنا یا اس میں کم کی پتیاں ملانا جائز ہے۔ ۴۷۸
- ۵۱۰ سیاہ خضاب و سسے کا ہویا کسی اور چیز کا مطلقاً حرام ہے، مگر مجاہدین کو جائز ہے۔ ۴۷۸
- ۵۱۱ احادیث کے حوالہ جات ۴۷۸
- ۵۱۲ متنی کسی رنگ کی بو عورتوں کو علاجِ دندان یا شوہر کے واسطے آرائش کے لئے جائز ہے۔ ۴۸۹
- ۵۱۳ حالتِ روزہ میں متنی لگانا منع ہے۔ ۴۸۹
- ۵۱۴ مرد یا عورت کو سر میں گھی ڈالنا، پھوڑے پھنسی پر استعمال کرنا جائز ہے۔ ۴۸۹
- ۵۱۵ ہندی میں نیل ملا کر لگانا مرد کو کس صورت میں جائز اور کس صورت میں ناجائز ہے۔ ۴۹۰
- ۵۱۶ ہاتھ پاؤں میں ہندی کی رنگت مرد کے لئے حرام ہے، وارٹھی اور سر میں مستحب۔ ۴۹۰
- ۵۱۷ سیاہ خضاب حرام ہے۔ ۴۹۱
- ۵۱۸ سیاہ خضاب کی ممانعت پر احادیثِ کریمہ۔ ۴۹۱
- ۵۱۹ سیاہ مقول بالتشکیک ہے۔ ۴۹۲
- ۵۲۰ سیاہ خضاب کو کبوتر کے پوٹے سے حدیث میں کیوں تشبیہ دی گئی۔ ۴۹۲
- ۵۲۱ جو سیاہ خضاب لگائے وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گا۔ ۴۹۲
- ۵۲۲ تحریم سواد سے صرف مباشرتِ جہاد کا استثناء ہے۔ ۴۹۲
- ۵۲۳ زوجہ جواں کے لئے سیاہ خضاب کا جواز ایک روایتِ مرجوحہ میں آیا ہے۔ ۴۹۲

۴۹۹	بنانے والا بدترین ہے۔	۴۹۷	حدیث ششم
۵۰۰	سیاہ خضاب منہی عنہ ہے۔	۴۹۷	زرد خضاب مومن کا اسرخ خضاب مسلمان کا اور
۵۰۰	حدیث شانزدہم	۴۹۷	سیاہ خضاب کافر کا ہے۔
۵۰۰	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیاہ	۴۹۸	حدیث ہفتم
۵۰۰	خضاب سے منع فرمایا۔	۴۹۸	سپیدی نور ہے جس نے اس کو چھپایا اس نے
۵۰۰	عامۃ مشائخ کرام و جمہور ائمہ اعلام کے نزدیک	۴۹۸	نور کو زائل کیا۔
۵۰۰	سیاہ خضاب منع ہے۔	۴۹۸	سفید بال اکھاڑنا منع ہے۔
۵۰۱	علماء جب کراہت مطلق بولتے ہیں اس سے	۴۹۸	حدیث ہشتم
۵۰۱	مراد کراہت تحریم لیتے ہیں۔	۴۹۸	جسے اسلام میں سپیدی آئے وہ اس کے لئے
۵۰۱	کراہت تحریم کا مرکب گندکار اور مستحق عذاب	۴۹۸	نور ہے جب تک اسے بدل نہ ڈالے۔
۵۰۱	ہوتا ہے۔	۴۹۸	حدیث نہم
۵۰۱	سیاہ خضاب کا حرام ہونا غیر غازی کے حق	۴۹۸	سب سے پہلے بالوں کو مہندی حضرت ابراہیم
۵۰۱	میں ہے۔	۴۹۸	علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لگائی۔
۵۰۱	بال کچھ قول مذکور ہی مختار و منصور و مذہب جمہور	۴۹۸	سب سے پہلے خضاب سیاہ فرعون نے لگایا۔
۵۰۱	اور ثابت بارشاد حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ	۴۹۸	مہندی کے مستحب اور خضاب کے حرام ہونے کی
۵۰۱	علیہ وسلم ہے۔	۴۹۹	وجہ۔
۵۰۱	احادیث و روایات میں مطلق سیاہ رنگ	۴۹۹	حدیث دہم
۵۰۱	کی ممانعت ہے خواہ زرا نیل ہو یا مہندی کا	۴۹۹	سیاہ خضاب کرنے والوں کا چہرہ اللہ تعالیٰ
۵۰۱	میل یا کوئی تیل سب ناجائز ہے۔	۴۹۹	قیامت کے روز کالا کرے گا۔
۵۰۲	سیاہ خضاب میں کس قدر مہندی ملانے سے	۴۹۹	حدیث یازدہم
۵۰۲	حرمت جاتی رہتی ہے۔	۴۹۹	دارحی منڈانے یا سیاہ کرنے والے کے لئے
۵۰۲	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیسا خضاب	۴۹۹	اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی حصہ نہیں۔
۵۰۲	لگاتے تھے۔	۴۹۹	دارحی منڈانا اور اس کو سیاہ کرنا مشکہ ہے۔
۵۰۲	کون سا خضاب جائز و محمود ہے۔	۴۹۹	حدیث دوازدہم تا پانزدہم
۵۰۲	کتم کس چیز کا نام ہے اس کے معنی کی تحقیق۔	۴۹۹	ادھیر عروالوں میں سے جوانی جیسی صورت

- مصنف کی تحقیق کہ حنا و کتم کے خضاب کا رنگ سُرخ ہوتا ہے۔ ۵۰۳ پاتا ہے۔ ۵۰۸
- وسمہ کا معنی ۵۰۴ ایک صورت میں طوائف کی آمدنی مثل محبوب ہوتی ہے۔ ۵۰۸
- اصل خضاب حنا کا ہوا اور اس میں کچھ پتیاں نیل کی شریک کر لی جائیں کہ سرخی میں ایک گونہ پختگی آجائے تو جائز ہے۔ ۵۰۵
- شراب میں کس قدر نمک ملانے سے سرکہ ہو جاتا ہے اور اس کی حقیقت بدل جاتی ہے۔ ۵۰۵
- الحیصل مدار رنگ پر ہے جو کچھ سیاہ رنگ لائے سب حرام ہے۔ ۵۱۰
- لینا کیسا ہے۔ ۵۱۰

کسب و حصول مال

- مال حرام و حلال اس طرح مل گئے کہ تمیز و دشوار ہے تو اس کا کیا حکم ہوگا۔ ۵۱۲
- اگر اجیر کو کچھ خبر نہیں کہ زراعت مال حرام سے تو فتویٰ جواز ہے۔ ۵۱۵
- اصل حلت ہے۔ ۵۱۵
- بادشاہ کے انعام و عطیات کا حکم شرعی۔ ۵۱۵
- ہمارا زمانہ شبہات سے بچنے کا نہیں۔ ۵۱۶
- اگر معلوم ہو کہ مستاجر کا مال اکثر حرام ہے تو متقی کا کام اس سے بچنا ہے۔ ۵۱۷
- آدمی کو حفظ نفس کی وسعتیں خراب کرتی ہیں ۵۱۷
- تصوف کی چاشنی سے لبریز ایک مختصر اور انتہائی مفید مضمون۔ ۵۱۷
- حدیث مبارک "الحلال بین الیم" کی نفیس تشریح۔ ۵۱۸
- حمی کا معنی ۵۱۸
- (خرید و فروخت، اجرت، رشوت، سود، قمار، بیمہ، پیشہ، صنعت، قرض، نذرانہ، ہبہ، میراث، غضب، ذرائع آمدنی، حلال و حرام و مشتبہ سے متعلق مسائل)
- رندگیوں اور ڈونگیوں کے ہاں مزدوری کرنا اور نصاریٰ کے پاس نوکری کرنا جائز ہے یا ناجائز۔ ۵۰۷
- اصل مزدوری فعل جائز پر سب کے ہاں جائز اور فعل ناجائز پر سب کے ہاں ناجائز ہے۔ ۵۰۷
- اس کی تفصیل کہ جائز مزدوری پر زراعت مال حرام سے لینا کیسا ہے وہ اکل حلال ہے یا نہیں۔ ۵۰۷
- رندگی وغیرہ کی ناجائز آمدنی ان کے ہاتھ میں مال مغضوب کا حکم رکھتی ہے۔ ۵۰۷

- بعض علماء نے در صورت غلبہ حرام عدم جواز کی تصریح فرمائی۔
- ۵۱۹ ازالہ شبہہ کے لئے اتنا بھی کافی ہے کہ صاحب مال یا ڈوم خود بیان کریں کہ یہ مال ہمارے پاس وجہ حلال سے آیا ہے تو اب اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔
- ۵۲۰ تجھے اپنے دین کا کامل پاس ہو وہ غلبہ حرام کی صورت میں اقرار ہی کرے۔
- ۵۲۱ کافر کے لئے رہن کا کاغذ تحریر کرنا مسلمان کو روا ہے یا نہیں۔
- ۵۲۲ نفس تحریر رہن نام میں کوئی حرج نہیں مگر سودی معاملے والا کاغذ نہ لکھے کہ موجب لعنت ہے۔
- ۵۲۳ کفار کے میلہ میں بقصد فروخت اسباب تجارتی جانے کی شرعی حیثیت کیا ہے۔
- ۵۲۴ ہر مکروہ تحریمی صغیرہ گناہ ہے۔
- ۵۲۵ ہر صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے۔
- ۵۲۶ معاذ کفار میں مسلمان کو جانا جائز نہیں کیونکہ وہ مجمع شیطاں ہیں۔
- ۵۲۷ مسئلہ کی تائید میں عبارات مد
- ۵۲۸ ہندوستان عند تحقیق دار الحرب نہیں ہے۔
- ۵۲۹ مسلمان دار الحرب میں کیا کچھ بائے فروخت لیا جاسکتا ہے
- ۵۳۰ کتب فقہ سے حوالہ جات۔
- ۵۳۱ مسلمانوں کا کافروں کے محلہ سے گزر ہو تو شہابی کرتا ہوا اگرز جائے۔
- ۵۳۲ ہر مکروہ معصیت معصیت ہوتا ہے۔
- انگریز کی نوکری خصوصاً باجنا کیا ہے اور اس سے حاصل شدہ کمائی کا کیا حکم ہے۔ ۵۲۷
- رزق اللہ عزوجل کے ذمہ ہے۔
- ۵۲۸ حلال روزی تلاش کرنا جہاد فی سبیل اللہ ہے۔
- ۵۲۹ طلب الحلال واجب علی کل مسلم۔
- ۵۳۰ جھوٹے حیلے حوالے اللہ تعالیٰ کے حضور کام نہ آئیں گے۔
- ۵۳۱ حرام کی کمائی پر نذر و نیاز کرنے، اس کو کھانے اور اس پر فاختہ دلانے والے کے بارے میں سوال۔
- ۵۳۲ ڈاک کی نوکری ڈپٹی پوسٹ ماسٹری تک جائز ہے۔
- ۵۳۳ ذی علم مسلمان اگر بنیت رد نصاریٰ انگریزی پڑھے تو اجر پائے گا۔
- ۵۳۴ حساب، اقلیدس اور جغرافیہ وغیرہ جائز علم پڑھنے میں حرج نہیں۔
- ۵۳۵ جو چیز اپنا دین و علم بقدر فرض سیکھے من مانع آئے حرام ہے۔
- ۵۳۶ وہ کتابیں جن میں نصاریٰ کے عقائد باطلہ درج ہیں ان کا پڑھنا روا نہیں۔
- ۵۳۷ حالت صحت میں وارث کے ہاتھ کچھ فروخت کرنا یا ہبہ کرنا جائز ہے۔
- ۵۳۸ تنہا ایک وارث کو کوئی شئی بخش دینا اور

- ۵۳۹ عوام میں مشہور ایک غلط حدیث کی نشاندہی۔
- ۵۳۴ مکروہ و ممنوع ہے اور کب نہیں۔
- ۵۳۴ طائب علم بیٹے کو دوسری اولاد پر ترجیح دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔
- ۵۳۹ کسی شخص نے سود وغیرہ حرام مال چھوڑ کر انتقال کیا تو اس کے بیٹے کے لئے وہ مال حلال ہوگا یا نہیں۔
- ۵۳۹ آثرت کو صرف اتنا معلوم ہے کہ ترکہ میں مال حرام بھی ملا ہے مگر نہ مال تمیز اور نہ ہی مستحق معلوم تو دیانہ احترام افضل ہے اور حکم جواز ہے۔
- ۵۳۹ عرت میں جو کچھ مشہور ہے وہ اس طرح ہے جیسے لفظ سے شرط کر دی جائے۔
- ۵۳۹ تلاوت قرآن مجید اور ذکر الہی پر اجرت لینا وینا دونوں حرام ہیں۔
- ۵۳۹ گناہ پر ثواب کی امید زیادہ سخت و اشد ہے۔
- ۵۳۹ اجرت پر قرآن وغیرہ پڑھوانے میں جواز کی صورت عورت کے نکاح کے بدلے میں لے ہوئے پڑے محض رشوت و حرام ہیں۔ نہ ان کا کھانا جائز اور نہ ہی مسجد میں لگانا جائز بلکہ لازم ہے کہ جس شخص سے لے ہیں اس کو واپس دیں۔
- ۵۳۸ غیر مسلموں کو کرائے پر کرسیاں دینا مسلمان کے لئے جائز ہے۔
- ۵۳۸ پیشہ واران ذیل کے بارے میں شرع کیا حکم دیتی ہے: (۱) قاطع الشجر (۲) ذابح البقر (۳) دام الخمر (۴) بائع البشر۔
- ۵۳۹ سود کے روپیہ سے جو کار نیک کیا جائے اس میں استحقاق ثواب نہیں۔
- ۵۴۱ حدیث سے تائید۔
- ۵۴۱ سود خوار پر شرعاً فرض ہے جتنا سود جس جس سے ہے اُسے یا اس کی اولاد کو واپس کرے، وہ نہ مل سکیں تو اتنا مال تصدق کرے۔
- ۵۴۱ سود خوری سے توبہ کا طریقہ۔
- ۵۴۲ سودی روپیہ سے حج کرنا جائز نہیں، ہاں فرض حج ذمہ سے ادا ہو جائے گا۔
- ۵۴۲ قبولیت شئی اور چیز ہے اور سقوط فرض اور چسپہ۔
- ۵۴۲ سودی پیسہ سے بنائی ہوئی مسجد میں نماز جائز ہے۔
- ۵۴۲ سودی پیسہ سے بنائے ہوئے تالاب سے وضو کرنا جائز ہے۔
- ۵۴۲ بیع فاسد سے خریدے ہوئے گھر پر قبضہ کرنے کے بعد خریدار نے اسے فقیروں پر وقف کر دیا تو وہ وقف ہو گیا۔

- ملک کی خجاست وقت کی صحت سے مانع نہیں۔ ۵۴۳
- مالِ رباً میں بعد قبضہ عدم ملک نہیں رہتا صرف خجست ملک ہوتا ہے۔ ۵۴۳
- خجست ملک فقیر کو تصدق میں لینے سے مانع نہیں۔ ۵۴۳
- سود اور رشوت کا مال توبہ سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں۔ ۵۴۳
- سود خوار اور راشی کے ہاں نوکری کرنا، تنخواہ لینا اور کھانا کھانا جائز ہے جبکہ وہ چیسز جو اسے دے اس کا بعینہ مال حرام ہونا معلوم نہ ہو۔ ۵۴۳
- شادی کے وقت دہ لہا والے لڑکی کے استاد کو بخوشی جو کچھ دیں اس کا لینا جائز ہے اور مجبوری سے دیا تو حرام ہے۔ ۵۴۵
- زید کا نابینا باپ اپنی خوشی سے حسب عادت بازار میں سامانِ فروخت کرنے جاتا ہے تو زید پر الزام نہیں اور اگر زید اسے مجبور کرتا ہے تو ضرور گنہگار و نالائق ہے۔ ۵۴۵
- باپ کا مال بیٹے کو اس کی رضا سے قدر بڑھا تک حلال ہے ورنہ حرام۔ ۵۴۶
- باپ کا حق بیٹے پر ہمیشہ رہتا ہے یونہی بیٹے کا حق باپ پر۔ ۵۴۶
- بیٹا جب جوان ہو جائے تو باپ پر اس کا نفقہ واجب نہیں رہتا۔ ۵۴۶
- ایک مسلمان عورت ہندہ بیس سال ایک انگریز کے ساتھ رہی اتنا تب ہوئی ہے کیا اس کا مسلمان ہونا صحیح ہے۔ ۵۴۶
- اہلسنت کے مذہب میں آدمی کسی گناہ کے باعث اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔ ۵۴۶
- حدیث سے تائید ۵۴۶
- گھوڑا یا گدھا کہ بے ذبح مر جائے اس کی کھال کہ پکائی نہ گئی ہو عیسا خریدنا حرام ہے اس کی وباغت کرنا جائز ہے اور اس کا پیشہ مکروہ ہے ایسا کرنے والے کے ہاں کھانے سے احتراز اولیٰ ہے۔ ۵۴۷
- حدیث میں کچھ لگانے والے کی کمائی کو حرام کیوں کہا گیا۔ ۵۴۸
- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لگوائے اور کچھ لگانے والے کو اجرت بھی دی۔ ۵۴۸
- رندی جو مال اس حرام و ناپاک ذریعے سے حاصل کرتی ہے اس کی ملک نہیں ہوتا حکم غضب رکھتا ہے۔ ۵۴۸
- اموالِ ضائعہ کا مصرف۔ ۵۴۸
- اموالِ ضائعہ کو اپنے ماں باپ اور بیٹے بیٹی پر صدقہ کر دینا حلال ہے۔ ۵۴۸
- غیر منقسم ہونا صدقہ کو نقصان نہیں دیتا اگرچہ ہبہ کو نقصان دیتا ہے۔ ۵۴۹
- صدقہ واپس نہیں لیا جاتا۔ ۵۴۹
- کوئی شخص سودی کاروبار سے اموالِ کثیرہ جمع

- ۵۵۵ فروغ ہونا شرط نہیں۔
- ۵۵۰ باجا بجانا ناجائز، ہندوؤں کے ہاں بجانا اور سخت ناجائز اور ان کے شیطانی تہوار میں بجانا
- ۵۵۰ اور بھی سخت حرام در حرام در حرام ہے۔
- ۵۵۶ ہندو کے تہوار میں باجا بجانے والا اگر بازار نہ آئے تو اس کی مسلمان برادری اس سے بائیکاٹ کرے۔
- ۵۵۶ ہندوؤں کے سودی معاملہ کی وثیقہ نویسی کرنے والے کا استفتاء اور مصنف علیہ الرحمہ کا حکیمانہ جواب اور اس پیشہ کو فوراً ترک کرنے کی تلقین اور قضائے حاجات کے لئے اعمال مجربہ کی تعلیم۔
- ۵۵۶ وظائف و اعمال کے اثر کرنے میں تین شرائط ضروری ہیں۔
- ۵۵۸ مصنف علیہ الرحمہ کے یہاں کی جملہ اجازات و وظائف و اعمال و تعویذات میں نماز پابندی سے باجماعت مسجد میں ادا کرنے کی شرط ہے۔
- ۵۵۸ تادان کاروپہ جمع کرنا کیسا ہے۔
- ۵۵۲ بلا ضرورت شرعیہ و مجبوری صادق سودی روپیہ قرض لینا حرام اور شدید گناہ کبیرہ ہے۔
- ۵۵۹ عقد فاسد سے حاصل شدہ روپیہ خبیث ہے اسے واپس دینا اور عقد کو فسخ کرنا واجب ہے۔
- ۵۵۹ جو روپیہ عقد فاسد سے حاصل ہوا اس کو امور خیر یا اپنے کسی مصرف میں خرچ نہیں کر سکتا۔
- ۵۵۹ کو کے مرگیا وارثوں کے لئے وہ حلال ہے یا نہیں۔
- ۵۵۰ عورت کے سود سے حاصل شدہ ترکہ کو وارث کیا کریں۔
- ۵۵۰ جو مال کسی ذریعہ حرام سے حاصل کیا اس سے کوئی جائیداد خریدی یا تجارت پر لگایا تو اب اس جائیداد یا تجارت کی آمدنی اس شخص یا اس کے لواحقین کے حق میں مباح ہے یا نہیں۔
- ۵۵۱ کسی ذریعہ حرام سے حاصل کردہ مال سے بسکد شی کا طر لیتے۔
- ۵۵۱ مالی سود اور مال رشوت وغیرہ کے حکم میں فرق مسئلہ استبدال یعنی حرام مال کے عوض کوئی دوسری چیز خریدنا۔
- ۵۵۲ زیر حرام پر عقد و نقد کے جمع ہونے کی صورت اور اس کا حکم۔
- ۵۵۲ سود یا عقود فاسدہ کے ذریعے جو مال حاصل کیا اس سے خریدی ہوئی شئی میں خباثت نہیں آئے گی۔
- ۵۵۲ وکیل نے موکل کی اشرفیاں اپنی اشرفیوں میں ملا دیں تو وکیل پر ضمان لازم ہے، اور ضمان میں موکل کا تصرف جائز ہے۔
- ۵۵۴ شراب فروشی سے تائب ہونے والا اب اس سے حاصل شدہ مال کا کیا کرے۔
- ۵۵۴ مالی حرام کے تصدق میں مساکین کا غیر اصول و

- قرض کی ادائیگی ناپاک روپے سے کی تو قرض دہندہ کے لئے وہ روپیہ پاک رہا یا نہیں۔ ۵۵۹
- ناپاک روپیہ دو قسم پر ہے۔ ۵۵۹
- چندہ دے کر واپس لیا اس میں ایک روپیہ زائد آگیا اس کو کھایا ہے اب کیا حکم ہے۔ ۵۶۰
- مجلس میلاد مبارک اعظم مندوبات سے ہے جبکہ بروج صحیح ہو۔ ۵۶۰
- جو قوالی یہاں رائج ہے ناجائز ہے۔ ۵۶۰
- وعدہ خلافتی پر قرآنی وعید۔ ۵۶۰
- تائبہ رنڈی کا ناجائز کمائی سے بنوایا ہوا مکان اس کو جائز ہے یا ناجائز۔ ۵۶۰
- ناپاک مال کو پاک کرنے کا جیلہ حق موروثی قابل بیع نہیں، نہ اس پر کچھ لے سکتا ہے۔ ۵۶۱
- جس کو قانون نے حق موروثی ٹھہرایا ہے وہ کوئی شرعی حق نہیں۔ ۵۶۲
- بت پر چڑھا دا چڑھانا کفر ہے۔ ۵۶۲
- اویار کو ایصالِ ثواب طریق اسلام ہے۔ ۵۶۲
- بت کا چڑھاوا پجاری سے مفت یا شرا سے تو اس کا لینا کیسا ہے۔ ۵۶۲
- مشرکوں سے ہدیہ قبول نہیں کرنا چاہئے۔ ۵۶۲
- مزاراتِ طیبہ پر جو کچھ بطور ایصالِ ثواب پیش کیا جاتا ہے اسے خدام سے بطور ہدیہ و شرا لینا جائز ہے۔ ۵۶۳
- چندہ کا روپیہ چندہ دینے والوں کی ملک رہتا ہے ۵۶۳
- جس کام کے لئے چندہ دیا گیا ہے اگر اس میں صحت نہ ہو تو اس کے لئے حکم شرعی کی تفصیل۔ ۵۶۳
- وظیفہ مقرر ہونے کے باوجود قاضیوں کا لوگوں سے زبردستی یا گڑا گڑا کر کچھ لینا کیسا ہے۔ ۵۶۴
- گورنمنٹ کی طرف سے محکمہ آبکاری میں ملازمت کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ۵۶۵
- شراب بنانا، بنوانا، بیچنا، بکوانا اور ہر طرح کا تعاون حرام ہے اور ایسے کام میں نوکری ناجائز ہے۔ ۵۶۵
- ایک عورت پر چن آتا ہے جس کو وہ علانیہ دیکھتی ہے اور وہ عورت کو روپے نوٹ وغیرہ دے جاتا ہے وہ عورت اُن نوٹوں کا کیا کرے۔ ۵۶۶
- درخت تار سے تارنی نکال کر فروخت اور اس کی قیمت لینا ممنوع ہے۔ ۵۶۷
- درزی لوگوں کے کپڑے سے تھوڑا سا بچا کر ٹوپیاں بنالیں تو ان کا حشریدنا معصیت حرام ہے۔ ۵۶۷
- بیاج (سود) کو جائز کر لینے کا حید کرنا مسلمان کی شان نہیں البتہ بیاج سے نجات حاصل کرنے کا حید خود محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے۔ ۵۶۸
- حاکم نے اپنے محکوم سے قرض لیا، اس پر سود دیا یا اپنے مطالبات سے کچھ چھوڑ دیا تو اس میں کیا حکم ہے۔ ۵۶۸
- حرام سے جتنا بچ سکے بچنا لازم ہے۔ ۵۶۹

- بجائے اگر اہل شرعی جس فعل یا جائز کی رخصت دی جاتی ہے رخصت دیں گے۔ ۵۶۹
- تخلف واقعی کا اعتبار ہے نہ کہ نری دھمک کا۔ ۵۶۹
- امام نے ایک رنڈی کی نماز جنازہ پڑھا دی اور ان کا دیا ہوا نذرانہ قبول کیا اس پر کیا حکم ہوگا۔ ۵۷۰
- جتنا واجبی فرج ہے مدعا علیہ جھوٹے مدعی سے لے سکتا ہے سچے مدعی سے لینا حرام ہے اور مدعی سچا ہو یا جھوٹا مدعا علیہ سے نہیں لے سکتا۔ ۵۷۱
- بھنگی مسلمان ہوا مگر پیشہ ترک نہیں کیا اسکے ہاں دعوت پر جا کر کھانا شرعاً کیسا ہے۔ ۵۷۱
- پہنت کو جو ناج پن میں ملتا ہے وہ جمع کر کے بازار کے بھاد سے کم پر فروخت کر دیتا ہے اسکا خریدنا جائز اور اس پر نیاز شریف بھی مباح ہے۔ ۵۷۳
- روپے کا نوٹ پندرہ آنے کو بیچ خریدنا مطلقاً جائز ہے۔ ۵۷۳
- اقیون کی تجارت اور خرید و فروخت کے بارے میں حکم شرعی۔ ۵۷۳
- رشوت میں حاصل شدہ مال واپس کرنا یا معاف کرنا از قبیل محال ہو گیا ہو تو برائت و توبہ کی کیا صورت ہوگی اور مال کس مصرف میں صرف کیا جائے۔ ۵۷۴
- ایک گاڑی جانور کے بجائے انسان کھینچتا ہے مناسب معاوضہ کے بدلے اس پر سواری جائز ہے۔ ۵۷۵
- حلال گوشت میں حرام ملا ہوا ہو تو اس کو خریدنا
- مطلقاً حرام، اگر متمیز ہو کہ یہ مکڑا حلال ہے اور یہ حرام ہے تو صرف حلال کو خریدنا جائز ہے۔ ۵۷۶
- بازاری عورت کے ہاتھ قیمتی چیزیں فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ۵۷۶
- جس چیز سے بعینہ اقامت معصیت ہو اس کا بیچنا جائز نہیں جیسے مزامیر۔ ۵۷۶
- ایک قوم کھتری سے متعلق استفتا۔ ۵۷۶
- درہم کی مقدار سود لینے اور دینے والے کی مذمت حدیث سے۔ ۵۷۸
- عورتوں کا بے پردہ پھرنا حرام اور ان کے شوہر اگر اس پر راضی ہیں تو دیوث ہیں۔ ۵۷۸
- حسد کار شیطان ہے۔ ۵۷۹
- جس رسم میں خود کوئی شرعی برائی نہ ہو اس میں قوم کی موافقت کا حکم ہے۔ ۵۷۹
- حرام روپیہ کا مصرف اور اس کے پاک ہو جانے کی صورت۔ ۵۸۰
- طرفین سے شرط لگانا کیسا ہے اور اس میں جو مال جیتا اس کا کھانا کیسا ہے۔ ۵۸۰
- چونگی کی نوکری جائز ہے۔ ۵۸۱
- توکر کا خلاف قرار داکر ناغدر ہے اور غدر مطلقاً حرام۔ ۵۸۱
- کسی قانونی جرم کا ارتکاب کر کے اپنے آپ کو بلا وجہ ذلت و بلا کے لئے پیش کرنا شرعاً جرم ہے۔ ۵۸۱

- طوائف نے حرام کمائی سے مکان خرید کر اس کی آمدنی مسجد کے نام لگا دی کیا اس کو مسجد کے اخراجات میں صرف کرنا جائز ہے۔ ۵۸۱
- ایک مکان اہل محلہ مسجد کی آمدنی کے لئے خریدنا چاہتے ہیں ایک شخص اس میں عارض ہے وہ خود خریدار ہے اس پر کیا حکم ہے اور مالک مکان کیا کرے۔ ۵۸۲
- ناچنے گانے کا پیشہ ملعون اور حرام قطعی ہے اسکو حلال جاننا کفر ہے، اس سے حاصل ہونی والا مال حرام ہے۔ ۵۸۳
- بزرگان طریقت شیطان خصلت نہیں ہوتے۔ ۵۸۳
- دورانِ عدت نکاح ہوا، گواہوں کو چور و چوہے ملے وہ مسجد میں لگانا چاہتے ہیں، لئے جائیں یا نہیں۔ ۵۸۴
- کس کس ضرورت سے سودی قرض لینے کی اجازت ہے۔ ۵۸۴
- عالم صاحب کو کھانا کھلانے اور فاتحہ دلانے کیلئے بلایا واپسی پر کچھ ہدیہ دیا تو یہ لینا دینا کیسا ہے ۵۸۴
- ایامِ موت کی دعوت قبول نہ کی جائے۔ ۵۸۵
- قرضِ حسنہ دے کر مانگنے کی ممانعت نہیں ہاں مانگنے میں بیجا سختی نہ کرے۔ ۵۸۵
- نادر مدیون کو قرضِ حسنہ کی صورت میں مہلت دینا فرض ہے۔ ۵۸۶
- جو نوید یا نیوٹا دیا جاتا ہے وہ قرض ہے اسکا ادا کرنا لازم ہے، اگر رہ گیا تو مطالبہ رہے گا۔ ۵۸۶
- بغیر اجازت مالک درخت سے مسواک کاٹنا، مٹی کا ڈھیلہ لینا، چھپرے تنکا کھینچنا کیسا ہے۔ ۵۸۷
- جس کے پاس سودی کے ساتھ جائز آمدنی بھی ہے اس کے ہاں کھانا کیسا ہے۔ ۵۸۷
- چوری کا مال خود کھانا اور دوسروں کو کھلانا دونوں حرام ہیں۔ ۵۸۷
- ہماجن سے تجارت کے لئے سودی قرض لینا اور اس سے تجارت کرنا جائز ہے یا نہیں اور اس کا نفع کیسا ہے۔ ۵۸۷
- سود کھانے، کھلانے اور تعاون کرنیوالوں پر لعنت۔ ۵۸۷
- طوائف کی ناجائز آمدنی اور جائیداد کا مصروف کیا ہو سکتا ہے، اس کے لئے وہ کس صورت میں جائز ہو سکتی ہے۔ ۵۸۸
- طوائف کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کرنا یا جائز شئی کو کرایہ پر دینا جائز ہے مگر اس کے زیرِ حرام سے اجرت یا قیمت میں لینا حرام ہے ۵۸۹
- طوائف کے کسب سے خرید کردہ جائیداد کی آمدنی کو مصارفِ مسجد و مدرسہ میں خرچ کرنا کیسا ہے۔ ۵۸۹
- چندہ کا اختیار چندہ دہندوں کو ہے جو یہ کہیں کہ ہمارا چندہ مساوی طور پر تمام مساجد میں تقسیم کیا جائے وہ مساوی تقسیم کیا جائے اور جو یہ کہیں کہ بعض مساجد کو دیا جائے وہ بعض کو دیا جائے۔ ۵۹۰

- طوائف کہتی ہیں کہ ہم نے کسب کے دام بدل کر
مٹھائی خریدی ہے تو اس پر فاتحہ وغیرہ سب
جائز ہے۔
- ۵۹۰ غیر مسلم کا مال اس کی خوشی سے بلا غدر ملے تو
حلال ہے۔
- ۵۹۱ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشرکین
قریش کے ساتھ شرط لگائی اور جیتی۔
- ۵۹۱ کافر اصلی کی نوکری جس میں کوئی غیر شرعی کام
نہ کرنا پڑے جائز ہے۔
- ۵۹۱ دنیوی معاملہ پر کافر اصلی سے بات چیت کرنا اور
کچھ دیر اس کے پاس بیٹھنا منع نہیں، نہ ہی
اس سے کفر و فسق لازم آتا ہے۔
- ۵۹۱ مرتد کی نوکری، اس سے بات چیت اور اسکے
ساتھ بیٹھنا منع ہے۔
- ۵۹۱ کافر کے عقیدہ کفر پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں
شک کرنے والا کافر ہو جائے گا۔
- ۵۹۲ بغیر ثبوت و وجہ کفر کے مسلمان کو کافر کہنا سخت گناہ
ہے بلکہ یہ کہنا اُسی کفر والے پر پلٹ آتا ہے۔
- ۵۹۲ زنا کی کمائی مثل مغصوب حرام ہے، فرض ہے کہ
تمام فقرہ پر تصدق کر دے تب ہی اس کی
توبہ مکمل ہوگی۔
- ۵۹۲ مسئلہ کی تائید میں حوالہ جات
مال حرام سے بچنے اور اس سے سبکدوش
ہونے کا طریقہ۔
- ۵۹۲ جان کے بیمہ کی صورت
جس کمپنی سے بیمہ کا معاملہ کیا گیا ہے اگر اس میں
- ۵۹۵ کوئی مسلمان شریک ہے تو یہ حرام قطعی ہے۔
- ۵۹۵ بیمہ قمار یعنی جو ہے۔
- ۵۹۰ حلال ہے۔
- ۵۹۱ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشرکین
قریش کے ساتھ شرط لگائی اور جیتی۔
- ۵۹۱ جیلوں میں قیدیوں سے جو اشیاء تیار کرائی جاتی
ہیں ان کا خریدنا اور استعمال کرنا کیسا ہے۔
- ۵۹۱ رشوت کی تعریف اور اس کا حکم
- ۵۹۱ تسبیح کوڑی کی ہو یا پتھر کی جائز ہے، مگر
بیش قیمت ہونا مکروہ اور سونے چاندی کی
- ۵۹۱ حرام ہے۔
- ۵۹۱ خطبہ جمعہ کے وقت سلام و کلام مطلقاً
حرام ہے۔
- ۵۹۲ کافروں کی فوج میں نوکری جائز ہے
یا نہیں۔
- ۵۹۲ ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے اشد ہے۔
- ۵۹۲ حدیث سے تائید۔
- ۵۹۲ قادیانی مرتد ہیں ان کے ساتھ خرید و فروخت
اور بات چیت کی اجازت نہیں۔
- ۵۹۲ حج کو جانے کے لئے مسلمان کمپنی کے ہوتے ہوئے
انگریز کمپنی جو کہ سودی معاملہ کرتی ہے کے
ذریعے سفر کرنا کیسا ہے۔ اس سے متعلق
- ۵۹۲ چھ سوالات پر مشتمل استفتاء۔
- ۵۹۲ اقیون کی تجارت دوا کے لئے جائز اور اقیونی کے ہاتھ

۶۰۱	بیچنا ناجائز ہے۔	۶۰۱	نحری وضع کے جوتے یا کپڑے سینا مکروہ
۶۰۱	زندگی کا بیمہ جائز ہے یا نہیں۔	۶۰۱	تحریمی ہے۔
۶۰۱	بیمہ زندگی کی صورت	۶۰۱	تانبے اور پتیل وغیرہ کے زیور فروخت کرنا مکروہ
۶۰۱	بیمہ زندگی کا حکم شرعی۔	۶۰۱	تحریمی ہے۔
۶۰۵	○ رسالہ خیر الامال فی	۶۰۵	ذرائع کسب میں اسارت کی مثالیں۔
۶۰۵	حکم الکسب والسوال۔	۶۰۵	اسارت کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر
۶۰۵	(روپیہ کمانا کب فرض، کب مستحب، کب مکروہ،	۶۰۵	ہے اور مکروہ تحریمی سے کمتر ہے۔
۶۰۵	کب حرام اور سوال کرنا کب جائز اور کب	۶۰۶	جانب فعل میں ہر مرتبہ طلب کے مقابل
۶۰۵	ناجائز ہے)	۶۰۶	جانب ترک میں ایک مرتبہ نہیں ضرور ہے۔
۶۰۵	کسب کے لئے ایک مبداء ہے یعنی وہ ذریعہ	۶۰۶	فرض کے مقابل حرام، واجب کے مقابل
۶۰۵	جس سے مال حاصل کیا جائے اور ایک غایت	۶۰۶	مکروہ تحریمی، مندوب کے مقابل مکروہ تنزیہی
۶۰۵	ہے یعنی وہ عنصر کسب کے تحصیل مال سے مقصود ہو۔	۶۰۶	اور سنت کے مقابل اسارت ہے۔
۶۰۵	کسب کے مبداء و غایت دونوں میں احکام	۶۰۶	سنت کا رتبہ مندوب سے برتر اور واجب
۶۰۵	نہ گانہ جاری اور دونوں کے اعتبار سے کسب	۶۰۶	سے کمتر ہے۔
۶۰۵	پر احکام مختلف طاری ہیں۔	۶۰۶	نہر، مغرب اور عشاء کے فرض بڑھ کر سنوٹ
۶۰۵	نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی	۶۰۶	سے پہلے بیع و شراء کا حکم شرعی۔
۶۰۵	حکم خاص نہیں رکھتا۔	۶۰۶	طلوع فجر کے بعد نماز فجر سے پہلے خرید و فروخت
۶۰۵	ذرائع کسب میں حرام کی مثالیں۔	۶۰۶	کیسی ہے۔
۶۰۵	اذان جمعہ کے وقت تجارت مکروہ تحریمی ہے۔	۶۰۶	ذرائع کسب میں مکروہ تنزیہی کی مثالیں۔
۶۰۵	کب مکروہ تحریمی پر حرمت کا اطلاق صحیح ہے۔	۶۰۶	ذرائع کسب میں مباح کی مثالیں۔
۶۰۵	دوسرے کے سودے پر سودا کرنا مکروہ تحریمی	۶۰۶	ذرائع کسب میں مستحب کی مثالیں۔
۶۰۵	ہے۔	۶۰۶	خدمت اولیاء و علماء کی نوکری مستحب ہے۔
۶۰۵	بیع من ینید جائز ہے۔	۶۰۶	گھاٹ، چونگی یا بندوبست کی نوکری کب
۶۰۵	تعلق طلب اور شہری کا دیہاتی کے لئے بیع	۶۰۶	مستحب ہے۔
۶۰۵	کرنا مکروہ تحریمی ہے۔	۶۰۶	ذرائع کسب میں سنت کی مثالیں۔

ضمیمہ کسب حصول مال

۹۵ کیسی عورت سے معمولی خدمت لینا جائز ہے
تھیں کاروپہ کہ تماشہ کی اجرت ہے قطعی
۱۰۶ حرام ہے۔

۶۱۸ بزرگان دین کی نذر و نیاز کے لئے ہندوؤں
کی بنائی ہوئی شیرینی خریدنا کیسا ہے۔ ۱۱۵
مزدور اوقات مزدوری میں نفسی نماز
۱۴۵ ادا نہ کرے۔

۶۱۹ مغنیات کی بیع و شرا ممنوع ہے۔ ۲۹۳
علماء اور نعت خوانوں کی نقدی وغیرہ میں
جو خدمت کی جاتی ہے اس کی تین صورتیں ہیں۔ ۳۸۰
اردو اخبارات رومی میں فروخت کر دینا
کیسا ہے۔ ۴۰۰

۶۱۹ اذان جمعہ کے وقت تجارت مکروہ تحریمی ہے
دوسرے کے سودے پر سودا کرنا مکروہ
تحریمی ہے۔ ۶۰۵

۶۰۵ بیع من یزید جائز ہے۔
تلفی جلب اور شہری کا دیہاتی کے لئے بیع
کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ ۶۰۵

۶۱۹ نیچری وضع کے جوتے یا کپڑے سینا
مکروہ تحریمی ہے۔ ۶۰۵

۶۲۰ تانبے اور پتیل وغیرہ کے زیور فروخت کرنا
مکروہ تحریمی ہے۔ ۶۰۵

۶۲۰ ظہر، مغرب اور عشاء کے فرض پڑھ کر سنتوں سے

تواقی کا اتباع ہوگا۔

خوک و خمر کی حرمت مال غیر بے اذن غیر لینے کی حرمت
سے زائد ہے اور رسد رقی و دفع جوع قاتل و
عطش مہلک کی فرضیت ان سب سے اقوی
ہے لہذا حالت نخصہ میں ان اشیاء کا تناول
اُسی قدر جس سے ہلاکت و دفع ہو لازم ہوا۔

اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان کا ہاتھ
کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگرچہ اس شخص نے
اجازت بھی دی ہو کہ حرمت انسان اس فرض
یعنی دفع ہلاک سے اقوی ہے۔

احکام کسب سے متعلق تحقیق جمیل و ضبط جلیل پر
مشتمل تقریر منیر مصنف علیہ الرحمۃ کی اس
تحریر کے غیر میں نہ ملے گی۔

مسئلہ سوال کے حکم کی وضاحت

غرض ضروری نہ ہو یا ضروری ہو مگر بغیر سوال کے
کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے تو
سوال کرنا حرام ہے۔

جسے سوال کرنا حرام ہو اس کو دینا بھی ناجائز کہ
یہ کسب حرام کا توبہ ہوتا ہے۔

سوال حلال ہونے کی صورتیں

- ۶۰۷ پہلے بیع و شراک کا حکم شرعی۔
- ۶۰۸ ظہور فجر کے بعد نماز فجر سے پہلے غریہ و فروخت کیسی ہے۔
- ۶۰۹ خدمت اولیاء و علماء کی نوکری مستحب ہے۔
- ۶۱۰ گناہ، چونگی یا بند و بست کی نوکری کب مستحب ہے۔
- ۶۱۱ بدیہ اجاب قبول کرنا اور عوض دینا سنت ہے۔
- ۶۱۲ عطیہ والدین قبول کرنا کب واجب اور کب فرض ہے۔
- ۶۱۳ مجلس خوانی خصوصاً راگ سے پڑھنے کی اجرت ناجائز و حرام ہے۔
- ۶۱۴ طاعت و عبادت پر فیس لینا حرام ہے۔
- ۶۱۵ شعر خوانی و رزم رستمی کی فیس لینا محض حرام ہے
- علم و تعلیم**
- (عالم، متعلم، مفتی، واعظ، افتاء، کتابت، تقلید، علوم و فنون، تعلیم گاہ)
- ۶۲۳ حدیث "طلب العلم فرض علیٰ کل مسلم و مسلمة" میں کون سا علم مراد؟
- ۶۲۳ کون سے علوم کا سیکھنا فرض عین ہے۔
- ۶۲۳ کچھ علوم فرض کفایہ یا واجب یا سنت یا مستحب ہیں۔
- ۶۲۴ فضیلت و ترغیب والے علوم کا ضابطہ۔
- ۶۲۶ علماء و ارث انبیاء ہیں۔
- ۶۲۶ جو علم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے ترک میں چھوڑا وہ محمود ہے ورنہ مذموم و بد یا لغو و فضول یا دنیا کا کام ہے۔
- ۶۲۷ عالم و مولوی کہلانے کا مستحق کون ہے۔
- ۶۲۸ فلسفی و نجومی عالم کہلانے کے مستحق نہیں۔
- ۶۲۸ اگر کوئی شخص علماء شہر کے لئے وصیت کر جائے تو کون سے علماء اس میں داخل اور کون سے خارج ہوں گے۔
- ۶۲۸ مصداق فضائل صرف علوم دینیہ ہیں۔
- ۶۲۸ جو فنون علوم دینیہ کے لئے آلات و وسائل ہیں وہ بھی مورد فضائل میں۔
- ۶۲۹ حکم وہ ہے جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ترک ہے ذکر وہ جو کفار یونان کا پس خورد ہے حکم تین ہیں، قرآن، حدیث یا وہ چیز جو وجوب عمل میں ان کے ہمسر ہو اور ان کے سوا جو کچھ ہے سب فضول ہے (حدیث)
- ۶۳۰ حدیث کی تشریح اشعۃ اللمعات کے حوالے سے۔
- ۶۳۰ خلاصہ حدیث بزبان امام شافعی علیہ الرحمہ۔
- ۶۳۱ تعلیم و تعلم فنون عقلیہ جائز ہے یا نہیں۔
- ۶۳۱ نفس منطقی ایک علم آلی ہے اس کے اصل مسائل سیکھنے میں اصلاً حرج شرعی نہیں۔
- ۶۳۱ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم صرف و نحو، معانی و بیان وغیرہ کے محتاج نہ تھے۔
- ۶۳۱ جو کوئی علم منطقی سے نا آشنا ہے اس کے علوم ناقابل اعتبار و ناقابل اعتماد ہیں۔

- منطق کے مقدمات قواعد اسلامیہ ہیں۔ ۶۳۲
- امام غزالی علیہ الرحمہ نے منطق کا نام معیار العلوم رکھا ہے۔ ۶۳۲
- علم آلی سے بقدر آلیت اشتغال چاہئے۔ ۶۳۲
- بہت سے اجزاء حکمت و فلسفہ شریعت مطہرہ سے مضادات نہیں رکھتے بلکہ ان میں بعض بلا واسطہ اور بعض بالواسطہ امور دینیہ میں نافع و معین ہیں۔ ۶۳۲
- علم زیجات و توقیت کے فوائد اور احکام شرع میں ان کے منافع۔ ۶۳۲
- علوم عقلیہ کے تعلیم و تعلم کو مطلقاً ناجائز بتانا اور بعض مسائل صحیحہ مفیدہ عقلیہ پر اشمال کے باعث توضیح تلویح جیسی کتب جلیلہ عظیمہ دینیہ کے پڑھانے سے منع کرنا جہالت شدیدہ و سفاہت بعیدہ ہے۔ ۶۳۳
- کفریات فلاسفہ۔ ۶۳۳
- علوم عقلیہ و فلسفیہ پڑھنے اور پڑھانے والے کے لئے شرائط۔ ۶۳۵
- فلسفہ کی کتب کو درس نظامی میں کیوں شامل کیا گیا۔ ۶۳۶
- منطق بلاشبہ مفید و کارآمد اور اکثر جگہ محتاج الیہ۔ ۶۳۶
- کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھانی پھر دیکھا کہ اس کا کرنا بہتر ہے تو وہ کام کر لے اور قسم کا کھنساہ ادا کرے۔ ۶۳۷
- شاگرد کے ذمے استاد کے حقوق کس قدر ہیں؟ استاد کے احکام کی نافرمانی میں شاگرد کی نسبت کیا حکم ہے، شاگردنات کا پردہ استاد سے بعد بلوغ ہونا چاہئے یا قبل بلوغ بھی۔ ۶۳۷
- استاد کا حق ماں باپ اور تمام مسلمانوں کے حق سے مقدم ہے۔ ۶۳۸
- عالم دین ہر مسلمان کے حق میں عموماً اور استاذ علم دین اپنے شاگرد کے حق میں خصوصاً نائب حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ ۶۳۸
- جس سے اس کے استاد کو اذیت پہنچی وہ علم کی برکت سے محروم رہے گا۔ ۶۳۹
- تقلید امام و مگر وقت ضرورت صحیحہ چند شرائط کے ساتھ بالاتفاق جائز ہے۔ ۶۴۰
- امام شافعی علیہ الرحمہ نے نماز فجر مزار امام اعظم پر پڑھی تو ادا با دعا کے قنوت نہ پڑھی۔ ۶۴۰
- قرآن مفقود کو چار سال کے بعد امام مالک علیہ الرحمۃ جو اجازت نکاح دیتے ہیں اس کا مطلب۔ ۶۴۱
- آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کا ٹوٹ جانا ائمہ اربعہ میں سے کسی کا مذہب نہیں۔ ۶۴۱
- حفظ قرآن فرض کفایہ، سنت صحابہ و تابعین اور عمدہ قربات میں سے ہے۔ ۶۴۲
- قاری قرآن کے فضائل۔ ۶۴۳
- قرآن مجید بھول جانے پر سخت وعیدیں وارد ہیں۔ ۶۴۵
- علم دین کس قدر فرض ہے۔ ۶۴۷

- ۶۲۸۔ فرض چھوڑ کر فضل میں مشغول ہونے والے کی مذمت۔
- ۶۲۸۔ عالم یا حافظ کو بلا قصور بدنام کرنے والا اور خود کو لوگوں کے سامنے عالم اور نیک ظاہر کرنے والا کیسا ہے۔
- ۶۲۸۔ علماء حق کی تحقیر معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین ہے۔
- ۶۲۹۔ تین شخصوں کے حق کو ہلکا نہ جانے کا مگر کھلا منافق۔
- ۶۲۹۔ بلا وجہ شرعی کسی شنی المذہب کو بُرا کہنا یا اسکی تحقیر کرنا جائز نہیں۔
- ۶۲۹۔ مسلمان کی ناحق ایذا خدا اور رسول کی ایذا ہے۔
- ۶۲۹۔ ہر ایک کو بُرا دہی کے گاجو خود نہایت بُرا اور بدتر ہوگا۔
- ۶۲۹۔ قرآنہ کے امام ہیں۔
- ۶۲۹۔ اپنے آپ کو بہتر سمجھنا تکبر ہے اور متکبرین کا ٹھکانا جہنم ہے۔
- ۶۵۰۔ جس عبارت میں صرف لفظ مکروہ ہو اس سے کیا ارادہ لیا جائے گا، تحریم یا تنزیہ۔
- ۶۵۰۔ جو شخص عالم و حافظ ہو کر اپنے لڑکے کو انگریزی تعلیم دلو اسے اور دینی علم سے محروم رکھے اور اپنی لڑکیوں کے نکاح غیر شرع سے کرے حشر کے دن اس سے ضرور باز پرس ہوگی۔
- ۶۵۱۔ بوقت ضرورت بقدر حاجت تنبیہ، اصلاح اور نصیحت کے لئے بلا تفریق اُجرت و عیم اُجرت استاد کا شاگرد کو بدنی سزا دینا جائز ہے مگر
- یہ سزا انگریزی کے بجائے ہاتھ سے ہونی چاہئے،
- ۶۵۲۔ عورتوں کو لکھنا سکھانا شرعاً کیسا ہے۔
- ۶۵۳۔ عورتوں کو لکھائی سکھلانے کی ممانعت سے متعلق احادیثِ کریمہ۔
- ۶۵۳۔ حدیثِ اول
- ۶۵۵۔ عبد الوہاب ممتزوک ہے۔
- ۶۵۵۔ حدیثِ دوم
- ۶۵۵۔ حدیثِ سوم
- ۶۵۶۔ جعفر بن نصر ثقہ راویوں سے باطل روایات نقل کرتا ہے۔
- ۶۵۶۔ حفص بن غیاث حدیث کے امام، ثقہ، فقیہ اور حدیث کی چھ کتابوں کے راویوں میں سے ہیں۔
- ۶۵۶۔ لیث صدوق ہے، مسلم و سنن اربعہ اور تعلیقات بخاری کے رواۃ میں سے ہے۔
- ۶۵۷۔ لیث کی جرح و تعدیل سے متعلق ائمہ حدیث کے مختلف اقوال۔
- ۶۵۸۔ ابن خراش کے بارے میں ائمہ حدیث کے اقوال۔
- ۶۵۸۔ احمد بن فرات امام، حافظ، ثقہ، فقیہ اور حجت ہے۔
- ۶۵۸۔ محمد بن ابراہیم میں توقفت پایا جاتا ہے، اسکے

- ۲۵۹ بارے میں اقوال ائمہ۔
 ۲۶۰ واضح سبب کے بغیر جرح مقبول نہیں۔
 ۲۸۰ محدثین جب کہیں "فلان کذاب" تو اس کا کیا مطلب ہوتا ہے۔
 ۲۶۰ محمد بن ابراہیم کے فضائل
 ۲۸۰ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام علوم کسی شخصیت میں جمع نہیں ہو سکتے۔
 ۲۶۲ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور دیگر ائمہ حدیث و اقدی کے مخالف کیوں ہوئے۔
 ۲۸۱ عقیل ثقفی، حافظ اور حجت ہے۔
 ۲۶۲ ابن مریم ثقفی، ثبت اور فقیہ ہے۔
 ۲۸۱ نافع بن یزید ثقفی اور عابد ہے۔
 ۲۶۲ معرفت تامرہ اور ورغ تامرہ کے بغیر اصحاب الرجال میں کلام کرنا جائز نہیں۔
 ۲۸۱ حدیث ضعیف پر مقام احتیاط میں عمل کیا جاتا ہے۔
 ۲۶۲ ابراہیم بن مہدی مصیصی کیسار اوی ہے۔
 ۲۸۱ بارہا اختلاف زمانہ سے حکم بدل جاتا ہے، اس کی کچھ مثالیں۔
 ۲۶۵ قرآن شریف کا ترجمہ اس طرح پر کرنا نیچے ترجمہ میں محذوفات اور مطالب وغیرہ خطوط ہلالی بنا کر لکھ دیئے جاتے ہیں یا ناجائز۔
 ۲۸۱ ایک بدعقیدہ جاہل واعظ کا وعظ سننے سے متعلق استفتا۔
 ۲۶۵ جاہل کا وعظ کہنا حرام اور اس کو سننا بھی حرام ہے۔
 ۲۵۹ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہنا
 ۲۶۰ یا جامع مسلمین جائز و مستحب ہے، اس پر دلائل۔
 ۲۸۰ تقویت الایمان سخت بدینی و ضلالت کی کتاب ہے۔
 ۲۶۱ کس طرح سے استنجا کرنا روزہ کو توڑ دیتا ہے۔
 ۲۸۰ عالم دین سنی المذہب جو اپنے شہر کے اہل علم میں اعلم ہو وہ ضروران کا حاکم شرعی ہے۔
 ۲۸۱ تنہی عن المنکر اپنی شرائط کے ساتھ ضرور فرض ہے مگر وہ زہر و توہین میں منحصر نہیں۔
 ۲۸۱ دعوت کھانی فی نفسہ حلال ہے جب تک معلوم ہو کہ حق نہ ہو کہ جو کھانا ہمارے سامنے آیا ہے بعینہ حرام ہے۔
 ۲۸۱ عوام کو علماء دین کی شان میں حسن ظن و حسن عقیدت لازم ہے۔
 ۲۸۱ وہابیوں کے پاس اپنے بچوں کو پڑھانا حرام ہے۔
 ۲۸۲ غیر مقلدوں سے مسئلہ دریافت کرنا حاکمیت ہے۔
 ۲۸۲ سخن پروری یعنی دانستہ باطل پر اصرار و مکابرہ ایک کبیرہ، عبارات علماء میں کچھ الفاظ اپنی طرف سے الحاق کر کے ان پر افسار دوسرا کبیرہ، علماء کو اس تذہ کو دھوکا دینا تیسرا کبیرہ ہے۔

- ۶۸۲ مسئلہ کی تائید قرآنی آیات سے۔
 ۶۸۸ سند علم کوئی چیز نہیں، علم ہونا چاہئے، اور
 ۶۸۳ علم الفتویٰ پڑھنے سے نہیں آتا۔
 ۶۸۸ جو علم سے عاری ہو اس کے فتویٰ پر عمل جائز نہیں۔
 ۶۸۳ بغیر علم کے فتویٰ دینے والے کی مذمت میں
 ۶۸۳ احادیث کریمہ۔
 ۶۸۸ علی گڑھ یونیورسٹی میں تعلیم و تعلم اور اس کی اعانت
 ۶۸۴ سے متعلق چار سوالات پر مشتمل استفتاء۔
 ۶۸۹ قرآن مجید بعینہ محفوظ ہے اس میں کسی قسم کے
 ۶۹۰ دخل بشری سے ایک نقطہ کی کمی بیشی نہیں
 ہو سکتی۔
 ۶۸۵ غیر نبی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔
 ۶۸۵ عقائد اہل سنت و جماعت کا بیان۔
 ۶۸۵ عقائد شیعہ کا بیان
 ۶۸۶ رندی کو قرآن مجید پڑھانا کیسا ہے۔
 ۶۸۶ عالم بے عمل اور جاہل باعمل میں سے کون افضل ہے
 ۶۹۰ جاہل بوجہ جاہل اپنی عبادت میں سوگناہ کر لیتا ہے
 ۶۹۰ اور ان کو گناہ بھی نہیں سمجھتا۔
 ۶۸۷ عالم دین کا ہاتھ رب العزت کے دست قدرت
 میں ہے۔
 ۶۸۷ مسلمان بچوں کو تعلیم دلوانے کے بارے میں
 فتویٰ۔
 ۶۸۷ فرض عین کا علم حاصل کرنا فرض عین، فرض کفایہ کا
 فرض کفایہ، واجب کا واجب اور مستحب کا
 مستحب ہے۔
 ۶۸۷ جو خود صحیح خواں نہ ہو اس کو جائز نہیں کہ
 ۶۸۸ اوروں کو پڑھائے۔
 ۶۸۳ قرآن مجید کا احترام نہ کرنے والے معلم سے پڑھنا
 ۶۸۸ حرام۔
 ۶۸۸ جمعہ و عیدین کے خطبہ میں ساتھ ساتھ ترجمہ پڑھنا
 ۶۸۸ خلاف سنت ہے۔
 ۶۸۹ عالم پر زبانی بیان حکم فرض ہے لکھ کر دینا ضروری
 نہیں۔
 ۶۹۰ لڑکیوں کا غیر مردوں کے سامنے خوش الحانی سے
 نظم پڑھنا حرام ہے۔
 ۶۹۰ بچیوں کو کتابت سکھانا اور عاشقانہ نظمیں
 پڑھانا ممنوع ہے۔
 ۶۹۰ کوئی شخص لکے کہ میں درختاً کو حدیث کے سنانے
 نہیں مانتا تو اس کا کیا جواب ہے۔
 ۶۹۰ جاہل کو عالم مان لینا جاہل ہے اور اس کا
 ۶۹۰ انجام ضلالت ہے۔
 ۶۹۰ لزوم مناظرہ کی شرائط کا ذکر۔
 ۶۸۷ علم حدیث، تفسیر، اصول اور فقہ کے بغیر فتویٰ
 دینے والا مجرم ہے۔
 ۶۹۱ عورتوں کو لکھنا سکھانا منع ہے۔
 ۶۹۱ حضرت لقمان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکتب
 میں ایک لڑکی کو تعلیم دلاتے دیکھ کر فسرہ لیا
 یہ تلوار کس کے لئے صیقل کی جا رہی ہے۔
 ۶۹۲ غیر مذہب والیوں کی صحبت آگ ہے۔
 ۶۹۲ عمران بن حطان رقاشی کا قصہ۔

- ۶۹۲ کافرہ عورت سے مسلمان عورت کو پردہ لازم ہے۔
- ۶۹۲ بہشتی زیور وغیرہ جیسی کتابیں پڑھنا پڑھانا حرام ہے۔
- ۶۹۲ بے ضرورت محض فخر و حسد کی بنا پر دوسرا مدرسہ قائم کیا ہے تاکہ پہلا بند ہو جائے کیا وہ مسجد ضرار کی طرح ہے۔
- ۶۹۳ ایک شخص منکر قیامت و جمع ہے تعلیم جدید میں ترقی پسند اور تعلیم دین میں متزلزل پسند ہے۔ اس کے قائم کردہ دینی مدرسہ میں تعلیم و تعلم کے بارے میں کیا حکم ہے۔
- ۶۹۳ کتب فقہاء کرام کا منکر گراہ ہے۔
- ۶۹۳ حل لواطت کا قائل کافر ہے۔
- ۶۹۳ علم نجوم و جفر و طلسم وغیرہ سے متعلق ایک طویل استفتاء۔
- ۶۹۵ جعفر ایک نہایت نفیس فن اور حضرات اہلبیت علیہم السلام کا علم ہے۔
- ۶۹۷ کتاب "جعفر جامع" میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے ماکان و مایکون تحریر فرمادیا۔
- ۶۹۸ علم جعفر میں کبھی کبھی تصانیف اسلاف کا ذکر نجوم کے دو ٹکڑے ہیں: علم اور فن تاثیر۔
- ۶۹۸ علم نجوم سے متعلق قرآن مجید سے استنباط۔
- ۶۹۹ نجوم کا فن تاثیر باطل ہے۔
- ۶۹۹ حرکات فلکیہ مثل حرکات نبض علامات ہیں۔
- ۶۹۹ قرآن مجید سے تائید۔
- ۶۹۹ نبض کا اختلاف اعتدال سے طبیعت کے انحراف پر دلیل ہے۔
- ۶۹۹ علم تکسیر علم جعفر سے جُدا دوسرا فن ہے۔
- ۷۰۰ طلسم و نیرنجات سراسر ناجائز ہیں۔
- ۷۰۰ تیرنج شعبہ ہے اور شعبہ حرام ہے۔
- ۷۰۰ طلسم تصاویر سے خالی نہیں اور تصویر حرام ہے۔
- ۷۰۰ پیرو استاد علم دین کا مرتبہ ماں باپ سے زیادہ ہے۔
- ۷۰۱ والد کی رضامندی کے بغیر دوسرے شہر میں علم دین حاصل کرنے کے لئے جانا جائز ہے یا نہیں۔
- ۷۰۲ ماں باپ محتاج ہوں ان کی ہلاکت کا خدشہ ہو تو بیٹے کو سفر پر نہیں جانا چاہئے۔
- ۷۰۳ بیٹے کو سفر سے روکنا باپ پر کس صورت میں لازم ہے۔
- ۷۰۴ مفساد کا دفاع مصالح کے حصول سے زیادہ اہم ہے۔
- ۷۰۵ علم طب کے استاد اور علم حساب کے استاد میں سے کس کو افضلیت حاصل ہے۔
- ۷۰۵ ماں باپ تحصیل علم دین سے منع کریں تو کیا کرنا چاہئے۔
- ۷۰۵ تعلیم انگریزی و ہندی مسلمان کو جائز ہے یا نہیں۔
- ۷۰۶ فلسفہ قدیم و جدیدہ کے خلاف اسلامی عقائد کا بیان۔
- ۷۰۶ علوم دینیہ کے بعد علوم آلیہ سیکھنے کی ممانعت نہیں۔
- ۷۰۶ نفس زبان سیکھنا کوئی حرج نہیں رکھتا۔

- بد مذہب استاد کا صحیح المذہب شاگرد پر کیا
حق ہے۔
- ۴۰۶ عالم کی خطا گیری اور اس پر اعتراض
حرام ہے۔
- ۴۰۷ بڑا بھائی والد کے مشابہ ہے۔
- ۴۰۸ استناد کا انکار کفرانِ نعمت ہے۔
- ۴۰۹ کفرانِ نعمت موجب سزا و عقوبت ہے۔
- ۴۱۰ علماء و مشائخ پر اعتراض کا عوام کو کوئی حق نہیں
پہنچتا۔
- ۴۱۱ نذیر احمد کا نہ ترجمہ قرآن صحیح ہے نہ ایمان، وہ
منکر خدا تھا۔
- ۴۱۲ معلم اپنے اجاب کے ساتھ تخت پر بیٹھتا ہے
اور شاگرد قرآن مجید لے کر نیچے، تو یہ سب
گستاخ ہیں۔
- ۴۱۳ قرآن شریف میں عربی عبارات کے نیچے ترجمہ و
شانِ نزول و قصص کا لکھنا جائز ہے۔
- ۴۱۴ جن فنون و کتب میں انکار وجود آسمان و
گردش آفتاب وغیرہ کفریات کی تعلیم ہو ان کو
پڑھنا حرام ہے۔
- ۴۱۵ انگریزی اور جائز فنون نوکری کے لئے پڑھنا
جائز ہے۔
- ۴۱۶ دیوبندی کا وعظ سننا، اس سے فتویٰ لینا،
میل جول رکھنا جائز نہیں۔
- ۴۱۷ مسئلہ دریافت کرنے پر عالم کی خفگی
کیسی ہے۔
- ۴۱۸ عالم کی خفگی پر بد دل ہو کر ترکِ عمل
کیسا ہے۔
- ۴۱۹ عالم دین سے بلا وجہ بغض رکھنے میں خوفِ کفر
۴۱۵ علماء کے پیچھے نماز سے منع کرنا اور جب ہلوں کو
امام بنانا حکمِ شریعت کا بدنا ہے۔
- ۴۲۰ عالم کا یہ کہنا کہ میں نے مسئلہ صحیح بتایا تھا یا
غلط مجھ کو یا نہیں کسی اور سے پوچھ لو،
درست ہے یا نہیں۔
- ۴۲۱ کسی عالم سے پوچھا کہ آپ مسئلہ صحیح و غلط
بھی بیان کرتے ہیں، اس پر اس کا جواب دینا
کہ ہاں، درست ہے یا نہیں۔
- ۴۲۲ فتویٰ کے لئے سند حاصل کرنا ضروری نہیں

- ۱۶۹ البتہ بقاعدہ تعلیم پانا ضروری ہے۔
 ۱۷۰ بے علم فتویٰ دینے والا لعنتی ہے۔
 ۱۷۱ علمائے دین کی توہین کرنیوالے منافق ہیں۔
 ۱۷۲ تفریق جماعت و ترک جماعت دونوں حرام ہیں۔
 ۱۷۳ وعظ کہنا عالم کا منصب ہے، جاہل کو وعظ
 کہنے کی اجازت نہیں۔
 ۱۷۴ کسی نے غلط مسئلہ بیان کیا اور دوسرے نے
 بغرض اصلاح سوال کیا تو یہ بیجا نہیں۔
 ۱۷۵ علماء و سادات کو رب العزت نے اعزاز و
 امتیاز بخشا ہے تو ان کا عام مسلمانوں سے
 زیادہ اکرام امر شرع کا امتثال ہے۔
 ۱۷۶ حفظ مراتب کو ملحوظ رکھنے سے متعلق احادیث کریمہ
 علماء و سادات کو ممنوع ہے کہ اپنے لئے امتیاز چاہیں
 ۱۷۷ کسی شخص کا لوگوں سے اپنے لئے طالب قیام
 ہونا مکروہ اور لوگوں کا معظ دینی کیلئے قیام مندوب
 ۱۷۸ کوئی گدھا ہی عزت کی بات قبول نہ کریگا۔
 ۱۷۹
- ۲۸۲ قرآن پاک کا کون سا ترجمہ پڑھنا چاہئے۔
 ۲۹۲ مرجوح پر فتویٰ کا حکم جہل و غرق اجماع ہے۔
 ۳۰۲ ذمی علم مسلمان اگر بنیت رد نصاریٰ انگریزی پڑھے
 تو اجر پائے گا۔
 ۳۱۲ حساب، اقلیدس اور جغرافیہ وغیرہ جائز علم
 پڑھنے میں حرج نہیں۔
 ۳۲۳ جو چیز اپنا دین و علم بقدر فرض سیکھنے میں مانع آئے حرام
 ۳۳۲ وہ کتابیں جن میں نصاریٰ کے عقائد باطلہ درج
 ہیں ان کا پڑھنا روا نہیں۔
 ۳۴۲ کتاب و قاری کا نیچے اور کافروں کا چھو پر ہونا
 سخت بے تعظیمی ہے۔
 ۳۵۲ آنے آگے کو بے ضرورت شرعی مولوی صاحب
 لکھنا گناہ ہے۔
 ۳۶۲ جاہل کو وعظ گوئی گناہ ہے۔
 ۳۷۲ بے اصل و باطل روایات کا پڑھنا سننا حرام و گناہ
 بے خواندہ و بے اجازت اساتذہ تفسیر و حدیث
 بطور وعظ بیان کرنا اور سننا حرام ہے۔
 ۳۸۲ روایات موضوعہ پڑھنا بھی حرام اور سننا بھی حرام

ضمیمہ علم و تعلیم

جہاں راجہ نکاہرہ ہوں مجھ کو عارض خفیہ قلبیہ کی
 بنا پر مادہ خاصہ میں حکم دینا اسارۃ ظن
 بالمسلمین ہے۔

فتاویٰ برہنہ معتبر کتابوں میں معدود نہیں۔
 جو کافی علم نہ رکھتا ہوا سے وعظ کہنا حرام ہے۔
 روزانہ دو پارے تلاوت کرنا افضل ہے یا
 ترجمہ کے ساتھ پارے کا ایک رُبع۔

مجالس و محافل

- ۱۷۰ (میلاد شریف، گیارھویں شریف، مرثیے، ذکر شہادت وغیرہ)
 ۲۸۱ آمردوں سے مجالس میلاد پڑھوانا درست، یا نہیں
 ۳۷۸ وہ کونسی حالتیں ہیں جن کے سبب سے
 مولود کا پڑھنا سننا ناجائز ہو جاتا ہے۔
 ۳۸۲ عورت کے ساتھ دو اور امرد کے ساتھ
 شتر شیطان ہوتے ہیں۔

- ۴۲۱ امر کا حکم مثل عورت کے ہے۔
 ۴۲۸ جاہل کا پیر بننا حرام و ناجائز ہے۔
- ۴۲۲ اباحتِ سماع کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ ان میں کوئی امر نہ ہو۔
 ۴۲۹ دینا سخت ناپسندیدہ ہے۔
- ۴۲۳ دس خرابیوں پر مشتمل مجلس میلاد کے بارے میں استفتا۔
 ۴۲۹ قیامِ بوقت میلاد شریف سنت ہے یا مباح
- ۴۲۴ اہل ہنو میلاد میں چندہ دیں تو لینا چاہئے یا نہیں۔
 ۴۲۹ اور اس پر حرف زنی درست ہے یا نہیں۔
- ۴۲۵ دینی بات میں مشرکوں سے مدد لینا اور دینی کام کا دار مدار ان کی اجازت پر رکھنا حرام ہے۔
 ۴۳۰ ذکر میلاد شریف کے وقت جیسا کہ آجکل قیام کرتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔
- ۴۲۶ حقوق عامہ میں دست اندازی ناجائز ہے۔
 ۴۳۰ خوش الحان چھو کروں سے محفل میلاد میں فارسی اردو غزلیں اور اشعار گانے کی طرز پر پڑھوانا ممنوع ہے۔
- ۴۲۷ راستہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
 ۴۳۲ بے اصل و باطل روایات کا پڑھنا مستنا حرام گناہ ہے۔
- ۴۲۸ کتاب وقاری کا نیچے اور کافروں کا چھو کر ہونا سخت بے تعلیمی ہے۔
 ۴۳۲ بے خواندہ و بے اجازت اساتذہ تفسیر و حدیث بطور وعظ بیان کرنا اور سننا حرام ہے۔
- ۴۲۹ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد نبوی میں منبر بکھیا جاتا۔
 ۴۳۳ ایسے شخص کو برسر منبر میلاد پڑھنا جو تارکِ صلوٰۃ شاربِ خمر، داڑھی کترا اور داڑھی والوں کا مذاق اڑاتا ہو کیسا ہے اور سننے والے گنہگار ہیں یا نہیں۔
- ۴۳۰ ذکر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اصل عبادات سے ہے۔
 ۴۳۳ روایات موضوعہ پڑھنا بھی حرام اور سننا بھی حرام۔
- ۴۲۴ طاعت و عبادت پر فیس لینا حرام ہے۔
 ۴۳۳ لوگوں کو اچھائی کی طرف بلانے والے کا اجر اور برائی کی طرف بلانے والے کا وبال۔
- ۴۲۵ شعر خوانی و زمزمہ سنجی کی فیس لینا محض حرام ہے۔
 ۴۳۴ ذکر شریف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام با وضو ہونا مستحب ہے اور بے وضو بھی جائز ہے جبکہ استخفاف کی نیت نہ ہو۔
- ۴۲۶ اپنے آپ کو بے ضرورت شرعی مولوی صاحب لکھنا گناہ ہے۔
 ۴۳۵ جاہل کو وعظ کوئی گناہ ہے۔

- نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمد وقت ذکر الہی کرتے تھے۔ ۴۳۵
- یہ کلمہ معوذہ کر دائرہ منڈانے والے رکھانے والوں سے بہتر نہیں کفر ہے۔ ۴۳۶
- بے غمازی مسلمان کے گھر میلاد شریف کی مجلس میں شرکت کرنا کیسا ہے۔ ۴۳۶
- جس کے بارے میں مشہور ہو کہ وہ حرام کار ہے اس سے میلاد پڑھوانا اور چوکی پر بٹھانا ناجائز ہے ہندو میلاد شریف کے چندے میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوں یا وہ خود میلاد شریف کرائیں تو جائز ہے یا نہیں۔ ۴۳۷
- گیارہویں شریف کرنا اور مجلس مبارک میلاد میں قیام کرنا جائز ہے۔ ۴۳۸
- شہداء و کربلا کے فضائل و مناقب اور ذکر شہادت جائز ہے جبکہ ماتم کی مجلس نہ بنائی جائے۔ ۴۳۸
- بطریقہ روافض واقعات کربلا بیان کرنا اور ذکر صحابہ سے بد مذہبی کی دلجوئی کی وجہ سے اعراض کرنا کیسا ہے۔ ۴۳۹
- واقعات کربلا بیان کرنے کو امام غزالی وغیرہ اکابر نے کن وجہ سے حرام کہا۔ ۴۴۰
- اہلسنت اور روافض کے طریقہ ذکر شہادت میں فرق۔ ۴۴۱
- روافض حضرات ابو بکر و عمر و عثمان اولاد امیر المومنین علی کریم اللہ وجہہ الکریم کا ذکر کیوں ترک کرتے ہیں جہاں صحابہ کرام کے بارے میں بدگمانی پھیلانی جائے۔ ۴۴۱
- وہاں ان کے فضائل بیان کرنا واجب بلکہ اہم فرائض ہے۔ ۴۴۱
- مجلس میلاد میں شیرینی کی تقسیم سے متعلق سات سوالات پر مشتمل استفتاء۔ ۴۴۳
- مجلس میلاد و شب برات میں حلو و تقسیم کرنا، خوشی منانا، آتش بازی چھوڑنا، دن مقرر کرنا اور قیام کرنا کیسا ہے۔ ۴۴۴
- میلاد شریف کی محفل میں لوگوں کا وجہ میں آکر ہاتھ پاؤں مارنا کیسا ہے۔ ۴۴۴
- وجہ کی تین صورتیں ہیں۔ ۴۴۵
- مجلس ذکر شہادت اور تجدید سرور و غم روا ہے یا نہیں۔ ۴۴۵
- فاتحہ گیارہویں شریف میں ایک رباعی پڑھنے اور طریقہ فاتحہ گیارہویں شریف کے بارے میں سوال۔ ۴۴۶
- مجلس میلاد شریف میں ذکر حضرات حسنین بغیر ذکر فضائل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کیسا ہے۔ ۴۴۶
- جس مجلس کا ممبر ہر مذہب کا ہو سکتا ہے اس میں شرکت جائز نہیں۔ ۴۴۷
- وعظ کے بعد شیرینی تقسیم کرنا جائز ہے۔ ۴۴۸
- محفل مولود شریف اور مجالس خیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری۔ ۴۴۸
- مجلس میلاد میں وقت ذکر ولادت مقدس قیام مستحب و مستحسن ہے۔ ۴۴۹
- طوائف کے ہاں مجلس میلاد پڑھنا اور اس کی

- حرام آمدنی سے منگائی ہوئی شیرینی پر فاتحہ کرنا کیسا ہے۔ ۷۵۰
- مجلس میلاد میں بعد بیان مولود کے ذکر شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور واقعات کربلا پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ ۷۵۰
- محرم میں ذکر شہادت و مصائب شہدار کر کے سوز خوانی و مرثیہ مصنفہ آیس و دبیر پڑھنا حرام ہے۔ ۷۵۱
- ذکر میلاد مبارک پر تعین ایام و تخصیص ربیع الاول یا برقرار یا زدم و دیگر تواریخ اعراس بزرگان یا دوازہم شریف تک ہر روز مجلس میلاد کرنا اور حاضرین میں مٹائی یا کھانا تقسیم کرنا کیسا ہے۔ ۷۵۲
- ذکر سیدہ المحبوبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نورایمان و سرور جان ہے۔ ۷۵۲
- حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت ربیع الاول میں بروز پیر ہوئی۔ ۷۵۳
- پیر کا روزہ رکھنے کی وجہ۔ ۷۵۳
- اوقات فاضلہ میں مکث اعمال صالحہ مندوب و مطلوب ہے۔ ۷۵۳
- شیرینی کی تقسیم کے فوائد۔ ۷۵۳
- ایک گنا ہنگام رشتی اپنی نجات کا ذریعہ سمجھ کر مجلس میلاد کرے تو اس میں جانا چاہئے یا نہیں۔ ۷۵۴
- جس کو اچھے لوگ اچھا سمجھیں وہ بد باطنوں کے برا سمجھنے سے برا نہیں ہو جاتا۔ ۷۵۵
- ماہ محرم میں ذکر شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں واقعات صحیحہ بیان کرنا۔ ۷۵۵
- قرآن مجید میں تمام ماکان و مایکون کا بیان ہے۔ ۷۵۵
- حدیثوں میں شہادت شریفہ کا صاف ذکر ہے۔ ۷۵۵
- غم پروری ممنوع ہے۔ ۷۵۵
- رافضیوں کی مجلس میں جانا اور مرثیہ سننا حرام۔ ۷۵۶
- روافض کی نیاز نہ لی جائے۔ ۷۵۶
- محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے علامت سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے۔ ۷۵۶
- مروج میلاد شریف اور سادات اطہار کی نذر نیاز جائز ہے، اس میں شرکت ثواب ہے۔ ۷۵۶
- رافضی سے مجلس شریف پڑھوانا حرام ہے۔ ۷۵۷
- مجالس روافض اور ان کی خرافات میں شرکت حرام ہے۔ ۷۵۷
- غوث پاک کو ایصال ثواب کے لئے گی رحوش شریف کی مجلس میں کلمہ، درود اور سورہ اخلاص کے بعد یا غوث کے ساتھ تسبیح پڑھنا جائز ہے۔ ۷۵۸
- وجود افضل وجہ منع مفضل نہیں ہوتا۔ ۷۵۸
- انبیاء و اولیاء کی ندائے غیر اللہ نہیں بلکہ اللہ ہی کی ندا ہے۔ ۷۵۸
- غیر اللہ کے لئے تواضع کے حرام ہونے کی توجیہ۔ ۷۵۸
- مجلس میلاد مبارک سے اہل محملہ کو منع کرنا کیسا ہے۔ ۷۵۸

- مجلس میلاد شریف و قیام بوقت ذکر ولادت مبارکہ کیسا ہے، کچھ لوگ اس وجہ سے اس کو ناجائز کہتے ہیں کہ قرونِ ششم میں نہ تھا، ثقات علما سے خاص اس بارے میں منع وارہے چنانچہ سیرت شامی میں ہے ہذا القیام بدعة لا اصل لها "ان اقوال کا کیا حال؟" ۷۵۹
- اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کے اظہار و بیان اور اپنے فضل و رحمت کے ساتھ مطلقاً خوشی منانے کا حکم دیا ہے۔ ۷۵۹
- ولادت صاحبِ لولاک سب نعمتوں کی اصل ہے حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خوبیوں کے بیان و اظہار کا حکم نص قطعی سے ہے۔ ۷۶۰
- مجلس و مجلس میلاد کس کا نام ہے۔ ۷۶۰
- قرون و زمانہ کو حاکم شرعی بنانا درست نہیں نیک عمل کسی وقت میں ہونیک ہے اور بد کسی وقت ہوگا۔ ۷۶۱
- حدیث "مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً" کی توضیح کو کسی بدعت ضالہ ہے، نیز اقسامِ بدعت کا بیان۔ ۷۶۱
- بدعتِ حسنہ کے مندوب ہونے پر اتفاق ہے میلاد شریف منانا اور اس کے لئے لوگوں کا اجتماع بدعتِ حسنہ ہے۔ ۷۶۲
- اعمال بالملک لیتقضى الاطلاق۔ ۷۶۳
- ذکر نبی ذکر خدا ہے۔ ۷۶۳
- قیام بوقت ذکر ولادت کے جواز کے لئے
- اتنا ہی کافی ہے کہ اس کے عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں۔ ۷۶۴
- قیام مذکور کے مستحسن ہونے کا ثبوت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر مسلمانوں کا عین ایمان ہے۔ ۷۶۴
- تعظیم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجمیع انواعہ مستحسن ہے۔ ۷۶۵
- قیام ذکر ولادت شریف ہی کے وقت کیوں۔ ۷۶۵
- کسی کام کا کیا جانا جواز کی دلیل ہے اور نہ کیا جانا عدم جواز کی دلیل نہیں۔ ۷۶۶
- عبارت شامی کا مطلب۔ ۷۶۶
- ہر بدعت مذمومہ نہیں ہوتی۔ ۷۶۷

ضمیمہ مجالس و محافل

- میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شیرینی پر پنج آیت پڑھ کر تقسیم کرنا جائز ہے اور پنج آیت میں شادی وغنی کا تفرقہ اور اسے مجلسِ غم سے مخصوص ماننا باطل و بے اصل ہے۔ ۱۱۸
- اصحاب رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کسی مجلس میں جمع ہوتے تو کسی ایک سے قرآنی سورت کی تلاوت کراتے۔ ۱۱۸
- مجلس میلاد مبارک میں تلاوت قرآن عظیم ہمیشہ سے معمول علماء کرام و بلاد اسلام ہے۔ ۱۱۹
- مجلس میلاد شریف روکنا ذکر خدا سے روکنا ہے۔ ۱۷۵

کس صورت میں مجلس میلاد شریف سے کسی کو روکنا درست ہے۔

۱۷۵ | مجلس میلاد مبارک اعظم مندوبات سے ہے جبکہ
بروجہ صحیح ہو۔

۵۶۰

فہرست ضمنی مسائل

عقائد و کلام و سیر	
آج کل کے روافض اسلام سے خارج ہیں۔	۱۰۰
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرنا اول	
کو کافر جاننا حق ہے، ایسے شخص پر تجدید اسلام	
اور تجدید نکاح ہرگز لازم نہیں۔	۱۰۴
مالِ حرام کو صدقہ کر کے امیدِ ثواب رکھنے والا	
اس کو قبول کر کے دعا کرنے والا اور آمین کہنے	
والا کافر ہے۔	۱۱۲
اللہ تعالیٰ کے لئے محبت و عداوت رکھنے والا کامل	
مومن ہے۔	۱۱۶
سستی (او کی کا غیر مقلد سے نکاح محض ناجائز ہے	۱۹۱
دو بہنوں کو ایک مرد کے نکاح میں جمع کرنا اولے	
قاضی اور گواہوں نے اگر حلال جان کر ایسا کیا	
تو تجدید اسلام و تجدید نکاح کریں۔	۱۹۲
عدا و نجات تقویٰ پر ہے نہ محض نسب پر۔	۲۰۵
شرع مطہر نے متعدد احکام میں فرق نسب کو	
معتبر رکھا ہے۔	۲۰۵
سلسلہ طاہرہ و ذریتِ عاظرہ میں انسلاک و	
انتساب ضرور آخرت میں بھی نافع ہے۔	۲۰۵
قریش کی خلافت۔	۲۰۶
امامتِ کبریٰ قریش کے ساتھ مخصوص ہے۔	۲۰۶
عرب کبھی بحال کعبہ بھی غلام نہ بنائے جائینگے	۲۲۱
مشرکین عرب پر جزیہ نہیں رکھا جائے گا۔	۲۲۱
عربوں کی زمین پر کبھی خراج نہیں لگایا جائیگا	۲۲۱
وہ بہر حال عشری ہے۔	۲۲۱
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے	
اہلبیت سے محبت کرنے والے جنتی ہیں۔	۲۲۵

- جس کی حرمت ضروریاتِ دین سے ہو اس کو حلال جانے والا کافر ہے۔ ۲۹۶
- تفسیرِ قرآن عظیم ایمانِ مسلم ہے۔ ۳۹۱
- ادراکِ معنی محض باذنِ اللہ حاصل ہوتا ہے۔ ۴۱۵
- ہر شے کا سبب حقیقی ارادۃ اللہ عزوجل ہے۔ ۴۱۵
- تمام حوادث کا سبب حقیقی محض ارادۃ الہی ہے دوسری چیز اصلانہ موثر نہ موقوف علیہ۔ ۴۱۶
- واقع میں تمام الفاظ و جملہ اصوات بجائے خود محفوظ ہیں وہ بھی ائمہ مخلوق میں سے ایک امت ہیں جو اپنے رب تعالیٰ کی تسبیح کرتے ہیں۔ ۴۲۸
- کلماتِ ایمان تسبیحِ رحمن کے ساتھ اپنے قائل کے لئے استغفار بھی کرتے ہیں۔ ۴۲۸
- کلماتِ کفر اپنے رب کی تسبیح کے ساتھ اپنے قائل پر لعنت بھی کرتے ہیں۔ ۴۲۸
- کلام اللہ واحد لا تعدلہ بحال۔ ۴۲۳
- حضراتِ خلفائہ ثلاثہ کی شمار و مدحت اور ادب عقیدتِ اہلسنت کے اصول مذہب میں داخل ہے۔ ۴۴۳
- گراہتِ تحریم کا ترکیب گنہگار اور مستحقِ عذاب ہوتا ہے۔ ۵۰۱
- کافر کے لئے دین کا کاغذ تحریر کرنا مسلمان کو روا ہے یا نہیں۔ ۵۲۳
- کفار کے میلہ میں بقصد فروخت اسبابِ تجارتی جانے کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ ۵۲۳
- معابد کفار میں مسلمان کو جانا جائز نہیں کیونکہ وہ مجمعِ شیاطین ہیں۔ ۵۲۴
- ہندوستان عند تحقیق دار الحرب نہیں ہے ۵۲۴
- مسلمان دار الحرب میں کیا کچھ برائے فروخت لیا جاسکتا ہے۔ ۵۲۴
- مسلمان کا کافروں کے محلہ سے گزر ہو تو شہابی کرتا ہوا گزر جائے۔ ۵۲۵
- گناہ پر ثواب کی امید زیادہ سخت و اشد ہے ۵۲۶
- سود کے روپیہ سے جو کارنیک کیا جائے اس میں استحقاقِ ثواب نہیں۔ ۵۲۱
- ایک مسلمان عورت ہندہ بیس سال ایک انگریز کے ساتھ رہی اب تائب ہوئی ہے، کیا اس کا مسلمان ہونا صحیح ہے۔ ۵۲۶
- اہلسنت کے مذہب میں آدمی کسی گناہ کے باعث اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔ ۵۲۶
- بت پر چڑھاوا چڑھانا کفر ہے۔ ۵۲۲
- ناچنے گانے کا پیشہ ملعون اور حرام قطعی ہے اس کو حلال جاننا کفر ہے اس سے حاصل ہونے والا مال حرام ہے۔ ۵۸۳
- کافر اصلی کی نوکری جس میں کوئی غیر شرعی کام نہ کرنا پڑے جائز ہے۔ ۵۹۱
- دنیوی معاملہ پر کافر اصلی سے بات چیت کرنا اور کچھ دیر اس کے پاس بیٹھنا منع نہیں نہ ہی اس سے کفر و فسق لازم آتا ہے۔ ۵۹۱
- مرتد کی نوکری، اس سے بات چیت اور اس کے ساتھ بیٹھنا اٹھنا منع ہے۔ ۵۹۱

- کافر کے عقیدہ کفر پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک کرنے والا کافر ہو جائے گا۔ ۵۹۲
- بغیر ثبوت و وجہ کفر کے مسلمان کو کافر کہنا سخت گناہ ہے بلکہ یہ کہنا اسی کفر والے پر پلٹ آتا ہے۔ ۵۹۲
- غیر مسلم کا مال اس کی خوشی سے بلا غدر ملے تو حلال ہے۔ ۵۹۵
- قادیانی مرتد ہیں ان کے ساتھ غریہ و فروخت اور بات چیت کی اجازت نہیں۔ ۵۹۸
- کفریات فلاسفہ ۶۳۴
- نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام علوم کسی شخصیت میں جمع نہیں ہو سکتے۔ ۶۶۲
- الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ کہنا باجماع مسلمین جائز و مستحب ہے اس پر دلائل۔ ۶۸۰
- قرآن مجید بعینہ محفوظ ہے اس میں کسی قسم کے دخل بشری سے ایک نقطہ کی کمی و بیشی نہیں ہو سکتی۔
- غیر نبی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ ۶۸۵
- عقائد اہل سنت و جماعت کا بیان۔ ۶۸۵
- عقائد شیعہ کا بیان۔ ۶۸۵
- کتب فقہاء کرام کا منکر گمراہ ہے۔ ۶۹۴
- حل واطت کا قائل کافر ہے۔ ۶۹۴
- فلسفہ قدیمہ و جدیدہ کے خلاف اسلام عقائد کا بیان۔ ۷۰۶
- جہن فنون و کتب میں انکار وجود آسمان و گردش آفتاب وغیرہ کفریات کی تعلیم ہو ان کو پڑھنا حرام ہے۔ ۷۰۹
- عالمان دین کی امانت کفر ہے۔ ۷۱۴
- عالَم دین سے بلا وجہ بغض رکھنے میں خوف کفر ہے ۷۱۵
- مشرکوں کی تعریف کرنا اور انھیں مسلمانوں پر ترجیح دینا سخت ناپسندیدہ ہے۔ ۷۲۹
- یہ کلمہ ملعونہ کہ وارثی منہ انے والے رکنا نے والو سے بہتر ہیں کفر ہے۔ ۷۳۶
- جس مجلس کا ممبر ہر مذہب کا ہو سکتا ہے اس میں شرکت جائز نہیں۔ ۷۴۷
- محفل مولود شریف اور مجالس خیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری۔ ۷۴۸
- مجلس میلاد میں وقت ذکر ولادت مقدس قیام مستحب و محسن ہے۔ ۷۴۹
- ذکر سید المجتوبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نور ایمان سرور جان ہے۔ ۷۵۲
- اوقات فاضلہ میں تکثیر اعمال صالحہ مندوب و مطلوب ہے۔ ۷۵۳
- جس کو اچھے لوگ اچھا سمجھیں وہ بد باطنوں کے برا سمجھنے سے برا نہیں ہو جاتا۔ ۷۵۵
- انسپاسا و اولیاء کی نماندائے غیر اللہ نہیں بلکہ اللہ ہی کی نماندائے۔ ۷۵۸
- غیر اللہ کے لئے تواضع کے حرام ہونے کی توجیہ۔ ۷۵۸

فوائد تفسیریہ

آیہ کریمہ "ولسوف یعطیک ربک فترضی" کی تفسیر ۲۴۵

- آیت کریمہ "ومن الناس یشتري لہو الحدیث" کی تفسیر۔ ۲۹۲
- ۲۹۲ "واستغفر من استطعت منہم بصوتک" (الآیۃ) میں آواز شیطان سے مراد غنا و مزامیر ہے۔ ۲۹۴
- ۲۹۴ حدیث مبارک "الحلال بیت الخ" کی نفیس تشریح۔ ۵۱۸
- ۵۱۸ غوام میں مشہور ایک غلط حدیث کی نشاندہی ۵۳۹
- ۵۳۹ حدیث میں بچنے لگانے والے کی کمائی کو حرام کیوں کہا گیا۔ ۴۰۷
- ۴۰۷ قرآن شریف کا ترجمہ اس طرح پر کرنا نیچے ترجمہ میں محذوفات اور مطالب وغیرہ خطوط ہلالی بنا کر لکھ دئے جائیں جائز ہے یا ناجائز۔ ۶۷۸
- ۶۷۸ نذیر احمد کا ترجمہ قرآن صحیح ہے نہ ایمان، وہ منکر خدا تھا۔ ۷۰۸

فوائد اصولیہ

- ۱۱۵ "الاصل الطہارۃ" قاعدہ کلیہ ہے۔ ۱۶۹
- ۱۶۹ حدیث "خیر الذکر الخفی" کا مطلب۔ ۲۰۵
- ۲۰۵ حدیث "من ابطأ به عملہ لم یسرع به نسبہ" کے معنی۔ ۳۲۰
- ۳۲۰ حدیث شریف "من تشبہ بقوم فهو منہم" کی تشریح و توضیح۔ ۳۴۵
- ۳۴۵ رمل کے بارے میں حدیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفسیر و تشریح۔ ۳۶۸
- ۳۶۸ حدیث میں عورتوں کو کانچ کی بوتلوں سے تشبیہ کیوں دی گئی۔ ۴۸۵
- ۴۸۵ روزانہ کنگھی کی ممانعت سے متعلق احادیث کثیرہ اور ان کا مطلب۔ ۱۱۶
- ۱۱۶ "الیقین لا یزول بالشک" ضابطہ عام ہے۔ ۱۱۶
- ۱۱۶ "المرء یقین علی نفسه" (ہر شخص دوسرے کو اپنی ذات پر قیاس کرتا ہے) ۳۲۰
- ۳۲۰ جواز خصوص کے لئے دلیل خصوص کا ہونا ضروری نہیں۔ ۱۳۲
- ۱۳۲ منع خصوص کے لئے دلیل خصوص کا ہونا ضروری ہے۔ ۱۳۲
- ۱۳۲ جوبات اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمائی کسی اور کو منع کا حق نہیں۔ ۱۳۳

فوائد حدیثیہ

- ۱۳۶ بے منع شرعی ارتکاب ممانعت جہالت و جہالت ہے
نفس ذکر خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم فی حد ذاتہ اصلاً متعلق نہی و قبح نہیں۔
- ۱۶۸ اللہ و رسول کا ذکر اہم و اعظم مقاصد شرع مطہر ہے
نہی عارض بوجہ عارض راجع بعارض ہو گی
نہ غائہ بذکر یا بقید عارض تا عروض عارض
مختص با فرد مختصہ بعارض۔
- ۱۶۹ مجروح اخبار عن الاخبار کوئی شئی نہیں۔
تحریمی قلب باب احتیاط سے ہے۔
- ۱۸۴ ایک کا ظن دوسرے کے حق میں کافی نہیں
خود اپنے دل کی شہادت چاہئے۔
- ۱۸۴ ہر حق پرچ ہے مگر ہر سچ حق نہیں۔
اول با آخر نسبت وارد۔
- ۲۰۴ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور آیت کریمہ
الحقنا بہم ذریعہ ہم میں تطبیق۔
- ۲۲۴ نفی نفع مطلق اور نفی مطلق نفع میں فرق ہے۔
سبب فضل کلی اور سلب کلی فضل میں فرق۔
- ۲۲۸ لاطاعة لاحد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ
صحت بد زہر قاتل ہے۔
- ۲۸۱ بعض لھو ہائے ممنوعہ کبیرہ اور بعض ایسے
صغیرہ ہوتے ہیں جو اصرار سے کبیرہ ہو جاتے ہیں
اللہ و حقیقۃ حرام کلاھا۔
- ۲۸۲ جس کام سے اللہ تعالیٰ جل جلالہ اور رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منع نہ فرمائیں اس
سے منع کرنے کا حق کسی کو نہیں۔
- ۳۱۶ ہر اتفاق اسراف نہیں۔
- ۳۲۰ کسی چیز کو جائز کہنے والا دلیل خاص کا محتاج نہیں
بلکہ ناجائز کہنے والا قرآن و حدیث سے دلیل لائے۔
- ۳۲۰ کوئی نئی بات کو بدعت کہا جاتا ہے۔
پر بنائے تشبیہ کسی فعل کی ممانعت کا قاعدہ۔
- ۳۲۱ منسوخ پر عمل جائز نہیں۔
مجمع میں گناہ ہو تو مجمع ہی میں توبہ کی جائے۔
- ۳۲۲ تغیر قصد سے تغیر حکم ہو جاتا ہے۔
تعلیم اور بے تعلیمی میں بڑا دخل عرف
- ۳۹۱ سبب سے مسبب کا متخلف ہونا باطل ہے۔
حکم اپنی حلت کے ساتھ دائر ہوتا ہے۔
- ۴۱۹ آواز ملاہی کی علت تحریم تشخصات نہیں بلکہ اس کا
لھو ہونا ہے۔
- ۴۲۱ آواز ملاہی میں خصوصیت صورت آلہ کو دخل
نہیں بلکہ یہ آوازیں جس آلہ سے بھی پیدا ہوں گی
اپنا رنگ لائیں گی۔
- ۴۳۳ جب علت حرمت قطعاً حاصل ہو تو حکم حرمت
کیونکر زائل ہو سکتا ہے۔
- ۴۳۳ فو تو اس حیثیت سے کہ وہ ایک آلہ مطلقہ ہے
اس کو حسن یا قبح سے موصوف نہیں کر سکتے بلکہ
وہ حسن و قبح، مدح و ذم، منع و اباحت اور

۴۵۸	ثواب و عقاب میں اس چیز کے تابن ہے جو اس سے ادا کی جاتی ہے۔	۴۵۸	جانب فعل میں ہر مرتبہ طلب کے مقابل جانب ترک میں ایک مرتبہ نہیں ضرور ہے۔
۴۶۱	شرعیات مطہرہ کا قاعدہ ہے کہ جس چیز سے حرام کو مدد پہنچے اس کو بھی حرام فرما دیتی ہے۔	۴۶۱	فرض کے مقابل حرام، واجب کے مقابل مکروہ تحریمی، مندوب کے مقابل مکروہ تنزیہی اور سنت کے مقابل اسارت ہے۔
۴۶۲	جس چیز کو بنانا ناجائز اس کو خریدنا اور استعمال میں لانا بھی ناجائز ہے اور جس چیز کو حشریدنا اور کام میں لانا منع نہ ہو گا اس کو بنانا بھی ناجائز نہ ہو گا۔	۴۶۲	سنت کا مرتبہ مندوب سے برتر اور واجب سے کمتر ہے۔
۴۸۳	جو مباح بغیر مجتہد کی جائے وہ شرعاً محمود ہو جاتا ہے۔	۴۸۳	مقدمہ فرض بھی فرض ہوتا ہے۔
۴۸۳	جو دلالت النص سے ثابت ہو وہ اسی طرح ہے جیسے نص سے ثابت ہو۔	۴۸۳	فرض و واجب میں طلب جازم اور سنت و مستحب میں غیر جازم ہے۔
۵۰۱	علماء رجب کراہت مطلق بولتے ہیں اس سے مراد کراہت تحریم لیتے ہیں۔	۵۰۱	مکروہ تنزیہی سے نہی ارشادی اور مکروہ تحریمی حرام سے جتنی ہے۔
۵۱۵	اصل حلت ہے۔	۵۱۵	مباح نہی و طلب دونوں سے خالی ہے۔
۵۲۲	ہر مکروہ تحریمی صغیرہ گناہ ہے۔	۵۱۸	حرام کا ترک فرض اور فرض کا ترک حرام ہے۔
۵۲۲	ہر صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے۔	۵۱۵	بعض فرض بعض دیگر سے اعظم و آگہ ہوتے ہیں اور بعض حرام بعض دیگر سے اشنع و اشد ہوتے ہیں۔
۵۲۶	ہر مکرہوم معصیت معصیت ہوتا ہے۔	۵۲۲	شرع میں مامورات کی نسبت منہیات کا اعتناء شدید تر ہے۔
۵۳۷	عرف میں جو کچھ مشہور ہے وہ اس طرح ہے جیسے لفظ سے شرط کر دی جائے۔	۵۲۶	منطقی کے مقدمات قواعد اسلامیہ ہیں۔
۵۴۰	جس چیز کا لینا حرام ہو اس کا دینا بھی حرام ہوتا ہے۔	۵۳۲	علم آلی سے بقدر آلیت استغفار چاہئے۔
۶۰۴	کب مکروہ تحریم پر حرمت کا اطلاق صحیح ہے اسارت کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر ہے اور مکروہ تحریمی سے کمتر ہے۔	۵۴۰	بارہا اختلاف زمانہ سے حکم بدل جاتا ہے اسکی کچھ مثالیں۔
۶۰۵		۶۰۵	مفسد کا دفاع مصالح کے حصول سے زیادہ اہم ہے۔

- ۱۷۱ ذکر الہی سے روکنا ہرگز مصلحت شرعیہ نہیں۔
۱۷۱ عوام کو مسجد میں ذکر بالجہر سے منع نہ کیا جائے۔

عبارات علماء سے واضح ہو گیا کہ ذکر جہر میں کراہت بھی ہے تو نہ اس قدر کہ خوبی ذکر کی مقاومت کر سکے۔

- ۱۷۳ کراہت تنزیہ کا حاصل خلاف اولیٰ ہے نہ کہ ممنوع و ناجائز۔
۱۷۳ اپنے تحفظ کی دعا ہر مخالف کے مقابل جائز ہے۔

۱۷۴ دعا شرک کافر و بد مذہب پر کی جائے۔
۱۷۴ شنی صحیح العقیدہ کے لئے بد دعائے کی جائے چاہے وہ کتنا ہی مخالف ہو۔

- ۱۷۶ جس چیز کی تکثیر شارع کو مطلوب ہو اس کی تکلیل چاہنا شریعت کی ضد ہے۔
۱۷۹ ذکر بالجہر کن شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

۱۷۹ جہر مفہوم کیا ہے۔ جہر مفہوم کے ساتھ ذکر کرنا شرعاً کیسا ہے۔

- ۱۸۰ حد معین ذکر جلی کی یہ ہے کہ اتنی آواز سے نہ ہو جس میں اپنے آپ کو ایذا ہو یا کسی نمازی یا مریض یا سوتے کو تکلیف پہنچے۔
۱۸۲ نیکاح پر فساد طاری کی خبر کن شرطوں کے ساتھ مقبول ہے۔

۱۸۳ کفران نعمت موجب سزا و عقوبت ہے۔
۱۸۵ وجود فضل و جہر منع مفضول نہیں ہوتا۔

فوائد فقہیہ

- ۱۰۶ زکوٰۃ کا رکن تملیک فقیر ہے۔
۱۲۲ تجرید اہل ثواب میں سے ہے۔

پختہ طوہ شب براءت کی تخصیص عرفی ہے لازم شرعی نہیں۔

- ۱۲۵ احکام غالب حالات پر مبنی ہوا کرتے ہیں نادر و موہوم کا اعتبار نہیں ہوتا۔
۱۳۰ جن صورتوں میں تملیک نہ پائی جائے ان میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔

۱۳۱ شریعت اسلام میں ایصالِ ثواب کی اصل ہے۔
۱۳۲ صدقات مالیہ کا ثواب باجماع ائمہ اہلسنت پہنچتا ہے۔

- ۱۳۲ تخصیصات عرفیہ از روئے حدیث جائز ہیں۔
۱۳۶ مشرکہ دعوت میں سے اہل دعوت کو کھانا جائز ہے۔

مسئلہ جہر مختلف فیہا ہے اور اطلاق قرآن مجید و ارشادات اہل حدیث کثیرہ جانب جواز و ندب ہیں۔

- ۱۹۱ جو امر فی نفسہ شرعاً خیر و مندوب ہو اور کراہت مجاورہ مختلف فیہا یا مشکوک ہو اور تجربہ اس کا ترک منجر بہ منہیات اجماعیہ ہو تو ہرگز اس سے منع نصیحت نہیں بلکہ مقصد شرع سے بعد بعید ہے۔

- تمام کھیل باطل ہیں سوائے تین کہ وہ حق ہیں :
(۱) تیر اندازی
(۲) اسپ تازی اور
(۳) بازن خود بازی -
دنیا کب ملعون ہے -
غرض محسود اور غرض مذموم میں انفاق کے
درمیان بون بعید ہے -
تفسیر بالمال غسوخ ہے -
بعض کتب حنفیہ کی طرف منسوب عبارت کہ
”پیشاب سے آیت و تراکی لکھنا جائز ہے“
کا متعدد وجوہ سے رد اور معتضض کی
دھوکا دی کا پردہ چاک -
بوقت قرأت قرآن مجید استماع و خاموشی
فرض عین ہے یا فرض کفایہ ، ثانی اوسع او
اول احوط ہے -
مصنف علیہ الرحمۃ کی تحقیق اور دونوں قولوں
میں تطبیق -
فال کیا ہے ، یہ جائز ہے یا نہیں -
صحن مسجد مسجد ہے ، فقہاء اس کو مسجد حنفی
کہتے ہیں اور مسقف کو مسجد شافعی -
قنوس سے آیت سجدہ سن کر سجدہ تلاوت کیوں
واجب نہیں ہوتا -
طوطی و مینا کو آیت سجدہ سکھا دی جائے تو
اس کے سننے سے سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوتا ۲۴۶
مجنون کی تلاوت پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ۲۴۶
سوئے میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو کیا سجدہ
تلاوت کا وجوب ہوگا - ۲۴۶
صدائے سنائی دینے والی آواز پر سجدہ تلاوت
واجب نہیں ہوتا - ۲۴۸
۲۹۷ وجوب سجدہ تلاوت سماع اول پر ہے نہ کہ
۲۹۷ سماع معاد پر -
۳۱۷ سماع صد سماع معاد ہے -
۳۲۴ قنوس کی وضع ہی اعادہ سماع کے لئے ہے -
۴۵۲ خصوصاً احتیاط فی الدین کے معاملہ میں -
۴۵۵ خمرات میں شبہ ملحق پر یقین ہے -
۴۵۵ اسپرٹ قطعاً شراب ہے اور حرام ہونے کے
ساتھ پیشاب کی طرح نجس بھی ہے - ۴۵۸
فقہیات میں ظن یقین کے ساتھ ملحق ہوتا ہے
کوئی فی نفسہ جائز کام کفار سے سیکھنے میں
حرج نہیں اگرچہ ان کی ایجاد ہو - ۴۵۸
قنویذات خود معارف و مزامیر سے نہیں - ۴۵۸
۳۵۲ جو چیز بنانا جائز ہو اس کو خریدنا اور
استعمال میں لانا بھی ممنوع ہے - ۴۶۱
خواجہ سراؤں کا خریدنا اور ان سے کام خدمت
لینا شرعاً منع ہے - ۴۶۱
بیل اور بکرے کو خضی کرنا جائز نیز گھوڑی سے
خچر لینا بھی جائز ہے - ۴۶۲
جن کو بھیک مانگنا حرام ہے ان کو بھیک دینا
بھی گناہ ہے - ۴۶۳

- ۵۴۸ اموال ضائعہ کا مصرف
۴۹۹ غیر منقسم ہونا صدقہ کو نقصان نہیں دیتا اگرچہ سب کو نقصان دیتا ہے۔
- ۵۴۹ سیاح خضاب منہی عنہ ہے۔
۵۰۰ عامہ مشائخ کرام و جمہور ائمہ اعلام کے نزدیک سیاح خضاب منع ہے۔
- ۵۵۱ مال سود اور مال رشوت وغیرہ کے حکم میں فرق۔
۵۰۰ مسئلہ استبدال یعنی حرام مال کے عوض کوئی دوسری چیز خریدنا۔
- ۵۵۲ زر حرام پر عقد و نقد کے جمع ہونے کی صورت
۵۰۲ کون سا خضاب جائز و محمود ہے۔
- ۵۵۲ مال حرام کے تصدق میں مساکین کا غیر اصول و فروع ہونا شرعاً نہیں۔
۵۰۲ اصل خضاب حنا کا ہوا اور اس میں کچھ پتیاں نیل کی شریک کر لی جائیں کہ سُرخ میں ایک گونہ پختگی آجائے تو جائز ہے۔
- ۵۵۵ ناپاک روپیہ دو قسم پر ہے۔
۵۰۵ شراب میں کس قدر نمک ملانے سے سسرک جاتا ہے اور اس کی حقیقت بدل جاتی ہے
- ۵۵۹ حق مروئی قابل بیع نہیں، نہ اس پر کچھ لے سکتا ہے۔
۵۰۵ رندی وغیرہ کی ناجائز آمدنی ان کے ہاتھ میں مال مغصوب کا حکم رکھتی ہے۔
- ۵۶۲ جس کو قانون نے حق مروئی ٹھہرایا ہے وہ کوئی شرعی حق نہیں۔
۵۰۴ وہ صورت کہ رندی کو ملنے والا مال رشوت قرار پاتا ہے۔
- ۵۶۲ جس چیز سے بعینہ اقامت معصیت ہو اس کا بیچنا جائز نہیں جیسے مزامیر۔
۵۰۸ ایک صورت میں طوائف کی آمدنی مثل موبہ بروتی ہے۔
- ۵۷۶ درہم کی مقدار۔
۵۰۸ ہمارا زمانہ شبہات سے بچنے کا نہیں۔
- ۵۷۸ جس رقم میں خود کوئی شرعی بُرائی نہ ہو اس میں قوم کی موافقت کا حکم ہے۔
۵۱۶ قبولیت ششی اور چیز ہے اور سقوط فسخ اور چیز۔
- ۵۷۹ حرام روپیہ کا مصرف اور اس کے پاک ہو جانے کی صورت۔
۵۲۲ مالِ رباً میں بعد قبضہ عدم ملک نہیں رہتا صرف خبث ملک ہوتا ہے۔
- ۵۸۰ طرفین سے شرط لگانا کیسا ہے اور اس میں جو مال جیتا اُس کا کھانا کیسا ہے۔
۵۲۳ خبث ملک فقیر کو تصدق میں لینے سے مانع نہیں۔
- ۵۸۰ کس کس ضرورت سے سودی قرض لینے کی

- اجازت ہے۔ ۵۸۳ عطش ملک کی فرضیت ان سب سے اقویٰ ہے
- رشوت کی تعریف اور اس کا حکم ۵۹۷ لہذا حالتِ مجتہد میں ان اشیاء کا تناول اُسی
- بیمۂ زندگی کی صورت ۶۰۱ قدر جس سے ہلاکت دفع ہو لازم ہوا۔ ۶۱۹
- کسب کے لئے ایک مبداء ہے یعنی وہ ذریعہ جس سے مال حاصل کیا جائے اور ایک غایت ہے یعنی وہ غرض کہ تحصیل مال سے مقصود ہو۔ ۶۰۳
- کسب کے مبداء و غایت دونوں میں احکام نہ گانہ جاری اور دونوں کے اعتبار سے کسب پر احکام مختلفہ طاری ہیں۔ ۶۰۳
- نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی حکم خاص نہیں رکھتا۔ ۶۰۳
- کسی قدر خورد و نوش اور لباس فرض ہے ۶۱۱
- کفایت اہل و عیال اور ادا دیون و نفقات مفروضہ فرض ہے۔ ۶۱۱
- فرض سے بڑا الذمہ ہونا فرض ہے۔ ۶۱۱
- کس قدر کھانا پینا اور لباس واجب ہے۔ ۶۱۱
- سبب و غرض دونوں اقسام قسم سے ایک ہی قسم کے ہوں تو کسب پر بھی وہی حکم ہوگا اور اگر مختلف اقسام سے ہوں تو پھر تین صورتیں ہیں۔ ۶۱۷
- جب طلب و نہی میں سب وجوہ سے تساوی قوت ثابت ہو تو حکم کسب میں جانب نہی کو ترجیح ہوگی اور اگر دونوں کی قوت کم و بیش ہو تو اقویٰ کا اتباع ہوگا۔ ۶۱۸
- خوک و خمر کی حرمت مالِ غیر پر اذنِ غیر لینے کی حرمت سے زائد ہے اور رسد رقی و دفع جوع قاتل و
- ۶۱۹ اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان کا ہاتھ کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگر اس شخص نے اجازت بھی دی ہو کہ حرمت انسان اس فرض یعنی دفع ہلاکت سے اقویٰ ہے۔ ۶۱۹
- غرض ضروری نہ ہو یا ضروری ہو مگر بغیر سوال کے کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے تو سوال کرنا حرام ہے۔ ۶۱۹
- جسے سوال کرنا حرام ہو اس کو دینا بھی ناجائز کہ یہ کسب حرام کا ثبوت ہوتا ہے۔ ۶۲۰
- سوال حلال ہونے کی صورتیں ۶۲۰
- اگر کوئی شخص علمائے شہر کے لئے وصیت کر جائے تو کون سے علماء اس میں داخل اور کون سے خارج ہوں گے۔ ۶۲۸
- زنِ مفقود کو چار سال کے بعد امام مالک علیہ الرحمہ جو اجازت نکاح دیتے ہیں اس کا مطلب۔ ۶۳۱
- آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو کا ٹوٹ جانا ائمہ اربعہ میں سے کسی کا مذہب نہیں۔ ۶۳۱
- جس عبارت میں صرف لفظ مکروہ ہو اس سے کیا ارادہ لیا جائے گا تحریم یا تنزیہ۔ ۶۵۰
- فرض عین کا علم حاصل کرنا فرض عین، فرض کفایہ کا فرض کفایہ، واجب کا واجب اور مستحب کا مستحب ہے۔ ۶۸۷

سیرت فضائل سید المرسلین صلی علیہ وسلم

آخری چار شنبہ کی کوئی اصل نہیں، نہ اس دن صحتیابی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ثبوت ہے بلکہ مرض و وفات کی ابتداء اسی دن سے بتائی جاتی ہے۔

نقشہ انگشتری مبارک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حضور علیہ السلام نے انصار کی گھنٹیوں کو یہ کہنے سے کیوں منع فرمایا "و فینا نجت"

یعلم ما فی غد۔

اللہ تعالیٰ کے بتانے سے اصالتہً غیب کا جاننا نبوت ہی کی شان ہے۔

حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا نعتیہ قصیدہ بارگاہ رسالت میں پیش کیا جس میں تاقیامت علوم غیبیہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ثابت مانا۔

سرکارِ دو عالم نے آنے والی قوم کی خبر دی۔

روح اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پچھنے لگوائے اور پچھنے لگانے والے کو اجرت بھی دی۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت ربیع الاول میں بروز پیر ہوئی۔

تصوّف و طریقت و اخلاق

پچھ لوگ نماز کے بعد ذکر جلی کرتے ہیں، ان پر وجہ کی حالت طاری ہو جاتی ہے اور ایک دوسرے پر گر پڑتے ہیں، ایسا کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔

ذکر کرتے کرتے کھڑا ہو جانا، سینے پر ہاتھ مارنا ایک دوسرے پر گر پڑنا، لیٹ جانا اور رونا وغیرہ افعال اگر بحالت وجد صحیح ہیں تو حرج نہیں، اور اگر ریاء کے لئے ہیں تو حرام ہیں۔

اپنے باپ کے سوا دوسرے کو اپنا باپ بتانے والے کے ہاتھ برصبت ناجائز ہے۔

ادی کو حظوظ نفس کی وسعتیں خراب کرتی ہیں۔

تصوّف کی چاشنی سے لبریز ایک مختصر اور انتہائی مفید مضمون۔

بزرگان طریقت شیطان خصلت نہیں ہوتے۔

جاہل کا پیر بننا حرام و ناجائز ہے۔

وجد کی تین صورتیں ہیں۔

فضائل و مناقب

درود پاک کی فضیلت و برکت۔

علم عبادت کا فضل ہے۔

اہل مدح کا مل جل کر کھانا تیار کرنا تاکہ اس میں مساکین و فقراء، علماء و صلحاء، اعزاء و

- ۲۰۸ اسلامی حکومت کے والی قریش ہیں۔
- ۲۱۳ فقط ذکر قریش پر مشتمل قرآنی سورۃ۔
- ۲۱۳ قریش برکت کے درخت ہیں۔
- ۲۱۴ عورت ار اور بہتر قریش ہیں۔
- ۲۱۹ اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اس کی پسند۔
- ۱۳۷ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل ترین قبیلہ میں پیدا ہوئے۔
- ۲۱۸ سب سے بہترین جان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔
- ۲۱۹ اعلیٰ درجہ کے اشراف علماء و سادات ہیں
- ۲۲۲ قوم فارس کی فضیلت
- ۲۲۵ روز قیامت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے قریب تر قریش ہوں گے۔
- ۲۲۲ صحابہ اور اہل بیت کی اولاد کے درجات
- ۲۲۳ فضائل اہل بیت
- ۱۴۳ سب سے پہلے جنت میں داخل ہونے والے
- ۲۲۶ چار افراد قدسی۔
- ۲۲۶ حوض کوثر پر سب سے پہلے کون آئے گا۔
- ۱۵۰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے رشتہ و علاقہ مضبوط تر اور غیر منقطع ہے۔
- ۲۵۰ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا ارشاد "نور منور مساجدنا نور منور" اللہ قبول
- ۲۵۸ یا ابن الخطاب۔
- نوشہ بولگان سنت اور اس کے پسندیدہ ہونے پر دلائل حدیثیہ۔
- ۱۳۶ اقارب اور پڑوسی سب ہی کھائیں ابراہیم جنت کی تعداد کے برابر آٹھ خوبیوں کا حامل ہے۔
- ۱۳۷ اہمیت و فضیلت صدقہ و خیرات سے متعلق احادیث کریمہ۔
- ۱۳۷ صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو بجھانا اور بُری موت کو دفع کرتا ہے۔
- ۱۳۷ آدھا چھو بارہ کا صدقہ کرنا بھی دوزخ سے بچنے کا سبب ہو سکتا ہے۔
- ۱۳۸ مسلمان کا صدقہ عمر کو بڑھاتا ہے۔
- ۱۳۸ تقویٰ و صلہ رحمی سے رزق وسیع، عمر دراز اور بُری موت دور ہوتی ہے۔
- ۱۴۲ تمام نیکیوں سے جلد تر ثواب صلہ رحمی کا
- ۱۴۳ صلہ رحمی کرنے والے محتاج نہیں ہو سکتے۔
- ۱۴۳ بھلائی کے کام بُری موتوں اور آفتوں سے بچاتے ہیں جو دنیا میں احسان والے ہیں ہی آخرت میں احسان والے ہوں گے۔
- ۱۴۸ لوگوں کو کھانا کھلانے والے کے فضائل۔
- ۱۵۰ مہمان اپنا رزق لے کر آتا ہے اور کھلائی والوں کے گناہ لے کر جاتا ہے۔
- ۱۵۱ دینی بھائیوں کو کھانا کھلانے کی فضیلت۔
- ۱۵۱ مشترکہ طور پر کھانا تیار کر کے کھانے اور علماء و صلحاء و مساکین و اقرباء کو کھلانے سے بچپس فوائد حاصل ہونے کی امید ہے۔
- ۱۵۸ کلمہ طیبہ اصل الاصول اور افضل الاذکار
- ۲۰۸ اہل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ۔

- چار چیزیں سننِ مسلمین میں سے ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام۔
- مولانا ریاست علی خاں اور مولانا شاہ سلامت اللہ علیہما الرحمۃ کی تحسین۔
- منبرِ مسند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- تقریبِ قرآن مجید اور اس کے مناقب
- طالب علم بیٹے کو دوسری اولاد پر ترجیح دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔
- افضل و اعلیٰ کسبِ مسنون سلطان اسلام کے زیرِ نشان جہاد شرعی ہے۔
- جہاد کی فضیلت و اہمیت۔
- انواعِ کسب میں بہترین جہاد پھر تجارت، پھر کاشتکاری، پھر صنعت ہے۔
- علماء و اربابِ انبیاء ہیں۔
- صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم صرف و نحو، معانی و بیان وغیرہ کے محتاج نہ تھے۔
- عالمِ دین ہر مسلمان کے حق میں عموماً اور استادِ علم دین اپنے شاگرد کے حق میں خصوصاً نائبِ حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔
- قاری قرآن کے فضائل
- محمد بن ابراہیم کے فضائل
- عالمِ دین سنی المذہب جو اپنے شہر کے اہل علم میں اسلم ہو وہ ضرور ان کا حاکم شرعی ہے۔
- عوام کو علماء دین کی شان میں حسنِ ظن و تحسنِ عقیدت لازم ہے۔
- عالمِ بے عمل اور جاہل یا عمل میں سے کون افضل ہے۔
- عالمِ دین کا بلا ہتھرب، العزت کے دستِ قدرت میں ہے۔
- پیر و استادِ علم دین کا مرتبہ ماں باپ سے زیادہ ہے۔
- علمِ طب کے استاد اور علمِ حساب کے استاد میں سے کس کو افضلیت حاصل ہے۔
- سنی عالمِ دین کی تعظیم باعثِ اجر عظیم و رضائے خدا ہے۔
- علماء و ساداتِ کورب العزۃ نے اعزاز و امتیاز بخشا ہے تو ان کا عام مسلمانوں سے زیادہ اکرام امرِ شرع کا انتشار ہے۔
- حفظِ مراتب کو ملحوظ رکھنے سے متعلق احادیثِ کریمہ علماء و سادات کو ممنوع ہے کہ وہ اپنے لئے امتیاز چاہیں۔
- کسی شخص کا لوگوں سے اپنے لئے طالبِ قیام ہونا مکروہ اور لوگوں کا معظم دینی کے لئے قیام مندوب ہے۔
- ذکرِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمل عبادات سے ہے۔
- جہاں صحابہ کرام کے بارے میں بدگمانی پھیلائی جائے وہاں ان کے فضائل بیان کرنا واجب

بلکہ اہم فرائض ہے۔

۴۱ بارگاہ رسالت میں صدی خوانی کے لئے صحابہ

۳۶۴

قرآن مجید میں تمام ماکان و مایکون کا بیان ہے۔ ۵۵ مقرر تھے۔

سیدنا براہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۳۶۴

کے مناقب۔

حضرت انجشہ حبشی، عبداللہ بن رواحہ اور

عامر بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدی خوان

۳۶۴

بارگاہ رسالت میں۔

روزِ عمرۃ القضاہ دخولِ مکہ کے وقت سرکارِ دو عالم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے آگے سیدنا

عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رجوہ شاعر

۳۶۵

پڑھتے جا رہے تھے۔

زمخشری معنوی کا تفسیر میں بعض ابیات ہزل

لانا علماء کرام نے سخت مذموم و خلافِ ادب

۳۹۱

قرار دیا۔

کان چھینا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۳۸۲

کے زمانہ اقدس میں متعارف و مشہور تھا۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکثر دن

۳۸۶

میں دو بار سر کے بالوں میں تیل ڈالتے تھے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سیاہ

۴۹۶

خضاب سے منع کر دیا گیا۔

سب سے پہلے بالوں کو مہندی حضرت ابراہیم

۴۹۸

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لگائی۔

سب سے پہلے خضاب سیاہ فرعون

۴۹۸

نے لگایا۔

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیسا خضاب لگاتے تھے

۵۰۲

تاریخ و تذکرہ

سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے

کئی عمرے کئے۔

حضرت علی ابن موفی نے حضور علیہ السلام کی

طرف سے ستر حج کئے۔

ابن سراج علیہ الرحمہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

کی طرف سے دس ہزار سے زائد قرآن ختم کئے

اور دس ہزار کے قریب قربانیاں کیں۔

حضرت ابو المواہب درود شریف کا ثواب حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہدیہ کرتے جس کی برکت سے

ایک لاکھ افراد کے شفیع بنا دئے گئے۔

جو اہر خمسہ کیسی کتاب ہے اور اس میں وارد

اعمال کیسے ہیں۔

قبیلہ معد بن عدنان کے لئے موسیٰ علیہ السلام کی

بد دعا اور اللہ تعالیٰ کی وحی۔

اولاد کسری ہزار سال صاحبِ تخت و تاج رہی۔ ۲۲۵

امام اعظم اور امام بخاری علیہما الرحمہ فارسیوں کی ہیں ۲۲۵

واقفہ موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام ۲۳۹

ابتداء ہند میں ہر مسلمان کو ترک کتے تھے۔ ۲۵۵

سیدنا حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد

میں منبر بچھایا جاتا۔

۳۶۳

- ۵۳۹ اصحابِ رقیم کا قصہ
سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشرکین
قریش کے ساتھ شرط لگائی اور جیتی۔
۵۹۵ امام غزالی علیہ الرحمہ نے منطق کا نام معیار العلوم
رکھا ہے۔
۶۳۲ امام شافعی علیہ الرحمہ نے نماز فجر مزارِ امامِ عظیم
پر پڑھی تو ادباً دعائے قنوت نہ پڑھی۔
۶۴۰ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور
دیگر ائمہ حدیث و اقدی کے مخالف کیوں ہوئے
حضرت لقمان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکتب
میں ایک لڑکی کو تعلیم دلاتے دیکھ کر فرمایا یہ تلوار
کس کے لئے صیقل کی جا رہی ہے۔
۶۹۲ عمران بن حطان رقاشی کا قصہ
۶۹۲ کتاب ”جفر جامع“ میں امام جعفر صادق علیہ الرحمہ
نے ماکان و مایکون تحریر فرمادیا۔
۶۹۸ علم جفر میں لکھی گئی تصانیف اسلاف کا ذکر۔
۶۹۸ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیلئے
مسجد نبوی میں منبر بچھایا جاتا۔
۷۲۴ واقعات کربلا بیان کرنے کو امام غسّہ الی وغیرہ
اکابر نے کن وجہ سے حرام کہا۔
۷۴۰

جرح و تعدیل

- ۶۶۰ واضح سبب کے بغیر جرح مقبول نہیں۔
۶۵۵ محدثین جب کہیں ”خلاف کذاب“
تو اس کا کیا مطلب ہوتا ہے۔
۶۶۰ معرفتِ تامہ اور ورعِ تام کے بغیر اسما الرجال
۶۵۶ اسماء الرجال
عبد الوہاب متروک ہے۔
جعفر بن نصر ثقہ راویوں سے باطل روایات
نقل کرتا ہے۔

میں کلام کرنا جائز نہیں۔

لغت

لفظ شیخ کے معانی

لفظ شیخ کے معانی اور اطلاقات

قرع و قلع کا معنی

طرب کا معنی

صدائیں کو کہتے ہیں

ترا کے معنی اظہار برائت و بیزاری ہیں
تخم کس چیز کا نام ہے، اس کے معنی کی تیس

وسمہ کا معنی

حمی کا معنی

منطق

لذت کلی مشکک ہے۔

وجود شئی کے چار مراتب ہیں :

(۱) وجود فی الاعمیان

(۲) وجود فی الاذیان

(۳) وجود فی العبارة (۴) وجود فی الکتابۃ

حق حصول اشیار با شہا حما ہے نہ بانفسہا۔

سیاہ مقول بالتشکیک ہے۔

فلسفہ و نفس

فونڈ گراف اور فونڈ گراف میں فرق۔

فونڈ گراف کی تصویر اپنی ذی الصورت سے مباین

۶۶۴ اور اس کی محض ایک مثال و شبہ

ہوتی ہے۔

فونڈ گراف سے جو سنا جاتا ہے وہ خود اصل

قاری کی آواز ہوتی ہے نہ کہ اسس کی

۲۵۵ حکایت و تصویر

۴۱۴ فونڈ سے جو سنی جاتی ہے وہ بعینہ اسی آواز کنندہ

کی صوت اس میں بھری ہے قاری و متکلم ہو یا

۴۴۸ آلہ طرب وغیرہ۔

۴۷۲ بذریعہ تلاوت جو فونویں و دلعت ہو پھر تحریک

۵۰۲ آلہ جو اس سے ادا ہو گا سنا جائے گا حقیقتہ

۵۰۳ وہ قرآن عظیم ہی ہے۔

۵۱۸ آواز کی تولیف

اللہ تعالیٰ نے آواز کو خوش سامع تک

۴۱۵ پہنچانے کے لئے سلسلہ توجہ قائم فرمایا۔

۴۱۵ ہوا لینت و رطوبت میں پانی سے زائد تر ہے

قرع اول سے متحرک و تشکیلی ہوئی ہو انے اول

کا موجی سلسلہ قرع بر قرع سوراخ گوش میں

بچھے ہوئے پٹھے تک پہنچ کر اس کو بجاتا ہے جس

۴۳۹ سے اس میں ودا شنال و کیفیات پیدا ہوتی ہیں

۴۴۰ جن کو آواز کہا جاتا ہے، پھر اس ذریعے سے

۴۹۲ لوح مشترک میں مرسم ہو کر نفس ناطقہ کے سامنے

۴۱۵ حاضر ہوتی ہیں۔

عالم اسباب میں حدوث آواز کا سبب

۴۱۵ عادی قرع و قلع ہے۔

آواز سننے کا سبب عادی توجہ و تہجد قرع و قلع

- ۴۱۵ تا ہوائے جوف سمع ہے۔
 ۴۱۸ جتنا فصل بڑھا اور وسائط زیادہ ہوتے جاتے
 ۴۱۵ ہیں تو ج و قرع میں ضعف آتا جاتا ہے۔
 ۴۱۵ دور کی آواز کم کیوں سنائی دیتی ہے اور ایک
 ۴۱۵ حد کے بعد بالکل ختم کیوں ہو جاتی ہے۔
 ۴۱۵ تموج ایک مخروطی شکل پر پیدا ہوتا ہے۔
 ۴۱۹ زمین سے مخروط ظلی، آنکھ سے مخروط شعاعی اور
 ۴۲۲ آفتاب سے مخروط نوری نکلتا ہے۔
 ۴۱۶ مخروطات تموج ہوائی کے اندر جو کان واقع ہوں
 ایک ایک ٹھپا سب تک پہنچے گا اور سب
 اس آواز کو سنیں گے جو کان ان مخروطوں سے
 باہر رہے وہ نہ سنیں گے۔
 ۴۱۶ ٹھپوں کے تعدد سے آواز میں تعدد لازم
 نہ آئے گا۔
 ۴۱۶ آواز اس شکل و کیفیت مخصوصہ کا نام ہے کہ ہوا
 یا پانی وغیرہ میں قرع یا قلع سے پیدا ہوتی ہے۔
 ۴۱۶ پانی میں غوطہ لگانے والے دو شخصوں میں سے
 ایک کی آواز دوسرا سن سکتا ہے۔
 ۴۱۶ پانی اتنا لطیف نہیں جتنی ہوا ہے۔
 ۴۱۶ آواز کا ظاہری و عادی سبب قریب قرع و
 قلع ہے۔
 ۴۱۶ اس بات کا اثبات کہ حدوث آواز کو قرع و
 قلع بس ہے تموج کی حاجت نہیں۔
 ۴۱۸ قرع و قلع سے ہوائی کی اور اپنی لطافت و زہت
 کے باعث ضرور اس کی شکل و کیفیت قبول
 ۴۱۵ کرے گی اسی کا نام آواز ہے اور صرف یہ دینا
 ۴۱۸ تموج نہیں۔
 ۴۱۵ اگر تشکل مقروع اپنے بعد کے اجزاء متحرک ہونے
 کا محتاج ہو تو چاہئے کہ تموج باقی رہے اور تشکل
 ۴۱۹ ختم ہو جائے اور یہ باطل ہے۔
 ۴۱۹ سلسلہ تموج میں تسلسل باطل ہے۔
 ۴۲۲ تموج حرکت ہے اور حرکت زمانی ہے۔
 ۴۱۶ سننے کا سبب ہوائے گوش کا تشکل بشکل
 آواز ہونا ہے اور اس کے تشکل کا سبب
 ہوائے خارج تشکل کا اسے قرع کرنا اور اس
 قرع کا سبب بذریعہ تموج حرکت کا وہاں تک
 پہنچنا ہے۔
 ۴۲۴ ذریعہ حدوث قلع و قرع ہیں اور وہ آبی ہیں حادث
 ہوتے ہی ختم ہو جاتے ہیں اور وہ تشکل و کیفیت
 جس کا نام آواز ہے باقی رہتی ہے تو وہ معدلات
 ۴۲۴ ہیں جن کا معلول کے ساتھ رہنا ضروری نہیں۔
 ۴۲۴ آواز کان سے باہر بھی موجود ہے بلکہ باہر ہی سے
 منتقل ہوتی ہوتی کان تک پہنچتی ہے۔
 ۴۲۴ آواز آواز کنندہ کی صفت نہیں بلکہ ملائے
 ۴۲۴ متکلیف کی صفت ہے، ہوا ہو یا پانی وغیرہ۔
 ۴۱۶ آواز کنندہ کی موت کے بعد بھی آواز قائم
 رہ سکتی ہے۔
 ۴۲۸ انقطاع تموج انعدام سماع کا باعث ہو سکتا
 ۴۲۸ ہے نہ کہ انعدام صوت کا۔
 ۴۲۸ تموج کے دوبارہ حدوث سے تجدید سماع ہوگی

نہ کہ دوسری آواز پیدا ہوگی۔

وحدت آواز وحدت نوعی ہے۔

ظروف

مشترکین کے برتن بغیر دھوئے استعمال کرنا مکروہ ہے۔

۱۱۶

دیکھنا اور چھونا

عورتوں کا بے پردہ پھرتا حرام، اور انکے شوہر اگر اس پر راضی ہیں تو دیوث ہیں۔

۵۷۸

لڑکیوں کا غیر مردوں کے سامنے خوش الحانی سے نظم پڑھنا حرام ہے۔

۶۹۰

بچیوں کو کتابت سکھانا اور عاشقانہ نظمیں پڑھانا ممنوع ہے۔

۶۹۰

کافرہ عورت سے مسلمان عورت کو پردہ لازم ہے۔

۶۹۲

لباس

پانچ ٹخنوں کے نیچے رکھنا مکروہ تنزیہی یعنی صرف خلاف اولیٰ ہیں جبکہ بنیت تکبر نہ ہو۔

۹۷

انگریزی وضع کا بوٹ ممنوع ہے۔

۹۸

جس لباس کا پہننا ناجائز ہو اس میں نماز مکروہ تحریمی ہے۔

۱۰۱

محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے علامت سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے۔

۷۵۶

۴۲۸

۴۲۸

۴۲۹

۴۲۹

۴۳۳

۴۴۸

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۱

انصاف و رطوبت جس طرح باعث سہولت لفعال ہے یونہی مورث سرعت زوال بھی ہے۔

کیفیات اشکال اصوات کے تحفظ کا پہلے کوئی ذریعہ ہمارے پاس موجود نہیں تھا اب بحیثیت الہی یہ آئہ ایجاد ہو گیا جس میں آوازیں ایک زمانہ تک محفوظ رہ سکتی ہیں۔

جس طرح کاغذ کی رقم میں وہی قرآن مرقوم ہے اسی طرح جو فون میں بھاگیا اور اب اس سے ادا ہوتا ہے بالکل وہی قرآن ہے نہ کہ غیر قرآن۔

صدائیں ہوا اسی موج اول سے پٹتی ہے یا گنبد وغیرہ کی ٹھیس سے وہ موج زائل ہو کر

تو موج تازہ اس کیفیت سے متکیف ہم تک آتا ہے۔

مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ بصورت صدا پہاڑ وغیرہ سے ٹکرا کر ہوا ہی دوسری اس کیفیت سے

متکیف ہو کر آتی ہے نہ کہ ہوائے اول۔

اثر قریع دو ہیں: تحرک، تشکل۔

جو صدمہ تحرک کو روک دے وہ تشکل کو بھی نہیں رہنے دیتا۔

طب

نبض کا اختلاف اعتدال سے طبیعت کے انحراف پر دلیل ہے۔

۷۰۰

حلق و قصر

سر کے بال ترشوا کر چھوٹے چھوٹے رکھنا مکروہ تنزیہی ہے۔

واڑھی کتر واکر مشیت سے کم کرنا اور سیاہ خضاب لگانا حرام ہے۔

انگریزی بال رکھنا خلاف سنت و وضع فساد ہے۔

شراب و طعام

ہندوؤں کے یہاں کا گوشت وغیرہ کھانا شرعاً کیسا ہے۔

فاسقوں کے یہاں کا کھانا فی نفسہ حرام نہیں۔ جو شخص سودخور ہے اور حلال کمائی بھی رکھتا ہے اس کی دعوت قبول کرنے سے احتراز چاہیے

اگرچہ اس میں فتویٰ جواز ہے۔

چوری اور جوئے وغیرہ سے حاصل شدہ مال پر ختم پڑنا حرام، اس کا کھانا حرام، اور اس کو کھانے والا قابلِ امامت نہیں۔

جس شخص کے پاس مالِ حرام و حلال مخلوط ہوں اور اس کا خاص حرام ہونا معلوم نہ ہو یا نہ ہو حرام سے کوئی چیز خریدی جس کی خریداری میں زر حرام پر نقد و عقد جمع نہ ہوئے ہوں تو اس پر ختم و فاتحہ پڑھنے اور اس کو کھانے میں حرج نہیں

اگرچہ خلاف احتیاط ہے۔

۱۱۳

ہندو عموماً ناپاکیوں میں آلودہ رہتے ہیں لہذا ان کی بنائی ہوئی مٹھائی وغیرہ سے پرہیز چاہیے۔

۱۱۵

تجھنگی مسلمان ہوا مگر پیشہ نرک نہیں کیا اسکے ہاں دعوت پر جا کر کھانا شرعاً کیسا ہے۔

۵۷۱

جس کے پاس سودی کے ساتھ جائز آمدنی بھی ہے اس کے ہاں کھانا کیسا ہے۔

۵۸۷

دعوت کھانی فی نفسہ حلال ہے جب تک معلوم و متحقق نہ ہو کہ جو کھانا ہمارے سامنے آیا بعینہ حرام ہے۔

۶۸۱

لغو و لعب

۹۸

۱۰۰

۳۶۰

۳۶۵

۴۰۵

۵۵۶

۵۵۶

۵۶۰

حقوق العباد

- ۴۲۲ پر دس میں بال بچے دار کو کتب تک رہنا چاہئے ۳۸۸
 زید کا نابینا باپ اپنی خوشی سے حسب عادت
 بازار میں سامان فروخت کرنے جاتا ہے تو
 زید پر الزام نہیں، اور اگر زید اسے مجبور کرتا ہے
 ۴۲۲ تو ضرور گنہگار و نالائق ہے۔ ۵۴۵
 باپ کا حق بیٹے پر ہمیشہ رہتا ہے یونہی بیٹے کا
 حق باپ پر۔ ۵۴۶
 شاگرد کے ذمے استاد کے حقوق کس قدر
 ہیں، استاذ کے احکام کی نافرمانی میں
 شاگرد کی نسبت کیا حکم ہے، شاگرد ناسات کا
 یہ وہ استاذ سے بعد بلوغ ہونا چاہئے یا
 قبل بلوغ بھی۔ ۶۳۷
 استاذ کا حق ماں باپ اور تمام مسلمانوں
 کے حق سے مقدم ہے۔ ۶۳۸
 جس سے اس کے استاذ کو اذیت پہنچی وہ علم کی
 برکت سے محروم رہے گا۔ ۶۳۹
 ماں باپ محتاج ہوں ان کی ہلاکت کا خدشہ ہو
 تو بیٹے کو سفر پر نہیں جانا چاہئے۔ ۷۰۳
 بیٹے کو سفر سے روکنا باپ پر کس صورت میں
 لازم ہے۔ ۷۰۴
 بڑا بھائی والد کے مشابہ ہے۔ ۷۰۷
 استاد کا انکار کفرانِ نعمت ہے۔ ۷۰۷
 حقوق عامہ میں دست اندازی
 ناجائز ہے۔ ۷۲۴

اباحت، سماع کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ ان میں
 کوئی امرد نہ ہو۔
 خوش الحان چھوکروں سے محفل میلاد میں فارسی و
 اردو غزلیں اور اشعار گانے کی طرز پر پڑھوانا
 ممنوع ہے۔

امور خیر میں تعاون

اجناس سے ایک ایک مٹھی ہر کھانے کے موقع
 پر بدرسد و نیہ کی اعانت کے لئے الگ کر لینا
 جائز و مستحب ہے، ایسا کر نیوالے اور اس کے
 مؤیدین سب کے لئے اجر جزئی ہے۔
 امور خیر کے لئے چندہ اکٹھا کرنا بدعت نہیں بلکہ
 سنت سے ثابت ہے۔
 احادیث مبارکہ سے تائید۔
 مختلف مواقع پر صحابہ کرام کے چندہ اکٹھا کرنے
 کے متعدد واقعات۔

تہمت و بہتان و غیبت

کونسی غیبت ممنوع اور کونسی غیر ممنوع ہے۔
 مسلمان پر جھوٹی تہمت زنا لگانا گناہِ کبیرہ ہے
 اس کے مرتکب کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔

مصاحبت و مجالست

فاسقوں سے میل جول نہ چاہئے خصوصاً
 مقتدار کو۔

حِیْل

۵۳۷۔ اُجرت پر قرآن وغیرہ پڑھوانے میں جواز کی صورت۔
کسی ذریعہ حرام سے حاصل کردہ مال سے
سبکدوشی کا طریقہ۔

امر بالمعروف

۵۵۱۔ ناپاک مال کو پاک کرنے کا حیلہ۔
۵۶۱۔ بیاب (سود) کو جائز کر لینے کا حیلہ کرنا مسلمان
کی شان نہیں البتہ بیاب سے نجات حاصل کر لینا
حیلہ خود محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے۔

ترغیب و تہذیب

۵۶۸۔ رشوت میں حاصل شدہ مال واپس کرنا یا معاف
کرنا از قبیل محال ہو گیا ہو تو برائت و توبہ کی کیا
صورت ہوگی اور مال کس مصرف میں صرف کیا جائے۔
طوائف کی ناجائز آمدنی اور جائیداد کا مصرف
کیا ہو سکتا ہے، اس کے لئے وہ کس صورت
میں جائز ہو سکتی ہے۔
۵۸۸۔ مال حرام سے بچنے اور اس سے سبکدوش ہونے
کا طریقہ۔

وکالت

۵۵۴۔ وکیل نے موکل کی اشرفیاں اپنی اشرفیوں میں
ملا دیں تو وکیل پر ضمان لازم ہے، اور ضمان میں
موکل کا تصرف جائز ہے۔

تہذیب و تمدن

مشاہدہ شاہد ہے کہ شریف قومیں دیگر اقوام سے

۲۲۴۔ حیا و حمیت و تہذیب و مروت وغیرہ بکثرت
اخلاق حمیدہ مہبوبہ و مکسوبہ میں زائد ہیں۔

۶۸۱۔ نہی عن المنکر اپنی شرائط کے ساتھ ضرور فرض
ہے مگر وہ زوج و توہنج میں منحصر نہیں۔
لوگوں کو اچھائی کی طرف بلانے والے کا اجر
اور بُرائی کی طرف بلانے والے کا وبال۔ ۷۳۴

۹۹۔ بے نماز سخت شقی فاسق، فاجر، مرکبِ کبائر،
مستحقِ جہنم ہے۔
جو رزق میں وسعت اور مال میں برکت چاہتا ہے
وہ رشتہ داروں سے اچھا سلوک کرے۔ ۱۴۱
غیر سید جو دیدہ دانستہ سید بننا ہو وہ ملعون
ہے اس کا فرض و نفل قبول نہیں۔ ۱۹۸
باپ کے سوا دوسرے کی طرف نسب منسوب کرنا
کے لئے حدیث میں وعید شدید۔ ۱۹۸

۲۰۰۔ مسلمانوں کو دھوکا دینے والے کے لئے
سخت وعید۔
جو شخص کسی کو بُرے لقب سے پکارے اس پر
فرشتے لعنت کرتے ہیں۔ ۲۰۴
مسلمان کو ایذا دینے والا رسول اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیتا ہے۔ ۲۰۴
آلِ رسول، انصار اور عرب کی تعظیم نہ کرنا بوالے

- ۲۵۲ قرآن مجید سنا جا رہا ہو وہاں اگر کوئی شخص
تذکرہ و فکر کے طور پر بھی سنے تو گناہ سے بری
نہ ہوگا۔ ۲۵۶
- ۲۵۷ اس پر جنت حرام ہے۔
۲۵۹ فضول خرچی کی مذمت اور اس پر وعید شدید۔
۲۵۸ ایک ناپاک و ملعون رسم کا بیان جس پر حد ہا
لعنتیں اللہ تعالیٰ کی اترتی ہیں۔
۲۸۰ لہو و لعب میں مستغرق شخص کی مذمت قرآن
حدیث سے۔
۲۹۲ اللہ تعالیٰ کے سب سے بڑے دشمن تین
شخص ہیں۔
۳۲۶ خوش آوازی کے بعد قرآن مجید تلاوت کرنے
کی ترغیب کی دس حدیثیں۔
۳۵۵ مسجد بنانا خیر کثیر ہے۔
۳۹۶ اگر فون کی پلیٹیں نجس مسالا کی بنی ہوئی ہیں تو
اس میں قرآن مجید کا بھرنہ حرام قطعی اور سخت
گناہ ہے۔ اور اس پر مطلع ہونے کے باوجود
اس میں قرآن بھروانے والے، سُنے والے
سنانے والے اور اس پر راضی ہوئی والے
سب گنہگار ہوں گے۔
۴۵۲ فون کا عام طور پر بجانا، سنانا، سنانا سب
کھیل تماشے کے طور پر ہوتا ہے اور قرآن عظیم
کھیل تماشے کے لئے نہیں اُترا۔
۴۵۵ قرآن مجید کو کھیل تماشے کے طور پر سُنے والوں اور
دین کو کھیل تماشہ بنانے والوں کیلئے وعید شدید۔
۴۵۵ جس مجلس لہو و لعب میں کھیل تماشے کے طور پر
- ۲۵۷ مجاہدؓ ازو لعب میں شریک ہونا ناجائز ہے
۲۵۸ اس پر آیات قرآنیہ شاہد ہیں۔
۲۸۰ جو سیاہ خضاب لگائے وہ جنت کی خوشبو
نہ پائے گا۔
۲۹۲ اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی کرنیوالی عورتوں
پر حدیث میں لعنت آئی ہے۔
۲۹۳ سیاہ خضاب لگانے والوں کیلئے وعید شدید۔
۲۹۶ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز سیاہ خضاب
لگانے والوں کی طرف نفی کرم نہ فرمائے گا۔
۳۵۵ اللہ تعالیٰ بوڑھے کو دشمن رکھتا ہے۔
۳۹۶ ذرہ خضاب مومن کا، سرخ خضاب مسلمان کا
اور سیاہ خضاب کافر کا ہے۔
۴۹۷ اسپیدی نور ہے جس نے اس کو چھپایا
اس نے نور کو زائل کیا۔
۴۹۸ سیاہ خضاب کرنیوالوں کا چہرہ اللہ تعالیٰ
قیامت کے روز کالا کرے گا۔
۴۹۹ وار بھی منڈانے یا سیاہ کرنے والے کے لئے
اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی حصہ نہیں۔
۴۹۹ ادھیڑ عمر والوں میں سے جوانی جیسی صورت
بنانے والا بدترین ہے۔
۴۹۹ ہندوؤں کے سودی معاملہ کی وثیقہ نویسی
کرنیوالے کا استفتاء اور مصنف علیہ الرحمہ کا

- حکیمانہ جواب اور اس پیشیہ کو فوراً ترک کرنے کی تلقین اور قضائے حاجات کے لئے اعمالِ مجربہ کی تعلیم۔
- ۵۵۶ بلا ضرورت شرعیہ و مجبوری صادق سودی روپیہ قرض لینا حرام اور شدید گناہ کبیرہ ہے۔
- ۵۵۹ وعدہ خلافی پر قرآنی وعید۔
- ۵۶۰ سود کھانے، کھلانے اور تعاون کرنیوالوں پر لعنت۔
- ۵۸۴ ذمّی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے اشد ہے۔
- ۵۹۷ قرآن مجید بھول جانے پر سخت وعیدیں وارد ہیں۔
- ۶۴۵ مسلمان کی ناحق ایذا خدا و رسول کی ایذا ہے۔
- ۶۴۹ علماء حق کی تحقیر معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین ہے۔
- ۶۴۹ تین شخصوں کے حق کو ہلکانہ جانے کا مگر کھلا منافق۔
- ۶۴۹ اپنے آپ کو بہتر سمجھنا تکبر ہے اور متکبرین کا ٹھکانا جہنم ہے۔
- ۶۵۰ سخن پروری یعنی دانستہ باطل پر اصرار و مکاریہ ایک کبیرہ، عباراتِ علماء میں کچھ الفاظ اپنی طرف سے الحاق کر کے ان پر افتراء دوسرا کبیرہ، علماء و استاذہ کو دھوکا دینا قیسرا کبیرہ ہے۔
- ۶۸۲ جھوٹا مسئلہ بیان کرنا سخت کبیرہ ہے۔
- ۷۱۱ جہتِ علم فتویٰ دینے والا لعنتی ہے۔
- ۷۱۶ عورت کے ساتھ دو اور مرد کے ساتھ متر شیطان ہوتے ہیں۔
- ۷۲۱ لغزیرہ
- ۷۷۷ قائم و نونہ محرم و غیر محرم میں حرام ہے۔
- ۷۷۷ لغزیرہ
- ۷۷۷ لغزشیں
- ۲۲۲ استاد کا شاگرد کو بدنی سزا دینا جائز ہے مگر یہ سزا لکڑی کے بجائے ہاتھ سے ہونی چاہئے اور ایک وقت میں تین مرتبہ سے زائد پٹائی نہیں ہونی چاہئے۔
- ۶۵۲ نفقہ
- ۶۴۹ بیٹا جب جوان ہو جائے تو باپ پر اس کا نفقہ واجب نہیں رہتا۔
- ۵۴۶ وقف
- ۶۴۹ بیع فاسد سے خریدے ہوئے گھر پر قبضہ کرنے کے بعد خریدار نے اسے فقیروں پر وقف کر دیا تو وہ وقف ہو گیا۔
- ۵۴۲ ملک کی خباثت وقف کی صحت سے مانع نہیں۔
- ۵۴۳ حق و بیان
- ۳۷۶ حقہ پیتے ہوئے سبق پڑھنا برا ہے۔

قلیان کشیدن یعنی حقہ نوشی کا شرعی حکم -

۲۹۹ اور مدعی سچا ہو یا جھوٹا مدعا علیہ سے نہیں لے سکتا۔ ۵۷۱

تصویر

مکس تصاویر سے خالی نہیں اور تصویر حرام ہے۔

۵۷۰ عمدہ قضا قبول کرنا کب فرض، کب مکروہ اور کب حرام ہے۔ ۶۱۰

یمین

۷۰۰

بُغض و حسد

حسد کا شیطان ہے۔

۵۷۹ کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھانی پھر دیکھا کہ اس کا کرنا بہتر ہے تو وہ کام کر لے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔ ۶۳۷

تقویٰ

مرض و تداوی

اگر معلوم ہو کہ مستاجر کا مال اکثر حرام ہے تو متقی کا کام اس سے بچنا ہے۔ ۵۱۷

۵۱۷ حرام چیز و مال استعمال کرنے میں اختلاف ہے، اور ہمارے ائمہ اصل مذہب ظاہر الروایہ پر ہے کہ جائز نہیں۔ ۳۴۷

جسے اپنے دین کا کامل پاس ہو وہ غلبہ حرام کی صورت میں امتراز ہی کرے۔ ۵۲۱

کرامات

وآرٹ کو صرف اتنا معلوم ہے کہ ترکہ میں مال حرام بھی ملا ہے مگر نہ مال تمیز اور نہ ہی مستحق معلوم تو دیانہ امتراز افضل ہے اور حکم جواز ہے۔ ۵۳۵

۵۳۵ کرامات اولیاء و رویائے صالحہ کے علاوہ مریض درست ہو گئے۔ ۱۵۶

۵۶۹ حرام سے جتنا بچ سکے بچنا لازم ہے۔

۵۶۹ سات برسوں سے بننے والا پھوڑا ٹھیک ہو گیا۔ ۱۵۶

دعویٰ و قضا

۵۶۲ وظیفہ مقرر ہونے کے باوجود قاضیوں کا لوگوں سے زبردستی یا گڑگڑا کر کچھ لینا کیسا ہے۔ جتنا واجبی خرچ ہے مدعا علیہ جھوٹے مدعی سے لے سکتا ہے، سچے مدعی سے لینا حرام ہے

۱۵۶ امام حاکم صاحب مستدرک کے منہ پر نکلے پھوڑے درست ہو گئے۔ ۱۵۶

تاوان و ضمان

اگر کوئی کسی کا گھڑا توڑ دے تو اس کا

تاوان دے۔

تاوان کا رویہ جمع کرنا کیسا ہے۔

ردِ بد مذہبیاں و مناظرہ

آجکل وہابیہ وغیرہ مبتدعین میں تقیہ بہت رائج ہے۔

ردِ تقویۃ الایمان

وہابیہ تمام جاہل ہوتے ہیں۔

وہابی مفتی کو اسراف کا معنی معلوم نہیں۔

آج کل کے مخالفت اہل سنت کی روش ہے کہ جس

چیز کو چاہا شرک و بدعت و ضلالت کہہ دیا۔

راقضیوں کی مجلس میں جانا سخت حرام ہے۔

مفتی علیہ الرحمہ نے سببِ آواز کے بارے میں

قدما سے اختلاف کیوں کیا۔

فلاسفہ غلط کاری و خطا شعاری کے عادی ہیں

حدوثِ آواز سے متعلق نظریات فلاسفہ کا ابطال

اور ان کے استدلالات کا جواب۔

علامہ سید محمد عبدالقادر الادل شافعی کے موقف

کا دلش وجہ سے رد۔

روافض کے زعمِ باطل میں استحقاقِ خلافت

حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبی میں

منحصر تھا اور خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے

حضرت علی مرتضیٰ کا یہ حق چھین لیا تھا۔

روافض نے گویا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ

عنہ کو عیاذ باللہ سخت نامرد، بزدل، تارکِ حق

۱۰۱

اور مطیع باطل بنایا۔

۵۵۸ آذان میں خلیفہ بلا فصل کا اضافہ خود رافضیوں کے

مذہب کے خلاف ہے۔

کلمہ خلیفہ بلا فصل کے تبرا ہونے کا ثبوت

کتب شیعہ سے۔

۹۶ تقویۃ الایمان سخت بد دینی و ضلالت کی

کتاب ہے۔

۳۱۶ وہابیوں کے پاس اپنے بچوں کو پڑھانا

حرام ہے۔

غیر مقلدوں سے مسئلہ دریافت کرنا حماقت ہے

۳۲۰ لزومِ مناظرہ کی شرائط کا ذکر۔

۴۰۷ غیر مذہب الیوں کی صحبت آگ ہے۔

بہشتی زیور وغیرہ جیسی کتابیں پڑھنا پڑھانا

حرام ہے۔

بد مذہب استاد کا صحیح الذہب شاگرد پر

کیا حق ہے۔

۴۱۹ دیوبندی کا وعظ سننا، اس سے فتویٰ لینا،

میل جول رکھنا جائز نہیں۔

۴۳۳ روافض حضرات ابو بکر و عمر و عثمان

اولادِ امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا

ذکر کیوں ترک کرتے ہیں۔

۴۵۷ رافضی سے مجلس شریف پڑھانا حرام ہے۔

۴۷۲ مجالس روافض اور ان کی خرافات میں شرکت

حرام ہے۔

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۸

۶۸۰

۶۸۲

۶۸۲

۶۹۰

۶۹۲

۷۰۶

۷۱۰

۷۱۱

۷۵۷

۷۵۷

متفرقات

- کئے گئے بلکہ وہ آلہ تادیب معافی مختلف ہیں
ان سے اچھے بڑے جیسے معافی چاہیں ادا
کر سکتے ہیں۔ ۴۵۸
- تلاور بہت اچھی بھی ہے اور سخت بُری بھی۔ ۴۵۸
- شعر اچھا بھی ہے اور بُرا بھی۔ ۴۵۹
- دوستی بے خرداں دشمنی است ۴۶۲
- مصنف کی تحقیق کہ خدا و کتم کے خضاب کا
رنگ سرخ ہوتا ہے۔ ۵۰۳
- پیشہ وران ذیل کے بارے میں شرع کیا حکم
دیتی ہے (۱) قاطع الشجر (۲) ذابح البقر
(۳) دائم الخمر (۴) بائع البشر۔ ۵۳۹
- ایک عورت پر جن آتا ہے جس کو وہ علانیہ
دیکھتی ہے اور وہ عورت کو روپے نوٹ وغیرہ
دے جاتا ہے وہ عورت ان نوٹوں کا کیا کرے۔ ۵۶۶
- جیلوں میں قیدیوں سے جو اشیا تیار کرائی جاتی
ہیں ان کا حشریدنا اور استعمال کرنا
کیسا ہے۔ ۵۹۶
- تسبیح لکڑی کی ہو یا پتھر کی، جائز ہے
مگر بیش قیمت ہونا مکروہ، اور سونے چاندی
کی حرام ہے۔ ۵۹۷
- فلسفہ کی کتب کو درس نظامی میں کیوں شامل کیا گیا۔ ۶۳۶
- علی گڑھ یونیورسٹی میں تعلیم و علم اور اسکی اعانت سے
متعلق چار سوالات پر مشتمل استفتاء۔ ۶۸۴
- کوئی گدسا ہی عزت کی بات قبول نہ کریگا۔ ۷۲۰
- تقریب نکاح وغیرہ میں آکر مانگنے والے نقالوں
کو کچھ دینا کس صورت میں جائز ہے۔ ۱۲۵
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے ایک
شاعر سائل کو کچھ دینے کے بارے میں حضرت
بلال کو حکم۔ ۱۲۵
- زید کے پاس کچھ روپیہ وجہ حلال کا اور کچھ حرام کا
ہے زید یہ بھول گیا ہے کہ اس میں وجہ حلال کا
کتنا روپیہ ہے، اب اگر زید اس روپے سے
خیرات کرنا چاہے تو کیسے کرے۔ ۱۳۰
- یہ دقاتی تدلیس و تبلیس ابلیس لعین سے ہے کہ
آدمی کو نیکی کے پردے میں منکر رشہ و انکر
کا مرتکب کر دیتا ہے۔ ۱۷۳
- عورتوں کا آپس میں ہنسی مذاق مشروط طور پر
جائز ہے۔ ۱۹۴
- حروف کی تین قسمیں ہیں: (۱) لفظیہ (۲) فکریہ
(۳) خطیہ۔ ۲۲۶
- صورت جبرائیل۔ ۲۴۱
- قوت ایک آلہ مطلقہ ہے جس کی نسبت ہر گونہ آواز
کی طرف ایسی ہے جیسے اوزان عروضیہ کی
کلام کی طرف بلکہ حروف ہجاء کی معنی کی طرف۔ ۲۵۸
- حروف ہجاء من حیث ہی حروف الہجاء معلوم
رسمیہ میں کسی خاص معنی کے لئے وضع نہیں

نماز و طہارت

(امامت، جماعت، استنجار، وضو، غسل، تیمم وغیرہ)

مسئلہ از کلی ناکر ضلع پٹی بھیت مرسلہ اکبر علی صاحب اجمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مولوی واعظ داں ہو کر گاؤں درگاؤں ہندوؤں کے
یہاں کھانا کھائے اور ایک عورت کو ساتھ لے پھرے اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ اور وہ
امامت کے قابل ہے یا نہیں؟

الجواب

ہندوؤں کے یہاں کا گوشت حرام ہے جب تک وہ گوشت اُس جانور کا نہ ہو جسے مسلمان نے ذبح کیا
اور اُس وقت تک مسلمان کا نظر غائب ہونا باقی کھانے اگر ان میں کوئی وجہ حرمت معلوم ہو تو حلال ہیں ایک عورت کو ساتھ لے پھرنا
نہایت گول لفظ ہے کیسی عورت کیونکر ساتھ لے پھرنا خادمہ بنا کر یا زوجہ بنا کر یا معاذ اللہ فاسد طریقے پر اور خادمہ ہے
تو نوجوان ہے یا حد شہوت سے گزری ہوئی بڑھیا، اور اس سے فقط پکانے وغیرہ کی معمولی خدمت لیتا
ہے یا تنہائی میں یکجائی کا بھی اتفاق ہوتا ہے، اور زوجہ ہے تو پردہ میں رکھتا ہے یا بے پردہ لے پھرتا ہے
اگر حد شہوت سے گزری ہوئی بڑھیا ہے یا جوان ہے اور اس سے معمولی خدمت لیتا ہے اور ساتھ اور لوگ
بھی ہیں کہ اتفاق خلوت میں نہیں ہوتا یا زوجہ ہے اور اُسے پردے میں ساتھ رکھتا ہے تو حرج نہیں۔
واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ از برہما ملک بنگالہ

مرسلہ عبد الرشید

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی جاہل نے کسی مسجد کے پیش امام عالم کی غیبت کی اور اس امام کے پیچھے نماز پڑھنا چھوڑ دیا اور دوسرے مکانوں میں اس امام کو جو کھانا وغیرہ مقرر تھے اس نے اُن لوگوں سے امام کی بُرائیاں بیان کر کے سب موقوف کر دیا جب لوگوں نے اس امام کی بُرائی پر گواہ طلب کیا وہ قاصر ہو گیا، ان سب صورتوں میں وہ مرتکب گناہ کبیرہ ہوا یا نہیں؟ بر تقدیر اول حسب شرع اس پر کیا سزا لازم آتی ہے؟ یتنوا توجدوا (بیان فرائض ابر پاؤ۔ ت)

الجواب

یہ سوال سب محل ہے اور حال زمانہ مختلف ہے، سب لوگ عالم کہلاتے ہیں اور وہ بوجہ وغیرہ بد مذہب ہونے کے ہزار درجہ فاسق جاہل سے بدتر ہیں، اور اُجکل و یا بیہ وغیرہ بد مذہبین میں تقیہ بہت رائج ہے خصوصاً جہاں روٹی کا معاملہ ہو، روٹی کے لئے دین بچتا اُن کے نزدیک بہت آسان بات ہے۔ معاملہ غیر ملک کا ہے اور غیب کا علم خدا کو ہے اگر صورت واقعہ کہیں یہی ہو کہ عالم بننے والا پیش امام تقیہ کے ہوئے سفیوں کی مسجد میں نماز پڑھاتا ہو اور کسی سُستی کو اس کے حال باطن پر اطلاع ہو گئی تو اُس کی تشہیر اور اس کے اخراج کی تدبیر جو کچھ اس سُستی نے کی اس پر اجر عظیم کا مستحق ہے اور گواہ نہ پاسکا کہ تقیہ والوں کی حالت پر گواہوں کا ملنا بہت دشوار ہوتا ہے تو اس پر کوئی الزام نہیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اترعون عن ذکر الفاجر حتی یعرفہ الناس کیا تم بدکار کا تذکرہ کرنے کے سلسلے میں رعایت اذکرو الفاجر بما فیہ یحذره الناس لے کرتے ہو تو پھر لوگ اسے کب پہچانیں گے، لہذا بدکار جو جرم کرے اس کا ذکر کیا کرو تاکہ لوگ اس سے ہوشیار رہیں اور بچ سکیں۔ (ت)

اور اگر واقع میں وہ عالم سُستی ہے اور اُس نے جس عیب کی اشاعت کی اس کے سبب سے مسلمانوں کو ضرر تھا اور اطلاع دینے میں اس کا دفع تھا اور اُس نے اس کے ضرر ہی کی نیت سے محض بقرض خیر خواہی مسلمانوں پر کاروائی کی جب بھی اس پر الزام نہیں، نہ شرعاً ایسی غیبت ممنوع ہے

اور اگر یہ بھی نہ تھا بلکہ صرف اس عالم کی غیبت چنی اور اسے ضرر رسائی کی غرض سے ایسی حرکت کی تو یہ شخص سخت کبیرہ کا مرتکب ہے اور حاکم شرع کے حضور سخت سزا کا مستحق ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ لا یتخفن بحقہم الامنافی ذوالعلم و ذوالشیبة فی الاسلام و امام مقسط علیہ السلام، دوسرا وہ جسے اسلام میں بڑھایا آیا، تیسرا بادشاہ اسلام عادل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ زید امامت کا بہت شائق ہے جس وقت مقررہ (امام) مسجد نہیں ہوتے ہیں تو وہ با وضعت اس کے کہ اس سے (افضل) جماعت میں ہوتے ہیں، خود برأت کر کے مصلیٰ امام پر لپک جاتا ہے اکثر نمازی اس کی اقتداء سے متغیر ہو کر علیحدہ ہو جاتے ہیں کیونکہ ان کو کچی شہادتوں سے تحقیق ہو چکا ہے کہ زید ولد الزنا ہے علاوہ اس کے جھوٹی گواہیاں عدالتوں میں دیتا ہے اور لباس و صورت اس کی خلاف شرع ہے لیکن بعض شخص بوجہ عدم واقفیت اور بعض بسبب قرابت و رعایت کے سکوت کر کے اقتدا کر لیتے ہیں اس کی صورت اور لباس کا نقشہ یہ ہے سر کے بال کترے ہوئے، نہ منڈے نہ دراز۔ دائرہ ہی ایک مشت سے کم جس پر سیاہ خضاب۔ لباس اچکن بن دار، جیب ٹی کی ہوئی، پاجامہ نیچا، ٹخنے چھپے ہوئے، پاؤں میں بوٹ، باتیں باتوں میں کبڑی لکڑی ہے اور وہ علم اور تعزیریں اور میلوں میں جایا کرتا ہے اور رقص و نشاط کے جلسوں میں بھی شریک رہتا ہے بلکہ اپنے یہاں کی تقریموں میں ڈھول باجاناچ رنگہ کرتا ہے۔ حضرت محمد شیرمیاں مرحوم کا مرید ہے صرف اس بیعت سے اپنے آپ کو افضل الخلائق گمان کرتا ہے اور قابل الامامت سمجھتا ہے اگر انصاف کی آنکھوں سے دیکھتے ہیں تو پیر کی بھی اطاعت اس میں مطلق نہیں ہے کیا ایسا شخص جو عقیدہ اور عمل اور صورتاً اور سیرتاً زید جیسا ہو امامت کے اور اہتمام مسجد کے قابل شرعاً ہو سکتا ہے اور کیا ان لوگوں کی نماز جو اس کی اقتداء کرتے ہیں فساد و کراہت سے خالی ہوگی احکام شرع میں جواب تحریر فرمائیں اور زید فریضہ و واجبات اور سنن اور مکروہات و فسادات نماز نہیں جانتا ہے۔

الجواب

سر کے بال ترشوا کر چھوٹے چھوٹے رکھنا مکروہ تنزیہی ہے کہ خلاف سنت ہے، اور پانچے ٹخنے سے نیچے بھی مکروہ تنزیہی ہیں یعنی صرف خلاف اولیٰ جبکہ بہ نیت تکبر نہ ہو۔

عالم کبیر

صرح به فی العلمگیریۃ و فیہ حدیث فی
 صحیح البخاری انک لست ممن یصنعه
 خیارہ
 فتاویٰ عالمگیری میں (مسئلہ مذکورہ کی) تصریح کی گئی
 اور اس بارے میں صحیح بخاری کی حدیث موجود
 ہے تم ان لوگوں میں سے نہیں جو بر بنائے تکبر
 ٹخنوں سے نیچے ازار لٹکاتے ہیں۔ (ت) [حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوال پر حضور
 انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا تھا]

اور ولد الزنا کے پیچھے بھی نماز مکروہ تنزیہی ہے جبکہ وہ سب حاضرین سے مسائل نماز و طہارت کا علم
 زیادہ نہ رکھتا ہو، اور کبڑی لکڑی بھی رکھنا فی نفسہ برا نہیں جبکہ نجریہ و نصاریٰ سے نقشبہ مقصود نہ ہو،
 اور بٹن دار اچکن اور جیب اور اس کی گھڑی مباح ہے مگر انگریزی وضع کا بوٹ ممنوع ہے اور وارھی
 کتروا کر ایک مشت سے کم رکھنا حرام ہے۔ سیاہ خضاب حرام ہے۔ علم، تعزیوں اور فسق کے میلوں اور
 رقص کے جلسوں میں جانا حرام ہے۔ اپنی تقریبوں میں ڈسول جس طرح فساق میں رائج ہے بجانا، ناچ
 کرانا حرام ہے۔ ان افعال کا مرتکب ضرور فاسق مستحق ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ
 پڑھنا جائز نہیں اور پڑھی ہو تو پھینا واجب ہے نہ ایسے شخص کو متمم مسجد بنانے کی اجازت۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے پیر پر الزام زنا رکھے اور پیر سے وہ
 گناہ صادر نہ ہو اور پیر مرشد اس بات کو سن کر اس مرید کو عاق کر دے اس کے پیچھے نماز جائز ہے
 یا نہیں؟

الجواب

مسلمان پر زنا کی جھوٹی تہمت رکھنا گناہ کبیرہ ہے، قرآن عظیم نے اس کو فاسق فرمایا ہے اگر
 وہ اپنی اس ناپاک حرکت پر اصرار کرے اور تائب نہ ہو تو اسے امام بنانا گناہ ہے اور اس کے پیچھے نماز
 پڑھنی مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور اس کا پھینا واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۲/۵
 ۲۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب من جبر ازارہ من غیر خیار قیدی کتب خانہ کراچی ۸۶۰/۲

مسئلہ مسئلہ عبدالرحیم خاں صاحب از بہرام پور ضلع مرشد آباد بنگال ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین، زید دعویٰ کرتا ہے کہ میں سستی ہوں، اور امامت
بھی کرتا ہے، دُلدل کے آگے مرثیہ پڑھتا ہوا کر بلا تک گیا، ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنی کیسی ہے؟

الجواب

دُلدل بدعت ہے اور یہ رائج مرثیے معصیت ہیں، اور یہ ساختہ کر بلا مجمع بدعات ہے، ایسا
شخص فاسق ہے جب تک توبہ نہ کرے اسے امام بنانا گناہ ہے۔ غنیہ میں فتاویٰ حجر سے ہے:
لو قد موافقاً یا ثنوں (اور لوگ اگر کسی فاسق کو امامت کے لئے آگے کریں تو گنہگار ہونگے۔ ت)
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظ نبوی علی صاحب از خاص ضلع بھنڈارہ محلہ کم تالاب متوسط ضلع ناگپور
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ خاص ضلع بھنڈارہ محلہ کم تالاب میں ایک
مولوی صاحب جو کہ مسجد میں پیش امام اور واعظ اور مشائخ بھی ہیں یہ تینوں صفتیں ہو کر جہاں ٹانگ گانا بجا
ہو ایسی جگہ لبشوق جاتے ہیں اور آپ مدرسہ انجمن کے مدرس اعظم بھی ہیں یہ فعل شرع میں جائز ہے کیا اور
اگر ناجائز ہے تو ایسے پیش امام اور واعظ اور مشائخ کے لئے کیا حکم ہے؟ ایسے شخص کی پیش امامی جائز ہے
یا نہیں؟

الجواب

نامک مجمع فسیقات ہے اور اس میں جانا ضرور خفیۃ العذار خفیف الحركات نامہذب بے باک
ہونے کی دلیل کافی ہے اور بعد تعدد صراحت فسق بالاعلان ہے اور فاسق معین کو امام بنانا گناہ ہے
اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنا گناہ اور جتنی پڑھی ہوں ان کا پھیرنا واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ربلی محلہ بہاری پور مسئلہ علی احمد قادری ۲۹ شوال ۱۳۳۲ھ
بے نمازی اور وہ شخص جو بال انگریزی رکھوائے اس کے واسطے کیا شریعت کا حکم
ہونا چاہئے؟

الجواب

بے نمازی سخت شقی فاسق فاجر مرتکب کبارہ مستحق جہنم ہے وہ ایسا مسلمان ہے جیسا تصویر

کا گھوڑا ہے کہ شکل گھوڑے کی اور کام کچھ نہیں انگریزی بال رکھنا مکروہ و خلاف سنت و وضع فساد ہے منوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ بروز شنبہ ۷ ربیع الثانی ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں،

(۱) ایک عورت بیوہ مسلمان ہے خواہ مذہب شیعہ ہو خواہ مذہب اہلسنت و جماعت نکاح ثانی نہیں کیا اور کسی مسلمان شخص سے مبتلا ہے اس کے گھر کا کھانا پینا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ عورت کسی ایک مشرک کے ساتھ گرفتار ہے ایسی عورت کے یہاں کھانا پینا جائز ہے ایسی عورت کے گھر میں اگر کوئی پیش امام دعوت کھائے اس کی امامت جائز ہے یا نہیں؟ اور اس پیش امام کے لئے کچھ کفارہ ہوتا ہے یا نہیں؟

(۲) جو شخص فال کھولتا ہو لوگوں کو کہتا ہو کہ تمہارا کام ہو جائے گا یا یہ کام تمہارے واسطے اچھا ہو گا یا برا ہو گا یا اس میں نفع ہو گا یا نقصان، اس کی امامت جائز ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم جواب

(۱) آج کل کے روافض تو اسلام سے خارج ہیں، اور جو عورت بلا نکاح کسی شخص کے پاس رہے فاسقہ ہے اور وہ شخص مشرک ہو تو اس کا فتنہ اور سخت تر ہے اور فاسق کے یہاں کھانا اگر وہ حلال سے ہو فی نفسہ حرام نہیں مگر فاسقوں سے میل جول نہ چاہئے خصوصاً مقدمات کو، پھر اگر وہ ایک بار ایسا واقع ہو تو یہ ایسا الزام نہیں جس کے سبب اس کے پیچھے نماز میں حرج ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اگر یہ احکام قطع و یقین کے ساتھ لگائے ہو جب تو وہ مسلمان ہی نہیں، اس کی تصریح کر نیوالے کو صحیح حدیث میں فرمایا،

قد کفر بما نزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس نے اس چیز کے ساتھ کفر کیا جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔

اور اگر یقین نہیں کہ جب بھی عام طور پر جو فال دیکھنا رائج ہے معصیت سے خالی نہیں، ایسے شخص کی امامت جائز جب تک کوئی فساد عقیدہ نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ حاجی عبد الغنی صاحب طالب علم بنگالی مدرسہ اہلسنت وجماعت بریلی بتاریخ ۱۳ ذی القعدہ ۱۳۳۳
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کو غسل کی حاجت تھی ہمراہ کپڑے ناپاک غسل کیا بعدہ
 اس پاجامہ کو اتار کر دھونا چاہا جب دھونے لگا تو اسی ناپاک ہاتھ سے جو پاجامہ کے استعمال سے ناپاک
 ہو گیا تھا گھڑے اور لوٹا کو چھوا تو یہ گھڑا بدھنا بھی ناپاک ہوا دوسرے شخص نے اس گمان سے کہ زید نے ناپاک
 ہاتھ لگایا ہے اس گھڑے بدھنے کو توڑ ڈالا، آیا اب اس کا عوض زید پر لازم ہوگا یا عمر پر جس نے توڑ ڈالا ہے۔
 بیتوا تو جروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب الملقوظ

گھڑا جس نے توڑ دیا اس پر تاوان ہے اور اگر پاجامہ پاک کرنے کے بعد ہاتھ لگایا تو یہ ناپاک بھی
 نہ ہوا کہ جو چیز ہاتھ سے پاک کی جائے اس کے پاک ہونے کے ساتھ ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ مرسلہ عبدالستار بن اسماعیل صاحب از گونڈل کاٹھیاواڑ یکم صفر ۱۳۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت اس مسئلہ میں، ایسے کپڑے جو مرد کو ناجائز ہوں ان کے ساتھ
 نماز پڑھنا کیسا ہے مثلاً زری کی مغرق ٹوپی یا سداری ریشمی پاجامہ انگرکھایا سیراہمن انگشت میں سونے
 کی انگوٹھی بدن پر سونے کا چین وغیرہ۔

الجواب

ناجائز لباس کے ساتھ نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے کہ اس کا اعادہ واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از قصبہ بالکھ ضلع بلبند شہر مرسلہ صالح محمد خان صاحب مورخہ ۲۸ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ کیا حال ہے ایسے شخص کا
 جو گناہان مندرجہ ذیل کا مرتکب ہوا، وہ شخص مسلمان رہا یا نہیں اور نماز اس کے پیچھے جائز ہے یا نہیں۔
 (۱) ایک شخص نے جان بوجھ کر لبیب دنیوی ریش کے قصداً فعل حلال شرعی کو حرام کر دیا۔
 (۲) غیر مقلدین کو جو اپنے کو عامل بالحدیث مشہور کرتے ہیں اور امامان مجتہدین رحمہم اللہ کو بدعتی اور اصحاب الکفر
 کہتے ہیں ان کو دربارہ شخصے خلاف شرع مدد دی۔
 (۳) شرعی معاملہ میں عمداً بخلت جھوٹی شہادت دی۔

(۴) چار مسلمان اہلسنت وجماعت حنفی مذہب واقف مسائل شرعی کے رد پر شرعی فعل حلال و
 جائز کو برحق اور سچا تسلیم کر کے پھر اس کلمہ حق سے منحرف ہو کر ناجائز کا قائل ہوا اور یہ شخص
 پیش امام مسجد بھی ہے آیا نماز پیچھے اس کے جائز ہے یا نہیں مع دلیل وحوالہ کتاب اللہ و حدیث

رسول اللہ باعبارت فقہیہ کے مرتب فرما کر مرتب بہر خاص فرمادیں۔ بینوا تو جروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

ایسے لوگ سخت گنہگار بلکہ گمراہ ہیں کہ حق کے مقابل باطل کی اعانت کرتے ہیں ایسے شخص کے پیچھے نماز ناجائز ہے بلکہ حجت تک تو بہ نہ کریں مسلمانوں کو ان سے بالکل قطع علاقہ کر دینا چاہئے کہ وہ ظالم ہیں اور ظالم بھی کس پر؟ دین پر۔ اور اللہ عزوجل فرماتا ہے،

وَمَا يَنصِفُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
 الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
 واللہ تعالیٰ اعلم

اور اگر تمہیں شیطان بھلاوے میں مبتلا کر دے
 تو پھر یاد آنے کے بعد بھی ظالموں کے پاس
 مت بیٹھو۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از جھونا مارکیٹ کراچی بندر مرسلہ حضرت پیر سید ابراہیم صاحب گیلانی قادری بعد دی
 مدظلہ الاقدس ۱۵ رجب المرجب ۱۴۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص اپنے وطن سے نکل کر ناواقف مسلمانوں کے پاس آکر بحیلہ تعلیم امور دینی و طریقی درویشانہ سری مریدی سلیقہ جاری رکھا حتیٰ کہ اپنے مرید خاص خوبے موچی کے گھر میں رہ کر ان کی لڑکی جو کہ منکوسہ آغیر بھی معہ شیر خوار بچے کو بھگا کر دوسرے ملک میں لے گیا اور شیر خوار بچہ جو کہ خوبے موچی کا لڑکا ہے سید بنایا اور رفتہ رفتہ ان سے چند اولاد ہوئے ایسے شخص کے بارے میں حدیث شریعت کون سی قائم ہوگی اور فاجر و فاسق ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر یہ امر واقعی ہے تو ایسا شخص سخت فاسق فاجر مرتکب کبار ہے مستحق عذاب جہنم ہے اسے امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس کے پاس مال حلال بھی ہے یعنی اپنی زمین میں زراعت ہوتی ہے اور سود بھی کھاتا ہے اس قسم کے لوگوں کا ہدیہ قبول کرنا اور اس کے دعوات کھانا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

سود خور کو امام بنانا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ تحریمی کہ پڑھنی گناہ اور پھر فی واجب اور اس کی دعوت قبول کرنے سے احتراز چاہئے، پھر بھی دعوت و ہدییہ میں فتویٰ جواز ہے جب تک معلوم نہ ہو کہ شے جو ہمارے سامنے پیش کی گئی بعینہ وجہ حرام سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد حسن پور مرسلہ عبدالرحمن مدرس ۸ ذی القعدہ ۱۳۳۸ھ

جمعہ فرضوں کی اور سنتوں کی اول و آخر کی نیت تحریر فرمادیجئے۔ بینوا تو جردا

الجواب

جمعہ کی نیت میں فرض جمعہ اور چاہے یہ بھی بڑھائے واسطے اسقاط ظہر کے، اور قبل کی سنتوں میں سنت قبل جمعہ اور بعد کی سنتوں میں سنت بعد جمعہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ احسان علی طالب علم مدرسہ منظر الاسلام ۸ اصفہ ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر کسی کام کے کرنے کا حکم دے اور وقت نماز آتا ہے کہ اگر اس کے حکم کی تعمیل کرے تو پھر نماز کا وقت باقی نہیں رہے گا تو اس صورت میں عورت نماز پڑھے یا حکم شوہر بجا لائے؟ بلیغوا تو جسر و (بیان فرماؤ اجر یا و۔ ت)

الجواب

نماز پڑھے ایسا حکم ماننا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر کنتہ محلہ سیلانی مرسلہ جناب محمد حسین صاحب ضوی مورخہ ۸ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بکر کے پاس آیا جس کو عرصہ پانچ یا چھ یوم کا ہوا اور دیگر اشخاص بھی زید کے ساتھ تھے یہ بیان کیا کہ ایک صحت پر دو یا تین یا دس آدمی برابر فرض علیہ پڑھ سکے ہیں یا نہیں، بکر نے کہا کہ نماز نہیں ہوگی جماعت کرنا چاہئے، بکر سے زید نے کہا کہ نماز ہو جائے گی، میں نے مسئلہ اپنے مولوی سے دریافت کر لیا ہے، اس پر بکر نے کہا کہ میں تم کو کافر جانتا ہوں کیونکہ تم لوگ دیوبند اور گنگوہ کے علماء کی تقلید کرتے ہو اور وہ تو ہیں سرکار مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کرتے ہیں لہذا میں توہین کے کرنے والوں کو اور جو ان سے میل رکھتے ہیں کافر جانتا ہوں اور میں وہابی سے بات نہیں کرنا چاہتا اور زید میلاد شریف میں قیام کا منکر ہے اور کہتا ہے وہ بدعت ہے۔ اب زید علمائے دین سے فتویٰ اس مضمون کا لایا ہے کہ بکر نے مجھ کو کافر کہا وجہ کوئی فتویٰ میں تحریر نہیں کی کہ کس وجہ سے کافر کہا ہے اب فتویٰ کو سب کو دکھاتا ہے اور بیان کرتا ہے کہ بکر توبہ کرے اور جریہ

نکاح کرے لہذا آپ فرماتیں کہ بکر توبہ کرے یا زید، بکر زید کو وہابی جانتا ہے اور دیگر دیوبندیوں کو جو کہ توہین کرتے ہیں اور یہ لوگ اُن کی تقلید کرتے ہیں سب کو کافر جانتا ہے۔ بینوا تو جبروا

الجواب

کیا اللہ کی لعنت سے نہیں ڈرتے وہ لوگ جو شریعت کو دھوکا دیتے ہیں اور جھوٹا سوال بنا کر اُلٹا فتویٰ لیتے ہیں اس صورت میں بکر پر وہ حکم ہرگز نہیں ہے بلکہ زید اور اس کے ہم مذہب توہین کرنے والوں پر ہے کہ وہ اسلام سے خارج ہیں، بکر کہ نبی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرنے والوں کو کافر جانتا ہے بیشک حق پر ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور نماز کا مسئلہ یہ ہے کہ ابھی جماعت نہ ہوئی اور کچھ لوگ ایک جگہ تنہا پڑھیں اور ان میں کوئی امامت کے قابل ہے تو بوجہ ترک جماعت کے گنہگار ہوں گے فرض ادا ہو جائیں گے، اور اگر جماعت اولیٰ ہو چکی اور کچھ لوگ اتفاق سے رہ گئے جب بھی انھیں چاہئے کہ مصلے سے ہٹ کر جماعت کریں اور رافضیوں اور گنگوہی کی طرح ایک جگہ الگ الگ نہ پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

روزہ و زکوٰۃ وحج

مسئلہ مستولہ عبدالستار بن اسماعیل از شہر گوندل کا بھیا وار مورخہ ۹ شعبان یکشنبہ ۱۳۳۴ھ بعض لوگ اس ملک میں بعد نماز عصر کے اذان مغرب تک کچھ کھاتے پیتے نہیں ہیں اور اس کو عصر کا روزہ کہتے ہیں اس کے فوائد بہت بیان کئے جاتے ہیں، ایک فائدہ یہ بیان کرتے ہیں کہ وقت سکرات جب شیطان پانی لے کر دھوکا دینے کو آئے گا اس وقت اس روزہ رکھنے والے کو وقت عصر کا معلوم ہوگا اور روزہ کا خیال رہے گا تب کہہ دے گا میں روزہ سے ہوں ہرگز تیرا پانی نہ پیوں گا۔ چنانچہ شیطان لاچار ہو کر چلا جائے گا اور اس روزہ کا رکھنے والا اگر اسی سے بچ جائے گا۔ اب کیا یہ روزہ اور اس کے فوائد صحیح ہیں یا نہیں؟ کسی معتبر کتاب میں اس کی کچھ اصل ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس پر ثواب سمجھ کر عمل کرنا کیسا ہے؟ فقط۔

الجواب

حدیث و فقہ میں اس کی اصل نہیں معمولات بعض مشائخ سے ہے اور اس پر عمل میں حرج نہیں انسان جتنی دیر شہوات نفسی سے بچے بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹ از اجیر شریف متصل امام بارگاہ مکان میر گلزار علی صاحب مرسلہ فیاض حسین صاحب

۲۹ شوال ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اور قطرہ خلافت فتنہ میں دینا نیز آمدنی تھمیر

جو شرکاً ناجائز ہے اس میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

زکوٰۃ مسجد میں دے تو ادا ہو نہیں سکتی، اسے خلافتِ فتنہ میں کیسے دیا جاسکتا ہے، زکوٰۃ کا رکن تملیکِ فقیر ہے۔ درمختار میں ہے :

لا صرف الی مسجد لعدہ التملیک کسی مسجد میں مال زکوٰۃ خرچ کرنا درست نہیں
وہو الرکن لہ اس لئے کہ اس میں محتاج کو مالک بنانا نہیں پایا جاتا

جبکہ تملیکِ فقیر زکوٰۃ میں رکن ہے۔ (ت)

تھیں کاروپہ کہ تماشہ کی اُجرت میں لیا جاتا ہے قطعی حرام اور اشد قسم کا حرام ہے مگر سوال بے منشا ہے خلافتِ فتنہ اگر بالفرض ایسوں کے ہاتھوں میں ہے جو اللہ کو اللہ، رسول کو رسول، حلال کو حلال، حرام کو حرام جانتے ہوں تو وہ خود ہی ایسا مال نہیں گے۔ اور اگر ایسوں کے ہاتھوں میں ہو جن کے نزدیک اسلام و کفر میں کوئی وجہ امتیاز نہیں سب برائے نام ہیں جو اپنے اسلام سے بھی صراحتہ انکار کریں جو کفر کا بول بالا کرنے کیلئے شہنشاہِ اسلام کی بندش چاہیں جو مشرکوں کے مجمع میں مشرک کی جے بولیں جو مشرکوں کے ہاتھ سے اپنے ہاتھ پر قشتہ لگوائیں جو اپنے آپ کو لالہ و نڈت کہیں جو مساجد میں منبروں پر مشرکوں سے لیکر دوائیں جو مشرکوں کی خوشی کے لئے رام پھن پر پھول چڑھائیں جو سخت اشد و مایوں منکرانِ رحمتہ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی مجلس کا جسے بزعم خود دینی مجلس سمجھیں صدر بنائیں جو ایسوں کو کہ اپنے معبود کا ظالم جاہل چور شرابی ہونا جائز رکھیں ایسے کو الہ جانی یہ ان کو شیخ الہند و شیخ الاسلام بتائیں جو صاف لکھ دیں کہ ہم ایک ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو بتوں کے معبد کو مقدس جگہ بنائے گا تو سوال محض فضول ہے انھیں احتسار کی کیا وجہ اور ان پر اعتراض کا کیا موقع جنھیں کفر و اسلام میں امتیاز نہیں، حلال و حرام میں امتیاز کیا معنی، بلکہ جن کے نزدیک اسلام کفر اور کفر اسلام ہے ان کے یہاں آپ ہی حرام حلال اور حلال حرام ہے ماعلیٰ مثله بعد الخطاء۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اس قسم کے شخص سے خطا بعید نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ ت)

مسئلہ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ احسان علی طالب علم مدرسہ منظر الاسلام ۱۸ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر عورت حج کو جانا چاہتی ہے

اور شوہر اُس کا اس کو منع کرے کسی عذر سے، تو جاسکتی ہے بغیر اجازت شوہر کے یا نہیں؟ بتینوا تو جو و ا
(بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اگر محرم ساتھ ہے اور حج اس پر فرض ہے تو جائے گی ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جہانز و زیارتِ قبور و مزاراتِ اولیاء

مسئلہ ۲۱ از درو تحصیل کچھ ضلع نئی تال مرسلہ عبدالعزیز خان ۲۲ رجب ۱۳۱۵ھ
زیارتِ اولیاء اللہ کے واسطے بیان کیا ہے؟ بیٹھا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

قطعاً جائز لا ینافی قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الافزود و ہا

وقد فصلہ الامام حجة الاسلام فی الاحیاء
وغیرہ فی غیرہ والمسألة افردت
بالتالیف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لوگو! اب قبروں کی زیارت کیا کرو۔ (ت)
حجۃ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم
میں اور دیگر ائمہ نے اپنی اپنی کتب میں اس
مسئلہ کو تفصیلاً بیان کیا ہے اور خاص اس مسئلہ
میں مستقل کتب لکھی گئی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲ از برہنہ ضلع نواکھالی موضع بھولا کوٹ مرسلہ حیدر علی صاحب ۱۳ شعبان ۱۳۱۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو مولود از شکم مادر مردہ شود تو
کس طرح دفن کیا جائے، آیا کہ نال کٹوا کر دفن کریں؟ مع الدلیل بالتفصیل۔ بیٹھا توجروا۔

الجواب

اُس کانال کاٹنے کی حاجت نہیں کہ ایذائے بے سبب ہے۔

اخرج الامام محمد في كتاب الآثار في كتاب الأثر في
 ابو عبید القاسم بن سلام و ابراہیم الحوفي
 كلاهما في غريب الحديث عن ابراهيم
 التخعي عن ام المؤمنين الصديقة
 مرضى الله تعالى عنهما انها سئلت عن
 الميت يسرح رأسه فقالت علام
 تنصون ميتكم و اخرج عبد الرزاق في
 مصنفه عنها مرضى الله تعالى
 عنها سرائر امرأة يكدون رأسها
 فقالت علام تنصون ميتكم فاذا كانت
 هذا في تسريح شعرها فما ظنك بقطع
 بضعة منه مع غير حاجة اليه ولا نفع
 كما لا تنفى والله تعالى اعلم۔

اپنے سر کے بالوں میں کنگھی کر کے اسے تکلیف پہنچاتے ہو۔ جب بالوں میں کنگھی کے بارے میں یہ
 حکم ہے تو پھر اس کے جسم سے گوشت کا ٹکڑا کاٹنے کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے باوجودیکہ اس
 کی ضرورت بھی نہیں اور اس میں کوئی فائدہ بھی نہیں، اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)
 مسئلہ ۲۳ مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب مدرس اول مدرسہ قادریہ احمد آباد گجرات دکن محلہ جمال پور
 ۲۸ صفر ۱۳۳۹ھ

مولانا موصوف نے ایک رجسٹری بھیجی جس میں بحر الرائق، تصحیح المسائل مولانا فضل رسول صاحب

۱۔ کتاب الآثار باب الجنائز حدیث ۲۲۴	ادارۃ القرآن کراچی	ص ۶۶
۲۔ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۶۲۳۲	المکتب الاسلامی بیروت	۴۳۴/۴
۳۔ القرآن الکریم ۲۶/۱۴		

رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کی اجازت پر زور دیا تھا اُن کو یہ جواب بھیجا گیا۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم ، نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم۔

مولینا المکرم مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب زید کریم ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ کی دو جہتوں پر آئیں، تین مہینے سے زائد ہوئے کہ میری آنکھ اچھی نہیں میری رائے اس مسئلہ میں خلاف پر ہے، مدت ہوتی اس بارے میں میرا فتویٰ تحفہ حنفیہ میں چھپ چکا، میں اس رخصت کو جو بحر الرائق میں لکھی مان کر نظر بحالات نسائہ سوائے حاضری روضۃ انور کے کہ واجب یا قریب بواجب ہے، مزارات اولیاء یا دیگر قبور کی زیارت کو عورتوں کا جانا با اتباع غنیۃ علامہ محقق ابراہیم حلبی ہرگز پسند نہیں کرتا خصوصاً اس طوفان بے تمیزی رقص و مزامیر و سرود میں جو آج کل جہاں نے اس طیبہ میں برپا کر رکھا ہے اسکی شرکت تو میں عوام رجال کو بھی پسند نہیں رکھتا نہ کہ وہ جن کو انجمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدی خوانی بالحقان خوش بر عورتوں کے سامنے نہ مانعت فرما کر انھیں نازک شیشیاں فرمایا گیا، والسلام

مسئلہ ۲۶۱۳ از امر سرگرمہاں سنگھ ہسپتال علی کوچہ کی مسئلہ حاجی غلام محمد صاحب ۶ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص خاندانی سارق اور بڑا مشہور و معروف و بد معاش ہو بلکہ گورنمنٹی دفاتر میں عدا کے بد معاشوں میں نامزد ہو اور تمام عمر اس کا ذریعہ معاش چوری اور جوار با ہو اور صوم و صلوة کا بھی تارک ہو غرض کہ اس نے اپنی تمام عمر چوری اور جوار اور دیگر افعال قبیحہ میں بسر کی ہو اور آخر کار بلا توبہ فوت ہو گیا ہو تو ایسے شخص کے جنازہ پڑھنے یا پڑھانے کے متعلق بروئے فقہ و احادیث نبویہ شرعاً کیا حکم ہے؟

(۲) متوفی مذکور کی جائداد منقولہ و غیر منقولہ جو اس نے ذرائع حرام سے جیسے چوری اور جوتے سے پیدا کی ہو اس کا بصورت ختم جمعہ و چہلم وغیرہ خورد و نوش کرنے کے کون لوگ مستحق ہیں اور ان کیلئے کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کوئی شخص بحیثیت امام مسجد ہونے کے اس کا جنازہ پڑھے یا پڑھائے اور متوفی مذکور کی جائداد مندرجہ ضمن عدا جان بوجھ کر بطریق ختم اوچرچہلم وغیرہ خورد و نوش کرے تو اس کے لئے شرعاً کیا حکم ہے اور وہ قابلِ امامت رہ سکتا ہے یا نہیں؟ بتینوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

(۱) شخص مذکور اگرچہ کیسا ہی فاسق فاجر تھا اور اگرچہ بے توبہ مرا جبکہ مسلمان تھا اس کے جنازہ کی نماز لازم تھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصلوة واجبة علی کل مسلم براكات او فاجرا وان هو عمل الکبائر

مسلمان خواہ نیک ہو یا بد، اس کی نماز جنازہ پڑھنی واجب ہے اگرچہ وہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب ہو۔ (ت)

در مختار میں ہے:

وهی فرض علی کل مسلم مات خلا من بعثة النبی و لیس هذا منهم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جب کوئی مسلمان مرتجع ہو جائے تو اس پر نماز پڑھنی فرض (کفایہ) ہے سوائے چار آدمیوں کے کہ ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور یہ ان میں سے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) جو مال اُس نے بعتہ چوری یا چوئے سے حاصل کیا اس پر ختم و فاتحہ پڑھنا حرام ہے اور اس کا کھانا حرام ہے مگر اُسے جس سے وہ مال لیا گیا یا وہ معلوم نہ ہو تو فقیر کو بحقیقت مال لادارائی نہ بحیثیت ایصال ثواب سچ کر کھایا وہ قابلِ امانت نہیں جب تک تائب نہ ہو بلکہ اسے جدید اسلام کا حکم ہے عالمگیریہ میں ہے:

لو تدرق علی فقیر بشئ من مال الحرام یرجو الثواب یکفر ولو علم الفقیر بذلك فعدماله وامن المعطى فقد کفرا کذا فی المحيط

اگر کسی محتاج پر حرام مال میں سے کچھ خیرات کرے اور ثواب کی امید رکھے تو کافر ہو جائے گا۔ اگر محتاج کو اس مال کے حرام ہونے کا علم ہو پھر اُسے مال دینے کے لئے کوئی بلائے اور وہ اس کے لئے دعا کرے اور دینے والا آمین کہے تو دونوں کافر ہوں گے محیط میں یہی مذکور ہے۔ (ت)

اور اگر اس کے پاس مال حلال بھی تھا اور اس کا خاص حرام سے ہونا معلوم نہیں یا زہرِ حرام سے خریدی ہوئی کوئی چیز ہے جس کی خریداری میں زہرِ حرام پر عقد و نقد جمع نہ ہوئے یعنی یہ نہ ہو کہ حرام روپیہ دکھا کر کہا ہو کہ اس کے عوض دے دے پھر وہی روپیہ اس کے ضمن میں دیا ہو تو اس پر فاتحہ پڑھنے اور کھانے میں حرج نہیں اگرچہ صورتِ مذکورہ میں خلافِ احتیاط ضرور ہے۔ عالمگیریہ میں ذخیرہ سے ہے امام محمد فرماتے ہیں :

بہ ناخذ مالہ نعرف شیئا حرام ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب تک کسی معین شے بعینہ یہ کے حرام ہونے کو نہ پہچانیں۔ (ت)
اگر یہ صورت تھی تو امام پر الزام نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

www.KitaboSunnat.com

ایصالِ ثوابِ صدقہ و خیرات و سوال

مسئلہ ۲۱ صفر یوم سہ شنبہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تہذیبِ گاہِ دین کی نذر و نیاز مثل مولود شریف وغیرہ کے ہندوؤں کی بنائی ہوئی شیرینی پر چاہتے یا مسلمان کی، اور جہاں مسلمان حلوائی بھی ہوں تو مسلمانوں کو کن سے خریدنا اولیٰ ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

شک نہیں ہندو عموماً سخت ناپاکیوں میں آلودہ رہتے ہیں دھوتیوں میں پیشاب کرتے ہیں اور انھیں اپنے کنوؤں کی من پر کھڑے ہو کر ایک لٹیا پانی سے بھیجتے ہیں سب چھینٹیں کنوئیں میں جاتی ہیں، پانخانے میں ڈھیلے لے جانا تو انھیں کہاں نصیب، چھوٹی سی لٹیا ہوتی ہے وہ بھی بار بار آدھی یا پونی، پھر اس میں آبِ ستہ، اُسی میں ہاتھ دھونا، اور اتنا بچالائے جس سے بارہ کھلا کئے۔ مشاہدہ ہوا کہ اُن کے حلوائیوں نے اپنی اسی بے احتیاطی کے پانی سے کڑا ہی دھوئی اور اُسی انگوچھے سے پونچھ لی جو سال سال بھر بدلائیں جاتا اور اس میں تولوں بلکہ چھٹکیوں موت ہوتا ہے علاوہ بریں اُن کے مذہب میں گائے بھینس کا گوشت اور بچھیا کا مٹت مٹریا پاک بلکہ پیڑ یعنی پاک کرنے والا ہوتا ہے تو اس سے احتراز کیا معنی بلکہ اُسے مُشک و عطر کی جگہ استعمال کرنا اُن سے بعید نہیں ایسی حالتوں میں اگرچہ اس شریعت کچھ سہلہ غرضاً صلی اللہ تعالیٰ علیٰ صاحبہا و آلہ و بارک وسلم نے جب تک کسی خاص شے میں وقوعِ نجاست کا یقین نہ ہو بلکہ قاعدہ کلیہ الاصل الطہارۃ و

ضابطہ عام، یقیناً لایزول بالشک (اشیا میں اصلاً پاکیزگی اور طہارت ہے اور اس کیلئے عام قاعدہ یہ ہے کہ یقیناً شک سے زائل نہیں ہوتا) حکم فتویٰ میں آسانی فرمائی مگر شبہ نہیں کہ تقویٰ حتی الامکان اس سے بچنا ہے خصوصاً جبکہ وہ باوصف اپنی گندگیوں ناپاکیوں کے پاک ستھرے نظیف مسلمانوں سے کس درجہ پرہیز رکھتے اور بحکم المرء یقیس علی نفسه (ہر شخص دوسرے کے بارے میں اپنی ذات کے حوالے سے قیاس کرتا ہے۔ ت) معاذ اللہ انھیں ملچہ سمجھتے ہیں عجب کہ ناپاکیوں کو پاکوں سے احتراز ہو اور پاک ناپاکیوں سے اختلاط رکھیں اور ان کی ایسی اوندھی اندھی چھوت پر بھی غیرت نہ کریں مانا کہ اپنے نفس کے لئے نہ بچیں مگر بیشک حضرات بزرگان دین صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہم و مولاہم و علیہم اجمعین کی نذر و نیاز بلکہ عموماً فاتحہ و صدقات و امور خیرات میں اس سے احتراز چاہئے کہ یہ امور بامید قبول کیے جاتے ہیں، اور حدیث میں ارشاد ہوا:

ان الله طيب لا يقبل الا الطيب
بیشک اللہ عزوجل طیب ہے نہیں قبول فرماتا
مگر پاک ستھری چیز کو۔

تو اگر علم الہی میں ان شیرینیوں کی ناپاکی معاذ اللہ باعث عدم قبول ہوتی کیسا خسارہ ہے، عرض جہاں تک ممکن ہو ہنود کی ایسی اشیاء سے کھانے پینے میں عموماً اور نذر و نیاز فاتحہ صدقات میں خصوصاً احتراز اولیٰ ہے، اور جب مسلمان علوانی بھی موجود ہوں تو خواہ مخواہ ہنود کی طرف ٹھکنے کی وجہ کیا ہے، ان سے خریدنے میں علاوہ ان خوبیوں کے یہ کیسا فائدہ ہے کہ اپنے مال کا نفع اپنے بھائی مسلمان ہی کو پہنچا، فتاویٰ ذخیرہ و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ میں ہے:

یکوہ الاکل والشرب فی اوانی المشرکین
قبل الغسل کانت الغالب والظاہر
من حال اوانیہم النجاسة
فانهم یتحلون الخمس ویاکلون المیتة
ولحم الخنزیر ویشربون ذلك ویاکلون
فی قصاعہم و اوانیہم فیکوہ الاکل والشرب
مشرکین کے برتن بغیر دھوئے استعمال کرنا مکروہ
ہے اس لئے کہ غالباً ان کے برتن بظاہر
ناپاک ہوتے ہیں بایں جہ کہ وہ شراب پینا حلال جانتے اور
مردار اور سور وغیرہ کھاتے ہیں اور اس مقصد
کے لئے اپنے برتن استعمال کرتے ہیں لہذا انھیں
دھوئے بغیر ان میں کھانا پینا مکروہ ہے۔ ظاہر

فيها قبل الغسل اعتبار اللفظ اهر كما كره
التوضي لبسور الد جاجة الخلا لا نهسا
لا تتوق عن النجاسة في الغالب الا ان الاصل في
الاشياء الطهارة وتشككنا في النجاسة
فلم تثبت النجاسة بالشك هذا حاصل
ما ذكر عن الذخيرة -

حال کا اعتبار کرتے ہوئے جیسے اس مرنے کے
جھوٹے سے وضو کرنا مکروہ ہے جو گلی کو چوں میں آزاد
پھرنے والی ہے اس لئے کہ وہ گندگی سے محفوظ
نہیں ہوتی البتہ اصل اشیا میں طہارت
ہوتی ہے اور ہمیں نجاست کا محض شک ہو جائے
تو شک سے نجاست ثابت نہیں ہوتی۔ خلاصہ
از ذخیرہ مذکور ہوا۔ (ت)

نصاب الاحتساب میں ہے :

قال العبد اصلحه الله تعالى وما اتبلينا
من شراء السمن والخل واللبن و
الجبن وسائر لها ثقات من المهنود على
هذا الاحتمال تلويث او انهم وان
نساء هم لا تتوقين عن السرقة وكذا
ياكلون لحم ما قتلوا وذلك ميتة فالاباحة
فتوى والتحرز تقوى الله ملخصا والله
سبحانه وتعالى اعلم بالصواب -

بندہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی اصلاح فرمائے۔
اور ہم گھی، سرکہ، پنیر، دودھ اور دیگر تمام سیال
چیزیں ہندوؤں سے خریدتے ہیں۔ انکی عورتیں
گوہر وغیرہ سے پرہیز نہیں کرتیں، اور ہندو لوگ
بغیر ذبح کے مار ڈالے جانے والے جانوروں کا
گوشت کھاتے ہیں اس لئے انکے برتنوں کے
نا پاک ہونے کا احتمال ہوتا ہے۔ ان کے برتنوں
کے استعمال کی اباحت ہمارے لئے بر بنائے

فتویٰ ہے جبکہ ان سے پرہیز کرنا تقویٰ ہے ملخصا۔ اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۸ از سلی بحیث محکمہ پکریا مسئلہ شیخ عبد الوہاب صاحب ۱۵ ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ
حامی دین و مفتی شرع متین جناب مولوی محمد احمد رضا خاں صاحب انار اللہ برہانہ بعد سلام علیک
ورحمۃ اللہ عرض ہے کہ مسئلہ حل طلب ارسال حضور ہے براہ کرم جلد جواب سے مشرف فرمائیے۔ بعد
ختم بیان ولادت جناب رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر پنج آیت پڑھ کر شیرینی تقسیم کی جائے
تو جائز ہے یا ناجائز؟ اعتراض یہ ہے کہ پنج آیت مخصوص محفل غم کے واسطے ہیں نہ کہ محفل شادی کے

چنانچہ سوم میں بعد ختم کلام مجید پنج آیت پڑھ کے شیرینی تقسیم کرتے ہیں محفل میلاد میں پڑھنا موجب کراہت ہے ؛ بینوا تو جووا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پنج آیت میں شادی وغنی کا تفرقہ اور اسے مجلس غم سے مخصوص ماننا محض باطل و بے اصل ہے صحابہ کرام کی عادت کریمہ تھی جب کسی مجلس میں جمع ہوتے کسی سے کچھ آیات کلام مجید پڑھ کر سنتے۔ عالمگیریہ میں ہے :

لو قرأ طمعا في الدنيا في المجالس يكره
وان قرأ لوجه الله تعالى لا يكره وقد كان
اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
واصحابه اذا اجتمعوا مروا احدهم ان
يقرا سورة من القرآن كذا في الغرائب
اپنے ساتھیوں میں سے کسی ایک کو فرمایا کرتے تھے کہ وہ قرآن مجید کی کوئی سورۃ تلاوت کرے۔ یونہی
غرائب میں ہے۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
ان هذا القرآن مأدبة الله فاقبلوا مأدبته
ما استطعتم۔ رواه الحاكم وصححه عن
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
دوسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

كل مؤدب يحب ان
يؤفد ادبه وادب الله
القرآن فلا تمجدوه (رواه
ہر دعوت کرنے والا دوست رکھتا ہے کہ لوگ اسکی
دعوت میں آئیں اور اللہ عز وجل کا خوانِ نعمت
ستران ہے تو اسے نہ چھوڑو) اس کو

غرض اس مجلس ملائک مانس کے مجلس شادی ہونے کے سبب اس میں قرأت پنج آیت پر انکار محض بے معنی ہے،

نعم حیث یكون القصد منها اهداؤ ثوابها
للحضرة العلیة النبویة علیه افضل
الصلوة والسلام والتحية فهذا و
ان كان ممانا نزع فيه ابت تیمیة وواقعه
بعض لكن الحق الصحيح ما علیه الجمهور
من جواهر ذلك منهم الامام الاجل تقي الدين
على بن عبد الكافي السبكي والامام البارزي
والامام ابن عقيل الحنبلي والامام
الاجل العارف بالله على بن الموفق
والامام ابو العباس محمد بن
اسحق السراج النيشاپوري و
الامام سلطات العلماء عز الدين
بن عبد السلام والامام ابن حجر
المكي كما في عقود الدربة والامام النووي
والامام شهاب الدين احمد بن الشلبی الحنفی
كما في سرد المختار و شيخ الاسلام
القاياني والامام شرف الدين المناوي
والامام كمال الدين محمد بن الهمام
المحقق المجتهد كما يستفاد منه والامام
العارف بالله ابو المواهب سيدي محمد
الشاذلي والامام العارف عبد الوهاب
الشعراني كما سيأتي وغيرهم من العلماء
الاجلة المتقدمين والمتأخرين

ہاں البتہ جہاں آیات مبارکہ کا ثواب بطور ہدیہ
بارگاہ عالیہ نبویہ میں پہنچانا مقصود ہو، اس
میں اگرچہ حافظ ابن تیمیہ اور ان کے بعض موافقین
نے نزاع اور اختلاف کیا ہے مگر حق اور صحیح
بات یہی ہے جس پر ائمہ جمہور قائم ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کلام پاک کا
ثواب پہنچانا جائز ہے، جن بزرگوں نے اس کو
جائز قرار دیا ہے ان میں جلیل القدر امام تقی الدین
علی بن عبد الکافی سبکی (شافعی) ہیں (۲) امام
بارزی (۳) امام ابن عقیل حنبلی (۴) امام کبیر
عارف باللہ علی بن موفقی (۵) ابو العباس
امام محمد بن اسحق سراج نیشاپوری (۶) سلطان
العلماء امام عز الدین بن عبد السلام (۷) امام
ابن حجر مکی جیسا کہ عقود الدربہ میں ہے (۸) امام
نویری (۹) امام شہاب الدین احمد بن شلبی
حنفی جیسا کہ فتاویٰ شامی میں ہے (۱۰) شیخ
الاسلام امام قایانی (۱۱) امام شرف الدین
مناوی (۱۲) امام کمال الدین محمد ابن ہمام محقق
ومجتہد جیسا کہ ان کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے
(۱۳) عارف باللہ امام ابو المواہب سیدی
محمد شاذلی (۱۴) امام عارف عبد الوہاب
شعرانی جیسا کہ عنقریب ذکر ہوگا۔ ان کے علاوہ
دیگر جلیل القدر علماء کرام متقدمین و متاخرین

رحمة الله عليهم اجمعين -

ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر فرداً فرداً
رحمت فرمائے۔ (ت)

فتاویٰ حدیثیہ امام ابن حجر کی ہیں

ما يفعله الناس الآن من سوالهم من الله
تعالى ان يوصل مثل ثواب ما يقرؤن
الى النبي عليه الصلوة والسلام وآله
وصحبه وتابعيهم حسن لا اعتراض عليه
خلا فالمنزعه كما بينته في افتاء
طويل غير هذا أقول وزيادة لفظ مثل
على مذهب الشافعيه اما عندنا فلا حاجة
اليها كما قد عرفت في موضعه

اب جو کچھ لوگ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے سوال
کیا جاتا ہے کہ جو کچھ وہ پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ اس
کی مثل کا ثواب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم، ان کی سب اولاد، ان کے سب ساتھیوں
اور ان کے تابعین کو پہنچا دے، تو یہ ایک اچھا
طریقہ ہے پس اس پر کسی اعتراض اور اشکال کی
گنجائش نہیں، البتہ اختلاف اس میں اُس نے کیا ہے
جس نے اُس کو جائز نہیں سمجھا جیسا کہ اسکے علاوہ
میں نے ایک طویل فتویٰ میں اس کو بیان کیا ہے

کا اضافہ شوافع کے مذہب کے مطابق ہے ورنہ ہمارے نزدیک اس اضافہ کی کوئی ضرورت نہیں
جیسا کہ تم اپنی جگہ اس کو پہچان چکے ہو۔ (ت)
رد المحتار میں ہے :

ذكر ابن حجر في الفتاوى الفقهية ان
الحافظ ابن تيمية نزع من منع اهداء
ثواب القراءة للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لان جنابه الرفيع
لا يتجرى عليه الا بما اذن فيه الا
تبرك ان ابن عمر كان
يعتمر عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم عما بعد

علامہ ابن حجر نے اپنے فقہی فتاویٰ میں ذکر فرمایا
حافظ ابن تیمیہ نے یہ گمان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو قرأت کے ثواب کا پیرو
پیش کرنا منع ہے اس لئے کہ انکی بلند پایہ
ذات پر وہی جرأت کی جاسکتی ہے جس کی ان
کے بارے میں اجازت دی گئی ہے لیکن یہ
نظریہ باطل ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت
عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آپ کی

موتہ من غیر وصیۃ، وحج ابن الموفی
وهو فی طبقة الجنید عنہ سبعین حجة
وختم ابن السراج عنہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اکثر من عشر الاف
ختمۃ وضحی عنہ مثل ذلك اھ قلت و
مرأیت نحو ذلك بخط مفتی الحنفیۃ الشہاب
احمد بن الشلبی شیخ البحر نقلا عن
شرح الطیبة للنویری ومن جملة ما نقله
ان ابن عقیل من المناہلۃ قال یتحب
اھدا وھالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قلت وقول علمائنا لہ ان یتجعل ثواب
عملہ لغیرہ یدخل فیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فانہ احق بذلك حیث
انقذنا من الضلالۃ ففی ذلك نوع
شکر و اھدا جمیل لہ واکمال قابل
لزيادة الکمال الخ۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وصیت کے بغیر آپ
کے وصال کے بعد آپ کی طرف سے کئی عمرے
کئے، اور حضرت علی ابن موفی، جو طائفہ جنیدیہ
میں سے ہیں، نے آپ کی طرف سے ستر حج
ادا کئے۔ اور ابن سراج نے حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے دس ہزار سے
زائد ختم قرآن مجید کئے، اور دس ہزار سے
زائد حضور کی طرف سے قربانیاں کیں۔ میں
کہتا ہوں کہ میں نے اسی طرح مفتی احناف شہاب
بن شلبی صاحب بحر الرائق کے استاذ کے اپنے
خط سے لکھا ہوا دیکھا ہے کہ جو انھوں نے "طیبة"
کی شرح امام نویری سے نقل فرماتی ہے۔ جو کچھ
انھوں نے نقل کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حناہ
میں سے علامہ ابن عقیل نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو تلاوت قرآن مجید کا ثواب
بطور ہدیہ پیش کرنا مستحب ہے۔ میں کہتا ہوں

ہمارے علمائے کرام کا یہ فرمانا کہ آدمی کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے عمل صالح کا ثواب کسی دوسرے
کو دے سکتا ہے [پس اس عموم میں] حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل ہیں
کیونکہ آپ اسکے زیادہ لائق اور مستحق ہیں کہ آپ نے ہمیں ہر نوع کی گمراہی سے بچایا اور چھڑایا، اس
میں ایک گونہ شکر بھی پایا جاتا ہے اور یہ آپ کے لئے خوبصورت ہدیہ ہے اور کامل زیادتِ کمال کو
قبول کرتا ہے الخ (ت)

نواقح الانوار فی طبقات الاخیار ذکر سیدی ابوالموہب قدس سرہ میں ہے :
کات مرضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول حضرت ابوالموہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے

سأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال لی انت تشفع لعمامة الف قلت له بم استوجب ذلك یا رسول اللہ قال باعطاءك لی ثواب الصلاة علی۔
 کہ میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا، حضور اقدس نے مجھ سے فرمایا کہ قیامت کے دن تم ایک لاکھ بندوں کی شفاعت کرو گے، میں نے عرض کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں کیسے اس قابل ہوا؟ ارشاد ہوا، تم مجھ پر جو درود پڑھتے ہو اس کا ثواب مجھے دے ڈالتے ہو (یہ شان اس نیک اور اعلیٰ عمل کا نتیجہ ہے)۔ (ت)
 اُسی میں ہے،

كان مرضی اللہ تعالیٰ عنه یقول سأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد وهبت لك ثواب صلاتی علیك و ثواب کذا و کذا من اعمالی انت کان ذلك ما امرتہ بقولك للسائل السدی قال لك (افاجعل لك ثواب صلاتی کلها فقلت له اذا تكفى همك ویغفر لك ذنبك) فقال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعم ذلك امرت و لكن ابی لنفسك ثواب الکنذا و الکنذا فاق غنی عنه۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔
 وہ فرماتے تھے (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ کی خدمت میں عرض کی کہ اے اللہ کے رسول! میں آپ پر جو درود پڑھتا ہوں میں نے اس کا ثواب آپ کو بخش دیا اور اپنے فلاں فلاں عمل کا ثواب بھی بخش دیا، اگر آپ نے یہی ارادہ کیا تھا اپنے قول سے اس سائل کیلئے جس نے آپ سے عرض کی تھی کیا میں اپنے پڑھے ہوئے تمام درود کا ثواب آپ کو دے ڈالوں؟ تو آپ نے اس سے فرمایا پھر قریرے غلوں کیلئے کفایت کرے گا اور تیرے گناہ بخش دئے جائیں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں میں نے یہی ارادہ کیا تھا لیکن تو اپنی ذات کے لئے اتنا ثواب باقی رہنے دے کیونکہ میں اس سے بے نیاز ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور خوب اچھی طرح جاننے والا ہے اور اس بڑی عزت والے کا علم نہایت درجہ کامل اور بڑا پختہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۹ از محمد گنج ضلع بریلی مرسلہ عبد القادر خاں صاحب رامپوری ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ :

- (۱) تین برس کے بچے کی فاتحہ دوجے کی ہوتا چاہیے یا سوئم کی ہونا چاہیے ؟
- (۲) اگر کسی کھانے پر یا شیرینی پر بچے کی فاتحہ دے کر مسکینوں کو کھلا دے تب اس کھانے کی فاتحہ یا شیرینی کا میت کو ثواب ملے گا یا نہیں ، جائز ہے یا ناجائز ؟ بیتنوا تو جردوا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ت)

الجواب

(۱) شریعت میں ثواب پہنچانا ہے دوسرے دن ہو خواہ تیسرے دن ، باقی یہ تعین عرفی ہیں ، جب چاہیں کریں انھیں دنوں کی گنتی شرعی جاننا جہالت ہے و بدعت۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

(۲) ضرور جائز ہے اور بیشک ثواب پہنچتا ہے اہلسنت کا یہی مذہب ہے ،
والصبی لا شک انہ من اهل الثواب اس میں کوئی شک نہیں کہ بچہ اہل ثواب میں سے
ونصوص الحدیث وارشادات العلماء مطلقہ ہے (کیونکہ) حدیث شریف کی تصریحات اور
لاتخصیص فیہا۔ واللہ سبحنہ و علمائے کرام کے ارشادات اس بارے میں
تعالیٰ اعلم۔ مطلق مذکور ہیں (کوئی قید مذکور نہیں۔ مترجم)
کہ جن میں کوئی تخصیص نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک ، برتر اور سب سے زیادہ جاننے والا ہے (ت)
مسئلہ ۳۰ مسئلہ حافظ محمود حسین ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۶ھ

نفلوں کو دینا جیسا کہ تقریب نکاح وغیرہ میں آتے اور گھیرتے ہیں اور مانگتے ہیں دینا ان کو

۱۔ ایک نجدی شخص رامپور سے آیا منافقانہ سُستی بن کر بعض استفتائے جن کا جواب اسی جلد میں محقق دارالافتاء سے اسے یہ جلد دی گئی کہ جواب نقل کر لے ، اس نے یہ لفظ ”و بدعت“ اضافہ کیا ہے سطر میں جگہ نہ پائی تو نیچے اور بین السطور میں۔ فتاویٰ گنگوہی حصہ اول میں یہ فتویٰ مع اضافہ منفردی نقل کیا اور عبارت ”جہالت ہے و بدعت“ غلط تھی جس سے ہر ذی عقل نے سمجھ لیا کہ یہ عبارت فتاویٰ رضویہ کی نہیں ، لہذا براہ چالاک کہ وہاں بیہ کاشعار ہے اسے یوں بنالیا ”جہالت و بدعت ہے“ مسلمانوں! وہاں بیہ کے یہ شیوے ہیں ۱۲۔

شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ یٰتینوا تو جبروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اگر انھیں ممنوعات شرعیہ سے اپنے یہاں باز رکھا جائے اور بغیر کسی امر ممنوع شرعی کی اجرت کے احساناً دیا جائے تو جائز ہے، بلکہ اگر اس نیت سے دیں کہ یہ مسلمان اس مال حلال کو پا کر اکل حلال سے بہرہ مند ہوں اور شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو توبہ نصیب فرمائے تو محمود و حسن و باعث اجر ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم کی حدیث:

اللهم لك الحمد على نانية
اللهم لك الحمد على
سارقاً
يا اللہ! تیرے لئے ہی تعریف و ثناء ہے کہ
مال تو بدکار کے ہاتھ میں گیا، اے اللہ! تیرے
ہی لئے حمد و ستائش کہ مال تو چور کے ہاتھ
لگ گیا۔ (ت)

اس پر شاہد عدل ہے، اس صورت میں دینے والے کو دینا اور لینے والے کو لینا حلال و طیب ہے، عالمگیری وغیرہ میں اس کی تصریح ہے، اور اگر یہ صورت ہے کہ نہ دے گا تو اسے مطعون کرتے پھرینگے اس کا مضحکہ اڑائیں گے نقل بنائیں گے جیسا کہ ان کی عادت سے معروف و مشہور ہے تو اس صورت میں بھی اپنے تحفظ کے لئے دینا جائز و حلال ہے اگرچہ انھیں لینا حرام ہے، اس کے جواز پر وہ حدیث شاہد کہ ایک شاعر نے بارگاہ رسالت میں آکر سوال کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا،

اقطع عنی لسانہ
در مختار وغیرہ میں بھی اس کا جواز مصرح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۲

پختنی حلہ شب برات کی کیا تخصیص ہے؟

الجواب

یہ تخصیص عرفی ہے لازم شرعی نہیں، ہاں اگر کوئی جاہل اسے شرعاً لازم جانے کہ بے حلوے کے

ثواب نہ پہنچے گا تو وہ خطا پر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۳ از بینگالہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک موضع میں ایک شخص نے کمال جدوجہد سے ایک مدرسہ اس طور پر قائم کیا کہ ازراہ تسہیل امرایات کے لوگوں سے استدعا کی کہ جے مرتبہ گھروں میں کھانا روزانہ پکایا جائے وہ مرتبہ ایک مٹھی ہر اجناس سے یعنی چاول وغیرہ علیحدہ ذخیرہ کر لیا کریں اور ختم ماہ پر مدرسہ کے مصارف میں دے دیا کریں، اسی طرح مدت سے یہ مدرسہ جاری ہے، اب یہ اعتراض پیدا ہوا ہے کہ یہ طریقہ ناجائز ہے بلکہ غیر اللہ یا شرک یا بدعت کے مشابہ ہے، پس بیٹے والوں اور تائید کرنے والوں کو گنہگار بتاتے ہیں آیا عمل مذکورہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو دہندہ اور تائید کنندہ اس عمل کا مستحق عذاب ہوگا یا ثواب؟ اگر مستحق عذاب ہو تو اس امر نیک کے باز رکھنے والے اور کار خیر کے روکنے والے پر حسب شرع شریف کیا حکم ہے؟ کیا وہ صورت مذکورہ مشابہ غیر اللہ یا شرک یا بدعت کے ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر بدعت ہو تو کس قسم کی بدعت ہے؟ با دلائل قرآن اور احادیث اور اقوالی علماء اور ائمہ مجتہدین مستنبطین کے بیان فرمایا جائے۔ یتینوا توحید واعند اللہ (بیان فرماؤ تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے ہاں اجر و ثواب کے مستحق بن جاؤ۔ ت)

الجواب

صدرت مذکورہ بلاشبہ جائز، مستحب و مندوب ہے۔ اور اس طرح اعانت مدرسہ کرنے والے اور جو لوگ اس اعانت پر متوید ہوئے سب کے لئے اجر جزیل و ثواب جمیل ہے جبکہ وہ مدرسہ مدرسہ دینیہ اور دینے والوں تائید کرنے والوں کی نیت محمودہ ہو اسے بدعت کہنا گناہ بتانا سخت جہالت بلکہ امر محمود شرعی کی تحریم و مذمت ہے اور اسے ما اھل بد لغیر اللہ ((اللہ تعالیٰ نے تم پر حرام کر دیا) وہ جانور جسے ذبح کرتے ہوئے اس پر غیر خدا کا نام پکارا گیا۔ ت) سمجھنا جسے جاہلان بے خبر صرف لغیر اللہ کہا کرتے ہیں زاجنون ہے، جب علم دین کی اعانت و تائید معاذ اللہ غیر اللہ کے لئے ٹھہرے تو وہ کون سی چیز ہے جو اللہ کے لئے ہوگی، ایسے جہال سے پوچھا جائے کہ عبادت تو اللہ کیلئے ہے یا اُسے بھی غیر اللہ کے لئے جانتے ہو، جب وہ اللہ کے لئے ہے تو علم دین تو اس سے بھی بہتر و افضل ہے وہ کیوں کر غیر اللہ کے لئے ہو سکتا ہے۔ متعدد حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے ہے کچھ برہنہ پا برہنہ بدن صرف ایک کئی کفن کی طرح چکر گئے میں ڈالے خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے حضور پر نور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی محتاجی
دیکھی چہرہ انور کارنگ بدل گیا۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان کا حکم دیا بعد نماز خطبہ فرمایا بعد تلاوت
آیات ارشاد کیا:

تصدق من اجل من دینا من درہمہ کوئی شخص اپنی اشرفی سے صدقہ کرے کوئی روپے
من ثوبہ من صاع برہ من صاع تمرۃ سے، کوئی کھڑے سے، کوئی اپنے قلیل گیسوں سے،
حتی قال ولوبشقی تمرۃ کوئی اپنے بھوکے چھوہاروں سے۔ یہاں تک
فرمایا، اگرچہ اُدھا چھوہارا۔

اس ارشاد کو سُن کر ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روپیوں کا تھیلا اٹھالائے جس کے اٹھانے میں اُن
کے ہاتھ تھک گئے پھر لوگ بے درپے صدقات لانے لگے یہاں تک کہ دو انبار کھانے اور کپڑے کے
ہو گئے یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ انور خوشی کے باعث کنڈن
کی طرح دکنے لگا اور ارشاد فرمایا:

من سن فی الاسلام سنۃ حسنۃ فله اجرہا جو شخص اسلام میں کوئی اچھی راہ نکالے اس
واجب من عمل بہا بعدہ من غیرات کے لئے اس کا ثواب ہے اور اُس کے بعد
ینقصر ن اجرہم شئی یلہ جتنے لوگ اُس راہ پر عمل کریں گے سب کا ثواب
اس کے لئے ہے بغیر اس کے کہ اُن کے ثوابوں میں
کچھ کمی ہو۔

غزوہ تبوک وغیرہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مسلمانوں کو حکم صدقات دینا
اور ہر ایک کا کثیر و قلیل حسبِ مقدرت حاضر لانا منافقین کا تھوڑا لانے والوں پر اعتراض کرنا کہ اللہ تعالیٰ
اس کے صدقہ سے غنی ہے زیادہ لانے والوں پر اعتراض کرنا کہ یہ ریا کے لئے ہے اور اس پر
آیہ کریمہ:

ان الذین یلمزون المطوعین من بے شک جو لوگ ان ایمانداروں پر جو اپنے دل
المؤمنین فی الصدقات والذین کے شوق اور خوشی سے خیرات کرتے ہیں الزام

صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب الخف علی الصدقۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۶/۱
سنن النسائی باب التخریض علی الصدقۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۵۵-۵۶/۱

لگاتے ہیں اور اُن لوگوں کو بھی نشانہ طعن بناتے
ہیں جو اپنی محنت و کوشش سے جو کچھ حاصل کر پاتے
ہیں راہِ خدا میں خرچ کر دیتے ہیں۔ (ت)

کا نازل ہوتا، ایک بار تو ہیں صدقات کا چنڈہ ہونا اس کا انبار ہو جانا، ایک صحابی کا صرف ایک خوشہ لانا
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُسے سب سے اُوپر رکھنا وغیرہ وغیرہ وقائع کثیرہ صحاح وغیرہ
کتب احادیث میں مذکور مشہور ہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم
۳۴۴ھ ۲۱ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بروز پنجشنبہ فاتحہ اور کھانے کا
ثواب میت کی رُوح کو بخش کر جو کچھ ممکن ہو سکے مساکینوں کو بھی دے دیا جائے اس کی نسبت کیا
حکم ہے؟

(۲) میت کے سیم میں جنوں پر کلمہ شریف پڑھنا اور پھر ان کو اور بتاشوں کو تقسیم کرنا چاہتے
یا نہیں؟

(۳) میت کے سیم کے چنے و بٹاشے سوائے مساکین کے دوسرے کو لینا اور کھانا چاہتے
یا نہیں؟ بیتنا و توجردا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

(۱) جائز اور مستحسن ہے اور باعثِ اجر و ثواب ہے اس کے لئے بھی اور اس میت مسلمان
کے لئے بھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعہ۔ جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکے
تو اسے نفع پہنچائے (ت)

(۲ و ۳) جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ صرف مساکین کو دیئے جائیں، اغنیاء کا نہ لینا بہتر ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سر و تاج مسئلہ جناب محمد عبدالرشید خان صاحب ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۱ھ
زید کے پاس روپیہ کچھ روپیہ تو جو جلال کا ہے اور کچھ ناجائز طور کا روپیہ اکٹھا جمع ہے زید یہ بات
بجھول گیا ہے کہ اس روپے میں جائز طور کا کتنا ہے اور ناجائز طور کا کتنا روپیہ ہے، اب اگر زید اس
روپے سے خیرات کرنا چاہے تو کس طور سے کرے؟

الجواب

تحریر کرے زیادہ سے زیادہ جہاں تک ناجائز روپیہ ہو اسے اصل مالکوں یا وارثوں کو واپس
دے اگر ان کا پتہ نہ ہو تو اس قدر کل تصدق کر دے باقی جتنا روپیہ اس کا رہ گیا ہے اس کا یہ مختار ہے
تصدق وغیرہ جس صرف میں چاہے اٹھائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

کراچی میں مسلمانوں کا ایک یتیم خانہ کھلنے والا ہے جس میں دیوبانی، نیچری، رافضی، لامذہب
سب جمع ہیں، سنی مسلمانوں کو اس یتیم خانہ میں شامل ہونا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر فی سبیل اللہ
زکوٰۃ و خیرات کی مدد سے اس یتیم خانہ میں چندہ دیا تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟ اور وہ چندہ باعثِ ثواب
ہوایا موجبِ عذاب؟ بیٹھا تو جبردا۔

الجواب

اس میں احتمالاً دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ یتیموں کی تعلیم و تربیت کا تمام انتظام صرف اہلسنت
کے ہاتھوں میں رہے کسی بد مذہب کا اس میں دخل نہ ہو، نہ ان کی صحبت بچوں کو رہے کہ وہ انھیں
اغوا کر سکیں صرف بالائی باتوں میں ان کی شرکت ہو۔ دوسرے یہ کہ ان امور میں بھی انھیں مداخلت
دی جائے یا کم از کم ان کی صحبت بدر ہے جس سے بچوں کی گمراہی ممکن ہو۔ صورتِ ثانیہ تو مطلقاً قطعی
حرام و بدخواہی اسلام ہے اور اس میں چندہ دینا موجبِ عذاب و آثام۔ اور صورتِ اولیٰ شاید
محض ایک خیالی ہو واقعہ کبھی نہ ہو کہ جب وہ برابر کے شریک ہیں ہر کام میں برابر کی شرکت چاہیں گے،
کیا وجہ ہے کہ وہ نہ غلام بن کر رہنے پر راضی ہوں اور بغرض باطل اگر ایسا ہو بھی تو ان کی صحبت بد
سے کیونکر مفر۔ اور علماء تصریح فرماتے ہیں:

احکام، غالب حالات پر مبنی ہوا کرتے ہیں لہذا
کسی نادر صورت کا اعتبار نہیں کیا جاتا
چر جائیکہ کسی رسمی اور فرضی صورت کا اعتبار ہو

ان الاحکام تبنی علی الغالب
ولا یعتبر النادر فضلا عن
الموهوم كما فی

فتح القدیر وغیرہ - جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے۔ (ت)
 لہذا حکم وہی ہے کہ ایسی کچھڑی مطلقاً حرام ہے اور اس کی اعانت ہر طرح ناجائز، معہذا
 اگر فرض کر لیں کہ صورت اولی واقع ہو تو اس میں اہلسنت کو اُن بے دینوں کی مجالست مصاحبت
 توقیر سے چارہ نہ ہوگا اور یہ خود حرام ہے، قال اللہ تعالیٰ؛
 واما ینسبتک الشیطن فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین
 اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ (ت)

اور حدیث میں ہے :
 من وقر صاحب بدعة فقد اعان علی ہدم الاسلام
 جس نے کسی بدعتی آدمی کی تعظیم کی اس نے بلاشبہ اسلام کے گرانے (مٹانے) پر امداد کی۔ (ت)

رہی زکوٰۃ اگر بطور چنڈہ دی گئی اور چنڈہ میں خلط کر لی گئی اور عام مصارف میں بلا لحاظ تملیک
 فقیر اٹھتی رہی جب تو ہرگز ادا نہ ہوگی اگرچہ تقیم خانہ خاص اہلسنت کا ہو،
 لما صرحوا بہ ان سرکہا التملیک فلا تجوز فی بناء مسجد او تکفین میت وغیر ذلک
 اس لئے کہ ائمہ فقہ نے اس مسئلہ کی تصریح فرمائی کہ زکوٰۃ کا رکن تملیک ہے (یعنی زکوٰۃ
 لینے والے کو مال زکوٰۃ کا مالک بنا دینا) لہذا تعمیر مسجد اور تکفین میت اور اس نوع کی دوسری
 بہ کہا فی الفتاویٰ عالمگیری وغیرہا۔ صورتوں میں زکوٰۃ جائز نہ ہوگی (اس لئے کہ اُن میں تملیک نہیں پائی جاتی) اور یہ بھی انھوں نے
 تصریح فرمائی کہ ایک مال کو دوسرے مال میں خلط کرنا یعنی ملانا اُسے نیست و نابود کر دینا ہے لہذا
 اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں مذکور ہے۔ (ت)
 اور اگر بطور زکوٰۃ دی جائے اور جدا رکھی جائے اور یتیموں فقیروں کے قبضہ میں دے کر تملیک

۱۔ حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب ما یفسد الصوم نور محمد کارخانہ کراچی ص ۳۷۰
 ۲۔ القرآن الکریم ۶/۶۸
 ۳۔ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الایمان باب الاعتصام بالکتاب والسنة مجتہباتی دہلی ص ۳۱
 شعب الایمان حدیث ۹۴۶۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۶۱/۷

کردی جائے پھر ان کے مصارف میں اٹھائی جائے تو ادا ہو جائے گی وان کان بعض المنتظمین من غیر
 اهل الدین (اگرچہ بعض انتظام کرنے والے دیندار نہ ہوں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۳۹ از مقام کیلا کھیر تحصیل بازپور ضلع ننئی تال مسؤلہ عبد المجید خاں مدرسہ زمانہ
 بروز شنبہ بتاریخ ۱۱ صفر المنظر ۱۳۳۲ھ
 جمعات کی فاتحہ یا بزرگوں کے عرس وغیرہ کا صحیح طور سے تحریر فرمائیں۔ زیادہ حد ادب۔

الجواب

جمعات کی فاتحہ جائز ہے۔ یہیں عرس اگر منکرات شرعیہ مثل مزا میر وغیرہ سے
 خالی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۴۰ مسؤلہ مابہد حسین ناظم انجمن تہذیب الاسلام بہرائچ پنجشنبہ ۲ شعبان ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے کرام و مقتدیان اعلام اس مسئلہ میں کہ ماہ شعبان کی چودھویں تاریخ
 کو عوام اہلسنت میں مدت مدید سے دستور چلا آرہا ہے کہ روزِ ایکا کر اُس پر حضرت اویس قرنی و حضرت حمزہ
 سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور اسے دوسرے خاندانی لوگوں کا فاتحہ کرتے ہیں اور کچھ حصہ
 محتاجوں کو اور باقی اعزاء و اقارب میں تقسیم کیا کرتے ہیں اور اس رسم کو لوگ بطور اتباع سلف کرتے ہیں
 بعض علماء نے اس رسم کو بے اصل اور ہنود کی رسوم کے مشابہہ فرما کر روکتے ہیں اور بعض اس رواج
 کو بے ضرر جان کر منع نہیں فرماتے اور بعض کو اصرار ہے کہ یہ رواج قدیم ہے سبب نہیں ہے لہذا
 تمارک کو خاطر کیجئے ہیں، جواب دندان شکن مفصل مدلل ارشاد فرمایا جائے، یہ رواج مسلمانوں
 میں کس زمانہ سے شروع ہوا ہے اور اس کی شریعت اسلامیہ میں کوئی اصلیت ہے یا نہیں فقط۔

الجواب

شریعت اسلامیہ میں ایصالِ ثواب کی اصل ہے اور صدقات مالیہ کا ثواب باجماع ائمہ
 اہلسنت پہنچتا ہے اور تخصیصات عرفیہ کو حدیث نے جائز فرمایا کہ :
 صوم یوم السبت لا لک ولا علیک
 سنہجر کاروزہ نہ تجھے مفید ہے اور نہ تیرے
 لئے نقصان دہ ہے۔ (ت)
 مانعین کی یہ جہالت ہے کہ جواز خصوص کے لئے دلیل خصوص مانگتے ہیں اور منع خصوص کیلئے

دلیل خصوص نہیں دیتے ان سے پوچھتے تم جو منع کرتے ہو آیا اللہ و رسول نے منع کیا ہے یا اپنی طرف سے کہتے ہو، اگر اللہ و رسول نے منع فرمایا ہے تو دکھاؤ کہ کون سی آیت و حدیث میں ہے کہ حلو ممنوع ہے یا حضرت سید الشہداء حمزہ یا حضرت خیر النبیین اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اس کا ثواب پہنچانا ممنوع ہے یا اعزہ واجبا میں اس کا تقسیم کرنا ممنوع ہے اور جب نہیں دکھا سکتے تو جوابات اللہ و رسول نے منع نہیں فرمائی تم اس کے منع کرنے والے کون، اللہ اذن لکم ام علی اللہ تفقدون (کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس کی اجازت دی ہے یا تم اللہ تعالیٰ کے ذمہ جھوٹ لگاتے ہو۔ ۱۰) واللہ تعالیٰ اعلم

www.alalibazarnet.org

رسالہ

رَاد الْقَحْطِ وَالْوَبَاءِ بِدَعْوَةِ الْجِيرَانِ مُوَاسَاةَ الْفُقَرَاءِ

۱۳

۱۲

(پڑوسیوں کی دعوت اور فقیروں کی غمخواری کے ذریعے قحط اور وباء کو لوٹا دینے والا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ از کانپور مدرسہ فیض عام مدرسہ مولوی احمد اللہ تلمیذ مولوی احمد حسن صاحب

۱۴ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے دیار میں اس طرح کا رواج ہے کہ کوئی بلا میں بیضہ، چھپک و قحط سالی وغیرہ آجائے تو دفعِ بلا کے واسطے جمیع محلہ والے مل کر فی سبیل اللہ اپنی اپنی حسب استطاعت چاول، گیہوں و پیسہ وغیرہ اکٹھا کر کھانا پکاتے ہیں اور مولویوں اور ملاؤں کو بھی دعوت کر کے ان لوگوں کو بھی کھلاتے ہیں اور جمیع محلہ دار بھی کھاتے ہیں، آیا اس صورت میں محلہ دار کو طعام مطبوخہ کا کھانا جائز ہو گا یا نہ؟ طعام مطبوخہ کھانے کے لئے مانع و غیر مانع پر کیا حکم دیا جاتا ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان کرو تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

ع یعنی بنگالہ میں کہ یہ سوال کانپور میں وہیں سے آیا تھا کانپور سے بغرض تحریر جواب بھیجا گیا ۱۲

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وضع البركة في
جماعة الاخوان وقطع المهلكة
بتواصل الاحباء والمجيران و
الصلوة والسلام على صاحب الشفاعة
مجيب الدعوة ومحب الجماعة
دافع البلاء والنوباء والقحط و
المجاعة وعلى آله وصحبه و
جماعة المسلمين وعلينا فيهم
يا ارحم الراحمين آمين آمين
آمين يا ربنا آمين !

تمام تعریفیں اس ذات کے لئے جس نے بھائیوں
کے اجتماع میں برکت فرمائی اور اہل محبت اور
پڑوسیوں کی ملاقات و صلہ میں مصیبت کو
قطع فرمایا اور صلوة و سلام مانگ شفاعت،
دعوت کو قبول، جماعت سے محبت، مصیبت و
وباء اور بھوک اور قحط کو دفع کرنے والی ذات پر
اور ان کی آل و اصحاب اور مسلمانوں کی جماعت اور
ان کے ساتھ ہم پر یا ارحم الراحمین، آمین آمین
اے ہمارے رب آمین !

فعل مذکور بقصہ مسطورہ اور اہل دعوت کو وہ کھانا کھانا شرعاً جائز و روا، جس کی ممانعت
شرع مطہر میں اصلاً نہیں، قال اللہ تعالیٰ :
ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعا او
اشتنا تائله

تم پر کچھ گناہ نہیں کہ کھاؤ مل کر یا
انگ انگ۔

تو بے منع شرعی از تکاب ممانعت جہالت و جرأت۔

وانا اقول وبالله التوفيق (اور میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ سے ہے) نظر کیجئے
تو یہ عمل چند دواؤں کا نسخہ جامعہ ہے کہ اس سے مساکین و فقرا بھی کھائیں گے، علماء و صلحاء
بھی عزیز و رشتہ دار بھی قریب و اہل جوار بھی تو اس میں بعدد البواب جنت آٹھ خوبیاں ہیں :

(۱) فضیلت صدقہ

(۲) خدمت صلحاء

(۳) صلۃ رحم

(۴) مواساة جار

(۵) سلوک نیک سے مسلمانوں خصوصاً غریبار (۶) ان کی مرغوب چیزیں ان کے لئے مہیا

کرنا۔

کا دل خوش کرنا۔

(۷) مسلمان بھائیوں کو کھانا دینا۔ (۸) مسلمانوں کا کھانے پر مجتمع ہونا۔

اور ان سب امور کو جب بریت صالحہ ہوں باذن اللہ تعالیٰ رضائے خدا عفو و خطا و دفع بلا میں دخل تام ہے ظاہر ہے کہ قحط، وبا، ہر مصیبت و بلا گناہوں کے سبب آتی ہے۔

قال اللہ تعالیٰ وما اصابکم من مصیبة فمما کسبت ایدیکم ولعفوا عن کثیرکم
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور تمہیں جو مصیبت پہنچی وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کمایا اور بہت کچھ تو معاف فرما دیتا ہے۔ (ت)

تو اسباب مغفرت و رضا و رحمت بلاشبہ اس کے عمدہ علاج ہیں۔

اب توفیق اللہ تعالیٰ احادیث سنئے؛

حدیث ۱ : حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں؛

ان الصدقة لتطفی غضب الرب و
تدفع ميتة السوء۔ دواہ الترمذی و
حسنہ وابن جبان فی صحیحہ عن انس بن
مالك رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
بیشک صدقہ رب عز وجل کے غضب کو بجھاتا اور
بری موت کو دفع کرتا ہے (اسے ترمذی اور ابن جبان
نے انہی صحیح میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا، ترمذی نے اسکی تحسین کی۔ ت)

حدیث ۲ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؛

اتقوا النار ولو بشق تمرۃ فانها تقیم
العوج وتدفع ميتة السوء، الحدیث،
دواہ ابو یعلیٰ و البزار عن الصدیق الاکبر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
دوزخ سے بچو اگرچہ آدھا چھو بارادے کر کہ وہ
کچی کو سیدھا اور بری موت کو دور کرتا ہے الحدیث
(ابو یعلیٰ اور بزار نے اسے صدیق اکبر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

۱۰ القرآن الکریم ۳۰/۴۲

۱ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاء فی فضل الصدقة امین کمپنی دہلی ۸۴/۱

۲ کنز العمال بحوالہ حب عن انس حدیث ۱۵۹۹۵ موسستہ الرسالہ بیروت ۳۴۸/۶ و ۳۷۱

۳ مسند ابی یعلیٰ عن ابی بکر حدیث ۸۰ موسستہ علوم القرآن بیروت ۷۵/۱

۴ کشف الاستار عن زوائد البزار حدیث ۹۲۳ موسستہ الرسالہ بیروت ۴۴۲/۱

حدیث ۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ان صدقة المسلم تزيد في العمر وتمنع
ميتة السوء - رواه الطبرانی و ابوبکر بن مقيم
في جزئه عن عمرو بن عوف رضي الله
تعالى عنه -
بے شک مسلمان کا صدقہ عمر کو بڑھاتا ہے اور بُری
موت کو روکتا ہے (اسے طبرانی اور ابوبکر بن مقيم
نے اپنی جزر میں عمرو بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۴ و ۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

الصدقة تطفى الخطيئة وتقى ميتة
السوء - رواه الطبرانی في الكبير عن رافع
بن مكيث الجهني رضي الله تعالى عنه -
صدقہ گناہ کو بجھاتا ہے اور بُری موت سے بچاتا
ہے (اسے طبرانی نے کبیر میں رافع بن مکیت الجہنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
دوسری روایت میں ہے :

الصدقة تمنع ميتة السوء - رواه احمد
عنه والقضاعي عن ابی هريرة رضي الله
تعالى عنهما -
صدقہ بُری موت کو روکتا ہے (اسے احمد نے
رافع بن مکیت سے اور قضاعی نے ابی ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ان الله ليدرو بالصدقة سبعين بابا من
ميتة السوء - رواه الامام عبد الله بن
مبارك في كتاب السبع عن انس بن مالك
رضي الله تعالى عنه -
بے شک عزوجل صدقہ کے سبب سے ستر
دروازے بُری موت کے دفع فرماتا ہے (اسے
امام عبد اللہ بن مبارک نے کتاب البر میں انس
بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

الصدقة تسد سبعين بابا من السوء -
صدقہ ستر دروازے بُرائی کے بند کرتا ہے۔

- ۱۔ المعجم الكبير حدیث ۳۱ المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۴/۲۲ و ۲۳
۲۔ الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی فی الکبیر الترغیب فی الصدقة حدیث ۴۱ مصطفیٰ البابی مصر ۲۱/۲
۳۔ کنز العمال بحوالہ القضاعی عن ابی ہریرہ حدیث ۱۵۹۸۱ موسسة الرسالہ بیروت ۳۲۵/۶
۴۔ الترغیب والترہیب بحوالہ ابن البر فی کتاب البر الترغیب فی الصدقة حدیث ۲۱ مصطفیٰ البابی مصر ۱۲/۲

رواہ الطبرانی فی الکبیر عن رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
(اسے طبرانی نے کبیر میں رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۸: کہ فرماتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
الصدقة تمنع سبعین نوعاً من البلاء اھونها الجذام والبرص۔ رواہ الخطیب عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
صدقہ ستر بلا کو روکتا ہے جن کی آسان تر بدن بگڑنا اور سپید داغ ہیں (والعیاذ باللہ تعالیٰ)
(اسے خطیب نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۹ و ۱۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
باکروا بالصدقة فان البلاء لا یخطاھا۔
رواہ الطبرانی عن امیر المؤمنین علی و البیهقی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
صبح ترکے صدقہ دو کہ بلا صدقہ سے آگے قدم نہیں بڑھاتی (اسے طبرانی نے امیر المؤمنین حضرت علی اور بیہقی نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
الصدقات بالغدوات ینذھبن بالعاهات۔
رواہ الدیلمی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
صبح کے صدقے آفتوں کو دفع کر دیتے ہیں۔
(اس کو دیلمی نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
الصدقة تمنع القضاء السوء۔
صدقہ بُری قضا کو ٹال دیتا ہے۔ (اس کو

۲۴۴/۴	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۳۴۰۲	المعجم الکبیر عن رافع بن خدیج
۲۰۸/۸	دار الکتب العربیۃ بیروت	الحارث بن نعمان	تاریخ البغداد ترجمہ ۴۳۲۶
۲۹۹/۶	مکتبۃ المعارف ریاض	حدیث ۵۶۳۹	المعجم الاوسط
۱۸۹/۴	دار صادر بیروت	باب فضل من اصبح صائماً	سنن الکبریٰ کتاب الزکوۃ
۴۱۴/۲	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۳۴۳۷	الفردوس بما ثور الخطاب
۴۱۴/۲	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۵۱۴۷	الجامع الصغیر بحوالہ الفردوس عن انس

رواہ ابن عساکر عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ابن عساکر نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۱۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
صلوا الذی بینکم و بین ربکم بکثرة ذکرکم
له و کثرة الصدقة بالسرو العلانية
ترزقوا و تنصروا و تجبروا۔ س و ا ۱۸
ابن ماجہ عنہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔

اللہ عز و جل کے ساتھ اپنی نسبت درست کرو
اس کی یاد کی کثرت اور خفیہ و ظاہر صدقہ کی تکثیر
سے کہ ایسا کرو گے تو روزی اور مدد دے جاؤ گے،
تمہاری شکستگیاں درست کی جائیں گی (اسے
ابن ماجہ نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا۔ ت)

حدیث ۱۴ تا ۱۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
الصدقة تطفئ الخطیئة كما يطفئ الماء
النار۔ س و ا ۱۸ الترمذی و قال حسن صحیح
عن معاذ بن جبل و نحوه ابن جبات فی
صحیحہ عن کعب بن عجرة و کابی یعلیٰ
بسند صحیح عن جابر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم و ابن المبارک عن عکرمہ مرسل
بسند حسن۔

صدقہ گناہ کو بجھا دیتا ہے جیسے پانی آگ کو (روایت
کیا اسے ترمذی نے اور حسن صحیح کہا، معاذ بن
جبل سے اور ایسے ہی ابن جبات نے اپنی صحیح میں
کعب بن عجرہ سے، جیسے ابی یعلیٰ نے بسند صحیح
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے، اور ابن مبارک
نے عکرمہ سے مرسل بسند حسن۔ ت)

حدیث ۱۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
مثل المؤمن و مثل الايمان کمثل
الفرس فی اخبته یجول ثم

مسلمان اور ایمان کی کہاوت ایسی ہے جیسے
چراگاہ میں گڑا اپنی رتھی سے بندھا ہوا کہ

۱۔ تہذیب تاریخ دمشق البکیر ترجمہ الخضر البزاز دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۶۸/۵
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوٰۃ باب فرض الجمعة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۷۷
۳۔ جامع الترمذی ابواب الایمان باب ماجاء فی حرمة الصلوٰۃ امین کمپنی دہلی ۸۶/۲
موارد الظمان حدیث ۱۵۶۹ المکتبۃ السلفیۃ مکتبۃ المکرمة ص ۳۷۸

يرجع الى اخيته وان المؤمن ليس هو ثم
يرجع الى الايمان فاطعموا طعامكم
الاتقياء واولوا معروفكم المؤمنين -
رواه البيهقي في شعب الايمان و
ابونعيم في الحلية عن ابى سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه -
چاروں طرف چکر پھر اپنی بندش کی طرف پلٹ آتا
ہے، یوں ہی مسلمان سے بھول ہو جاتی ہے پھر
ایمان کی طرف رجوع لاتا ہے تو اپنا کھانا پرہیزگاروں
کو کھلاؤ اور اپنا نیک سلوک سب مسلمانوں کو دو۔
(اسے بیہقی نے شعب الايمان میں اور ابونعيم نے
حلیہ میں ابی سعید الخدري رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

اس حدیث سے ظاہر کہ معاویہ گناہ میں نیکوں کو کھانا کھلانا اور عام مسلمانوں کے ساتھ اچھا
سلوک کرنا چاہئے۔

حدیث ۱۹ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
ان الصدقة وصله الرحم يزيد الله بهما
في العمر ويدفع بهما ميتة السوء
ويدفع بهما المكروه والمحن ورواه
ابو يعلى عن انس رضي الله تعالى عنه -
بے شک صدقہ اور صلہ رحم ان دونوں سے
اللہ تعالیٰ عمر بڑھاتا ہے اور بُری موت کو دفع
کرتا ہے اور مکروہ اور محن دور کرتا ہے۔
(اسے ابویعلیٰ نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا۔ ت)

حدیث ۲۰ : فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
من احب ان يبسط له في
سراجه وينسأله في اشرة
فليصل رحمه - رواه البخاري عن
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه -
جو چاہتا ہے کہ اس کے رزق میں وسعت،
مال میں برکت ہو، وہ اپنے رشتہ داروں سے
نیک سلوک کرے (اسے امام بخاری نے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

۲۵۲/۷	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۱۰۹۶۴	لے شعب الايمان
۱۷۹/۸	" "	۳۹ عبد اللہ بن مبارک	حلیہ الاولیاء ترجمہ
۱۲۷/۴	موسسة علوم القرآن بیروت	۴۹۰ حدیث	عن انس بن مالک
۱۵۱/۸	دار الکتب بیروت	باب صلۃ الرحم وقطعها	مجمع الزوائد بحوالہ ابی یعلیٰ
۸۸۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب من بسط له في الرزق الخ	صحیح البخاری کتاب الادب

حدیث ۲۱ و ۲۲ : فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من سرہ ان یمد لہ فی عمرہ ویوسع لہ
فی رزقہ ویدفع عنہ میئۃ السوء فلیتق
اللہ ویصل رحمہ - رواہ عبد اللہ ابن
الامام فی زوائد المسند والبزار بسند
جید والمحاکم فی المستدرک عن امیر
المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
والمحاکم نحوہ فی حدیث عن عقبہ بن
عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
جسے خوش آئے کہ اس کی عمر دراز ، رزق وسیع
اور بُری موت دفع ہو وہ اللہ سے ڈرے اور اپنے
رشتہ داروں سے نیک سلوک کرے (ا سے عبد اللہ ابن امام
نے زوائد المسند میں اور بزار نے بسند جید
المستدرک میں امیر المؤمنین حضرت
علی کرم اللہ وجہہ سے اور یونہی حاکم نے حدیث
عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں روایت
کیا - ت)

حدیث ۲۳ : فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

صلة القرابة مثراة فی المال محبة
فی اہل منسأة فی الاجل - رواہ الطبرانی
بسند صحیح عن عمرو بن سہل
رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
قریبی رشتہ داروں سے سلوک مال کا بہت
بڑھانے والا ، آپس میں بہت محبت دلانے
والا ، عمر کا زیادہ کرنے والا ہے (ا سے طبرانی
نے صحیح سند کے ساتھ عمرو بن سہل رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا - ت)

حدیث ۲۴ : فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

صلة الرحم تزيد فی العمر - رواہ القضاعی
عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
صلہ رحم سے عمر بڑھتی ہے (ا سے قضاعی
نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا - ت)

حدیث ۲۵ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لہ الترغیب والترہیب بحوالہ زوائد مسند و ابن زرارہ والمحاکم الترغیب فی صلوۃ الرحم مصطفیٰ ابابا بی مصر ۳/۳۳۵
المستدرک کتاب البر والصلۃ دار الفکر بیروت ۴/۱۶۰
المعجم الاوسط حدیث ۸۰۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/۳۹۷
کنز العمال بحوالہ القضاعی عن ابن مسعود حدیث ۶۹۰۹ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۳/۳۵۶

ان اجمل البر ثوابا بالصلة الرحم حتی ات
اهل البيت لیکونون فجرة فتنوا اموالهم
ویکثر عدد هم اذا اتوا صلوا۔ رواه ابی طرانی
عن ابی بکره رضی اللہ تعالیٰ
عنه۔
بے شک سب نیکیوں میں جلد تر ثواب میں
صلہ رحم ہے یہاں تک کہ گھروالے فاسق بھی ہوں
تو ان کے مال زیادہ ہوتے ہیں اور ان کے
شمار بڑھتے ہیں جب آپس میں صلہ رحم کہیں۔
(اسے طرانی نے ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

دوسری روایت میں اتنا اور ہے :
وما من اهل بیت یتواصلون
فیحتاجون۔ رواه ابن کثیر
صحیحہ۔
کوئی گھروالے ایسے نہیں کہ آپس میں صلہ رحم
کریں پھر محتاج ہو جائیں (اسے ابن کثیر
نے اپنی صحیح میں روایت کیا۔ ت)

حدیث ۲۶ : فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
صلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار
یعمّر الدیار ویزد فی الاعمار۔
رواه الامام احمد والبیہقی فی
الشعب بسند صحیح علی اصولنا عن ام المؤمنین
الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
صلہ رحم اور نیک خوئی اور ہمسایہ سے نیک سلوک
شہروں کو آباد اور عمروں کو زیادہ کرتے ہیں،
(اسے امام احمد اور بیہقی نے شعب میں بسند صحیح
ہمارے اصول پر ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۲۷ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
صنائع المعروف تقی مصارع السوء و
الافات الہنکات و اهل المعروف فی
نیک سلوک کے کام بُری موتوں آفتوں ہلاکتوں
سے بچاتے ہیں اور دنیا میں احسان والے

۱۵۲/۱	لے مجمع الزوائد کتاب البر والصلة باب صلة الرحم وقطعا دار الکتاب بیروت
۵۶/۲	المعجم الاوسط حدیث مکتبۃ المعارف ریاض
۲۹۹ ص	۲۰۳۸ موارِد النظار باب صلة الرحم حدیث ۲۰۳۸ المطبعة السلفية مکتبۃ المکرمة
۲۲۶/۶	۹۹۹ حدیث دار الکتاب العربیہ بیروت
۳۵۶/۳	کنز العمال بحوالہ حم ص ۹۱۰ عن عائشہ حدیث ۶۹۱۰ مؤسسة الرسالة بیروت

الدنيا هم اهل المعروف في الآخرة -
 رواه الحاكم في المستدرک عن انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 وہی آخرت میں احسان والے ہوں گے (۱ سے
 حاکم نے مستدرک میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۲۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

صنائع المعروف تقي مصارع السوء و
 الصدقة خفياء تطفى غضب الرب
 وصلة الرحم زيادة في العمر وكل معروف صدقة واهل
 المعروف في الدنيا هم اهل المعروف
 في الآخرة واهل المنكر في الدنيا
 هم اهل المنكر في الآخرة واول من
 يدخل الجنة اهل المعروف -
 رواه الطبرانی في الاوسط عن
 المؤمنين ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا -
 بھلائیوں کے کام بُری موتوں سے بچاتے ہیں
 اور پوشیدہ خیرات رب کا غضب بجھاتی ہے
 اور رشتہ داروں سے اچھا سلوک عمر میں برکت ہے
 اور ہر نیک سلوک (کچھ ہو کسی کے ساتھ ہو) سب
 صدقہ ہے اور دنیا میں احسان والے ہی آخرت
 میں احسان پائیں گے اور دنیا میں بدی والے
 وہی عقیقی میں بدی دیکھیں گے اور سب میں پہلے
 جہنم پہنچیں گے وہ نیک برتاؤ والے ہیں
 (۱ سے طبرانی نے اوسط میں ام المؤمنین ام سلمہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۲۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان من موجبات المغفرة ادخالك المرو
 على اخيك المسلم - رواه الطبرانی
 في الكبير والاضواء عن الامام سيدنا
 الحسن بن علي كرم الله تعالى وجوهما -
 بے شک مغفرت واجب کر دینے والی چیزوں
 میں ہے تیرا اپنے بھائی مسلمان کا جی خوش کرنا
 (۱ سے طبرانی نے کبیر میں اور اوسط میں امام
 سیدنا الحسن بن علی کرم اللہ وجوہہما سے
 روایت کیا۔ ت)

۳۴۳/۶	موسستہ الرسالہ بیروت	۱۵۹۶۵	حدیث ۲۸	۲۰۸۲	حدیث ۲۸	۲۰۸۲	حدیث ۲۸	۲۰۸۲
۵۱۵۰/۷	مکتبۃ المعارف ریاض							
۸۵۵/۳	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	۲۴۳۸	حدیث ۲۸	۲۴۳۸	حدیث ۲۸	۲۴۳۸	حدیث ۲۸	۲۴۳۸
۱۱۶/۹	مکتبۃ المعارف ریاض							

حدیث ۳۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

احب الاعمال الى الله تعالى بعد الفرائض
ادخال السرور على المسلم - رواه فيهما
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما -
اللہ تعالیٰ کے فرضوں کے بعد سب اعمال سے
زیادہ پیارا عمل مسلمان کا جی خوش کرنا ہے (طبرانی نے
دونوں میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۳۱ تا ۳۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

افضل الاعمال ادخال السرور على المؤمن
كسوت عورتہ او اشبع جوعته او قضيت
له حاجة - رواه في الاوسط
عن امير المؤمنين عمر الفاروق
الاعظم ونحوه ابو الشيخ في الثواب و
الاصبهاني في حديث عن ابنه عبد الله و
ابن ابی الدنيا عن بعض اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم -
سب سے افضل کام مسلمانوں کا جی خوش کرنا
ہے کہ تو اس کا بدن ڈھانکے یا بھوک میں پیٹ
بھرے یا اس کا کوئی کام پورا کرے۔ (اسے
اوسط میں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم سے اور
ایسے ہی ابو الشیخ نے ثواب میں اور اصبهانی نے
اسنے سے عبد اللہ کی حدیث میں اور ابن ابی الدنیا
نے بعض اصحاب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۳۴: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من وافق من اخيه شهوة غفر له
رواه العقيلي والبزار والطبراني
في الكبير عن ابی الدرداء رضي
الله تعالى عنه و له
یعنی جس مسلمان کا جی کسی کھانے پینے یا کسی قسم
حلال چیز کو چاہتا ہو اتفاق سے دوسرا اس
کے لئے وہی شے مہیا کر دے اللہ عز و جل
اس کے لئے مغفرت فرمائے (اعلیٰ عقیلی، بزار

۱۔ اتحاد السادة المتقين بحوالہ الطبرانی فی البکیر کتابک دب ابی الثالث دار الفکر بیروت ۲۹۳/۶
المعجم الاوسط حدیث ۷۹۰۷ مکتبہ المعارف ریاض
۲۔ الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی فی الاوسط الترغیب فی قضا حوائج المسلمین حدیث ۱۹ مصطفیٰ ابی ابی مصر
۳۔ الضعفاء البکیر ترجمہ نصیر بن یحییٰ ابی ابی دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۹۶/۴
مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی والبزار کتابک طعمہ باب فین وافی من اخیه شهوة دار الکتب بیروت ۱۸/۵

شواہد فی اللالی۔

اور طبرانی نے کبیر میں ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور لالی میں اسکے شواہد ہیں۔

حدیث ۳۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من اطعم اخاه المسلم شہوتہ حرمہ
اللہ علی النار۔ رواہ البیہقی فی
شعب الایمان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

جو اپنے بھائی مسلمان کو اس کی چاہت کی چیز
کھلائے اللہ تعالیٰ اسے دوزخ پر حرام
کر دے (اسے بیہقی نے شعب الایمان میں
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے)

حدیث ۳۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من موجبات الرحمة اطعام المسلم
المسکین۔ رواہ الحاکم وصححہ ونحوہ
البیہقی و ابو الشیخ فی الثواب عن جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

رحمت الہی واجب کر دینے والی چیزوں میں ہے
غریب مسلمانوں کو کھانا کھلانا (روایت کیا اسے
حاکم نے اور اس کی تصحیح کی، اور ایسے ہی بیہقی و ابو الشیخ
نے ثواب میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت)

حدیث ۳۷ تا ۳۹: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الدرجات افشاء السلام و اطعام الطعام
و الصلاة باللیل والناس نیامہ
قطعة من حدیث جلیل نفیس جمیل
مشہور مستفید مفید مفیض، رواہ
امام الاثمة ابو حنیفہ والامام احمد
وعبد الرزاق فی مصنفہ والترمذی
و الطبرانی عن ابن عباس،

یعنی اللہ عزوجل کے یہاں درجہ بلند کرنے والے
میں سلام کا پھیلانا اور ہر طرح کے لوگوں کو کھانا
کھلانا اور رات کو لوگوں کے سوتے میں نماز پڑھنا۔
(یہ حدیث جلیل نفیس جمیل مشہور مستفید مفید مفیض
کا ایک ٹکڑا ہے۔ روایت کیا اسے امام الاممہ
ابو حنیفہ اور امام احمد اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف
میں اور ترمذی اور طبرانی نے ابن عباس سے،

لشعب الایمان حدیث ۳۳۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۲۲

للمستدرک للحاکم کتاب التفسیر تحت سورة البقرة دار الفکر بیروت ۲/۵۲۲

لشعب الایمان حدیث ۳۳۶۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۲۱۶

الترغیب والترہیب بحوالہ الحاکم و البیہقی الترغیب فی الطعام حدیث ۹ مصطفیٰ ابابانی مصر ۲/۶۴

لجامع الترمذی ابواب التفسیر تفسیر سورة ص امین کمپنی دہلی ۲/۱۵۵ و مسند احمد بن حنبل ۱/۳۶۸

واحمد والتومذی والطبرانی وابن مردويه
 عن معاذ بن جبل وابن خزيمة و
 الدارمی والبغوی وابن السکن وابو نعیم
 وابن بسطة عن عبد الرحمن بن عایش
 واحمد والطبرانی عنه عن صحابی و
 البزار عن ابن عمر وعن ثوبان
 والطبرانی عن ابی امامة وابن قانع
 عن ابی عبیدة بن الجراح والدارقطنی
 وابوبکر النیسابوری فی الزیادات
 عن انس وابوالفرج فی العلل
 تعلیقاً عن ابی هريرة وابن ابی شعبة
 مرسلًا عن عبد الرحمن بن سابط رضي الله
 تعالى عنهم
 اور احمد اور ترمذی اور طبرانی اور ابن مردويه نے
 معاذ بن جبل سے ، اور ابن خزيمة اور دارمی اور
 بغوی اور ابن سکین اور ابو نعیم اور ابن بسطہ
 نے عبد الرحمن بن عایش سے اور احمد اور طبرانی نے انس
 سے صحابی سے اور بزار نے ابن عمرو سے ، ابن عمر
 نے ثوبان سے ۔ اور طبرانی نے ابو امامہ سے ۔
 اور ابن قانع نے ابو عبیدہ بن جراح اور دارقطنی اور
 ابوبکر نسایسپوری نے زیادات میں
 حضرت انس سے اور ابو الفرج نے
 علل میں حضرت ابو ہریرہ سے تعلیقاً
 اور ابن ابی شیبہ نے مرسلہ حضرت
 عبد الرحمن بن سابط رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم ۔

- ۱۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر تفسیر سورہ ص امین کمپنی دہلی ۱۵۶/۲
 مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل المکتب الاسلامی بیروت ۲۴۳/۵
 ۲۔ عن عبد الرحمن بن بعض اصحاب النبی صلی علیہ وسلم " " " ۱۶۶/۴
 ۳۔ مجمع الزوائد عن ثوبان وابن عمرو کتاب التعمیر باب ما جاء فیما رآه النبی فی المنام دارالکتب بیروت ۱۷۷-۷۸/۷
 ۴۔ المعجم الکبیر عن ابی امامہ حدیث ۸۱۱۷ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۳۲۹/۸
 ۵۔ الدر المنثور بحوالہ الخطیب عن ابی عبیدہ سورۃ ص مکتبۃ آیت اللہ العظمی قم ایران ۳۲۰/۵
 العلل المتناہیۃ باب فی ذکر الصورة حدیث ۱۰ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۶/۱
 ۶۔ کنز العمال عن انس حدیث ۴۴۳۲۱ موسستہ الرسالہ بیروت ۲۴۶۵ ۲۴۵/۱۶
 ۷۔ العلل المتناہیۃ عن ابی ہریرۃ باب فی ذکر الصورة دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۲۰/۱
 ۸۔ العلل المتناہیۃ باب فی ذکر الصورة " " " " " ۲۰/۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اللہ تعالیٰ کے دیدار
والی روایت جس میں ہے "اور اللہ تعالیٰ نے اپنی
شایان شان کف مبارک کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے کندھوں کے درمیان رکھا تو حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام فرماتے ہیں تو میرے لئے ہر چیز روشن
ہو گئی اور میں نے پہچان لی۔" دوسری روایت میں
ہے "میں نے معلوم کر لی جو چیز بھی زمین و آسمانوں
میں ہے۔" اور ایک روایت میں ہے "مشرق
و مغرب میں جو کچھ ہے" اور ہم نے اس حدیث کو
"سلطنت مصطفیٰ فی ملکوت کل الوری"

فی رؤیۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرب
عز وجل و وضعہ تعالیٰ کفہ کما یلیق بجلالہ العظیم
بین کتفیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فتجلی لی کل شیء و عرفت فی روایۃ فعلت
ما فی السموات والارض و فی اخری ما بین
المشرق والمغرب وقد ذکرناہ مع تفاصیل
طرقہ وتنوع الفاظہ فی کتابنا المبارک
ان شاء اللہ تعالیٰ سلطنتہ المصطفیٰ فی
ملکوت کل الوری والحمد للہ ما اولى
اس کے طرق کی تفصیل اور اختلاف الفاظ کو اپنی مبارک کتاب "سلطنت مصطفیٰ فی ملکوت کل الوری"
میں ذکر کر دیا ہے الحمد للہ۔ (ت)

مرقاۃ شریف میں ہے :

کھانا کھانا یعنی ہر خاص و عام کو کھانا دینا
مراد ہے۔ (ت)

اطعام الطعام ای اعطاکہ للانام من
الخاص والعام

حدیث ۴۷ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

گناہ مٹانے والے ہیں کھانا کھانا اور سلام
ظاہر کرنا اور شب کو لوگوں کے سوتے میں نماز
پڑھنا (اسے حاکم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

الکفارات اطعام الطعام و افشاء السلام
والصلوٰۃ باللیل والناس نیام۔ دواۃ
الحاکم وصحیح سندہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

۲۰/۱	دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور	باب فی ذکر حدیث ۱۳	لے العلل المتناہیہ
۱۷۹/۷	دار الکتب بیروت	باب فیما راہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام	۲۷ مجمع الزوائد
۱۵۶/۲	امین کمپنی دہلی	ابواب التفسیر تفسیر سورۃ ص	۳ جامع الترمذی
۴۵۲۰۴۳۲/۲	المکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ	باب المساجد	۴۷۲ مرقات المفاتیح کتاب الصلوٰۃ
۱۲۹/۴	دار الفکر بیروت	فصلۃ اطعام الطعام	۵۷ المستدرک للحاکم کتاب الاطعمہ

حدیث ۴۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من اطعم اخاه حتی یشبعه و سقاہ
من الباء حتی یرویہ باعد اللہ من
النار سبع خنادق ما بین کل خندقین
مسیرۃ خمس مائۃ عام۔ رواہ الطبرانی
فی الکبیر و ابوالشیخ فی الثواب و المحاکم
مصححاً سندہ و البیہقی عن ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
یو اپنے مسلمان بھائی کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے
پایں بھر پانی پلائے اللہ تعالیٰ اسے دوزخ سے
سات کھائیاں دُور کر دے ہر کھائی سے دوسری
تک پانچ سو برس کی راہ۔ (اسے طبرانی نے کبیر میں اور
ابوالشیخ نے ثواب میں اور حاکم نے صحیح سند کے ساتھ
اور بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا۔ ت)

حدیث ۴۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ان اللہ عز وجل یناہی ملکوتہ بالذین
یطعمون الطعام من عبیدۃ۔ رواہ
ابوالشیخ عن الحسن البصری
مرسلًا۔
اللہ تعالیٰ اپنے ان بندوں سے جو لوگوں کو کھانا
کھلاتے ہیں اپنے فرشتوں کے ساتھ مہمانیاں
فرماتا ہے کہ دیکھو فضیلت اسے کتے ہیں (اسے
ابوالشیخ نے حسن بصری سے مرسل روایت کیا۔ ت)

حدیث ۵۰ و ۵۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

الخیر اسرع الی البیت الذی یوکل فیہ من
الشفرة الی سنام البعیر۔
رواہ ابن ماجہ عن ابن
عباس و ابن ابی الدنیا عن
خیر و برکت اس گھر کی طرف جس میں لوگوں کو کھانا
کھلایا جائے اس سے بھی زیادہ جلد پہنچتی ہے جتنی
جلد چھری کو بان شتر کی طرف (کہ اونٹ ذبح کر کے
سب سے پہلے اس کا کو بان تراشے ہیں) دے

- ۱۔ الترغیب والترغیب فی الطعام الخ حدیث ۱۲ مصطفیٰ البابی مصر ۶۵/۲
مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الکبیر باب فین اعظم مساقاہ دار الکتاب بیروت ۱۳۰/۳
المستدرک للحاکم کتاب الاطعمہ فضیلتہ اطعام الطعام دار الفکر بیروت ۱۲۹/۴
شعب الایمان حدیث ۳۳۶۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۱۸/۳
۲۔ الترغیب والترغیب بحوالہ ابی الشیخ فی الثواب مرسلًا مصطفیٰ البابی مصر ۶۸/۲
۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب الاطعمہ باب الضیافۃ ابی ایمن سعید کمینی کراچی ص ۲۴۸ و ۲۴۹
الترغیب والترغیب بحوالہ ابن ماجہ و ابن ابی الدنیا مصطفیٰ البابی مصر ۲۴۲/۳

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم -

ابن ماجہ نے ابن عباس سے اور ابن ابی الدینا نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا - (ت)

حدیث ۵۲ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

الملائكة تصلي على احدكم ما دامت مأثنته موضوعه - رواه الاصبهاني عن ام المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها -
جب تک تم میں سے کسی کا دسترخوان بچھا ہے اتنی دیر فرشتے اس پر درود بھیجتے رہتے ہیں - (اسے اصبحانی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا - ت)

حدیث ۵۳ : کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

الضيف ياتي برزقه ويرتحل بذنوب القوم يمحص عنهم ذنوبهم - رواه ابو الشيخ عن ابی الدرداء رضي الله تعالى عنه -
مہمان اپنا رزق لے کر آتا ہے اور کھلانے والوں کے گناہ لے کر جاتا ہے، ان کے گناہ مٹا دیتا ہے (اسے ابو الشیخ نے ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا - ت)

حدیث ۵۴ : سیدنا امام حسن مجتبیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ جسدہ الکریم وعلیہ وبارک وسلم کی حدیث میں ہے :

لان اطعم اخالي في الله لقمة احب الي من ان تصدق على مسكين بدرهم ولان اعطى اخالي في الله درهما احب الي من ان تصدق على مسكين بمائة درهم ، رواه ابو الشيخ في الثواب عنه عن جداه صلي الله تعالى عليه وسلم
بے شک میرا اپنے کسی دینی بھائی کو ایک نوالہ کھلانا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ مسکین کو ایک روپیہ دوں، اور اپنے دینی بھائی کو ایک روپیہ دینا مجھے اس سے زیادہ پیارا ہے کہ مسکین پر سو روپیہ خیرات کروں - (اسے ابو الشیخ نے ثواب میں امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے اپنے نانا جان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ اصبحانی حدیث ۱۳ مصطفیٰ البابی مصر ۳۷۲/۳
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ عن ابی الدرداء حدیث ۲۵۸۲۵ موسسة الرسالہ بیروت ۲۴۲/۹
۳۔ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی الثواب حدیث ۲۲ مصطفیٰ البابی مصر ۶۸/۲

فی المواعظ عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔
 میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن
 روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۵۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 البرکة فی ثلثة فی الجماعة والثیث
 والسمور رواہ الطبرانی فی الکبیر والبیہقی
 فی الشعب عن سلمان رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ۔
 برکت تین چیزوں میں ہے مسلمانوں کے اجتماع
 اور طعام ثرید اور طعام سحری میں۔ (اسے طبرانی
 نے کبیر میں اور بیہقی نے شعب میں سلمان
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۵۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 طعام الواحد یکفی الاثنین وطعام
 الاثنین یکفی الاربعة وید اللہ علی
 الجماعة۔ رواہ البزار عن سمرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ۔
 ایک آدمی کی خوراک دو کو کفایت کرتی ہے اور
 دو کی خوراک چار کو، اللہ تعالیٰ کا ہاتھ جماعت
 پر ہے (اسے بزار نے سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۶۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 ان احب الطعام الی اللہ تعالیٰ ما کثرت
 علیہ الایدی۔ رواہ ابو یعلیٰ
 والطبرانی و ابو الشیخ عن
 جابر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ۔
 بے شک سب کھانوں میں زیادہ پیارا اللہ
 عز وجل کو وہ کھانا ہے جس پر بہت سے ہاتھ
 ہوں (یعنی جتنے آدمی مل کر کھائیں گے اتنا ہی
 اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہوگا) (اسے ابو یعلیٰ
 اور طبرانی اور ابوالشیخ نے جابر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ جو مسلمان اس عمل میں نیک نیت پاک مال سے

المعجم الکبیر عن سلمان حدیث ۶۱۲۷ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۵۱/۶
 شعب الایمان حدیث ۷۵۲۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۶۸/۶
 کشف الاستار عن زوائد البزار کتاب الاطعمہ باب الاجتماع علی الطعام موسۃ الرسالہ بیروت ۳۳۳/۳
 الترغیب والترہیب بحوالہ ابی یعلیٰ والطبرانی و ابی الشیخ عن جابر مصطفیٰ البانی مصر ۱۳۲/۳

- (۱۶) خدمت اہل دین میں صدقہ سے بڑھ کر ثواب پائیں گے۔ حدیث ۵۴۔
- (۱۷) غلام آزاد کرنے سے زیادہ اجر لیں گے۔ حدیث ۵۵۔
- (۱۸) اُن کے ٹیڑھے کام درست ہوں گے۔ حدیث ۲۔
- (۱۹) آپس میں محبتیں بڑھیں گی جو ہر خیر خوبی کی قبیح ہیں۔ حدیث ۲۳۔
- (۲۰) تھوڑے صرف میں بہت کاپیٹ بھرے گا کہ تنہا کھاتے تو دونا اٹھتا۔ حدیث ۵۹۔
- وفیہ احادیث لم نذکرھا (اس بارے میں اور بھی احادیث ہیں جن کو ہم نے ذکر نہیں کیا۔ ت)
- ۲۱ اللہ عز وجل کے حضور درجہ بلند ہوں گے۔ حدیث ۳۷ تا ۴۶، دکنس حدیثیں۔
- ۲۲ مولیٰ تبارک و تعالیٰ ملائکہ سے ان کے ساتھ مباحثات فرمائے گا۔ حدیث ۴۹۔
- ۲۳ روز قیامت دوزخ سے امان میں رہیں گے۔ حدیث ۲-۳۵-۴۸، تین حدیثیں۔
- آتش دوزخ اُن پر حرام ہوگی۔ حدیث ۳۵۔
- ۲۴ آخرت میں احسان الہی سے بہرہ مند ہوں گے کہ نہایت مقاصد و غایت مرادات ہے۔
- حدیث ۲۷-۲۸۔

۲۵ خدا نے چاہا تو اس مبارک گروہ میں ہوں گے جو حضور پر نور سید عالم سرور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعل اقدس کے تصدق میں سب سے پہلے داخل جنت ہوگا۔ حدیث ۲۸۔

اللہ اکبر، غور کیجئے بھگد اللہ کیسا نسخہ جلیلہ، جمیلہ، جامعہ، کافیہ، شافیہ، صافیہ، وافیہ ہے کہ ایک مفرد و اور اس قدر منافع جانفزا، و فضل اللہ اوسع و اکبر و اطیب و اکثر (اللہ کا فضل بہت وسیع، بہت بڑا، بہت پاکیزہ اور بہت زیادہ ہے۔ ت) علماء تو بغرض حصول شفاء و دفع بلا، متفرق اشیاء جمع فرماتے ہیں کہ اپنی زوجہ کو اس کا مہر کل یا بعض دے وہ اس میں سے کچھ لطیف خاطر آہستہ کر دے ان داموں کا شہد و روغن زیتون خریدے بعض آیات قرآنیہ خصوصاً سورہ فاتحہ اور آیات شفاء رکابی میں لکھ کر آب باران اور وہ نہ ملے تو آب دریا سے دھوئے، قدرے وہ روغن و شہد ملا کر پیئے، بھونہ تعالیٰ ہر مرض سے شفا پائے کہ اس نے دو شفاءیں قرآن و شہد، دو برکتیں باران و زیت، اور ہنسی مری زرموہوب مہر پانچ چہرئی جمع کیں

لقلہ تعالیٰ نزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین۔ و قوله تعالیٰ فیہ یعنی ہم اتارتے ہیں قرآن سے وہ چیز کہ شفاء و رحمت ہے ایمان والوں کیلئے۔ شہد میں

شفاء للناس - وقوله تعالى ونزلنا من السماء ماء مبارکاً - وقوله تعالى شجرة مباركة نریثونه - وقوله تعالى فان طبعکم عن شیئ منه نفسا فكلوه هنیئاً مریئاً

ان مبارک ترکیبوں کی طرف حضرت امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین علی رضی اللہ عنہ شہید خدا مشککات کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی و حضرت سیدنا عوف بن مالک شحبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہدایت فرمائی ابن ابی حاتم
ایسی تفسیر میں بسند حسن حضرت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ سے راوی کہ انھوں نے فرمایا :

اذا اشتكى احدكم فليستوهب من امرأته
من صدقها درهمًا فليشتر به عسلًا ثم
ياخذ ماء السماء فيجمع هنيئًا مريئًا
مباركًا۔

جب تم میں کوئی بیمار ہو تو اسے چاہئے اپنی عورت سے
اس کے مہر میں سے ایک درہم ہبہ کرے اس کا
شہد مول لے پھر آسمان کا پانی لے کہ رچتا پختا برکت
والا جمع کرے گا۔

ایک بار فرمایا :

اذا اراد احدكم الشفاء فليكتب آية من
 كتاب الله في صحيفة وليغسلها بماء السماء
 وليأخذ من امرأته دسهما عن طيب
 نفس منها فليشربه عسلا فليشربه فانه
 شفاء - ذكره الامام القسطلاني في
 المواهب اللدنية -

جب تم میں سے کوئی شخص شفا چاہے تو قرآن عظیم
 کی کوئی آیت رکابی میں لکھے اور آبِ باران سے
 دھوئے اور اپنی عورت سے ایک درہم اس کی
 خوشی سے لے اس کا شہد خرید کر پئے کہ بیشک
 شفا ہے۔ (امام قسطلانی نے مواہب اللدنیہ
 میں اسے ذکر کیا ہے۔ ت)

علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں :
مرض عوف بن مالک الاشجعی الصحابی عوف بن مالک اشجعی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

٥٢ القرآن الكريم ٩/٥.

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ١٦ / ٦٩

$$\frac{r}{r} = p_r$$

२०/२२ = ९५

٥٥ تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم تحت آية فكلوا احصيا مريلا مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة ١٤٢٣/٣
المواهب اللدنية بحواله ابن ابي حاتم في تفسير المقصد الثامن، الفصل الاول، النوع الثاني، المكتبة الاسلامي ببيروت ١٤٢٩/٣

P_{29}/μ " " " " " " " " " " P_{29}

رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال استوفی بماء فان
 اللہ تعالیٰ یقول ونزلنا من السماء ماء
 مبارکاً، ثم قال استوفی بعسل وتلا الاية فيه
 شفاء للناس، ثم قال استوفی بزیت وتلا من شجرة
 مبارکة فخلط ذلك بعضه ببعض وشربه
 فشفاء له

علیل ہوئے، فرمایا پانی لاؤ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 ہم نے اتارا آسمان سے برکت والا پانی۔ پھر فرمایا،
 شہد لاؤ۔ اور آیت پڑھی کہ اس میں شفا ہے لوگوں
 کے لئے۔ پھر فرمایا، روغن زیتون لاؤ، اور آیت
 پڑھی کہ برکت والے پیر سے، پھر ان سب کو ملا کر
 نوش فرمایا شفا پائی۔

توجب متفرقات کا جمع کرنا جائز و نافع ہے تو یہ تو ایک ہی دوا سب خوبیوں کی جامع ہے اس کی
 کامل نظیر نسخہ امام اجل حضرت سیدنا عبد اللہ بن مبارک شاگرد رشید حضرت امام الائمہ سیدنا امام اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما و نسخہ جلیلہ رویائے حضور پر نور سید المرسلین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ہے، علی بن حسین بن شقیق کہتے ہیں میرے سامنے ایک شخص نے امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے
 عرض کی: اے عبد الرحمن! سات برس سے میرے ایک زانو میں پھوڑا ہے قسم قسم کے علاج کئے طبیعوں
 سے رجوع کی کچھ نفع نہ ہوا۔ فرمایا:

اذ هب فانظر موضعاً يحتاج الناس الى
 الماء فاحفر هناك بئراً فاني ارجو ان
 تنبع لك هناك عيون ويمسك عنك
 الدم، ففعل الرجل فبرأ -
 رواه الامام البيهقي عن علي قال
 سمعت ابن المبارك وسئل الرجل فذكره -

جا ایسی جگہ دیکھ جہاں لوگوں کو پانی کی حاجت ہو
 وہاں ایک کنواں کھود، اور (براہ کرامت یہ
 بھی) ارشاد فرمایا کہ میں امید کرتا ہوں کہ وہاں
 تیرے لئے ایک چشمہ نکلے گا اور تیرا یہ خون بہنا
 ختم جائے گا۔ اس شخص نے ایسا ہی کیا اور اچھا
 ہو گیا (اسے امام بیہقی نے علی سے روایت کیا
 فرمایا میں نے ابن مبارک سے سنا ان سے ایک شخص نے سوال کیا تو انھوں نے اس حدیث کو ذکر کیا۔ (ت)

امام بیہقی فرماتے ہیں اسی قبیل سے ہمارے استاد ابو عبد اللہ حاکم (صاحب مستدرک) کی
 حکایت ہے کہ ان کے منہ پر پھوڑے نکلے طرح طرح کے علاج کئے، نہ گئے، قریب ایک سال کے اسی
 حال میں گزرا انھوں نے ایک جمعہ کو امام استاذ ابو عثمان صابونی رحمۃ اللہ علیہ سے ان کی مجلس میں

دُعا کی درخواست کی، امام نے دُعا فرمائی اور حاضرین نے بکثرت آمین کہی، دوسرا جمعہ ہوا کسی بی بی نے ایک رقعہ مجلس میں ڈال دیا اس میں لکھا تھا کہ میں اپنے گھر پلٹ کر گئی اور شب کو ابو عبد اللہ حاکم کے لئے دُعا میں کوشش کی میں خواب میں جمال جہاں آئے حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئی گویا مجھے ارشاد فرماتے ہیں، قولی لا بی عبد اللہ یوسع السماء علی المسلمین ابو عبد اللہ سے کہہ مسلمانوں پر پانی کی وسعت کرے۔ امام بہیقی فرماتے ہیں میں وہ رقعہ اپنے استاد حاکم کے پاس لے گیا انھوں نے اپنے دروازے پر ایک ستقایہ بنانے کا حکم دیا، جب بن چکا اس میں پانی بھروا دیا اور برف ڈالی اور لوگوں نے پینا شروع کیا ایک ہفتہ نہ گزرا تھا کہ شفا ظاہر ہوئی پھوڑے جاتے رہے چہرہ اس اچھے سے اچھے حال پر ہو گیا جیسا کبھی نہ تھا، اس کے بعد برسوں زندہ رہے۔

بالجملہ مسلمانوں کو چاہئے اس پاک مبارک عمل میں چند باتوں کا لحاظ واجب جانیں کہ ان منافع جلیلہ دنیا و آخرت سے بہرہ مند ہوں،

(۱) تصحیح نیت کہ آدمی کی جس نیت ہوتی ہے وہ ایسا ہی پھل پاتا ہے، نیک کام کیا اور نیت بُری تو وہ کچھ کام کا نہیں انہما الاعمال بالنیات (اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ ت) تو لازم کہ ریا یا ناموری وغیرہ اغراض فاسدہ کو اصلاً دخل نہ دیں ورنہ نفع و رکن نقصان کے سزاوار ہونگے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

(۲) صرف اپنے سر سے بلانا لے کر نیت نہ کریں کہ جس نیک کام میں چند طرح کے اچھے مقاصد ہوں اور آدمی ان میں ایک ہی کی نیت کرے تو اسی لائق ثمرہ کا مستحق ہوگا انہما لکل امرئ ما نوى (ہر شخص کو وہی حاصل ہوگا جس کی وہ نیت کرے۔ ت) جب کام کچھ بڑھتا نہیں صرف نیت کر لینے میں ایک نیک کام کے دس ہو جاتے ہیں تو ایک ہی نیت کرنا کیسی حماقت اور بلا وجہ اپنا نقصان ہے۔ ہم اوپر اشارہ کر چکے ہیں کہ اس عمل میں کتنی نیکیوں کی نیت ہو سکتی ہے ان سب کا قصد کریں کہ سب کے منافع پائیں بلکہ حقیقتاً اس عمل سے بلا ملنا بھی انہی نیتوں کا پھل ہے جیسا کہ ہم نے احادیث سے روشن کر دیا تو بغیر ان نیتوں اعمیٰ صدقہ فقرا و خدمت صلحا و صلہ رحم و احسان جار

وغیرہ مذکورات کے بلا ٹھٹھنے کی خالی نیت پوست بے مغز ہے۔

(۳) اپنے مالوں کی پاکی میں حد درجہ کی کوششیں بجا لائیں کہ اس کام میں پاک ہی مال لگایا جائے اللہ عزوجل پاک ہے پاک ہی کو قبول فرماتا ہے۔

الشیخان والنسائی والترمذی وابن ماجہ وابن خزیمة عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یقبل اللہ الا الطیب ہو قطعة حدیث وفي الباب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

سفینین، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ اور ابن خزیمة نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا مگر پاک کو۔ یہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے اور اس باب میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی حدیث

مروی ہے۔ (ت)

ناپاک مال والوں کو یہ رونا کیا تھوڑا ہے کہ ان کا صدقہ خیرات، فاتحہ، نیاز کچھ قبول نہیں، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

(۴) زہار زہار ایسا نہ کر کہ کھاتے پیئوں کو بلائیں محتاجوں کو چھوڑیں کہ زیادہ مستحق وہی ہیں اور انھیں اس کی حاجت ہے تو ان کا چھوڑنا انھیں ایذا دینا اور دل دکھانا ہے، مسلمانوں کی دل شکنی معاذ اللہ وہ بلائے عظیم ہے کہ سارے عمل کو خاک کر دے گی، ایسے کھانے کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سب سے بدتر کھانا فرمایا کہ پیٹ بھرے بلائے جائیں جنہیں پڑاہ نہیں اور بھوکے چھوڑ دئے جائیں جو آنا چاہتے ہیں۔

مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شوال طعام طعم الولیمة یمنعہا من یتیمہا ویدعی الیہا من یتیمہا وللطبری فی التکبیر

مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، بدترین کھانا اُس دعوت ولیمہ کا کھانا ہے کہ جو اس میں آنا چاہتا ہے اسے روک دیا جاتا ہے اور جو نہیں آنا چاہتا اسے بلایا جاتا ہے۔

صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ ۱۸۵/۱ صحیح البخاری کتاب الزکوٰۃ ۱۸۵/۱
سنن ابن ماجہ ۱۳۳ ص جامع الترمذی ۸۴/۱
صحیح مسلم کتاب النکاح باب الامر باجابتہ الداعی الی دعوة قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۶۳/۱

والدیلمی فی مسند الفردوس بسند حسن عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلفظ یدعی الیہ الشبعات ویحبس عنہ الجائع وفي الباب غیرہما۔

طبرانی نے کبیر میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں سند حسن کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے واسطے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی اس لفظ سے نقل کیا کہ سر شدہ کو دعوت دی جائے اور بھوکے کو روکا جائے، اس باب میں دوسروں نے بھی احادیث روایت کی ہیں (ت)

(۵) فقراء کہ آئیں کہ اُن کی مدارات و خاطر داری میں سعی جمیل کریں، اپنا احسان ان پر نہ رکھیں بلکہ آنے میں اُن کا احسان اپنے اوپر جانیں کہ وہ اپنا رزق کھاتے اور تمہارے گناہ مٹاتے ہیں، اٹھانے بٹھانے بلانے کھلانے کسی بات میں برتاؤ ایسا نہ کریں جس سے ان کا دل دکھے کہ احسان رکھنے ایذا دینے سے صدقہ بالکل اکارت جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :

الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ ثم لا یتبعون ما انفقوا متا ولا اذی لہم اجرہم عند ربہم ولا خوف علیہم ولا هم یحزنون ہ قول معروف ومغفرۃ خیر من صدقۃ یتبعھا اذی واللہ غنی حلیم ہ یا یتھا الذین امنوا لا تبطلوا صدقتکم بالمرۃ والاذی کالذی ینفق مالہ ریاۃ الناس الا یتھا

جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال خدا کی راہ میں پھر اپنے دے کے پیچھے نہ احسان رکھیں نہ دل دکھانا اُن کے لئے ان کا ثواب ہے اپنے رب کے پاس، نہ اُن پر خوف اور نہ وہ غم کھائیں، اچھی بات (کہ ہاتھ نہ پہنچا تو میٹھی زبان سے سائل کو پھیر دیا) اور درگزرے (کہ فقیر نے ناحق ہٹ یا کوئی بے جا حرکت کی تو اس پر

خیال نہ کیا اسے دکھ نہ دیا) یہ اس خیرات سے بہتر ہے جس کے پیچھے دل ستانا ہو اور اللہ بے پروا ہے (کہ تمہارے صدقہ و خیرات کی پروا نہیں رکھتا، احسان کس پر کرتے ہو) علم والا ہے (کہ تمہیں بے شمار نعمتیں دے کر تمہاری سخت سخت نافرمانیوں سے درگزر فرماتا ہے تم ایک نوالہ محتاج کو دے کر وجہ بے وجہ اسے ایذا دیتے ہو) اسے ایمان والا! اپنی خیرات اکارت نہ کر د احسان رکھتے اور

دل ستانے سے اس کی طرح جو مال خرچ کرتا ہے لوگوں کے دکھاوے کو (کہ اس کا صدقہ سرے سے اکارت ہے والعیاذ باللہ رب العالمین)

ان سب باتوں کے لحاظ کے ساتھ اس عمل کو ایک ہی بار نہ کریں بار بار بجا لائیں کہ جتنی کثرت ہوگی اتنی ہی فقر اور غربا کی منفعت ہوگی اتنی اپنے لئے دینی و دنیوی و جسمی و جانی رحمت و برکت و نعمت و سعادت ہوگی خصوصاً ایام قحط میں تو جب تک عیاذ باللہ قحط رہے روزانہ ایسا ہی کرنا مناسب کہ اس میں نہایت سہل طور پر غربا و مساکین کی خبر گیری ہو جائے گی اپنے کھانے میں اُن کا کھانا بھی نکل جائے گا دیتے ہوئے نفس کو معلوم بھی نہ ہوگا، اور جماعت کی وجہ سے تنو کا کھانا دوستوں کو کفایت کرے گا۔ قحط عام الرماد میں حضرت سیدنا امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کا قصد ظاہر فرمایا، وباللہ التوفیق و ہدایہ الطریق۔

الحمد للہ کہ یہ متفرّد جواب نفیس و لاجواب عشرہ اوسط ماہ فاخر ربیع الآخر کے تین جلسوں میں تسویداً و تبییناً تمام اور بلحاظ تاریخ مراد القحط والوباء بدعوة الجیران و مواساة الفقراء نام ہوا۔

واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین
محمد وآلہ وصحبہ اجمعین واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ
اتم واحکم۔

رسالہ

مراد القحط والوباء بدعوة الجیران و مواساة الفقراء

ختم ہوا

ذکر و دعا

مسئلہ ۲۲ از بمبئی مرسلہ مولوی محمد عمر الدین صاحب مع رسالہ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اس کے ہمارے ملک سندھ میں اور نیز بمبئی
 میں قدیم الایام سے یہ مروج ہے کہ جنازہ کے آگے کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا ذکر
 کرتے ہوئے چند آدمی میت کو قبرستان لے جاتے ہیں اور قبرستان پہنچ کر اس میت کو بخش دیتے ہیں اور
 جب واپس لوٹتے ہیں تو اسی طرح کلمہ طیبہ پڑھتے آتے ہیں اور اس کا ثواب میت کے مکان پر پہنچ کر
 اس کو بخش دیتے ہیں آیا اس کلمہ کا ذکر میت کے آگے اور واپسی کے وقت جہراً پڑھنا جائز ہے یا نہیں
 اور میت کو اس سے فائدہ ہوتا ہے یا نہیں ؟ اور جو شخص اسے کفر و شرک یا حرام قطعی کہے اور مسلمانوں کو
 اُس کے باعث مستحق لعن و طعنہ جانے وہ خاطی ہے یا نہیں ؟ بیّنوا التوجہ و (بیان فرماؤ
 اجر پاؤ - ت)

الجواب

تحریر فقیر بر رسالہ مذکورہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللھم لك الحمد (اے اللہ! تیرے ہی لئے تعریف ہے۔ ت) فی الواقع لوگوں کو ذکر مذکور
 سے منع نہ کیا جائے گا، مسئلہ جہر مختلف فیہا ہے اور اطلاقات قرآن عظیم و ارشادات احادیث کثیر

مثل حدیث قدسی :

وان ذكرني في ملا ذكرته في ملا
خير منهم مرواه البخاري
ومسلم والترمذي والنسائي
وابن ماجه عن ابى هريرة
واحمد عن انس بسند صحيح
والطبراني في الكبير والبخاري
في المسند باسناد جيد و
البيهقي في الشعب كلهم عن
ابن عباس والطبراني فيه
بسند حسن عن معاذ
بن انس رضي الله تعالى
عنهم ولفظ هذا لا يذكرني
في ملا الا ذكرته في الرفيق الاعلى
وحدیث اذا امرتم برياضة
الجنة فارتعوا قالوا و
ما رياضة الجنة قال خلق
الذكر اخرجه احمد والترمذي

اگر اس نے مجھے کسی مجلس میں یاد کیا تو میں اسے
اس سے بہتر مجلس میں یاد کروں گا (یعنی فرشتوں
کی محفل میں) بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی
اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت ابو ہریرہ سے
روایت کیا ہے۔ امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ
حضرت انس سے روایت کیا ہے۔ امام طبرانی
نے الکبیر میں بزار نے عمدہ سند سے اپنی مسند
میں، امام بیہقی نے شعب الایمان میں۔ پھر ان
سب نے حضرت عبداللہ ابن عباس سے اسے
روایت کیا۔ طبرانی نے "البکیر" میں سند حسن کے
ساتھ حضرت معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ
میں لایڈ کرنی الخ وہ مجھے کسی محفل میں یاد نہیں
کرتے گا مگر میں رفیق اعلیٰ میں اسے یاد کروں گا۔
(حدیث ۵) لوگو! جب تم جنت کے باغیچوں سے
گزرنے لگو تو چڑچڑکے یا کرو۔ اس پر صحابہ کرام
نے عرض کیا حضور! جنت کے باغیچے کیا ہیں؟

صحیح مسلم کتاب الذکر باب الحث علی ذکر اللہ قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۳۴۳، ۳۴۱

جامع الترمذی ابواب الدعوات امین کمپنی دہلی ۲۰۰/۲

سنن ابن ماجہ ابواب الدعوات باب فضل العمل ایچ ایم سعید کمپنی ص ۲۷۹

صحیح البخاری کتاب الرد علی الجہیمۃ باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۱۱۰

المکبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۰/۱۸۲

عن انس بن مالک حدیث ۳۹۱

جامع الترمذی ابواب الدعوات امین کمپنی دہلی ۲/۱۵۰

۲/۱۸۹

وحسنه والبيهقي في الشعب
عن انس وابن شاهين
في الترغيب في الذكر عنه
وعن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنهما وحديث
يا ايها الناس ان الله سرايا
من الملكة تحل وتقف
على مجالس الذكر في
الارض فارتعوا في رياض
الجنة قالوا وایت رياض
الجنة قال مجالس الذكر
الحديث مراده ابن ابي الدنيا
ابو يعلى والبزار والطبرانی فی
الاوسط والحکیم والحاکم والبيهقي
في الشعب وابن شاهين وابن عساكر
عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى
عنهما صحيح الحاكم سنده
و حديث لا يقعد
قوم يذكر الله الا حفتهم
الملئكة وغشيتهم الرحمة
ونزلت عليهم السكينة
وذكرهم الله تعالى
فيمن عنده اخربه

فرمایا، ذکر کے حلقے۔ امام احمد اور ترمذی نے
اس کی تخریج فرمائی اور اس کے ساتھ ہی اسکی
تحسین بھی فرمائی۔ امام بیہقی نے شعب الایمان
میں حضرت انس کے حوالے سے اسے روایت
کیا۔ ابن شاہین نے ترغیب فی الذکر میں
حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا
اسے لوگو! اللہ تعالیٰ کے فرشتے اس کا شکر
ہیں جو زمین پر ذکر کی مجالس میں اترتے ہیں لہذا
جنت کے باغیچوں سے کھاپی لیا کرو یعنی ذکر اذکار
میں حصہ لے لیا کرو۔ صحابہ نے عرض کہ باغات
جنت کہاں ہیں؟ تو فرمایا کہ ذکر کی محفلیں باغات
جنت ہیں (الحديث) ابن ابی الدنيا، ابو یعلیٰ،
بزار، طبرانی نے الاوسط میں حکیم، حاکم اور امام
بیہقی نے شعب الایمان میں، ابن شاہین
اور ابن عساکر نے جابر بن عبد اللہ سے اسے
روایت کیا۔ حاکم نے اس کی سند کو صحیح قرار
دیا ہے۔ (حديث ۸) جب بھی لوگ اللہ تعالیٰ
کا ذکر کرنے کے لئے کہیں بیٹھے ہیں تو ان کی
شان یہ ہوتی ہے کہ خدا کے فرشتے چاروں
طرف سے انہیں گھیر لیتے ہیں اور رحمت الہی
انہیں ڈھانپ لیتی ہے اور ان پر سکون کا
نزول ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں میں
ان کا تذکرہ فرماتا ہے جو اس کی بارگاہ میں حاضر

رہنے والے ہوتے ہیں۔ امام احمد، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، ابن حبان اور ابو نعیم نے "الحلیۃ" میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے تخریج فرمائی۔ (حدیث ۱۰) اللہ تعالیٰ کا کثرت سے ذکر کیا کرو یہاں تک کہ لوگ دیوانہ کہنے لگیں۔ امام احمد ابو یعلیٰ، ابن حبان، حاکم اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں اچھی سند سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے (حدیث ۱۱) اللہ تعالیٰ کا کثرت سے زیادہ ذکر کیا کرو یہاں تک کہ منافق کہنے لگیں کہ تم ریاکار ہو۔ سعید بن منصور نے اپنی سنن میں، امام احمد نے "الزہد الکبیر" میں، امام بیہقی نے "شعب الایمان" میں۔ ابو الجوزار اوس بن عبد اللہ ربیع کے حوالے سے اس کو مرسل (یعنی منقطع سند) تخریج فرمایا۔ امام طبرانی نے معجم کبیر میں، ابن شاہین نے ترغیب الذکر میں حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ان الفاظ کے ساتھ "موصولاً" ذکر

احمد و مسلم و الترمذی و ابن ماجہ و ابن حبان و ابو نعیم فی الحلیۃ کلہم عن ابی ہریرۃ و عن ابی سعید الخدری جمیعاً رضی اللہ تعالیٰ عنہما و حدیث اکثر و ذکر اللہ تعالیٰ حتی یقولوا مجنون رواہ احمد و ابو یعلیٰ و ابن حبان و الحاکم و البیہقی فی الشعب عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح و حدیث اکثر و ذکر اللہ حتی یقول المنافقون انکم مراؤن اخرجہ سعید بن منصور فی سننہ و احمد فی کتاب الزہد الکبیر و البیہقی فی الشعب عن ابی الجوزاء اوس بن عبد اللہ الربیع مرسل و وصلہ الطبرانی فی الکبیر و ابن شاہین فی ترغیب الذکر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلفظ اذکروا اللہ ذکرا

۳۴۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب فضل الاجتماع الخ	صحیح مسلم کتاب الذکر
۱۴۳/۲	امین کمپنی دہلی	ابواب الدعوات	جامع الترمذی
۲۷۷	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل الذکر	سنن ابن ماجہ
۷۱ و ۶۸/۳	المکتب الاسلامی بیروت	عن ابی سعید الخدری	مسند احمد بن حنبل
۳۹۶/۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۵۲۶	شعب الایمان
۳۹۶/۱	" " "	۵۲۷	" " "

يقول المنافقون انكم تراؤن
وحدیث غنیمة مجالس اهل
الذکر الجنة رواه احمد و
الطبرانی فی الکبیر عن عبد الله
بن عمرو بن العاص رضی الله
تعالی عنہما بسند حسن و
حدیث یقول الرب عز وجل
یوم القیمة سیعلم اهل الجمع
من اهل الکرم فقیل ومن اهل
الکرم یا رسول الله قال اهل
مجالس الذکر فی المساجد
اخرجہ احمد و ابو یعلی
وسعید و ابن عثبات و ابن
شاهین و البیهقی عن ابی سعید
رضی الله تعالی عنہ و حدیث
ان رسول الله صلی الله تعالی
علیہ وسلم خرج علی حلقة
من اصحابہ فقال ما اجلسکم
ههنا قالوا جلسنا نذکر
الله قال اتانی جبریل
فاخبرنی ان الله عز وجل

فرمایا کہ لوگو! اللہ تعالیٰ کا خوب ذکر کیا کرو کہ
منافق بول اٹھیں کہ تم دیکھا کرتے ہو ۔
(حدیث ۱۲) ذکر کرنیوالوں کی مجلسوں کا مال
غنیمت جنت ہے ۔ امام احمد نے امام طبرانی
نے معجم کبیر میں اس کو سند حسن کے ساتھ عبد
بن عمرو بن عاص سے روایت کیا (اللہ تعالیٰ
ان سے راضی ہو) (حدیث ۱۳) پروردگار عالم
جو غالب اور بڑا ہے قیامت کے دن ارشاد
فرمائیگا : یہاں جمع ہونیوالے لوگ جلد جان لیں
کہ اہل کرم کون لوگ ہیں ، پوچھا گیا یا رسول اللہ !
اہل کرم سے مراد کون لوگ ہیں ، ارشاد فرمایا
مساجد میں ذکر کی مجلسیں قائم کرنیوالے ۔
امام احمد ، ابو یعلی ، سعید بن منصور ، ابن حبان
ابن شاہین اور امام بیہقی نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے
اس کی تخریج فرمائی ۔ (حدیث ۱۴) حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کرام کے حلقہ ذکر
میں تشریف لائے اور ارشاد فرمایا کہ یہاں
کیوں بیٹھے ہو ؟ انھوں نے عرض کیا کہ ہم
یہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے لئے بیٹھے ہیں ،
اس پر ارشاد فرمایا میرے پاس حقیر جبرائیل

یباہی بکہ الملائکۃ مرواہ مسلم
والترمذی والنسائی عن
مغویۃ بن ابی سفین رضی اللہ
تعالیٰ عنہما ہذا مختصر
وحدیث یرحم اللہ ابن رواحہ
انہ یحب المجالس الی یباہی
بہا الملائکۃ اخرجہ احمد
بسند حسن عن انس بن
مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
فی الحدیث قصۃ فیہ التداعی
الی مجالس الذکر واستحسان
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ذلک وحدیث عن یمین الرحمن
وکلتا یدیہ یمین رجال
لیسوا بانبیاء ولا شہداء
یغشیہم بیاض وجوہہم
نظر الناظرین یغبطہم النبیون
والشہداء بمقعدہم و
قربہم من اللہ عز و
جل قیل یا رسول اللہ
من ہم قال ہم

علیہ السلام تشریف لائے اور مجھے بتایا کہ
اللہ تعالیٰ تم لوگوں کے ساتھ فرشتوں پر فرخ
کر رہا ہے۔ امام مسلم، ترمذی اور نسائی نے
حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے اسے مختصراً روایت فرمایا (حدیث ۱۵)
اللہ تعالیٰ ابن رواحہ پر رحم فرمائے کہ وہ ان مجالس کو پسند کرتا
ہے جبکہ فرشتوں پر فرخا رہا عاتقہ امام احمد نے سند حسن
کے ساتھ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کے حوالہ سے اسکی تخریج فرمائی۔ حدیث
میں ایک قصہ مذکور ہے اور اس حدیث میں دو
باتیں بیان ہوتی ہیں، پہلی بات کہ یہ مجالس ذکر
کی طرف دوسروں کو دعوت دینا اور دوسری بات
مختصراً اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس عمل کو
مستحسن قرار دینا ہے۔ (حدیث ۱۶) اللہ تعالیٰ
کے دائیں ہاتھ کی طرف (جبکہ اسکے دونوں ہاتھ
دائیں ہیں) کچھ ایسے مرد ہوں گے جو اگرچہ انبیاء
و شہداء میں سے نہیں ہوں گے مگر اس قدر
بلند شان کے مالک ہوں گے کہ ان کے چہروں
کی تابانی دیکھنے والوں کی نگاہوں پر چھا جائیگی
ان کے اس تقرب اور شان کو دیکھ کر انبیاء
اور شہداء ان پر رشک کریں گے۔ آپ سے

۱۔ صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء باب فضل الاجتماع فی قیدی کتب خانہ کراچی ۳۲۶/۲
جامع الترمذی ابواب الدعوات امین نجفی دہلی ۱۴۲/۲
۲۔ مسند احمد بن حنبل عن انس بن مالک المکتب اسلامی بیروت ۲۶۵/۳

دریافت کیا گیا کہ وہ کون فوگ ہوں گے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ قبائل کے پڑوس والوں کا بڑا گروہ ہوگا جو ذکر الہی کے لئے جمع ہوتے ہیں ان سے پاکیزہ کلام جھڑتا ہے جس طرح کھجوریں کھانے والا عمدہ کھجوریں جھاڑتا ہے۔ امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عمرو بن عبسہ کے حوالے سے ایسی سند کے ساتھ اس کو روایت فرمایا جس میں کوئی اشتباہ نہیں اور سند حسن کے ساتھ اسی طرح کی حدیث حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ (حدیث ۱۸) ہر اس مجلس کو فرشتے گھیر لیتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے اور کہتے ہیں کہ خوب ذکر کرو اللہ تعالیٰ تمہارے اجر میں اضافہ کرے اور ذکر ان کے درمیان بلند ہوتا ہے (یعنی اوپر چڑھتا ہے) اور وہ اپنے پروں کو پھیلائے ہوئے ہوتے ہیں۔ ابوالشیخ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے اس کی تخریج کی۔ (حدیث ۱۹) جو لوگ جمع ہو کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور مقصد صرف اللہ تعالیٰ کی رضا ہوتا ہے انہیں آسمان سے ندا کرنے والا ندا کرتا ہے کہ اٹھو تمہاری بخشش ہو گئی ہے، میں نے

جُمَاعٌ مِنْ تَوَانِعِ الْقِبَائِلِ يَجْتَمِعُونَ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَيَنْتَقُونَ اطَّابُ الْكَلَامِ كَمَا يَنْتَقِي أَكْلُ التَّمْرِ اطَّابُ سَوَاحِ الطَّيْرِ فِي الْكَبِيرِ بَسْنَدٌ لَا بَأْسَ بِهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ وَنَحْوِهِ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَحَدِيثُ كُلِّ مَجْلِسٍ يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ تَحْفَ بِهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى أَنْ الْمَلَائِكَةُ يَقُولُونَ غَرِيدًا وَإِنْ أَدَّكُمْ اللَّهُ وَالْذَّكَرُ يَصْعَدُ بَيْنَهُمْ وَهُمْ نَاشِرُونَ أَجْنَحَتَهُمْ أَخْرَجَهُ أَبُو الشَّيْخِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَحَدِيثُ مَا مِنْ قَوْمٍ اجْتَمَعُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَرِيدُونَ بِذَلِكَ إِلَّا وَجْهَهُ إِلَّا نَادَاهُمْ مَنَادٌ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ قَوْمُوا مَغْفُورًا لَكُمْ قَدْ بَدَلْتُ

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی الترغیب فی حضور مجالس الذکر حدیث ۱۱ مصطفیٰ البانی مصر ۲۰۶/۲
کنز العمال بحوالہ الطب عن عمر بن عبسہ حدیث ۲۹۳۲۶ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۳۸/۱۰
۲۔ ابی الشیخ عن ابی ہریرۃ ۱۸۸۰ " " " " ۲۳۶/۱

سَيِّئَاتُكُمْ حَسَنَاتٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ حَسَنٍ
وَأَبُو عَلِيٍّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَطَبْرَانِيُّ
فِي الْأَوْسَطِ وَالْبَزَارِيُّ وَابْنُ شَاهِينَ
وَالضِّيَاءُ فِي الْمَخْتَارَةِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ وَالْحُسَيْنُ بْنُ سَفْيَانَ وَطَبْرَانِيُّ
فِي الْكَبِيرِ وَابْنُ أَبِي هَاشِمٍ فِي الشَّعْبِ عَنْ
الْمَخْطَلِيِّ بْنِ الْخَنْظَلَةِ وَالْعَسْكَرِيُّ وَابْنُ مَوْسَى
كَلَاهِمَا فِي الصَّحَابَةِ عَنْ خَنْظَلَةَ الْعَشْمِيِّ
وَالْبَيْهَقِيِّ فِي الشَّعْبِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَحَدِيثٌ
طَوِيلٌ مُلْثَكَةٌ يَاحِينَ سَيَارَةَ فَضْلٍ رَوَاهُ الْإِسْخَانِيُّ
وغيرهما عن ابْنِ هُرَيْرَةَ وَالْبَزَارِيِّ عَنْ
أَنَسٍ وَطَبْرَانِيِّ فِي الصَّغِيرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ وَغَيْرِ
ذَلِكَ -

تمہارے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دیا ہے۔
امام احمد نے اس کو اچھی سند کے ساتھ روایت
کیا ہے، اور دیگر ائمہ ابوعلی، سعید بن منصور،
امام طبرانی نے "الاوسط" میں۔ بزار، ابن شاہین
اور ضیاء نے المختارہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح حسن بن سفیان
امام طبرانی نے معجم کبیر میں اور امام بیہقی نے
شعب الایمان میں مخطلیہ بن خنظلہ سے، عسکری
اور ابو موسیٰ (یہ دونوں صحابہ ہیں) خنظلہ عثمی سے
مروی ہے امام بیہقی نے شعب الایمان میں
حضرت عبد اللہ ابن مغفل کے حوالے سے اس کو
روایت کیا ہے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی
ہوں) لمبی حدیث ہے، کچھ فرشتے فضل و شرف
کو تلاش کرنے کے لئے (زمین میں) گھومتے
اور چکر لگاتے ہیں بخاری، مسلم وغیرہما اور دوسرے
ائمہ نے حضرت ابو ہریرہ سے اس کی روایت فرمائی۔ بزار نے حضرت انس سے اور طبرانی نے معجم صغیر
میں حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اسے روایت کیا ہے۔ اور ان کے
علاوہ اور حدیثیں بھی ہیں۔ (ت)

جانب جواز و مذہب ہونے کے علاوہ حق یہ ہے کہ نفس ذکر خدا اور رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی حد ذاتہ اصلاً متعلق نہی و قبح نہیں، نہ وہ ہرگز غیر معقول کے معنی بلکہ ذراہم و اعظم مقاصد

۱۴۲/۳	المکتب الاسلامی بیروت	لے مسند احمد بن حنبل عن انس بن مالک
۹۴۸/۲	باب فضل ذکر اللہ تعالیٰ فی قیدی کتب خانہ کراچی	صحیح البخاری کتاب الدعوات
۳۲۴/۲	" " "	صحیح مسلم کتاب الذکر والدعا
۲۵۲/۲	المکتب الاسلامی بیروت	مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ

شرع مطہر سے ہے بلکہ اپنے زعم پر وہی اہم و اعظم مقاصد بلکہ حقیقت وہی مراد و مقصود و مرجع و مالِ جملہ مقاصد ہے نہ عارض بوجہ عارض راجع بعارض ہوگی، نہ عائد بذکر، جیسے محلِ ریا و سماع میں ذکرِ جہر یا بقید عارض تا عروض عارض مختص با فرد مختص بعارض جیسے کہ کنف و غیرہ یا موضع نجاسات میں ذکر لسان یا ہنگام اغارت من المشرکین یا قصد اخفاء من المعانین ذکر بالا اعلان

کہا بین طرفا منہ المحقق العلامة
 خیر الملة والذین الرملی فی الفتاوی
 الخیرية لنفع البرية اقول ولا ینھین
 عنک انا لا نقول بالمفہوم فالتمسک
 بمثل قوله عز وجل واذکر
 ربک فی نفسك لا امر اہ یتیم علی
 اصولنا واما قوله صلی اللہ تعالی
 علیہ وسلم خیر الذکر الخفی
 فالخیر لا ینفی الخیر بل هو ظاہر
 فی الجوانب کما تری وقوله
 صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
 انہ من علی
 انفسکم فی وقد حمل علی
 بعض ما ذکرنا کما بینہ فی الوجیز
 وغیرہ وبالجملة فا ذات
 ان یتیسر سفراً
 مجلد ۱ -

جیسا کہ اس کا کچھ حصہ محقق کبیر علامہ خیر الملة والذین
 رملی نے الفتاوی الخیرية لنفع البرية (بمصلاتی
 پھیلانے والا فتاوی، مخلوق کے فائدے کیلئے) میں
 بیان فرمایا، میں کہتا ہوں کہ تمہارا ذہن اس
 طرف نہ جائے کیونکہ ہم مفہوم مخالفت کے قائل
 نہیں کہ اس جیسے ارشاد خداوندی سے دلیل
 پیش کی جائے۔ اپنے رب کو اپنے دل میں یاد
 کیجئے۔ میں یہ گمان نہیں کرتا کہ یہ ہمارے اصول
 قواعد کے مطابق ہو۔ رہا حضور صلی اللہ تعالی
 علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد کہ بہتر ذکر آہستگی
 والا ہے، میں "خیر" کسی خیر کی نفی نہیں بلکہ یہ
 جواز میں ظاہر ہے جیسا کہ تم دیکھتے ہو، حضور
 اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد
 انہ من علی انفسکم فی
 بیشک وہ کسی بعض اس بات پر محمول کیا گیا
 جس کو ہم نے بیان کیا جیسا کہ "الوجیز" وغیرہ
 میں اس کو بیان فرمایا وبالجملة فا
 وہ ایک ضخیم اور بڑی جلد ہو جاتی۔ (ت)

پھر جہاں عوارض ظاہر ہوں مجرّد عوارض خفیہ قلبیہ کی بنا پر مادہ خاصہ میں حکم دینا اسارت ظن بالمسائین ہے جس کی طرف سبیل نہیں۔ قال تعالیٰ:

ولا تقف ما ليس لك به علم
اس بات کے پیچھے نہ پڑو جس کا تمہیں کچھ علم نہ ہو (ت)

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
عن قلبه وقال صلى الله تعالى
عليه وسلم اياكم والظن فان الظن
اكذب الحديث۔
اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے..... اس کے دل سے۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لوگو! بدگمانی سے بچو، بے شک بدگمانی کذب الحدیث۔

عجب کہ کراہت مختلف فیہا پر احتساب اور حرمت مجمع علیہا کا ارتکاب، ان هذا المشئ عجاب (بے شک یہ تو بڑی عجیب بات ہے۔ ت) مقاصد شرعیہ پر متطیع مطلع کہ جو امر فی نفسہ شرعاً خیر و مندوب اور کراہت مجاورہ مختلف فیہا یا مشکوک ہو اور تجربہ اس کا ترک منجر بہ منہیات اجماعیہ ہو تو ہرگز اس سے منع نصیحت نہیں بلکہ مقصد شرع سے بعد بعید ہے۔ ولہذا علمائے کرام فرماتے ہیں عوام کو صلوٰۃ عند الطلوع سے منع نہ کریں، درمختار میں ہے:

الا عوام فلا یمنعون من فعلها لانهم
یتروکونها والاداء الجائز عند البعض
اولی من التروک کما فی القنیۃ
وغیرھا۔
عوام کو طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے نہ روکا جائے کیونکہ ایسا کرنے سے وہ اسے بالکل چھوڑ دیں گے اور جو ادا البعض اہل علم کے نزدیک جائز ہے وہ نماز چھوڑ دینے سے بہتر ہے، جیسا کہ قنیہ وغیرہ میں مذکور ہے (دست)

رد المحتار میں ہے:

لہ القرآن الکریم ۳۶/۱
لہ صحیح البخاری کتاب الوصایا ۳۸۴/۱ و کتاب الادب ۱۹۶/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
لہ القرآن الکریم ۵/۳۸
لہ درمختار کتاب الصلوٰۃ مطبع مجتہبی دہلی ۶۱/۱

وعزاه صاحب المصنفی الى الامام حميد الدين عن شيخه الامام المحبوبي والى شمس الامّة الحلواني والنسفي الخ۔
صاحب مصنف نے اس کو امام حمید الدین، انھوں نے اپنے شیخ امام محبوبي کی طرف منسوب کیا ہے نیز انھوں نے شمس الامۃ حلوانی اور امام نسفی کی طرف نسبت کی ہے الخ (ت)

اور تجارب متداولہ شاہد کہ عوام اگر مشتغل بذکر الہی نہیں ہوتے مشتغل بفضول کلام ہزل و لغو ہوتے ہیں کہ اجماعاً مکروہ و ممنوع، اور ذکر الہی سے روکنا ہرگز مصلحت شرعیہ نہیں، خصوصاً یہاں تو حکمائے شریعت، علمائے امت نے عدم منع کو ابتداءً بمکروہ اجماعی پر بھی موقوف نہ رکھا بلکہ اس میں ذکر خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فی نفسہ خیریت خیر کی طرف عوام کی قلت رغبت پر بنائے کار رکھی اور باوصف بیان حکم مسئلہ انھیں منع نہ کرنے کی تصریح کی۔ امام شمس الامۃ کر درمی و تجزی میں فتاویٰ سے نقل فرماتے ہیں،

ان الذکر بالجہر فی المسجد لا یمنع احترام عن الدخول تحت قوله تعالیٰ ومن اظلم ممن منع مسجد اللہ ان یدکر فیہا اسمہ الخ۔
مسجد میں باوازی بلند ذکر کرنے سے نہ روکا جائے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے باعث کہ اس شخص سے برا ظالم اور کون ہوگا جو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں میں اس کا نام لینے سے لوگوں کو منع کرے الخ (ت)

تبیین الحقائق و فتح القدیر و درر الحکام و بحر الرائق و مجمع الانہر و غیرہ کتب کثیرہ میں ہے؛
قال الفقیہ ابو جعفر لا ینبغی ان یمنع العامة عن ذلك لقلة رغبتهم فی الخیوات الخ۔
فقہ ابو جعفر نے فرمایا عوام کو بلند آواز کے ساتھ ذکر کرنے سے نہ روکا جائے اس لئے کہ نیک کاموں کی طرف (پہلے ہی) ان کی رغبت کم ہوتی ہے (ت)

۱۔ رد المحتار کتاب الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۸/۱
۲۔ فتاویٰ بزاز علی ہاشمی ہندیہ کتاب الاستحسان نورانی کتب خانہ پشاور ۳۷۸/۶
۳۔ تبیین الحقائق باب صلوۃ العیدین ۲۲۳/۱ و الدرر الحکام باب صلوۃ العیدین ۱۴۲/۱
و فتح القدیر باب " " ۴۱/۲ و بحر الرائق " " ۱۶۰/۲
و مجمع الانہر شرح ملتقى البحر باب صلوۃ العیدین ۱۷۱/۱

محیط پھر ہند میں ہے :

قال الفقيه ابو جعفر سمعت شيخ
ابا بكر يقول سئل ابراهيم عن تكبير ايام
التشريق على الاسواق والجهنم بها
قال ذلك تكبير المحوكة وقال ابو يوسف
رحمه الله تعالى انه يجوز قال الفقيه
وانا لا امنعهم عن ذلك كذا في المحيط.

فقہ ابو جعفر نے فرمایا میں نے اپنے شیخ ابو بکر
سے سنا کہ وہ فرماتے تھے امام ابراہیم سے
بازاروں میں بلند آواز سے تکبیرات یا تشریق کے
متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ جولاہوں کی
تکبیر ہے — قاضی ابو یوسف
رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ جائز ہے اور فقہ
نے کہا کہ میں لوگوں کو اس سے منع نہیں کرتا۔
محیط میں یوں ہی ہے۔ (ت)

بحر و در میں ہے :

هذا كله انما هو بحسب حال الانسان
واما العوام فلا يمنعون من تكبير وكذا
التفعل قبلها مختصراً.
یہ تمام طریقے انسان کے حال پر مبنی ہیں۔ رہے
عوام تو وہ تکبیر کرنے سے نہ روکے جائیں
اسی طرح نماز عید سے قبل نفل پڑھنے سے
بھی نہ روکے جائیں مختصراً۔ (ت)

طحاوی و شامی میں زیر قول درہ الخواص لکھا :

الظاهر ان المراد الذين لا يؤشر
عندهم الزجر غلا ولا كسلا حتى
يفضى بهم الى الترك اصلاً.
ظاہر یہ ہے کہ خواص سے وہ لوگ مراد ہیں کہ جن
کے نزدیک ممانعت، کھوٹ اور سستی کو نہیں
لائی یہاں تک کہ وہ ان کو بالکل چھوڑنے کی طرف
لے جائے۔ (ت)

غنیہ میں ہے :

۱۹/۵	نورانی مکتب خانہ پشاور	باب الرابع	۱۹/۵	فتاویٰ ہندیہ کتاب الکرامیۃ
۱۶۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العیدین	۱۶۰/۲	بحر الرائق کتاب الصلوۃ
۵۵۸/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۵۵۸/۱	رد المحتار
۳۵۳/۱	دار المعرفۃ بیروت	"	۳۵۳/۱	الطحاوی علی الدر المختار

قال الفقيه ابو جعفر الذي عندنا
انه لا ينبغي ان يمنع العامة من ذلك
لقلّة سرّعتهم الى الخيرات و به ناخذ
يعتق انهم اذا منعوا عن الجهرية
لا يفعلونه سرا فينقطعون عن الخير
بخلاف العالم الذي يعلم ان الاسرار
هو الا فضل له

فقہ ابو جعفر نے فرمایا ہمارے نزدیک مناسب
نہیں کہ عوام کو تکبیر کہنے سے روک دیا جائے
اس لئے کہ بھلائی کے کاموں میں وہ کم رغبت
رکھتے ہیں لہذا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یعنی
مراد یہ ہے کہ جب وہ ذکر بالجہر سے روک دیے گئے
تو وہ آہستہ ذکر بھی نہ کریں گے بخلاف اس عالم
کے جو یہ جانتا ہے کہ آہستہ ذکر کرنا افضل ہے (ت)

رحمانیہ میں ذخیرہ سے ہے،

به اخذ الفقيه ابو الليث -
ان عبارات علماء سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جہر میں کراہت بھی ہے تو نہ اس قدر کہ خوبی ذکر
کی مقاومت کر سکے، و لہذا جب منع جہر میں ترک ذکر کا مظنہ ہو خوبی ذکر کو ترجیح دیں گے اور کراہت
جہر کا لحاظ نہ کریں گے انصافاً یہ شان صرف کراہت تنزیہ میں ہو سکتی ہے جس کا حاصل خلاف
اولیٰ ہے نہ کہ ممنوع و ناجائز،

كيف وقد علم ونصوا عليه ان
ترك ذمّة مہمانی اللہ تعالیٰ عند افضل
من عبادة الثقليين
حالانکہ یہ معلوم ہو گیا ہے اور اہل علم نے اسکی
تصریح فرمادی کہ کسی معمولی سی چیز کو چھوڑ دینا
کہ جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا جن
انفس کی عبادت سے افضل ہے - (ت)

بالجملہ اس سے منع کرنا ہی خلاف مصالح شرعیہ ہے فان افسادہ اکثر من اصلاحہ (اس لئے
کہ اس کا بگاڑ اس کی اصلاح سے زیادہ ہے - ت) نہ کہ معاذ اللہ وہ جہر و قی احکام کفر و شرک و
ضلال و حرام کہ نجدیت و اضحہ و جہالت فاضحہ ہیں حکم بجرمت قطعہ کا بھی محل نہیں چہ جائے ضلالت و
کفر، و العیاذ باللہ تعالیٰ، بفرض باطل اگر ذکر مذکور بالاتفاق مکروہ ہی ہوتا ہم ایسے احکام
باطلہ کی شناعیت اس سے ہزار درجہ سخت و بدتر تھی یہ دقائی تدلیس و تلبیس البلیس یعنی ہے

آدمی کو نیکی کے پردے میں منکرا شد و انکار کا مرتکب کر دیتا ہے و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم (گناہ سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ اعظم و برتر کی توفیق میسر ہو۔ ت)۔ تحفہ اثنا عشریہ میں ہے:

ہر کہ باوجود ایں ہمہ قول جازم نماید بے پاک و
بے احتیاط ست و ہمیں ست شان محتاطین
از علمائے راسخین کہ در اجتهادیات مختلف
فیہا جزم باحد الطرفین نمی کنند یہ
جو کوئی ان تمام باتوں کے باوجود کسی ایک
طرف پختہ یقین دکھائے تو وہ بیباک، نڈر
اور بے احتیاط ہے، پس راسخ علماء اور محتاط
حضرات کی یہی پہچان ہے کہ وہ مختلف اجتہاد
مسائل میں کسی ایک طرف یقین نہیں رکھتے (ت)

علامہ عبد الغنی بابلسی حدیثہ ندیہ میں فرماتے ہیں:

المسئلة متى امکن تخريجنا على قول
من الاقوال فليست بمنكر يجب انكاره
والنهي عنه وانما المتكر ما وقع
الاجماع على حرمة والنهي عنه اه
ملخصاً - والله تعالى اعلم -

جب کسی مسئلہ کو چند اقوال میں سے کسی ایک
قول پر حمل کیا جاسکے تو وہ ایسا جرم اور گناہ
نہیں کہ جس سے روکنا اور جس کا انکار کرنا ضروری
ہو، لیکن منکر یعنی گناہ وہ ہے کہ جس کی
حرمت پر اجماع اور نہی واقع ہو اھ ملخصاً -
واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۳۳ محرم الحرام ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوگ وقت پھیلنے و بار و بلیات و آندھی و
طوفان شدید وغیرہ کے اذان کہتے ہیں، یہ امر شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ باادلہ شافیہ مع حوالہ
کتب معتبرہ کے بیان فرمائیے۔ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

جائز ہے اور جواز کے لئے حدیث صحیح،
ما من شیء انجی من عذاب اللہ ذکر الہی سے زیادہ کوئی شے اللہ تعالیٰ کے

۱۔ تحفہ اثنا عشریہ

۲۔ المدیقة النذیة شرح الطریقة المحمدیة القسم الثانی النوع الثالث الاثلاثون مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۳۹

من ذکر اللہ فاذا سألتم ذلك فافزعوا
الی ذکر اللہ
عذاب سے پھڑانے والی نہیں۔ پھر جب تم عذاب
دیکھو تو اس (گھبراہٹ کی) حالت میں اللہ تعالیٰ
کے ذکر کے ذریعے پناہ حاصل کرو۔ (ت)

اور آیت کریمہ :
الا یذکر اللہ تطمئن القلوب
سُن لو! اللہ تعالیٰ کے ذکر ہی سے دلوں کو
چین و اطمینان نصیب ہوتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۹ جمادی الآخرہ ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص نے مل کر پانچ شخصوں کو مجلس میلاد شریف
سے روک لینی نہ آنے دیا، ذکر الہی سُننے سے روکنے والا کون ہے اور ذکر الہی خاص ہے یا عام لوگوں کے
واسطے ہے؟ بیٹنوا توجسوا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

ذکر الہی سب مسلمانوں کے لئے ہے اور مجلس میلاد مبارک جو مطابق رواجِ حرمین شریفین معتبر
روایتوں سے پڑھی جائے اور منکراتِ شرعیہ سے خالی ہو اس سے روکنا ذکرِ خدا سے روکنا ہے ایسا شخص
اگر بے عذر صحیح مقبول قابل قبول روکے تو وہ مناع للخیر معتدا شیم کہ ہے یعنی خیر سے روکنے والا خدا کی
باندھی ہوئی حدود سے بڑھنے والا گناہ میں بالقصد پڑنے والا، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ ہاں بضرورتِ شرعیہ
مستحب سے کسی اور امر اہم کے لئے روکے تو الزام نہیں مثلاً باپ یا ماں علیل ہے بیٹے کے ذمے
تیمارداری ہے وہ مجلس شریف سُننے جائے تو یہ تکلیف میں رہیں یا اسی قسم کی اور صورتیں، تو یہاں
روکنے کا اختیار ہے۔ یہی مولیٰ اپنے خادم اور آقا اپنے ملازم کو کام کی غرض سے روک سکتا ہے
فقد نصوا فی اجیر الواحد علی ما ہو
اکبر من هذا وہی الصلوۃ النافلة
فما ظنک بالعبد۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ
فقہائے کرام نے تصریح فرمائی کہ اجرت پر کام
کرنے والا آدمی یعنی مزدور اوقاتِ مزدوری
میں نفلی نماز نہ ادا کرے، جب مزدور کے بارے

لے جامع الترمذی کتاب ابواب الدعوات باب ما جاز فی فضل الذکر امین کمپنی دہلی ۱۷۳/۲

لے القرآن الکریم ۲۸/۱۳

لے ۱۲/۶۸

اعلم۔

میں یہ حکم ہے جبکہ وہ زر خرید اور مملوک بھی نہیں
تو زر خرید غلام اور مملوک آدمی کے بارے میں آپ کیا خیال کرتے اور سمجھتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک و
برتر اور سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۴۵ از صاحب گنج گیا مسئلہ چراغ علی صاحب ۲۵ ربیع الاول شریف ۱۳۳۱ھ

مولانا صاحب دام مجیدہ السلام علیکم !

مسلمان شخص جب دشمن کسی مسلمان کا ہو تو اس کے کہنے پر بغیر تعین و شخص کے خواہ مسلمان کا ہو
یا کافر کا اس کے لئے اللہم خیر لنا وشر لاعدائنا (اے اللہ! یہ ہمارے لئے بھلائی کا ذریعہ ہو
اور ہمارے دشمنوں کے لئے موجب شر ہو۔ ت) پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ و نیز واطمس علی وجوہ
اعدائنا (اے اللہ! ہمارے دشمنوں کے چہروں کو مٹا دے۔ ت) و نیز اللہم نجعلک فی
نحوس ہم و نعوذ بک من شرورهم (اے اللہ! ہم تیرا وار ان کے سینوں میں پیوست کرتے
ہیں اور ان کی شرارتوں سے تیری پناہ چاہتے ہیں۔ ت) وغیرہ وغیرہ۔

الجواب

اللہم انا نجعلک فی نحوس ہم و نعوذ بک اے اللہ تعالیٰ! ہم تیرا وار ان کے سینوں میں
کرتے ہیں اور ان کی شرارتوں سے تیری پناہ

چاہتے ہیں (ت)

اپنے تحفظ کی دعا ہے، یہ ہر مخالفت کے مقابل روا ہے، باقی دعائے شر کافر و بد مذہب پر
کی جاتے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من احب لله و ابغض لله واعطى الله
ومنع الله فقد استكمل الايمان
بغض رکھا اور اللہ ہی کے لئے کچھ دیا اور اللہ ہی کے لئے کچھ روکا تو یقیناً اس نے ایمان مکمل
کر لیا۔ (ت)

۱۔ الاذکار المنجیة من کلام سید الابرار باب ما یقول اذا خاف قوماً دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۱۲

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی رد الارجار آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۸۷

المجمع البکیر حدیث ۶۱۳ و ۷۳۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۸/۱۵۹ و ۲۰۸

مسلمانوں کی منفعت کے لئے ہیں نہ کہ کسی خاص گروہ کے واسطے۔ یہ نماز اگر ہمارے یہاں ناجائز ہے تو شافعیہ کے نزدیک جائز ہے وہ اس سے فائدہ لے سکتے ہیں۔ ان کتابوں کی نظیر بلا تشبیہ قرابادین اطباء کی طرح ہے کہ وہ ایک مرض کے متعدد نسخے لکھتے ہیں جو نسخہ جس مریض کے مزاج و حالات کے مطابق ہو وہ اسے استعمال کرے، کسی مریض کا یہ کہنا کہ اس میں فلاں جزو میرے خلاف ہے یا میرے مذہب میں روا نہیں یہ نسخہ کیوں لکھا محض بے جا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۴۔ مسئلہ محمد رئیس الدین صاحب ازربہنگ ۲۲ صفر ۱۳۳۲ھ
ضلع ربہنگ کے ایک گاؤں میں جس کا نام پونہی ہے ایک مسجد میں سب لوگ بعد نماز کلمہ شریف باواز بلند چار پانچ مرتبہ پڑھتے ہیں یہ درست ہے یا گیا اس کا حکم ہے اور جو شخص یا امام منع کرے اس کا کیا حکم ہے؟ بیٹنوا تو جردا (بیان فرماؤ اجر یا و۔ ت)

الجواب

ذکر الہی افضل الاعمال بلکہ اصل جائز اعمال حسنہ صالحہ ہے یہاں تک کہ بعد ایمان اعظم ارکان اسلام نماز سے بھی وہی مقصود ہے،
قال اللہ تعالیٰ اقم الصلوۃ لذكوری۔ میری یاد کے لئے نماز قائم کرو۔ (ت)
اور کلمہ طیبہ کہ اصل الاصول ہے افضل الاذکار ہے،

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل الذکر لا الہ الا اللہ ﷻ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے اچھا ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ (ت)

اللہ عزوجل نے قرآن مجید میں ذکر کا مطلق حکم فرمایا اور تعظیم احوال فرمائی،
یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلوً جنوبہم ﷻ (اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے) وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کو کھڑے، بیٹھے اور لیٹے یاد کرتے ہیں یعنی ہر حال میں خدا کا ذکر کرتے ہیں۔ (ت)

بلکہ اس کی تکثیر کا حکم فرمایا۔

قال الله تعالى واذكروا الله كثيرا
لعلكم تفلحون
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
اكثروا ذكر الله حتى يقولوا انه
مجنون
(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اللہ کا ذکر کثرت سے
کرو تاکہ تم فلاح پا جاؤ۔ (ت)
(رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا) اللہ کا ذکر اتنی کثرت سے کرو کہ
لوگ کہنے لگیں یہ تو دیوانہ ہے۔

جس چیز کی تکثیر شارع کو مطلوب ہو اس کی تقلیل نہ چاہیے گا مگر وہ جسے شارع علیہ
الصلوٰۃ والسلام سے ضد ہے۔ ریا خوف ریا وہ متعلق بہ قلب ہے، ریا سے اگر نماز ہو تو وہ
بھی ناجائز ہے مگر عقل و دین والا ریا سے منع کرے گا نماز سے نہ روکے گا۔ حضرت سیدی شیخ
الشیوخ شہاب الحق والدین سہروردی قدس اللہ سرہ کے حضور کسی طالب خدا نے عرض کی تھی کہ،
یا سیدی ان عملت داخل فی السریا
وان ترکت اخلاص الی ارض البطالة۔
اے میرے سردار! میں عمل کرتا ہوں جب
تو ریا آجاتا ہے اور چھوڑ دیتا ہوں تو بیکاری
کی نہیں پرگرا پڑتا ہوں۔

جواب ارشاد فرمایا:

اعمل و تب الح - اللہ - ۳
کام کئے جاؤ اور ریا سے اللہ کی طرف
توبہ کرو۔

ہاں دوسرے مسلمانوں کی ایذا نہ ہونے کا لحاظ لازم ہے، سو توں کی نیند میں خلل نہ ہو، نمازیوں کی
نماز میں تشویش نہ ہو، کہ انص علیہ فی البحو المرائق و مرد المحتار وغیرہا (جیسا کہ
بحر الرائق اور رد المحتار میں اس پر نص ہے۔ ت) جب وقت لوگوں کی نیند کا ہو یا کچھ
نماز پڑھ رہے ہوں تو ذکر کرو جس طرح مگر نہ اتنی آواز سے کہ ان کو ایذا ہو، اور جب اس سے
خالی ہو تو مختار مطلق ہو کر اور اتنی کثرت سے کرو کہ منافق مجنون کہیں اور وہابی بدعت۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

۱۰/۶۲ لہ القرآن الکریم

۲۱ المردک للحاکم کتاب الدعاء باب اکثر واذکر اللہ الخ دار الفکر بیروت ۱/۴۹۹
۳

مسئلہ ۴۸ مسئلہ عبد الحمید ساکن لوشدی تہدی پاترہ ضلع تیرہ ڈاکخانہ سیف اللہ کنڈی بروز دوشنبہ
تاریخ ۱۹ رجب ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ سوالات مرقومہ ذیل اول جہر مفرد کے ساتھ ذکر کرنا شرعاً
جائز ہے یا نہیں؟ اور جہر مفرد کا حد کیا ہے؟ اور اگر چند لوگ جمع ہو کر ایسے زور سے ذکر کریں کہ نماز و تلاوت
ونیند وغیرہ میں خلل واقع ہو جائے تو اس طرح کا ذکر کرنا جائز ہو گا یا نہیں؟ اور اس دیا میں بعض لوگ اس طرح
ذکر کیا کرتے ہیں کہ اُن کے ذکر میں اکثر لا الہ الا اللہ خلق کا تلفظ سنا جاتا ہے تو یہ بحسب شرع روا ہے یا نہیں؟ اور
اجتماع ہو کر ذکر کرنا کیسا ہے؟

الجواب

اجتماع ہو کر ذکر حسن ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ رب عزوجل فرماتا ہے:
وان ذکرنی فی ملا ذکر تہ ف ملا اگر کسی شخص نے مجھے کسی مجلس میں یاد کیا (یعنی
خیر منہ لہ میرا ذکر کیا) تو میں اس سے بہتر اور اعلیٰ مجلس
میں اس کا ذکر کرتا ہوں۔ (د ت)

ذکر بکھر صحیح یہ ہے کہ جائز ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
اذا امرتم برباض الجنة فامرتوا (لوگو!) جب تم جنت سے باغیچوں سے گزرنے
قالوا ومارباض الجنة، قال خلق الذکر لگو تو اچھی طرح کھا پی لیا کرو، لوگوں نے عرض کی:
(لے اللہ تعالیٰ کے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام!) جنت کے باغیچے کیا ہیں؟ ارشاد فرمایا: ذکر
کے حلقے۔ (د ت)

مگر ایسا جہر جس سے کسی کی نماز یا تلاوت یا نیند میں خلل آئے یا مریض کو ایذا پہنچے ناجائز ہے
اور یہ بھی ممنوع ہے کہ طاقت سے زیادہ جہر کرے جس سے اپنے دل و دماغ کو صدمہ پہنچے اسی کا نام جہر مفرد ہے
اور وہ الفاظ مجھے معنی کہ سائل نے لکھے اگر وہ کہتے ہی یہ ہیں تو جہل ہے اور اگر کہتے صحیح الفاظ ہیں اور جہر کے
غل سے سُننے میں ایسا آتا ہے تو الزام نہیں۔ فقط

صحیح البخاری کتاب الرد علی الجہمیۃ	باب قول اللہ تعالیٰ ویکذربکم اللہ	قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۰۱/۲
صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء	باب الحث علی ذکر اللہ تعالیٰ	۲۴۱/۲
صحیح جامع الترمذی کتاب الدعوات	باب ما جاز فی عقد التبیح الخ	امین کمپنی دہلی ۱۸۹/۲

مسئلہ ۴۹ از شہر محلہ گندہ نالہ مکان مرزا غلام حیدر بیگ صاحب مرحوم مرسلہ احمد بخش

۲۱ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

نعت شریف اور حمد جس کی بابت حدیث شریف میں صاف پاک مکان اور جس کے یہاں کلام پاک پڑھا جائے عقیدت درست ہونا شرط ہے اب بجائے اس کے عام راستوں پر جہاں پاکی اور ناپاکی تصدیق نہیں ایسی صورت میں نعت و حمد پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟
الجواب

اللہ عزوجل فرماتا ہے :

فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض
وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا
لعلكم تفلحون
جب جمعہ کی نماز ہو چکے تو زمین میں پھیل جاؤ اور
اللہ کا فضل تلاش کرو اور بکثرت ذکر الہی کرو کہ
تم فلاح پاؤ۔

جمعہ کے نمازیوں کو حکم ہے کہ جمعہ پڑھ کر باہر نکلو تو زمین میں اپنے اپنے کاموں کو پھیل جاؤ اور ذکر الہی
بکثرت کرو، راستوں میں بھی ذکر الہی کا یہاں سے صریح حکم نکلا اور جس جگہ کی پاکی ناپاکی تحقیق نہیں وہ پاک ہی
ہے یہاں تک کہ اس پر نماز جائز ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
جعلت لي الارض مسجدا وطهورا فایسا
میرے لئے زمین مسجد اور پاک کرنیوالی بنائی گئی تو
میرے امتی کو جہاں کہیں نماز کا وقت آئے نماز
پڑھو۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۰ از بریلی مدرسہ منظر الاسلام مسئلہ مولوی حیدر بخش صاحب بنکالی ۱۶ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعد نماز کے اکثر آدمی ایک جگہ بیٹھ کر ذکر جلی کرتے ہیں اور
سب پر حالت وجد طاری ہو گئی اپنے جسم تک کا خیال باقی نہیں رہا، ایک دوسرے پر گر پڑتے ہیں، کیا اس
طرح کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر ذکر جائز ہو تو کس طرح جائز ہو؟ بینوا تو جبروا (بیان کرو اور
اجر پاؤ۔ ت)

۱۰/۶۲ القرآن الکریم
۲۰ صحیح البخاری کتاب التیمم قول اللہ عزوجل فلم تجدوا ماء فتيمموا
قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۸/۱

الجواب

اگر بناوٹ ہے حرام اور سخت حرام ہے، اور واقعی بے اختیاری ہے تو مواخذہ نہیں۔ ذکر اس طرح ہو کہ نہ ریا ہو نہ کسی کو ایذا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۱ از اجمیر شریف ڈاکخانہ گریج علاقہ نمبر ۳۰ مسئلہ کمال محمد ۱۴ جمادی الآخرہ ۱۳۳۸ھ بدعا کرنا گناہ نگاروں کے واسطے جائز ہے یا حرام؟

الجواب

سُنی مسلمان اگر کسی پر ظالم نہیں تو اس کے لئے بددعا نہ چاہئے بلکہ دعائے ہدایت کی جائے کہ جو گناہ کرتا ہے پھوڑ دے، اور اگر ظالم ہے اور مسلمانوں کو اس سے ایذا ہے تو اس پر بددعائیں حرج نہیں۔ وھو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ذکر جلی کرنا جائز ہے یا نہیں، اور آواز کس قدر بلند کر سکتا ہے کوئی حد معین ہے یا نہیں، حلقہ باندھ کر ذکر کرتے وقت ذکر کرتے کرتے کھڑے ہو جانا اور سینے پر ہاتھ مارنا، ایک دوسرے پر گر پڑنا، لپٹ جانا، رونا، زاری کی دھوم مچانا کیسا ہے؟

الجواب

ذکر جلی جائز ہے، حد معین یہ ہے کہ اتنی آواز نہ ہو جس سے اپنے آپ کو ایذا ہو یا کسی نمازی یا مریض یا سوتے کو تکلیف پہنچے اور ذکر کرتے کرتے کھڑا ہو جانا وغیرہ افعال مذکورہ اگر بحالت وجہ صحیح ہیں تو کوئی حرج نہیں، اور معاذ اللہ ریا کے لئے بناوٹ ہیں تو حرام، وما بینہما وسط لایذکر للعوام (اور ان دونوں کے درمیان کچھ درمیانی درجات ہیں جو عوام کے لئے ذکر نہیں کئے جاسکتے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

نکاح و طلاق

محرمات، مہر، عدت، کفو، ولایت

مسئلہ ۵۳

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت کا خاوند مر گیا اور اس عورت نے دوسرا خاوند کر لیا ہو تو وہ عورت جنت میں کون سے خاوند کے پاس ہوگی؟ بیٹنوا تو جبروا (بیان فرمائیے۔ ت)

الجواب

عورت اپنے آخر ازواج کے لئے ہے۔

مسئلہ ۵۴ از شاہجہانپور مسئلہ مولوی ریاست علی خان صاحب ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۲۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کا شوہر زید دس بارہ سال سے برہما کو چلا گیا، زوجہ کی کچھ خبر گیری نہیں کرتا، نہ نان نفقہ دیتا ہے نہ کبھی آتا ہے، چند آدمی مسلم غیر ثقہ اُس کے پاس سے ہو کر آئے تو وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ زید مرتد ہو گیا یعنی دین اسلام چھوڑ کر دوسرا دین اختیار کیا، تو اس صورت میں کیا ایک یا دو آدمی غیر ثقہ مسلم کی خبر سے عورت مذکورہ اپنا نکاح کسی دوسرے شخص سے کر سکتی ہے یا نہیں؟ اور دوسرے شخص کو بنا بر قول ہندہ کے کہ میں نے فلاں شخص سے سنا ہے کہ میرا شوہر مرتد ہو گیا ہے یا بنا بر قول اس شخص کے جو زید کے پاس سے ہو کر آیا اور کہتا ہے کہ زید نصرانی ہو گیا ہے

نکاح ہندہ مذکورہ سے بلاطن غالب یا بہ ظن غالب کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر ظن غالب کی خبر مذکور میں ضرورت ہے تو صرف ظن غالب ہندہ مذکورہ کا خبر مذکور میں اس شخص کے لئے جو نکاح ہندہ سے کرتا ہے کافی ہوگا یا اس شخص کو بھی غلبہ ظن کی اس خبر اتنا درمیان ضرورت پڑے گی؟ بیٹنوا تو جبروا (بیان فرمائیے اجر پائیے - ت)

الجواب

اصل ان مسائل میں یہ ہے کہ نکاح پر فساد طاری کی خبر جبکہ اس کا کوئی معارض و منکر ظاہر نہ ہو دو شرطوں میں ایک کے ساتھ مقبول ہے یا تو مخبر ثقہ عادل ہو یا صاحب معاملہ جسے خبر دی گئی تخری کرے اور اس کے قلب میں اس کا صدق واقع ہو اور اگر نہ مخبر ثقہ نہ اس کے دل میں اس کا صدق آتا ہے تو ایسی خبر پر عمل نادر و اسے، اور اس احد الشرطن کی ضرورت جس طرح عورت کو ہے جو اس خبر کی بنا پر اپنا نکاح ثانی کیا چاہتی ہے یوہیں دوسرے نکتہ کو بھی، اور اس کے سامنے بھی نفس واقعہ سے اخبار چاہئے خواہ وہ مخبر بیان کریں خواہ عورت تاکہ مخبر عن الواقعہ یا تخری قلب کو مساع ہو مخبر اخبار عن الاخبار کوئی شے نہیں، اور تخری قلب باب احتیاط سے ہے ایک کا ظن دوسرے کے حق میں کافی نہیں خود اپنے دل کی شہادت چاہئے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

لو ان رجلاً تزوج امرأة فلم يدخل
بها حق غاب عنها و أخبر
مخبراتها قد ارتدت فان
كان المخبر عنده ثقة وهو
حراً ومملوك او محد ودف قذف
وسعه ان يصدق المخبر ويتزوج
اربعاً سواها وان لم يكن المخبر
ثقة ودف أكبر رأيه انه صادق
فكذلك وان كان في أكبر
رأيه انه كاذب لم
يتزوج أكثر من ثلاث
ولو ان مخبراً أخبر

اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور
ہمیشہ سستی کے بغیر کہیں چلا جائے اور اسے یہ
اطلاع ملے کہ اس کی بیوی مرتد ہوگئی ہے اور
اطلاع دینے والا اس کے خیال میں ثقہ یعنی معتبر
ہو خواہ آزاد ہو یا غلام، تو وہ شخص بیک وقت
چار عورتوں سے نکاح کرنا چاہے تو کر سکتا ہے
کیونکہ وہ عورت بوجہ مرتدہ ہونے
کے اس کی بیوی ہی متصور نہیں
ہوگی یاں اگر اطلاع ارتداد دینے
والا قابل اعتماد آدمی نہ ہو،
لیکن اگر مخبر معتبر آدمی نہ ہو

المرأة ان نرد وجهها قد امرت
 ذكر في الاستحسان من
 الاصل ان لها ان تتزوج
 بزوجة اخر وسوى بين
 الرجل والمرأة، وذكر في
 الدليل ليس لها ان تتزوج
 بزوجة اخر حتى يشهد
 عندها رجلان او رجل
 وامرأتان، وذكر
 شمس الاثمة السرخسي
 رحمه الله تعالى الصحيح
 ان لها ان تتزوج
 لان المقصود من هذا
 الخبر وقوع الفرقة
 بين الزوجين وفي
 هذا لا فرق بين
 ردة المرأة والزوجة
 وكذا لو كانت المرأة
 صغيرة فاخبره انسان
 انها ارضعت من
 امه او اخته صح هذا
 الخبر ولو اخبره انسان
 انه تزوجها وهي
 مرتدة يوم تزوجها
 او كانت اخته من الرضاغة و

مگر اس کی غالب رائے میں وہ سچا ہو تو پھر بھی
 وہی حکم لاگو ہوگا۔ اور اگر وہ اس کی غالب رائے
 میں جھوٹا ہو تو اس صورت میں یہ شخص تین عورتوں سے
 زائد کے ساتھ بیک وقت نکاح نہیں کر سکتا
 اسی طرح اگر بتانے والے نے کسی عورت کو یہ اطلاع
 دی کہ اس کا شوہر مرتد ہو گیا ہے (یعنی دین اسلام
 سے پھر گیا ہے) تو اصل کی بحث استحسان میں
 ذکر کیا گیا ہے کہ اس عورت کے لئے جائز ہے کہ
 وہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کر لے، ایسی
 صورت حال میں مرد اور عورت کے درمیان
 مساوات رکھی گئی ہے، اور "سیر" میں مذکور
 ہے کہ وہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح
 اس وقت تک نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے
 پاس دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ
 برائے توثیق موجود نہ ہوں۔ شمس الاثمة سرخسی رحمہ اللہ
 علیہ نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ عورت مذکورہ اگر
 دوسری جگہ نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے کیونکہ
 اس خبر سے مقصود میاں اور بیوی دونوں میں
 وقوع فرقت (جدائی) ہے اور اس صورت
 میں مرد عورت دونوں میں سے کسی ایک کے
 مرتد ہونے میں کوئی فرق نہیں، یونہی اگر عورت
 چھوٹی ہو اور خاوند کو کوئی آدمی یہ بتائے کہ
 اس بیوی نے تیری والدہ یا بہن کا دودھ
 پی رکھا ہے تو اس خبر کو صحیح اور درست تسلیم
 کیا جائے گا اور اگر مرد کو کسی نے یہ اطلاع دی

المخبر ثقة لا ينبغي له ان يتزوج
 اربعا سواها مالم يشهد بذلك
 عنده شاهد اعدل لانه
 اخبر بفساد عقد كان محكوما
 بصحته ظاهرا فلا يبطل
 ذلك بخبر الواحد بخلاف
 الاول فان شهد عنده
 شاهد اعدل بذلك وسعه
 ان يتزوج اربعا سواها
 ولو اتاها رجل فاخبرها
 ان اصل نكاحها كان فاسدا
 او ان زوجها كان اخالها
 صن الرضا عة او كانت
 مرتد الم يسعها ان تتزوج
 بقوله وان كانت ثقة
 كذا في فتاوى قاضى خان
 اذا كانت الزوجة مشتبهة
 فاخبره رجل ان
 ابا الزوج او ابنه قبلها
 بشهوة ووقع في قلبه
 انه صادق له
 ان يتزوج باخترها
 او اربع سواها بخلاف
 مالمواخبره بسبق
 الرضا ع والمصاهرة على

کہ جس عورت سے اس نے نکاح کیا ہے قوت
 نکاح وہ عورت مرتد تھی یا وہ اس کی رضاعی
 بہن ہے اور اطلاع دینے والا قابل اعتبار آدمی
 ہو تو ایسی صورت میں مرد کے لئے دو عادل مرد
 گواہوں سے تصدیق حاصل کرنا ضروری ہے
 اس لئے کہ ایک آدمی نے فساد عقد کی اطلاع
 دی جو بظاہر محکوم بصحت ہے (یعنی صحت عقد
 ظاہر ہے) لہذا یہ محض ایک شخص کے کہنے سے
 باطل نہیں ہوگا بخلاف پہلی صورت کے۔ لہذا
 اگر اس کے پاس دو عادل آدمی گواہی دیں
 تو پھر اس کے لئے گنجائش ہے کہ عورت مذکورہ
 کے علاوہ ایک وقت چار عورتیں عقد میں رکھے۔
 اگر عورت کو کوئی شخص یہ آکر بتائے کہ اس کا
 اصل نکاح فاسد تھا یا اس کا شوہر دراصل
 اس کا رضاعی بھائی ہے یا وہ مرتد ہے تو عورت
 کو محض اس شخص کے کہنے سے دوسری شادی
 کر لینے کی اجازت نہیں خواہ اطلاع دینے والا
 ثقہ (معتبر) ہی کیوں نہ ہو۔ فتاویٰ قاضی خان
 میں اسی طرح مذکور ہے۔ جب زوجہ
 مشتبهة (قابل شہوت) ہو اور اس کے
 شوہر کو کوئی یہ اطلاع پہنچائے کہ اس کے
 باپ یا بیٹے نے شہوت سے اس کا بوسہ
 لیا ہے اور شوہر کے دل میں یہ خیال پیدا ہو
 کہ خبر دینے والا سچا آدمی ہے تو اس صورت
 میں وہ اس عورت کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے

النكاح لان الزوج ثمه ينارعه
 وفي العارض لا ينارعه
 لعدم العلم فان وقع
 عنده صدقه وجب قبوله
 هكذا في الوجيز للكردي
 امراة غاب نروجهما
 فاتاها مسلم غير ثقة
 بكتاب الطلاق من
 نروجهما ولا تدري انه
 كتابه ام لا الا ان
 اكبر رأيها انه حق
 فلا باس ان تعتد
 ثم تتزوج كذا في
 محيط السرخسي، اذا غاب
 الرجل عن امراته
 فاتاها مسلم عدل فاخبرها
 ان نروجهما طلقها ثلثا
 او مات عنها فلهما ان
 تعتدا وتتزوجا بزوج آخر
 وان كان المخبر فاسقا
 تتحرى، ثم اذا اخبرها
 عدل مسلم انه مات زوجها
 انما تعتمد على خبره اذا قال
 عاينته ميما او قال شهدت
 جنازته اما اذا قال اخبرني

اور وہ بیک وقت اس کے علاوہ چار عورتوں کو
 عقد میں رکھ سکتا ہے (کیونکہ اس کی بیوی کا عقد
 باقی نہیں رہا) بخلاف اس صورت کے کہ اگر کوئی آپ
 یہ بتائے کہ نکاح سے پہلے ہی رضاعت (شیر نشی)
 یا مصاہرت (حرمت و امانی) موجود تھی اس لئے
 کہ اس جگہ زوج (شوہر) کو اس معاملہ میں
 صورت نزاع ہے اور پیدا ہونے والی صورت میں
 شکل نزاع نہیں پائی جاتی اس لئے کہ اس کا
 علم ہی نہیں۔ پھر اگر اس کے نزدیک (اس صورت
 میں) وقوع صدق ہے تو اس کی بات کو قبول
 کرنا واجب ہے۔ امام کروری کی ”وجیز“ میں
 پر مبنی مذکور ہے۔ ایک عورت کا شوہر مفقود ہو گیا
 پھر ایک غیر معتبر مسلمان نے اسے شوہر کی طرف
 سے طلاق نامہ لاکر دیا لیکن اسے علم نہیں کہ
 طلاق نامہ اس کے شوہر کا اپنا تحریر کردہ ہے یا
 کسی اور کا، مگر اس کا غالب خیال یہ ہے
 کہ حقیقت پر مبنی ہے اس صورت میں کوئی حرج
 نہیں کہ عورت عدت گزار کر نکاح ثانی کر لے۔
 امام سرخسی کی محیط میں اسی طرح مذکور ہے۔ جب
 شوہر اپنی بیوی سے غائب ہو جائے اور کوئی
 عادل مسلمان اس عورت کو یہ اطلاع پہنچائے
 کہ اس کے شوہر نے اسے تین طلاقیں دے ڈالی
 ہیں یا وہ وفات پا گیا ہے تو اس عورت کیلئے
 جائز ہے کہ عدت گزار کر کسی سے نکاح ثانی
 کر لے۔ اور اگر خبر دینے والا فاسق اور غیر معتبر

مخبّر لا تعتمد على خبره كذا
 في المحيط، وإذا شهد عدلان
 للمرأة أن نزعها طلقها
 ثلاثا وهو يحد ثم غابا
 أو ماتا قبل الشهادة عند
 القاضي لم يسمع المرأة
 أن تقيم معه وأن
 تدعه أن يقربها و
 لا يسمعها أن تتزوج
 كذا في المحيط السرخسي
 وإذا شهد شاهدان عند
 المرأة بالطلاق فأن
 كان الزوج غائبا وسعها
 أن تعتد و تتزوج
 بزوج آخر وإن كان حاضرا
 ليس لها ذلك ولكن
 ليس لها أن تمكث
 من نزعها كذا في
 المحيط، ولو أن امرأة
 قالت لرجل أن نزعني
 طلقني ثلاثا فقضت عدتي
 فإن كانت عدلة وسعه
 أن يتزوجها وأن
 كانت فاسقة تحرر
 وعمل بها وقع تحريره

آدمی ہو تو عورت غور و خوض کرے اور انتظار
 کرے پھر جب اسے کسی عادل اور معتبر مسلمان
 کی طرف سے خاوند کے وفات یا جانے کی اطلاع
 میسر ہو جائے تو اس کی خبر پر اعتماد کیا جائے
 مگر وہ بھی اس صورت میں جبکہ وہ یوں اطلاع دے
 کہ میں نے خود اس کے شوھر کو مرا ہوا دیکھا ہے
 یا اس کی نماز جنازہ میں شرکت کی ہے لیکن اگر
 وہ اس طرح اطلاع نہیں دیتا بلکہ یوں کہتا ہے
 کہ مجھے بتانے والے نے بتایا تو اس صورت میں
 اس کی خبر ناقابل اعتماد خیال کی جائے گی، محیط
 میں یوں ہی مذکور ہے، اور اگر دو عادل شخص عورت
 کے روبرو یہ گواہی دیں کہ اس کے شوھر نے
 اسے تین طلاق دے دی ہیں لیکن شوھر انکاری ہو
 اور قاضی کے روبرو گواہ شہادت دینے سے
 پہلے ہی کہیں غائب ہو جائیں یا وفات پا جائیں
 تو عورت کے لئے اس مرد کے ہاں ٹھہرنے کی
 کوئی گنجائش نہیں وہ اس سے علیحدگی اختیار
 کر لے تاکہ مرد اس سے قربت نہ کرنے پائے۔
 لیکن اس عورت کیلئے یہ گنجائش نہیں کہ وہ کہیں اور
 نکاح کر لے۔ محیط میں امام سرخسی سے اسی طرح
 مذکور ہے۔ جب رگواہ عورت کے روبرو طلاق
 کی گواہی دیں اگر مرد غیر حاضر ہو تو عورت کے لئے
 گنجائش ہے کہ عدت گزارے اور کسی اور مرد
 سے نکاح کر لے لیکن اگر شوھر موجود ہو تو پھر اسے
 یہ اجازت نہیں لیکن عورت کو یہ اجازت حاصل ہے

عليه كذا في الذخيرة المرأة المحرمة اذا تزوجت سر جلا ثم قالت لرجل ان نکاح کان فاسدا لسان نزوجها علی غیر الاسلام لا یسبح لهذا ان یقبل قولها ولا ان یتزوجها لانها اخبرت بامر مستنکرو ان قالت طلقني بعد النکاح او ارادت عن الاسلام وسعه ان یعتمد علی خبرها و یتزوجها لانها اخبرت بخبر محتمل و اذا اخبرت ببطلان النکاح الاول لا یقبل قولها وان اخبرت بالمحرمة بامر عارض بعد النکاح من رضاع طارئ او غیر ذلك فان كانت ثقة عندها ولم تکن ثقة و وقع فی قلبه انها صادقہ فلا بأس بان یتزوجها کذا فی فتاویٰ قاضی خان اہ مختصراً

کہ وہ شوہر کو اپنے اوپر قابو نہ پانے دے۔ محیط میں یونہی مذکور ہے۔ اگر کسی عورت نے کسی مرد سے کہا کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دی ہیں اور میری عدت بھی گزر گئی ہے تو وہ مرد اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے بشرطیکہ عورت عادلہ ہو۔ اور اگر عورت فاسقہ ہو ناقابل اعتبار ہو تو شخص مذکور غور و فکر سے کام لے اور بعد از غور و فکر اس کے دل میں جو بات آئے (عقد کر لینے یا نہ کرنے کی) تو اس پر عمل کرے۔ ذخیرہ میں اسی طرح مذکور ہے۔ جب کوئی آزاد عورت کسی مرد سے شادی کرے اور پھر کسی آدمی سے کہے کہ میرا نکاح فاسد تھا یا یہ کہ میرا شوہر مسلمان نہیں تو اس شخص کیلئے گنجائش نہیں کہ عورت مذکورہ کی بات قبول کرے (مانے) اور نہ یہ گنجائش ہے کہ اس سے نکاح کر لے،

کیونکہ اس عورت نے ایک منکر بات کی خبر دی ہے اور اگر کہے کہ شوہر نے نکاح کرنے کے بعد طلاق دے دی تھی یا وہ دین اسلام سے پھر گیا تھا (یعنی مرد ہو گیا) تو اس صورت میں اس کی خبر پر اعتماد کرنے کی گنجائش ہے اور وہ اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں عورت نے ایک متعل خبر دی (جس میں دونوں پہلوؤں کی گنجائش ہے) لیکن جب وہ پہلے نکاح کے بطلان کی خبر دے تو اس کا قول نہیں مانا جائے گا لیکن اگر نکاح ہونے کے بعد کسی عارضی حرمت (نوپہ اشدہ حرمت) کی خبر دے جیسے طاری رضاعت یا اس طرح کے کسی دوسرے امر کی تو اگر اس کے خیال میں قابل اعتماد ہو یا نہ ہو مگر مرد کے دل میں یہ بات آجائے کہ وہ عورت سچی ہے تو پھر ایسی صورت میں اس سے نکاح کر لینے میں کوئی حرج نہیں، یونہی فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے اہ مختصراً (ت)

تبیین الحقائق میں اکثر صورتوں اور فساد طاری و مقارن کا تفرقہ مسطورہ بیان کر کے
فسر مایا :

وعلى هذا الأصل يدور الفرق :
اور اسی اصل پر فرق گھومتا ہے (یعنی اس کا
دارومدار ہے) - (ت)

تنویر الابصار میں ہے :
المعتبر الأكبر أى المبتلى به :
جو کوئی جس حادثہ میں مبتلا ہے اس کی اپنی غالب
راے معتبر سمجھی جاتی ہے - (ت)

فتح القدير و بحر الرائق ورد المحتار میں ہے :
وهو لا يلزم غيره بل يختلف باختلاف
ما يقع في قلب كل :
اور وہ دوسرے پر لازم نہیں بلکہ ہر شخص کے دل
میں جو کچھ واقع ہوتا ہے (طبیعتوں کے مختلف
ہونے کی وجہ سے) اس میں اختلاف ہوا کرتا ہے (ت)

ان عبارات سے کل مقاصد و اصول کہ فقیر نے ذکر کئے واضح ہو گئے، پس صورت مستفسرہ میں اگر
ہندہ اُن لوگوں کا بیان سچا جانتی ہے اُس کا قلب اُن کے صدق پر جتا ہے تو اسے نکاح ثانی روا
ہے ناکح دوم سے اگر ہندہ نے کہا کہ اس کا شوہر مرتد ہو گیا یا اُن لوگوں نے بیان کیا اور ہندہ منکر
نہیں اور اس کے قلب میں ہندہ یا اُن مخبروں کا صدق واقع ہوا تو اسے بھی ہندہ سے نکاح روا ،
اور اگر ہندہ نے کہا میں نے سنا کہ وہ مرتد ہو گیا تو صرف اس قدر پر اسے روا نہیں کہ ہندہ سے نکاح
پراقدام کرے۔ یومیں اگر ہندہ یا اُن مخبروں نے اسے ارتداد زید کی خبر دی اور اس کا دل اُن کے صدق
پر نہیں جتا تو اسے ہندہ سے نکاح روا نہیں اگرچہ ہندہ کے نزدیک وہ لوگ صادق ہوں۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۵۵ از موضع سرنیاں مسئلہ امیر علی صاحب ۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نکاح حرام سے پیدا

- ۱ تبیین الحقائق کتاب النکاحیۃ فصل فی البیع المطبعة الکبریٰ الامیریہ مصر ۲۴/۶
۲ در مختار شرح تنویر الابصار کتاب الطہارۃ باب المیاء مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۶/۱
۳ رد المحتار کتاب الطہارۃ باب المیاء دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۲۸/۱

ہوا تھا باپ زید کا فوت ہو گیا اور والدہ زندہ موجود ہے اب اس لڑکے کی شادی ہے تو اب اس شادی میں اہل برادری کا شامل ہونا اور سائل کا شامل ہونا اور بکر کا لڑا کی نکاح میں دینا زید کو امامت کرنا اور پیشتر جو شخص زید کے باپ کے نکاح میں شریک ہوئے تھے ان سب کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب

اُس کی شادی میں شامل ہونا کچھ حرم نہیں، باپ اگر مصلحت جانے اپنی لڑکی کا نکاح بھی اُس سے کر سکتا ہے، زید کی امامت بلا کراہت جائز ہے جبکہ سب موجودین جماعت میں اُمی کو نماز و طہارت کے مسائل کا علم ہو ورنہ دوسرے کی امامت اولیٰ ہے۔ زید کے باپ کے اُس حرام نکاح کرانے میں جو دانستہ شریک ہوئے تھے سخت گنہگار ہیں ورنہ اگر اُس کا فسق علانیہ تھا جب بھی اُسے بچنا اولیٰ تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

ایک شخص نے اپنی لڑکی اپنے بھانجے کو دی تھی محض منگنی ہوئی تھی، جب اُس شخص کو معلوم ہوا کہ اس کا بھانجا ایک غیر مقلدیر کا راسخ الاعتقاد مرید ہے اور خود بھی غیر مقلد ہے اب اس نے اپنی لڑکی دینے سے انکار کر دیا اور کہتا ہے کہ شرعاً نکاح نہ ہوگا۔ اُس پر جماعت نے اسے اپنی جماعت سے خارج کر دیا ہے کہ یا تو لڑکی اسے ہی دے یا تو جماعت سے خارج رہے۔ اس صورت میں جماعت کا کیا حکم ہے اور نکاح شرعاً ہو گیا یا نہیں؟ بیتوا تو جسدوا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

غیر مقلد سے نکاح محض ناجائز ہے کما حققناہ فی انزالہ العار (جیسا کہ ہم نے ”ازالۃ العار میں اس کی تحقیق کر دی۔ ت) اس صورت میں جماعت سخت ظالم اور زنا کی ساعی اور خود دنیا میں جماعت سے خارج اور آخرت میں نار میں داخل کرنے کی مستحق ہے۔ والیعاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از یرتا پور ضلع بریلی مسئلہ مولوی امیر عالم حسن عرف نوشہ میاں

زید نے نکاح اپنا کسی عورت سے کر لیا، بعد چند مدت کے پھر اس کی بہن حقیقی سے کر لیا، دونوں بہنیں اُس کے نکاح میں حیات ہیں، اب نہیں معلوم کہ نکاح دونوں کا درست ہے یا حرام؟ قاضی نے قطع و لایح نکاح پڑھا دیا، اور وہی نماز بھی پڑھاتا ہے اور کہتا ہے میں نے عالموں سے دریافت کر کے نکاح پڑھایا ہے ایسا نکاح درست ہے۔ اب اس کا پورا ثبوت خادماں کو کیوں

دیا جائے کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا یا نکاح پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ اور حاضرانِ مجلس جو اس میں شریک تھے مع وکیل و شاہد وغیرہ ان کے ذمہ کیا الزام آسکتا ہے؟

الجواب

یہ نکاح بنص صریح قرآن مجید حرام قطعی حرام قطعی ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ان تجمعوا بیت الاختین

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: دو بہنوں کو (نکاح میں) جمع نہ کرو۔ (ت)

اس نکاح کو درست کہنا صریح کلمہ کفر ہے، اُس قاضی پر لازم ہے کہ نئے سرے سے کلمہ اسلام پڑھے اور اپنے اُس قولِ نجس سے توبہ کرے اگر عورت رکھتا ہے تو بعد تجدید اسلام اُس سے از سر نو نکاح کرے، اس لفظ کے بعد عینی نمازیں اُس کے پیچھے پڑھی ہیں سب باطل ہوئیں جس جس نے جو نماز پڑھی اُس کا پھینا اُس پر لازم ہے اور اب جب تک تجدید اسلام نہ کرے اُس کے پیچھے نماز باطل محض ہے کہ پڑھنا حرام اور پڑھ لی ہو تو پھیرنا فرض اور اس سے نکاح ہرگز نہ پڑھوایا جائے تنبیہیں امام زلیعی میں ہے: لان فی تقدیمہ تعظیمہ وقد واجب علیہم اہانتہ شرعاً۔ اس لئے کہ فاسق کو (نماز کے لئے) آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شرعاً لوگوں پر اس کی توبہ میں واجب ہے۔ (ت)

بکرم و شاہد حاضرین سے جسے یہ معلوم نہ تھا کہ اس کی بہن اس کے نکاح میں ہے اس پر الزام نہیں اور جسے معلوم تھا حرام جان کر شریک ہوا وہ سخت گناہ کا مرتکب اور شدید عذاب کا مستوجب ہوا اور جس نے اُسے حلال ٹھہرایا اس کا حکم اُس قاضی کے مثل ہے اس پر بھی تجدید اسلام لازم اور اُس کے بعد خود اپنے نکاح کی تجدید کرے، اُس مرد پر فرض ہے کہ فوراً اُس دوسری بہن کو جدا کرے اور اگر اس سے قربت کر چکا تو اب وہ پہلی بھی اس پر حرام ہوگی جب تک اُس دوسری کو چھوڑ کر اُس کی عدت نہ گزر جائے پہلی کو بھی ہاتھ لگانا حرام ہے جب اس کی عدت گزر جائیگی اس وقت وہ پہلی اس کے لئے حلال ہوگی۔ بحر الرائق وحلی علی الدرورد المحتار میں ہے:

الشافعی باطل ولہ وطیء (اگ لگ عقد نکاح سے دو بہنوں کو جمع کرنا)

لہ القرآن الکریم ۲۳/۴

لہ تبیین الحقائق باب الامارۃ المحدث فی الصلوۃ المطبعة الکبریٰ بولاق مصر ۱۳۲/۱

الاولی الا ان یطأ الثانیة فحرم
الاولی الی انقضاء عدة الثانیة -
والله تعالی اعلم -

اگر پہلی سے نکاح کرنا یا دہوتو دوسری سے نکاح
باطل ہے، لہذا پہلی سے مرد ہمبستری کر سکتا ہے
لیکن اگر مرد نے دوسری سے ہمبستری کر لی تو پھر
دوسری کی عدت گزرنے تک اس پر پہلی حرام
ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۵۸ از قصبہ بالکھ ضلع بلند شہر مرحلہ صاحب محمد خان صاحب مورخہ ۲۸ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ اگر قاضی شہر کے علاوہ
دوسرا کوئی شخص مطابق شرع شریف نکاح پر عہدے لیکن اندراج اس کا رجسٹر قاضی شہر مذکور
میں نہ ہو تو وہ نکاح جائز و صحیح ہے یا نہیں؟ جواب مرحمت ہو۔ بینوا تو جبروا (بیان فرماؤ
اجرا پاؤ۔ ت)

الجواب

قاضی کا رجسٹر شرعاً کوئی شرط نکاح نہیں، رجسٹر آج سے نکلے ہیں، پہلے نکاح کیونکر ہوتے تھے، ہاں
یادداشت کے لئے درج ہونا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۵۹ مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سمویان پرگنہ نواب گنج بریلی مورخہ ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ ماہ محرم اور خصوصاً ۹ تاریخ ماہ مذکورہ
کی شب میں نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔
الجواب

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۰ مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سمویان پرگنہ نواب گنج ضلع بریلی ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ عورتوں کے محارم کون کون ہیں
اور رضاعی محارم کون کون اور محارم صہری کون کون ہیں؟ اور نفسی اور مذاق بھی عورتوں کو کرنا جائز ہے یا
نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس کس سے؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

فروع یعنی اپنی اولاد و اولادِ اولاد، اور اصول جس کی اولاد میں خود ہے اگرچہ وہ کہتے ہی دور ہوں اور اپنے ماں باپ کی اولاد کہتے ہی دور فاصلہ پر ہو اور اپنے دادا، نانا، پر نانا، دادی، پردادی، نانی، پر نانی کی خاص صلبی یا بطنی اولاد یہ سب محارم ہیں اور یہی رشتے دودھ سے بھی مرضعہ ماں ہے اور اس کا شوہر جس کے نطفہ سے دودھ تھا باپ ہے اور جسے دودھ پلایا وہ اولاد ہے تو اپنی یہ اولاد اور اس کی نسبی رضاعی کتنی ہی دور ہو اور اپنے ان ماں باپ کے اصول نسبی و رضاعی کی بلا واسطہ اولاد نسبی و رضاعی یہ سب رضاعی محرم ہیں۔ اور صہری محرم شوہر کے اصول و فروع نسبی و رضاعی اور اپنے اصول مثلاً ماں، دادی، نانی، پردادی، پر نانی کے شوہر اور اپنی فروع مثلاً بیٹی، پوتی، نواسی، پر پوتی، پر نواسی کے شوہر۔ جائزہ نفسی جس میں نہ فحش ہو نہ ایذا سے مسلم، نہ بڑوں کی بے ادبی، نہ چھوٹوں سے بد الحاشی، نہ وقت و محل کے نظر سے بے موقع، نہ اس کی کثرت اپنی ہمسرہ عورتوں سے جائز ہے اور شوہر کے ساتھ موجب اجہر اور یہاں کثرت میں بھی حرج نہیں اگر اس کے خلاف مرضی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۱: از کچھ علاقہ خام ضلع غنی تال مسئلہ محمد الیاس صاحب ۲۶ جمادی الآخرہ ۱۳۳۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بچہ نے اپنی عورت منکوحہ کو طلاق دے دی اور ایام عدت بھی گزر گئے اب بچہ کا باپ سو تیل اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے اور وہ عورت بھی اپنے خسر سو تیل سے رضامند ہے۔ موافق شریعت کے اُن کا نکاح درست ہے یا نہیں؟

الجواب

ہاں درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۲: از ناخند دوارہ ریاست اودے پور ملک میواڑ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں ایک شخص علم فقہ و حدیث کے جانتے والے اور وعظ و پند کو نیا لے انھوں نے بسبب ناراضگی کے اپنی زوجہ کو ایک جلسہ میں تین طلاق معہ گواہان کے روبرو اس کو گھر سے علیحدہ کر دینا عورت مذکورہ دیگر جگہ سکونت اختیار کر کے ایک سال کامل مدت گزارنا بعد ایک سال کے پھر اُسی عورت کو انھیں عالم بالاندکھ نے رضیت حاصل کر کے پھر اپنے مکان میں لے آنا اور پھر اس سے اولاد ہونا یہ امر شرع شریف میں جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو جو اولاد کہ پیدا ہوئی وہ ولد الزنا ہے یا حلال ہے؟ اگر ولد الزنا ہے تو ایسا شخص ایسے امر کرنے سے مرکب گناہ کا ہوتا ہے یا نہیں؟ اور

شرع شریف میں ایسے شخص کو کیا کہنا لازم اور کونسی سزا کا سزاوار ہے، مسلمان کو ایسے شخص کے ساتھ کس طرح برتاؤ کرنا چاہئے یا لازم آتا ہے؟ اس کا جواب باصواب مع حدیث و فقہ و آیت کلام اللہ سے تحریر فرمادیں، اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے۔

الجواب

تین طلاق کے بعد بے حلالہ اُسے پھر رکھنا حرام ہے اور اُس سے وطی زنا اور اولاد ولد الزنا، اور وہ مرد عورت دونوں فاسق، اور اُن کی سزا بہت سخت ہے جو یہاں بیان نہیں ہو سکتی، اور اللہ عز و جل کا عذاب شدید ہے، اُن مرد عورت پر فرض ہے کہ فوراً جدا ہو جائیں ورنہ مسلمان اُن سے میل جول چھوڑ دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نسب

مسئلہ ۶۳ مسئلہ عبد العزیز تاجر جرم مقام قصہ نگاری محلہ شاہ گنج ضلع گیا بروز دوشنبہ ۱۶ ذوالقعدہ ۱۳۳۳ھ

ایک شخص مجهول النسب کہ جس کے حسب و نسب سے وہاں کے باشندے پوری آگاہی رکھتے ہیں اور وہ شخص مولوی ہو اور غیر جگہ اپنے کو سید کہتا ہو اور اپنے مکان پر خط اپنے قلم سے سید کر کے اپنا نام لکھتا ہو اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے !

الجواب

سائل نے اول تو مجهول النسب کہا، پھر یہ کہ اس کے نسب سے وہاں کے باشندے پوری آگاہی رکھتے ہیں یہ دونوں باتیں متناقض ہیں شاید یہ مطلب ہو کہ وہاں کے سب باشندوں پر اس کا نسب مخفی ہے لہذا سب اسے مجهول النسب سمجھتے ہیں اس تقدیر پر اس کا اپنے آپ کو سید بنانا کہنا، لکھنا ہمارے علم میں جرم کی حد پر نہیں بلکہ وہ کہتا ہے اور ہمیں اس کا خلاف معلوم و ثابت و متحقق نہیں تو ہم اسے سچا ہی خیال کریں گے کہ الناس علی انسابہم (لوگ اپنے نسبوں پر قائم ہیں۔ ت) اور ارشاد ہوتا ہے،

لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون و ایسا کیوں نہ ہوا کہ جب تم لوگوں نے وہ افواہ سنی

مشارق ۳۲ ج اعتصام ف سوال - جو لاپے کو شیخ نہ کہے تو جولاہا کہنا چاہئے، اگر جولاہا نہ کہے تو کیا کہنا چاہئے؟ فقط -

الجواب

یہ حدیث بیشک صحیح ہے، اور دوسری حدیث اس سے سخت تر ہے کہ جو اپنے باپ کے سوا دوسرے کی طرف اپنا نسب منسوب کرے اس پر اللہ اور فرشتوں اور آدمیوں سب کی لعنت ہے اللہ نہ اس کا فرض قبول کرے نہ نفل۔ یہ حکم شامل ہے ہر اس شخص کو کہ سید نہیں اور سید بن بیٹے - شیخ قرشی یا انصاری نہیں اور اپنے آپ کو ایسا شیخ کہے مگر لفظ شیخ کا استعمال متعدد معنی پر ہے، پیر اور بزرگ اور استاد اور چار شریف اقوام مشہورہ ہند سے ایک قوم اور شید مغل پٹھان کے سوا ہر مسلمان، اس پانچویں معنی پر جولاہا ہے، دھنیے ہر قوم کے مسلمان شیخ کہلاتے ہیں اسی معنی پر وہ اپنے آپ کو شیخ کہے تو اس حکم کے نیچے داخل نہیں، یاں اگر جولاہا اور اپنے آپ کو چوتھے معنی پر شیخ کہے کہ ان چار شریف قوموں میں سے میری قوم ہے تو وہ ضرور اس حدیث کے نیچے میں داخل ہوگا اگر واقع میں وہ ایسا نہیں اور اگر واقع میں وہ انھیں شریف اقوام میں سے ہے مثلاً شیخ انصاری یا علوی یا عباسی یا عثمانی یا فاروقی یا صدیقی ہے اور کپڑا بننے کا پیشہ کرتا ہے تو وہ ضرور سچا ہے اور اُس پر کچھ الزام نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۵ از جہونا مارکیٹ کراچی بندر مرسلہ حضرت پیر سید ابراہیم صاحب گیلانی قادری بغدادی مدظلہ الاقدس ۵ رجب المرجب ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص ذات کا فقیر ہے اور کسی خانقاہ میں مجاور ہے بغداد شریف میں جا کر ایک پیر صاحب جو کہ عرصہ دراز سے مفقود الخیر معلوم کرنا اور ہندوستان میں آکر اپنے اصلی باپ کا نام بدل کر اُس پیر مرحوم کا فرزند بننا نیز سیادت و طریقت کے دم مارتا تاکہ اس دھوکے و فریب سے اپنے مرید بنائے اور زر و عزت دنیاوی حاصل کرنا ایسے شخص سے جو کہ بلا ثبوت اپنے آپ کو سید کہتا ہو اور اپنی نسب کو چھوڑ کر غوث الاعظم کے نسب میں داخل ہو از روئے شریعت اسلامیہ مرید بنانا اور نماز پڑھنا جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟

اصح مسلم کتاب الحج باب فضائل مدینہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۴۲/۱
المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت حدیث ۶۴۲ ۳۴/۱۷
المعجم الکبیر

الجواب

اپنے باپ کے سوا دوسرے کو اپنا باپ بتانے کے لئے حدیث صحیح میں فرمایا ہے کہ اس پر اللہ اور فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہے اللہ نہ اس کا فرض قبول کرے نہ نفل، من انتہی الی غیر ابیہ فعلیہ لعنة الله والملئكة والانس اجمعین لا یقبل الله صرفاً ولا عدلاً اور جو مسلمانوں کو دھوکا دے اسے فرمایا ہمارے گروہ سے نہیں من غشنا فلیس منا۔ ایسے شخص کے ہاتھ پر بیعت ناجائز اور اس کی امامت مکروہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

www.alanazari.com

رسالہ

آراء الادب لفاضل النسب

۱۱۳

ھ

۲۹

(نسبی فضیلت والے کو ادب کی راہ دکھانا)

بسم الله الرحمن الرحيم

مثلاً ۶۶

افضل الفضلاء اکمل الکمل مولانا مفتی صاحب ! تسلیم۔

ایں کہ استفتائے ترسیل خدمت عالی ۷۷ شود از
دستخط و مہر خویش و از دیگر علماء مزین نمودہ
بر منت نہ نہند، چونکہ مسلمان این زماں سبب
جہالت از اکثر حرفہ و پیشہ انحراف
۷۷ دارند، و صاحب پیشہ را حقیر می شمارند و
روز بروز بد اثرہ ادب را پامی کشند بر بنا علیہ
برائے اصلاح قوم مصلحتہ این استفتاء نوشتہ شد
زیادہ والسلام۔

یہ استفتاء جو کہ خدمت عالی میں بھیجا جا رہا ہے
اپنے اور دوسرے علماء کے دستخط و مہر سے
مزین کر کے مجھ پر احسان کریں، چونکہ اس زمانہ
کے مسلمان جہالت کے سبب سے اکثر ہنر و پیشہ
سے گریز کرتے ہیں اور صاحب پیشہ کو حقیر جانتے ہیں
اور روزانہ دائرہ پستی میں پاؤں رکھتے ہیں، اسی
بنیاد پر اصلاح قوم کے لئے مصلحتاً یہ استفتاء لکھا گیا،
(محمد لطف الرحمن البردوانی)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر جید اعلیٰ کسی کا کاشت کاری یا نوریات یا ماہی فروش ہو بعد اس کی نسل میں یہ پیشہ معمول رہا ہو یا متروک ہو گیا ہو تو اس صورت میں ان کی اولاد کو ماشا یا جولا یا شکاری یا اطراف کہہ کر پکارنا جس سے ان کی دل شکنی ہوتی ہے درست ہے نہیں؟ اور علاوہ صحابی النسل کے دوسری قوم کو شیخ کہنا روا ہے یا نہیں؟ بیٹنوا تو جودا (بیان کرو تا کہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

بداں کہ قوله تعالى جعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقكم (۱) وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه وقول دیگر اعملی یا فاطمة ولا تقولی انی بنت الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم با علی صوت نہ اکنہ کہ شرافت نسب کہ اکثر جمال بسبب جہالت و حماقت و از عدم واقفیت حالات بزرگان دین و سلف صالحین و صحابہ کاملین و انبیاء مرسلین ، بداں مباحثات میکند نزد حق سبحانہ تعالیٰ بہ چینی نمی آرد و بہ منزلہ بیمار منشور باشد کما قال الله تعالى والذین اتوا العلم درجات

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: تمہیں شاخیں اور قبیلے کیا کہ آپس میں پہچان رکھو بیشک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جس نے شریعت کے مطابق عمل کرنا چھوڑ دیا اس کا نسب کام نہ دے گا۔ دوسرا قول ہے کہ شریعت پر عمل کرو (۲) غلطی! اور یہ نہ کہو کہ رسول اللہ کی بیٹی ہو بلکہ آواز سے اعلان کرنا ہے کہ شرافت نسب کہ اکثر جاہل لوگ جہالت و حماقت اور حالات بزرگان دین اور سلف صالحین اور صحابہ کاملین اور انبیاء و مرسلین کے حالات سے ناواقفیت کی وجہ سے اس پر فخر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے و فقہت ہے مثل بیمار منشور ہے، البتہ مرد کی شرافت علم سے ہوتی ہے اور جنہیں علم دیا گیا وہ درجوں میں ہیں

س۱ القرآن الکریم ۱۳/۴۹

س۲ سنن ابی داؤد کتاب العلم باب فی فضل العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۴/۲

س۳ اتحاف السادة المتقين موارد النظمان حدیث ۷۸ المطبعة السلفیہ ص ۲۸

س۴ صحیح مسلم کتاب الایمان ۱۱۲/۱ و کنز العمال حدیث ۲۳۷۵۳ دار الفکر بیروت ۲۸۱ و ۷۷/۷

س۵ القرآن الکریم ۱۱/۵۸ صحیح مسلم کتاب الایمان ۱۱۲/۱ و کنز العمال حدیث ۲۳۷۵۳ ۱۹/۱۶

وانما يخشى الله من عباده العلماء (۲) وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما العلماء ورثة الانبياء وان فضل العالم على العابد كفضل على ادناكم (۳) بلکہ شرافتِ علم فوق شرافتِ نسب ہے باشد کما في الدر المختار لان شرفه العلم فوق شرف النسب والمال، کما جزم به البزائري و ارتضاه الكمال وغيره اگر کسی عالم صالح ماہر بالفاظ مذکورۃ الصدر طعنًا و تحقیرًا مخاطب سازد بدارۃ کفر پانہادہ باشد۔

اللہ سے اس کے بندوں میں وہی ڈرتے ہیں جو علم والے ہیں، اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں، اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت تمہارے ادنیٰ پر، بلکہ علم کی شرافت نسب کی شرافت پر فوقیت رکھتی ہے، جیسا کہ در مختار میں ہے: اس لئے کہ علم کی شرافت نسب و مال کی شرافت سے اولیٰ ہے، جیسا کہ اس پر بزاز نے جزم فرمایا ہے اگر کوئی شخص عالم صالح ماہر کو الفاظ مندرجہ بالا سے طعن و تحقیر کے طور پر مخاطب کرے تو دائرۃ کفر میں پاؤں رکھے گا۔

حرره العاجز الفاجر الجانی محمد لطف الرحمن البردوانی المخاطب شمس العلماء مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ (بنگال)

نسب میں افضل کون؟

(از اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت امام احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سرہ)

اللهم لك الحمد يا من خلق الانسان فجعله نسبا وصهرا وكنت قديرا، صلى على من ارسلته من خير فرقيقت، من خير شعوب، من خير

یا اللہ تیرے لئے حمد ہے اے وہ ذات جس نے انسان کو پیدا فرمایا تو اس کا نسب اور رشتہ دار بنایا اور تیری ذات قادر ہے، اور رحمتیں نازل فرما اس ذات پر جس کو تو نے دو فریقوں میں بہتر

۱۔ القرآن الکریم ۲۵/۳۵

۲۔ سنن ابن ماجہ باب فضل العلماء الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰
۳۔ جامع الترمذی ابواب العلم باب ما جاز فی فضل الفقہ علی العبادۃ امین کمپنی دہلی ۹۳/۲
۴۔ الدر المختار کتاب النکاح باب الکفارة مطبع مجتبائی دہلی ۱۹۵/۱

قبائل، من خیر بیوت، بشیرا و نذیرا،
و ملکتہ نفع عتوتہ و قرابتہ و خدمہ
وامتہ و کل من یلوذ بحضرتہ دنیا
واخری، و علی الذ خیر ال و صحبہ
خیر صحب و بارک و سلم تسلیما کثیرا کثیرا۔
بنکر بھیجا اور بہتر شعب اور بہتر قبائل اور بہتر گھروں
میں بشیر و نذیر بنایا، اور اس کی اولاد،
قرابت، خادموں، اُمت اور دنیا و آخرت
میں ان کے حضور ہر پناہ لینے والے کے نفع کے لئے
تو نے اس کو مالک بنایا اور ان کی بہترین آل پاک

اور بہترین صحابہ کرام پر اور برکتیں اور سلامتی کثیر در کثیر نازل فرما۔ (ت)
کسی مسلمان بلکہ کافر ذمی کو بھی بلا حاجت شرعیہ ایسے الفاظ سے پکارنا یا تعبیر کرنا جس سے اس کی
دل شکنی ہو اسے ایذا پہنچے، شرعاً ناجائز و حرام ہے، اگرچہ بات فی نفسہ سچی ہو، فان کل حق
صدق و لیس کل صدق حقا (بہر حق سچ ہے مگر ہر سچ حق نہیں)۔

ابن السنی عمیر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
فرماتے ہیں،

من دعا رجلا بغیر اسمہ لعنتہ الملائکۃ، جو شخص کسی کو اس کا نام بدل کر پکارے فرشتے
فی التیسیر ای بلقب یکرہہ لا ینجوا اس پر لعنت کریں۔ تیسیر میں ہے یعنی کسی بدل لقب
یا عبد اللہ ﷺ سے جو اسے بُرائی لگے نہ کہ اے بندہ خدا وغیرہ۔

طبرانی معجم اوسط میں بسند حسن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من أذی مسلماً فقد أذانی، ومن أذانی جس نے کسی مسلمان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا
فقد أذی اللہ ﷻ دی، اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل
کو ایذا دی۔

سنن ابی داؤد میں متعدد اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من ظلم معاہدۃ فانما حجیجہ یوم ۲۰۵ جو کسی ذمی پر زیادتی کرے تو روزِ قیامت میں اس
القیمۃ ۱۰
سے جھگڑا کروں گا۔

بحر الرائق و در مختار میں ہے :

فی القینۃ قال لیهودی او مجوسی یا کافر جس نے کسی ذمی یہودی یا مجوسی سے کہا اے کافر
یا اثم ان شق علیہ و مقتضاہ انہ یعزذ اور یہ بات اسے گراں گزری تو کہنے والا گنہگار
لا یرتکبہ الا اثم ۱۰ ہوگا، اور اس کا تعاضیہ ہے کہ اسے تعزیر
کی جائے، قینہ۔

تحقیق مقام و مقال بکمال اجمال یہ ہے کہ مدارِ نجات تقویٰ پر ہے علیٰ تباہن مراتبھا و
شمراتھا (فرق مراتب اور اس کے نتائج کے لحاظ سے) نہ کہ محض نسب، وما یضاهید من
الفضائل موہوباتھا و مکسوباتھا (جو فضائل کے مشابہ ہوں ان کے وہی اور کسی چیزوں میں) لہذا
محض تقویٰ پس، اگرچہ شرف نسب و تکمیل علوم سمیۃ نہ ہو اور مجرد شریف القوم یا ملا صاحب کہلانا کافی
نہیں جبکہ تقویٰ اصلاً نہ ہو۔

ان الزبانیۃ اسرع الی فسقۃ القراء منہم الی عبدة الاوثان ۱۰
بیشک عذاب کے سپاہی فاسق علماء کی طرف
سبقت کریں گے (اور یا جیسے) بتوں کے پجاری
کی طرف جو عمل میں سُست ہوگا فضل نسب میں
آگے نہ ہوگا۔

حدیث من ابطأ بہ عملہ لم یسرع بہ نسبہ کے یہی معنی ہیں نہ یہ کہ فضل نسب شرعاً محض
باطل و مہجور و ہمار منشور، یا شرافت و سیادت، نہ دنیاوی احکام شرعیہ میں وجہ امتیاز، نہ آخرت
میں اصلاً نافع و باعث اعزاز — حاشا ایسا نہیں بلکہ شرع مطہر نے متعدد احکام میں فرق نسب
کو معتبر رکھا ہے، اور سلسلہ ظاہرہ ذریت عطرہ میں السلاک و انتساب ضرور آخرت میں بھی نفع

- ۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الامارۃ باب لعشیر اہل الذمۃ اذا اختلفوا بالتجارۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۷۷
۲۔ الدر المختار کتاب الحدود باب التعزیر مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۳۲۹
۳۔ کنز العمال برزطب حل حدیث ۲۹۰۰۵ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۰/ ۱۹۱
۴۔ سنن ابی داؤد کتاب العلم باب فی فضل العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۱۵۷
موارد النظمان ۸ حدیث ۷۸ المطبعۃ السلفیہ ص ۴۸

دینے والا ہے۔ کتاب النکاح میں سارا باب کفایت تو خاص اسی اعتبار تفرقہ و مزیت پر مبنی ہے۔
 سید زادی اگر کسی مغل پٹھان یا شیخ انصاری سے بے رضائے ولی نکاح کرے گی نکاح ہی نہیں
 ہوگا جب تک بہ سبب فضل علم دین مکافات ہو کر کفایت نہ ہوگئی ہو، یونہی اگر غیر آب و جد بشرائط معلومہ
 نابالغہ کا ایسا نکاح کر دیں وہ بھی باطل و مردود محض ہے۔ اسی طرح اگر مغلائی، پٹھانی نابالغہ کسی جولہ
 یا دھنیے سے نکاح کر لے، یا ولی غیر ملزم نابالغہ کا نکاح کر دے یہ سب باطل و نامنعقد ہیں، والمسائل
 مصرح بہا متونا و شروحا و فتاویٰ (یہ مسائل دیگر متداول کتب متون و شرح اور کتب فتاویٰ میں تفصیل سے
 درج ہیں) یوں ہی امامت صغریٰ کی ترتیب میں شرف نسب بھی وجہ ترجیح ہے۔ تنویر الابصار میں ہے:
 الاحق بالامامة الاعلم الحی سب سے زیادہ مستحق امامت وہ ہے جو زیادہ
 قوله ثم الاشرف نسباً ثم علم رکھتا ہو (مصنف کے اس قول تک) پھر
 الانظف ثوباً لہ وہ جو باعتبار نسب کے زیادہ شریف ہو، پھر
 وہ جس کے کپڑے زیادہ سُتھرے ہوں۔

در مختار میں ہے :

الاشرف نسباً ثم الاحسن صوتاً ثم... وہ جو باعتبار نسب کے زیادہ شریف ہو، پھر جس
 کی آواز بہتر ہو۔

قریش کی خلافت

اور امامت کبریٰ میں تو شرع مطہر نے اس درجہ کا لحاظ فرمایا ہے کہ اسے صرف قریش کے ساتھ
 مخصوص فرمادیا، غیر قریش اگرچہ عالم اجل ہو امام و خلیفہ نہیں ہو سکتا۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الاثمة من قریش... تمام خلفاء قریش ہوں گے۔ اس کو روایت

لہ و... در مختار شرح تنویر الابصار کتاب الصلوٰۃ باب الامامة مطبع مجتبائی دہلی ۸۲/۱

لہ مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱۸۳/۳

المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة دار الفکر بیروت ۶۶/۴

السنن الکبریٰ کتاب الصلوٰۃ باب من قال یومئذ و نسب الخ دار صادر بیروت ۱۲۱/۳

کتاب قتال اہل البغی، باب الائمة من قریش

المکتبۃ الفصیلة بیروت ۲۵۲/۱

احمد وابن ابی شیبہ والنسائی و
ابن جریر والحاکم والبیہقی والفضلاء
فی المختار عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ
الطبرانی فی الکبیر عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ و ابوبکر بن ابی شیبہ ونعیم بن حماد و
ابن المسنی فی کتاب الاخوة والبیہقی عن
امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ -

کیا ہے احمد، ابن ابی شیبہ، نسائی، ابن جریر،
حاکم اور بیہقی نے اور ضیاء نے حضرت انس رضی اللہ
عنہ سے مختار میں اور طبرانی کبیر میں حضرت ابو ذر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابوبکر بن
ابی شیبہ اور نعیم بن حماد اور ابن المسنی نے
کتاب الاخوة میں اور بیہقی نے امیر المؤمنین حضرت
علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان هذا الامر في قریش لا يعاديههم
احد الاكبه الله على وجهه في
النار - رواه الاثمة احمد و بخاری
ومسلم عن امير مغوية وصدره ابوبکر
ابن ابی شیبہ عن ابی موسیٰ الاشعری
وابن جریر عن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بے شک خلافت قریش میں ہے جو ان میں سے ہر
رکھے گا اللہ تعالیٰ اُسے منہ کے بل جہنم میں
اُنہما دے گا۔ اسے روایت کیا ہے امام احمد
اور بخاری اور مسلم نے امیر معاویہ سے، حدیث کے
اہل بیت جعفر ابوبکر بن ابی شیبہ نے ابی موسیٰ
اشعری سے اور ابن جریر نے کعب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے۔

اور فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الا ان الامراء من قریش - رواه ابو یعلیٰ
عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہ الکریم، و احمد و الحاکم
والطبرانی بلفظ الامراء من قریش

سن لو، امراء و حکام اسلام قریش ہیں،
اس کو روایت کیا ابو یعلیٰ نے
حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے
احمد، حاکم اور طبرانی نے اس لفظ کے ساتھ کہ

- ۱/۲۹۶ صحیح البخاری کتاب المناقب باب مناقب قریش قدیمی کتب خانہ کراچی
۲/۱۰۵۴ صحیح البخاری کتاب الاحکام باب الامراء من قریش " " "
۳/۹۲ مسند احمد بن حنبل عن مغویة رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت
المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الفضائل حدیث ۱۲۴۳۹ ادارة القرآن کراچی ۱۲/۱۰۰
۱/۲۰۴ مسند ابو یعلیٰ عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۵۶۰ مؤسستہ علوم القرآن بیروت

الامراء من قریش عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 امرار قریش ہیں اس کو ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی روایت کیا ہے۔

اہل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 قریش ولایۃ هذا الامر، رواہ احمد عن ابی بکر الصدیق وعن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 اسلامی حکومت کے والی قریش ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے احمد نے حضرت ابو بکر صدیق سے اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 قدموا قریشا ولا تقدموہما۔ رواہ الامام الشافعی والامام احمد عن عبد اللہ بن خطب والطبرانی فی الکبیر عن عبد اللہ بن السائب والبخاری عن امیر المؤمنین علی سے اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے اور ابن جریر نے حارث بن عبد اللہ سے اور عنقریب آئے گا حارث بن عبد اللہ کی حدیث میں اور شافعی اور بیہقی نے معرفۃ الصحابہ میں زہری سے مسند روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
 بلکہ ایک روایت میں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

- ۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث ابو ہریرہ اسلمی المکتب الاسلامی بیروت ۴۲۴/۴
 المستدرک للحاکم کتاب الفتن والملاحم دار الفکر بیروت ۵۰۱/۵
 کنز العمال بحوالہ (ک) حم، طب عن ابی موسیٰ اشعری حدیث ۳۲۸۲۵ موسۃ الرسالہ بیروت ۲۸/۱۲
 ۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی بکر المکتب الاسلامی بیروت ۵/۱
 ۳۔ کنز العمال بحوالہ الشافعی البیہقی فی معرفۃ الصحابہ البزار عن علی (حدیث ۹۱-۹۰-۳۳۷۸۹) ۲۲/۱۲

يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَّقُوا قَرِيشًا فَتَهْلِكُوا -
 رواه البیهقی عن جابر بن مطعم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

اے لوگو! قریش پر سبقت نہ کرو کہ ہلاک ہو جاؤ گے
 اسے روایت کیا ہے بیہقی نے حضرت جابر بن مطعم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

دوسری روایت میں ہے،
 فتغلبوا، رواه ابن ابی طالب عن الامام
 الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرسلًا وهو عنده
 باللفظ الاول عن سهل بن ابی خيثمة رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ -

یعنی قریش پر سبقت نہ کرو کہ گمراہ ہو جاؤ گے۔
 اسے روایت کیا ہے ابن ابی طالب نے امام
 باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسلًا، اور ان کے
 نزدیک پہلے الفاظ کے ساتھ سهل بن ابی خيثمة
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
 الناس تبع لقریش فی هذا الشأن - رواه
 الشيخان عن ابی ہریرۃ و احمد و مسلم
 عن جابر و الطبرانی فی الاوسط و الضیاء
 عن سهل بن سعد و عبد اللہ بن احمد
 و احمد و ابن ابی شیبۃ عن معویۃ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم و هذا عن سعید بن ابراہیم
 بلاغا۔

سب لوگ اس کام میں قریش کے تابع ہیں۔
 اسے روایت کیا ہے امام بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ
 سے، اور احمد و مسلم نے جابر سے، اور طبرانی نے
 اوسط میں، اور ضیاء نے سهل بن سعد و عبد اللہ بن احمد
 اور احمد و ابن ابی شیبہ نے معاویہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے، اور یہ سعید بن ابراہیم
 سے بلاغاً روایت کی گئی ہے۔

حدیث ۲۶ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

۲۹۶/۱

۱۱۹/۲

۳۳۱ و ۳۴۹/۳

۲۴۴/۶

قدیمی کتب خانہ کراچی

” ” ” ”

المکتب الاسلامی بیروت

مکتبۃ المعارف ریاض

باب المناقب

باب الناس تبع لقریش

مسند احمد بن حنبل عن انس

المجم الاوسط حدیث ۵۵۹۲

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

والطبرانی فی الکبیر عن انس و ابن عساکر
عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم -
کبیر میں انس سے ، اور ابن عساکر نے عمرو
بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے -

حدیث ۲۹ تا ۳۵ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

قوة الرجل من قریش قوة ساجلین - رواه
احمد وابن ابی شیبہ والطیالسی و ابویعلیٰ
وابن ابی عاصم و الماوردی و الطبرانی
فی الکبیر و المحاکم فی المستدرک و البیہقی
فی المعرفة و الضیاء فی المختار و ابونعیم
فی الحلیۃ عن جبیر بن مطعم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ و هذا فیہا عن علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہ و الطبرانی عن ابن ابی خنیمة و ابن
النجار فی حدیث طویل عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما اولہ یا یتھا الناس قد موا
قریشا ولا تعد موھا و هو ایضا قطعة
من حدیث ابی بکر العار عن سهل -

ایک مرد قریش کو قوت دو مردوں کے برابر ہے -
اس کو روایت کیا ہے احمد ، ابن ابی شیبہ ،
طیالسی ، ابویعلیٰ ، ابن ابی عاصم ، ماوردی اور
طبرانی نے کبیر میں ، اور حاکم نے مستدرک میں ،
اور بیہقی نے معرفۃ میں ، اور ضیاء نے مختارہ میں ،
اور ابونعیم نے حلیۃ میں جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ، یہی الفاظ علیہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ
سے اور طبرانی نے ابن ابی خنیمة سے اور ابن نجار
نے طویل حدیث میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کے کہ اے لوگو! قریش کو مقدم کرو
اور خود مقدم نہ بنو ، یہ بھی مذکور ابوبکر عن
سهل والی حدیث کا حصہ ہے -

حدیث ۳۶ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

لا تؤموا قریشا و ائتموها و لا تعلموا قریشا
قریش کو اپنا پیرو نہ بناؤ اور ان کی پیروی کرو -

۱۔ مسند احمد بن حنبل عن جبیر بن مطعم المکتب الاسلامی بیروت ۸۱ و ۸۳ / ۴
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۲۴۳۵ و ۱۲۴۳۶ و مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۱۹۵۱ الجزء الرابع ۱۳۸
حلیۃ الاولیاء ترجمہ الامام الشافعی ۴۱۵ دار الکتب العربی بیروت ۶۴ / ۹
المعجم الکبیر حدیث ۱۴۹۰ المکتبۃ القیسیۃ بیروت ۱۱۴ / ۲
کنز العمال بحوالہ طحیم ، و ابی نعیم و ابن ابی عاصم و الماوردی جب کہ طبقات فی معرفۃ عن جبیر بن مطعم
حدیث ۳۳۸۶۴ و ۳۳۸۶۵ و ۳۳۸۶۶ و ۳۳۸۶۷ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۴ / ۱۲

وتعلموا امنها فان امانة الاامين من قریش
تعدل امانة امينين رَوَاهُ ابن عساکر
عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
وهو ايضا بمعناه قطعة من حدیث النس۔
قریش پر دعویٰ استادی نہ رکھو اور انکی شاگردی
کو کہ قریش میں ایک امین کی امانت دو امینوں
کے برابر ہے۔ اسے روایت کیا ابن عساکر نے
امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے، یہ بھی
اپنے معنی کے اعتبار سے حدیث انس کا حصہ ہے۔

حدیث ۳۸ و ۳۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
اعطیت قریش مال لم یعط الناس۔ رَوَاهُ
الحسن بن سفیان فی مسنده وابو نعیم فی
معرفة الصحابة عن الحلیس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ و نعیم بن حماد عن ابی الزہرہ
مرسلا وصلہ الدیلمی عنہ عن خنیس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہکذا فیما نقلت عنہ
بمعجمة فنون رَوَاهُ مصحفاً عن خنیس
بہلہ فلام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
قریش کو وہ عطا ہوا جو کسی کو نہ ہوا۔ اس کو
روایت کیا حسن بن سفیان نے اپنی مسند میں،
ابو نعیم نے معرفۃ الصحابہ میں خلیس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے اور نعیم بن حماد نے ابی زہرہ سے مرسلاً،
اور اس کو دیلمی نے عن خلیس عن خنیس رضی اللہ عنہما
کہہ کر متصل بنایا ہے، "خ" کے بعد "ن" منقول
ہے انھوں نے "خ" کے بعد لام سے "خلیس"
کہہ کر روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث ۳۹ و ۴۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
فضل اللہ قریشا بسبب خصال لم یعطہا
احد قبلہم ولا یعطاها احد بعدہم۔
اللہ تعالیٰ نے قریش کو ایسی سات باتوں سے
فضیلت دی جو نہ ان سے پہلے کسی کو ملیں نہ
ان کے بعد کسی کو عطا ہوں۔

افى منهم ایک تو یہ کہ میں قریش ہوں (یہ تمام فضائل سے ارفع و اعلیٰ ہے)۔ وفیہم
الخلافة والحجابة والسقاية اور انھیں میں خلافت اور کعبہ معلّمہ کی درباری اور حاجیوں کا سقایہ
— ونصرهم علی الفیل اور انھیں اصحاب فیل پر نصرت بخشی — وبعد اللہ عشر سنین
لا یعبده غیرہم اور انھوں نے دس سال اللہ کی عبادت تنہا کی کہ ان کے سواروے زمین پر کسی اور

۱۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی حدیث ۳۳۸۴۳ موسمۃ الرسالہ بیروت ۳۱/۱۲
۲۔ کنز العمال بحوالہ حسن بن سفیان وابو نعیم فی معرفۃ الصحابہ حدیث ۳۳۸۰۵ " " " " ۲۴/۱۲

و لقومك " ف جعل الذکر والشرف
لقومی فی کتابہ فالحمد لله الذی
جعل الصدیق من
فالحمد لله الذی جعل الصدیق من
قومی والشہید من قومی والائمة
من قومی انت الله تعالى قلب
العباد ظهر البطن
فكان خیر العرب قریشا وهی الشجرة
المباركة التي قال الله عز وجل فی کتابہ
"مثل كلمة كشجرة طيبة" یعنی بہا قریش
اصلہا ثابت یقول اصلہا کرم و فرعہا
فی السماء الشرف الذی شرفہم الله
بالاسلام الذی ہداهم وجعلہم اہلہ -
رواہ الطبرانی فی الکبیر وابن مردویہ
فی التفسیر عن عدی بن حاتم رضی الله
تعالى عنہ وهذا مختصرا -

عزت دار اور بہتر قریش ہیں

حدیث ۳۲ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

کمانۃ عز العرب ، رواہ التذلی و ابن
عساكر عن ابی ذر رضی اللہ
تعالى عنہ -
بنی کنانہ سارے عرب کی عزت ہیں - اس کو
روایت کیا ہے ذلمی اور ابن عساكر نے حضرت
ابو ذر سے -

۱۔ کنز العمال بحوالہ طب و ابن مردویہ عن عدی بن حاتم حدیث ۳۳۸۷، ۳۳۸۸ موسمتہ الرسالہ بیروت ۳۵/۱۲
۲۔ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۴۹۱۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۰۳/۳
کنز العمال بحوالہ ابن عساكر عن ابی ذر حدیث ۳۳۹۷، ۳۳۹۸ و ۳۴۰۳، ۳۴۰۴ موسمتہ الرسالہ بیروت ۱۲/۵۵، ۵۶

یہ قرآن ناموری ہے تیری اور تیری قوم کی " تو اسے
اپنی کتاب کریم میں میری قوم کے لئے ذکر و شرف لکھا
اللہ کے لئے حمد ہے جس نے میری قوم میں سے
صدیق کیا اور میری قوم سے شہید اور میری قوم سے امام
بیشک اللہ تعالیٰ نے تمام بندوں کے ظاہر و باطن
پر نظر فرمائی تو سب عرب سے بہتر قریش نکلے اور
وہی برکت والے درخت ہیں ، جس کا ذکر قرآن شریف
میں ہے کہ پاکیزہ بات کی کہاوت ایسی ہے جیسے
ستھرا درخت یعنی قریش کہ اس کی جڑ پائدار ہے
یعنی ان کی اہل کرم ہے جسکی شاخیں آسمان میں ہیں
یعنی وہ جو اللہ نے ان کو اسلام کا شرف بخشا اور
انھیں اس کا اہل کیا ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں اور
ابن مردویہ نے تفسیر میں عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا ہے ، اور یہ مختصراً ہے -

اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اُس کی پسند

حدیث ۴۷ و ۴۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ان الله اختار من ادم العرب، واختار
من العرب مضر، ومن مضر قریش، و
اختار من قریش بنی ہاشم، واختار من
بنی ہاشم - رواه البيهقي وابن عدي
عن ابن عمر والحكيم الترمذي والطبراني
في الكبير وابن عساكر عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنه -

بیشک اللہ تعالیٰ نے بنی آدم میں سے عرب کو چنا،
اور عرب سے مضر، اور مضر سے قریش، اور قریش
سے بنی ہاشم، اور بنی ہاشم سے محمد کو۔ اس کو
روایت کیا ہے بیہقی اور ابن عدی نے ابن عمر سے
اور حکیم ترمذی نے اور طبرانی نے کبیر میں اور
ابن عساکر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے۔

حدیث ۴۹ تا ۵۱ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ان الله تعالى خلق خلقه فجعلهم
فريقين فجعلني في خير الفريقين
ثم جعلهم قبائل فجعلني في خير
قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في
خيرهم بيتا فانا خيركم قبيلة وخيركم
بيتا - رواه احمد والترمذي
عن المطلب بن ابي وداعة والترمذي

اللہ عز وجل نے خلق بنا کر دو فریق کی، مجھے بہتر
فریق میں رکھا، پھر ان کے قبیلے قبیلے جدا کئے، مجھے
سب سے بہتر قبیلے میں رکھا، پھر قبیلوں میں خاندان
بنائے، مجھے سب سے بہتر گھر میں رکھا، پس میرا
قبیلہ تمھارے قبیلوں سے بہتر اور میرا گھر تمھارے
گھروں سے بہتر۔ اسے روایت کیا ہے احمد اور
ترمذی نے مطلب بن ابی وداعہ سے اور ترمذی

- ۱۔ نوادر الاصول الاصل السابع والستون دارصادر بیروت ص ۹۶
المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة دار الفکر بیروت ۴۳/۴
کنز العمال بحوالہ کہ عن ابن عمر حدیث ۳۳۹۱۸ موبستہ الرسالہ بیروت ۴۳/۱۲
جامع الترمذی ابواب المناقب باب ما جاز فی فضل النبی صلی علیہ وسلم امین تحفینی دہلی ۲۰۱/۴
مسند احمد بن حنبل عن المطلب المکتب الاسلامی بیروت ۲۱۰/۱ و ۱۶۶/۴
المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة دار الفکر بیروت ۲۴۴/۴

عن واثلة رضى الله تعالى عنه - واثلة رضى الله تعالى عنه -

حضور افضل ترين قبيله ميں پيدا ہوئے

حدیث ۵۵ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
بعثت من خیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا
حقی کنت فی القرب الذی کنت فیہ۔
سواء البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
میں ہر قرن و طبقہ میں بنی آدم کے بہترین طبقات
میں بھیجا گیا یہاں تک کہ اس طبقہ میں آیا
جس میں پیدا ہوا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
اسے بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا۔

حدیث ۵۶ کہ فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے؛
خرجت من افضل حیتین من العرب
ہاشم وزہرۃ۔ رواہ ابن عساکر
عنہ رضى الله تعالى عنه۔
میں عرب کے دو سب سے افضل قبیلوں
بنی ہاشم و بنی زہرہ سے پیدا ہوا۔ اس کو
روایت کیا ابن عساکر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے۔

حدیث ۵۷ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؛
جب معد بن عدنان کی اولاد میں چالیس مرد ہو گئے ایک بار انھوں نے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے لشکر پر حملہ کر کے مال لے لیا، موسیٰ علیہ السلام نے ان کے ضرر کی دعا فرمائی۔ رب عزوجل
نے وحی بھیجی اے موسیٰ! انھیں بددعا نہ کرو کہ انھیں میں سے وہ نبی اُمّی بشیر و نذیر ہوگا جو میرا پیارا ہے
اور انھیں میں سے امت مرحومہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوگی جو مجھ سے تھوڑے رزق پر راضی اور
میں ان سے تھوڑے عمل پر راضی ہوں گا، فقط ایمان پر انھیں جنت دلوں گا کہ ان میں ان کے نبی
محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں گے (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) جو باوصف کمال و عباء
ہونے کے متواضع ہوں گے۔

اخرجتہ من خیر جیل من امتہ میں نے ان کو سب سے بہتر گروہ قریش سے

۱۔ صحیح البخاری کتاب المناقب باب صفة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۰۳/۱
۲۔ تاریخ دمشق الجبر باب ذکر طہارۃ مولدہ و طیب اصلہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۳

قریشا ثم اخرجته من بنی ہاشم صفوۃ
قریش فہم خیر من خیر رواہ الطبرانی فی الکبیر عن
ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

پیدا کیا ، پھر قریش میں ان کے برگزیدہ بنی ہاشم
سے ، وہ بہتر سے بہتر ہیں ۔ اس کو روایت
کیا ہے طبرانی نے کبیر میں ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ۔

نفس میں سب سے بہتر جان حضور

حدیث ۵۸ ، ۵۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

اتانی جبریل فقال یا محمد ان اللہ بعثنی
قطعت شرق الارض وغربھا وسملھا
وجبلھا فلم اجد حیا خیرا من
العرب ثم امرنی فطقت فی العرب فلم اجد
حیا خیرا من مضر ثم امرنی فطقت فی
مضر فلم اجد حیا خیرا من کنانہ
ثم امرنی فطقت فی کنانہ فلم اجد
حیا خیرا من قریش ثم
امرنی فطقت فی قریش
فلم اجد حیا خیرا من بنی ہاشم
ثم امرنی ان اختار من انفسہم
فلم اجد فیہا نفسا خیرا من نفسی ۔
رواہ الامام الحکیم ^{رحمہ اللہ} عن الامام الصادق
عن الامام الباقر وصدراۃ الی مضر
الدیلمی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

جبریل (علیہ السلام) نے حاضر ہو کر مجھ سے عرض کی
کہ اللہ عز وجل نے مجھے بھیجا میں زمین کے
پورے کچھ نرم و کوہ ہر حصے میں پھرا ، کوئی قبیلہ
عرب سے بہتر نہ پایا ، پھر اس نے مجھے حکم دیا
کہ میں نے تمام عرب کا دورہ کیا تو کوئی قبیلہ
مضر سے بہتر نہ پایا ۔ پھر حکم فرمایا ، میں نے مضر میں
تفتیش کی کوئی قبیلہ کنانہ سے بہتر نہ پایا ۔ پھر
حکم دیا میں نے کنانہ میں گشت کیا ، کوئی قبیلہ
قریش سے بہتر نہ پایا ، پھر حکم دیا میں قریش میں پھرا
کوئی قبیلہ بنی ہاشم سے بہتر نہ پایا ۔ پھر حکم دیا کہ
سب میں بہتر نفس تلاش کرو تو کوئی جان حضور
کی جان سے بہتر نہ پائی ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔
اسے روایت کیا ہے امام حکیم نے امام صادق
سے انہوں نے امام باقر سے ، اور اس کی ابتداء
سے مضر تک دیلمی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ۔

حدیث ۶۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

قال لی جبریل قلبت مشارق الارض ومغاربہا فلم اجد افضل من محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و قلبت مشارق الارض ومغاربہا فلم اجد احدا افضل من بنی ہاشم۔ رواہ الحاكم فی الکنی وابن عساکر عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند صحیح۔

(مجھ سے جبریل نے کہا) میں نے زمین کے یورب و بحیرہ سے تپکٹ کے کوئی شخص محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل نہ پایا، نہ کوئی قبیلہ بنی ہاشم سے بہتر۔ اس کو روایت کیا ہے حاکم نے کنی میں اور ابن عساکر نے ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے صحیح سند کے ساتھ۔

حدیث ۶۱ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

الخلافة فی قریش۔ رواہ احمد و الطبرانی فی الکبیر عن عتبة بن عبدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔

خلافت قریش میں ہے۔ اس کو روایت کیا ہے احمد اور طبرانی نے کبیر میں عقبہ بن عبدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ۔

ہم نے احادیث کو اسی مضمون سے شروع کیا تھا اور اسی پر ختم کیا کہ اول با آخر نسبت دارد (کہ اول آخر کے ساتھ نسبت رکھتا ہے)

احکامات اور نکات

اور اب بعض دیگر احکام میں فرق دکھا کر اخلاق فاضلہ پھر نفع اخروی کی طرف توجہ کریں ،
تین حکم تویہ تھے :

- (۱) نکاح
- (۲) امامت صفری
- (۳) امامت کبری

۱۔ کنز العمال بحوالہ حاکم فی الکنی وابن عساکر عن عائشہ حدیث ۳۲۱۲۱ موسسة الرسالة بیروت ۱۱/۲۵۱
۲۔ مسند احمد بن حنبل عن عقبہ بن عبدان المکتب الاسلامی بیروت ۱۸۵/۴
المعجم الکبیر " " " حدیث ۲۹۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۴/۱۲۱

- (۴) حکم چہارم، عرب کبھی بجال کفر بھی غلام نہ بنائے جائیں گے۔
 (۵) حکم پنجم، ان کے مشرکوں پر جزیہ نہ رکھا جائے گا کہ ان میں جو غلام نہ بن سکے اس پر جزیہ بھی نہیں۔
 (۶) حکم ششم، ان کی زمین کے کبھی خراج بھی نہ لیا جائے گا وہ بہر حال عسری ہے۔
 ردالمحتار میں ہے :

قتل الاسارى ان شاء الله لم يسلّموا او
 استرقهم او تركهم احراراً ذمة لنا
 الامشركى العرب۔
 مشرکین عرب کے علاوہ دیگر عرب نژاد اگر اسلام
 نہ لائیں تو ان کے بارے میں اختیار ہے کہ قتل
 کریں یا آزاد یا انھیں غلام بنائے، ہمارے ذمے
 چھوڑ دے۔

اسی کی فصل فی الجزیہ میں ہے :
 توضیح علی کتابی و مجوسی و وثقی عجمی
 لجواز استرقاقه فجاءه ضرب الجزیة
 علیہ لاعلی و وثقی عربیؒ
 جزیہ مقرر کیا جائے گا کتابی، مجوسی اور بُت پرست
 پر، کیونکہ ان کا غلام بنانا جائز ہے، تو ان پر
 جزیہ مقرر کرنا جائز ہے، نہ کہ عربی بُت پرست پر۔

اسی کے باب العسری میں ہے :
 ارض العرب عسریة۔
 ردالمحتار میں ہے :
 عرب کی زمین عسری ہے۔

لان کمالا مرق علیہم لاخراج علی اراضیہم
 نہر و تمامہ فی الفتحؒ
 حدیث ۶۲ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ اوطاس میں فرمایا :
 لو کان ثابتاً عنی احد من العرب مرق
 کان الیومؒ
 اس لئے کہ جیسا کہ ان پر غلامی نہیں ہے ان کی
 زمینوں پر خراج بھی نہیں۔ اسکی کامل بحث فتح میں ہے۔
 اگر کوئی عرب غلام بن سکتا تو آج
 بنایا جاتا۔

۳۴۲/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الجہاد باب المغنم	۱۔ رد مختار
۳۵۱/۱	"	فصل فی الجزیة	۲۔ " "
۳۴۸، ۳۴۹/۱	"	باب العشر والخراج والجزیة	۳۔ " "
۲۵۴/۳	دار احیاء التراث العربی بیروت	" " " "	۴۔ رد المختار
۴۴/۱۲	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۳۲۹۳۸	۵۔ کنز العمال بحوالہ طب عن معاذ

(۴) حکم مفہم، نہایہ و تبیین و شافی و فتح و درر و غیرہ میں ہے،

تعزیر اشراف الاشراف و هم العلماء والعلویۃ بالاعلام
بأن يقول له القاضي بلغني انك تفعل كذا
فینزجری
یعنی علما و سادات سب سے اعلیٰ درجہ کے اشراف
ہیں، ان سے اگر کوئی تفصیر موجب تعزیر واقع ہو
کہ اراذل کرتے تو ضرب و حبس کے مستحق ہوتے،
ان کے لئے اس قدر بس ہے کہ قاضی کہے مجھے
معلوم ہوا ہے کہ آپ ایسا کام کرتے ہیں اسی قدر
ان کے زجر کو بس ہے۔

لغزشیں

حدیث ۶۳ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
اقبلوا الکرام عثرانہم۔ رواہ ابن عساکر
عن ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا
قطعة من حدیث۔
کویموں کی لغزشوں سے درگزر کرو۔ اس کو روایت
کیا ہے ابن عساکر نے حضرت ام المومنین رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے۔ یہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے۔

حدیث ۶۴ تا ۶۶ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
تجافوا، عقوبة ذی المروة الا فی
حد من حدود اللہ تعالیٰ۔ رواہ الطبرانی
فی الاوسط عن زید بن ثابت و صدقہ
لہ فی کتاب مکارم الاخلاق
اصحاب مروت کی سزا سے درگزر کرو مگر حد و البیہ
سے کسی میں۔ اسے روایت کیا ہے طبرانی نے
اوسط میں زید بن ثابت سے، اور اس کا ابتدائی
حصہ ان کی کتاب مکارم الاخلاق میں ہے اور

۱۷۸/۳	دار احیاء التراث العربی بیروت	لہ رد المحتار کتاب الحدود باب التعزیر
۲۰۸/۳	المطبعة الکبریٰ بولاق مصر	تبیین الحقائق بحوالہ نہایہ کتاب الحدود
۱۱۲/۵	مکتبہ فوریہ رضویہ سکمر	فتح القندیر کتاب الحدود
۱۱۰/۶	موسسة الرسالہ بیروت	لہ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث ۱۵۰۵
۳۱۰/۵	" " "	طس عن زید بن ثابت حدیث ۱۲۹۸۰
۳۱۱/۵	" " "	بحوالہ طب فی مکارم الاخلاق و ابی بکر بن المزیان ۲۲۹۸۱

ولابی بکر بن السزبان فی کتاب المروءة
عن ابن عمرو لمعاہ مع زیادة
لهذا عن اکامام جعفر الصادق
رضی اللہ تعالیٰ عنہم وف الباب
غیرہم۔

ابو بکر بن مرزبان کی کتاب "المروءة" میں ابن عمر سے
اور اسی معنی کے ساتھ کچھ زیادہ امام جعفر صادق
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے اور اس
باب میں ان کے غیر سے روایت
ہے۔

حدیث ۶۷ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
اقبلوا ذی الہیئات عشر اتھم الا
الحدود۔ مرواۃ احمد البخاری فی
الادب المفرد و ابوداؤد عن ام المومنین
الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

عزیزت داروں کی لغزشیں معاف کر دو مگر حدود۔
اس کو احمد اور بخاری نے ادب المفرد میں
اور ابوداؤد نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے روایت کیا ہے۔

تذیل: تعظیم

حدیث ۶۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
لا یقوم الرجل من مجلسه الا یبني هاشم۔
مرواۃ الخطیب عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔

آدمی اپنی جگہ چھوڑ کر کسی کے لئے نہ اٹھے سوائے
بنی ہاشم کے۔ اسے روایت کیا ہے خطیب نے
ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

دوسری روایت میں ہے:
یقوم الرجل من مجلسه لاخيه
۱۔ بنی ہاشم لا یتومون لاحد۔ مرواۃ

ہر شخص اپنے بھائی کے لئے اپنی مجلس سے اٹھے
مگر بنی ہاشم کسی کے لئے نہ اٹھیں۔ اس کو

۱۸۱/۶	المکتب الاسلامی بیروت	۱۔ مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا
۱۳۳ ص	المکتبۃ الاشریہ سنگلہ ہل	الادب المفرد حدیث ۴۶۵
۲۴۵/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابوداؤد کتاب الحدود باب الحدیث فیہ
۳۰۹/۵	موسستہ الرسالہ بیروت	کنز العمال بحوالہ حم خد عن عائشہ حدیث ۱۲۹۷۵
۸۸/۳	دار الکتاب العربی بیروت	۲۔ تاریخ بغداد ترجمہ محمد بن علی ۱۰۷۶

اخلاق فاضلہ

مشاہدہ شاہد اور تجربہ گواہ ہے کہ شریف قویں بحیثیت مجموعی دیگر اقوام سے حیا، حمیت، تہذیب، مروت، سخاوت، شجاعت، سیرحشی، قوت، حوصلہ، ہمت، صفائے قریحیت وغیرہا بکثرت اخلاق حمیدہ، مویہوبہ، مکسوبہ میں زائد ہوتی ہیں اور سب کا آدم و حوا علیہما الصلوٰۃ والسلام ایک نیاپ ہونا جس طرح تفاوت افراد کا نا فی نہیں ایک آدمی لاکھ کے برابر ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس شی خیرا من الف مثله الا الانسان۔
اخرجه الطبرانی فی الکبیر والاضیاء فی
المختارۃ عن سلمان الفارسی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
انسان کے سوا کوئی چیز اس کی ہم جنس ہزار کے
برابر نہیں ہو سکتی۔ اس کو بیان کیا ہے طبرانی نے
کبیر میں اور ضیاء نے مختارہ میں سلمان فارسی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

یوں ہی تفاوت اصناف و اقوام کا منافی نہیں۔ قریش کی جرأت، شجاعت، سماحت، قوت،
قوت، شہامت، اسلام و جاہلیت دونوں میں شہرہ آفاق رہی ہے، اور ان میں بالخصوص بنی ہاشم
یوں ہی جاہلیت میں بنی باہلہ خست و دنارت سے معروف تھے۔ حتیٰ قال قائلہم (ان میں سے
ایک نے کہا۔ ت)۔

وما ینفع الاصل بنی ہاشم اذا کانت النفس من باہلہ
ولو قیل للکلب یا باہلی عوی الکل من لؤم هذا النسب
(بنی ہاشم سے اصل کا ہونا نافع نہیں جب وہ بنی باہلہ کا فرد ہو۔
جب کہتے کو "یا باہلی" کہا جائے تو وہ اس نسب کی شرمساری سے ماند ہو جاتا ہے۔ ت)

۲۸۹/۸	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۴۹۴۶	المعجم الکبیر
۴۳/۱۲	موسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۳۲۹۱۵	کنز العمال بحوالہ طب والخطیب عن ابی امامہ
۲۳۸/۶	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۶۰۹۵	المعجم الکبیر
۱۹۱/۱۲	موسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۳۲۹۱۵	کنز العمال بحوالہ طب والاضیاء عن سلمان
۴۱۰-۱۱/۴	"	ترجمہ قتیبہ بن مسلم ۱۶۰	سیر اعلام النبلاء

اسی تفاوتِ ہمت کے باعث ہے کہ دنیا و دین دونوں کی سلطنتیں یعنی سلطنتِ ملک سلطنتِ علم ہمیشہ شریف ہی اقوام میں رہی، دوسری قوموں کا اس میں حصہ معدوم یا کالمعدوم ہے۔ عجم میں جو شریف قومیں تھیں اور ہیں خصوصاً اہل فارس۔ حدیث ۴۶ کے تتمہ میں ہے:

وخیوالعجم فارس (عجمیوں میں بہتر فارس ہیں) تو مصداق حدیث صحیح:

لوکان العلم معلق بالثریا لینالہ سرجل من اہل فارس۔ اصل الحدیث فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولفظ مسلم لوکان الدین عند الثریا الذہب بہ سرجل من فارس او قال من ابناء فارس حتی یتناولہ۔ اعنی امام الائمۃ، مالک الائمۃ، کاشف الغمۃ، سراج الامۃ، سیدنا امام ابو حنیفۃ ورواہ الطبرانی فی الکبیر۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما علم اگر ثریا پر (کہ آکھویں آسمان کے ستاروں سے ہے) آویزاں ہوتا تو ایک مرد فارسی وہاں سے لے آتا۔ اصل حدیث بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ سے ہے، اور مسلم کے الفاظ یہ ہیں، اگر دین ثریا پر ہوتا تب بھی فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔ یا فرمایا: فارس کی اولاد میں سے اس کو حاصل کر لیتا۔ وہ شخص امام الائمۃ، مالک الائمۃ، کاشف الغمۃ، سراج الامۃ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور اس کو طبرانی نے کبیر میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فارسی ہونا کیا مضر، خصوصاً اولادِ کسریٰ کہ فارس کی اعلیٰ نسل شمار ہوتی ہے جو ہزار با سال صاحبِ تاج و تخت رہی اور ان کی مجوسیت شریف قوم گننے جانے کے منافی نہیں، جیسے قریش کہ زمانہ جاہلیت میں بہت پرست تھے اور بلاشبہ وہ تمام جہان کی اقوام سے افضل قوم ہے۔ انھیں فارسیوں میں امام بخاری بھی ہیں (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)، یونہی غراسانی کہ وہ بھی فارسی ہیں، بلکہ تیسیر میں زیر حدیث:

لوکان الایمان عند الثریا لتناولہ رجالہ الفردوس بما ثور الخطاب حدیث ۲۸۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴/۸

کنز العمال حدیث ۳۴۱۰۹ موسستہ الرسالہ بیروت ۸۴/۱۳

۲ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب فضل فارس قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۲/۴

۳ المعجم الکبیر عن عبد اللہ ابن عباس حدیث ۱۰۴۷۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۵۱/۱۰

من فارس -

(یعنی فارس) کے لوگ اس کو حاصل کر لیتے۔

قیل اس راہ بفارس ہنا اہل خراسان (کہا جاتا ہے فارس سے مراد یہاں اہل خراسان ہیں۔) اور نسب بلاد مثل خراسان و بلخ و مرو و تتر کا ذکر خارج از بحث ہے۔

شرافت و دنارت کسی شہر کی سکونت پر نہیں، نہ بعض اکابر کا کوئی پیشہ کرنا اس کے جواز سے زائد دلیل نا در حکم۔ فرق ہے اس میں کہ فلاں امام نے فتاحی کی اور فلاں نساچ کہ قوم نست جین سے تھا امام ہو گیا، تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے یکریاں چرائیں، اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ فلاں گڈ ریا نبی ہو گیا، اور سو بات کی ایک بات وہ ہے جس کی طرف ہم نے صدر کلام میں اشارہ کیا کہ موازنہ بحیثیت مجموعی ہے نہ کہ فرداً فرداً، اور حکم کے لئے غالب بلکہ اغلب کافی، اور شک نہیں کہ یوں اخلاق فاضلہ میں شریف قوموں کا حصہ غالب ہے اور احادیث کثیرہ اس پر نا طاق، متعدد احادیث سے گزر ا کہ، ایک قریش کی قوت دو مردوں کے برابر ہوتی ہے، اور ایک قریش کی امانت دو آدمیوں کے مثل۔

حدیث ۶۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اذا اختلف الناس فالعدل في مضر۔ رواه الطبرانی في الكبير عن ابن عباس۔
جب لوگ مختلف ہوں تو عدل قوم مضر میں ہے (جن میں سے قریش ہیں)۔ اس کو روایت کیا ہے طبرانی نے کبیر میں ابن عباس سے۔

حدیث ۷۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قسم الحياء عشرة اجزاء فتسعة في العرب و جزء في سائر الناس۔ رواه الخطيب في البخلاء عن محمد بن مسلم۔
حیا کے دس حصے کئے گئے ان میں سے نو حصے عرب میں ہیں اور ایک باقی تمام لوگوں میں۔ اس کو روایت کیا ہے خطیب نے بخلاء میں محمد بن مسلم سے۔

۱۔ التيسير شرح الجامع الصغير تحت حدیث لو كان الايمان عند الشراة مكتبة الامام الشافعي بياض ۳۰۹/۲

۲۔ المعجم الكبير حدیث ۱۱۴۱۸ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۴۸/۱۱

۳۔ كنز العمال بحوالہ الخطيب في كتاب البخلاء۔ حدیث ۳۴۱۱۴ مؤسسة الرسالة بيروت ۸۸/۱۲

حدیث ۱، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

ان فلانا ہدیٰ الی ناقۃ فعوضتہ منہا
ست بکرات فطل سا خطا لقد ہممت
ان لا اقبل ہدیۃ الامن قریشیۃ او
انصاری او ثقفی او دوسی - الحدیث ،
سرواۃ احمد والترمذی والنسائی عن
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند
صحیح -

بے شک فلاں شخص نے ایک ناقہ نذر دیا تھا میں
نے اس کے بدلے چھ جوان ناقے عطا فرمائے اور
وہ ناراض ہی رہا، بے شک میرا ارادہ ہوا کہ
ہدیہ قبول نہ کروں مگر قریشی یا انصاری یا ثقفی یا
دوسی کا، الحدیث ، اس کو روایت
کیا ہے احمد اور ترمذی اور نسائی نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ
مناوی نے تیسیر میں کہا کہ وہ اپنے کرم، اخلاق
اور شرافت کے باعث کھینوں کی طرح ہدیہ پر
زیادہ معاوضے کے نگران نہیں رہتے۔

قال المناوی فی التیسیر لا نھم لکرام اخلاقہم
وشرف نفوسہم وطیب عنصرہم لا تطعم
نفوسہم الی ما ینتظر الیہ السقلۃ والرعاع
من استکثار العوض علی الہدیۃ ۛ

امانت دار

حدیث ۲، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لا یملی مصاحفنا الا غلمان قریش
وغلمان ثقیف - سرواۃ ابو نعیم عن
جابر بن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ -

ہمارے مصحف نہ لکھیں مگر قریش
لڑکے (یہ باب امانت سے ہوا) اسے ابو نعیم
نے جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔

حدیث ۳، ۴، ۵، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

- ۱۔ جامع الترمذی الباب الناقب باب فی ثقیف وبنی حنفیہ امین کمپنی دہلی ۲۳۳/۲
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۹۲/۲
۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ان فلانا ہدیٰ الی ناقۃ الخ مکتبۃ الامام الشافعی بیاض ۳۲۲/۱
۳۔ کنز العمال بحوالہ ابی نعیم عن جابر حدیث ۳۷۹۸۳ موسستہ الرسالہ بیروت ۷۷/۱۴

نیک عورتیں

حدیث ۶ تا ۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

خیر الناس سرکبن الابل صالح نساء قریش
 اخناه علی ولد فی صغره واسماء علی
 نروج فی ذات یدہ - رواہ احمد و
 البخاری و مسلم عن ابوہریرہ و
 ابوبکر بن ابی شیبہ عن مکحول
 مرسلًا وابن سعد فی طبقاتہ عن
 ابن ابی نوفل رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ -

عرب کی سب عورتوں میں بہتر قریش کی نیک
 بیویاں ہیں، اپنے چھوٹے چھوٹے بچے پر سب سے
 زیادہ مہربان اور اپنے شوہر کے مال کی سب سے
 بڑھ کر نگہبان۔ اسے روایت کیا ہے احمد
 اور بخاری اور مسلم نے ابوہریرہ سے اور ابوبکر
 بن ابی شیبہ نے مکحول سے مرسلًا اور ابن سعد
 نے اپنے طبقات میں ابن ابی نوفل رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے۔

حدیث ۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الناس معادن کمعادن الذهب و
 الفضة والعرق دساسة وادب
 السوء کعرق السوء - رواہ البیہقی
 فی شعب الایمان والخطیب عن ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما -

جیسے سونے چاندی کی مختلف کانیں ہوتی ہیں یوں
 آدمیوں کی ہیں اور رگ خفیہ اپنا کام کرتی ہے
 اور بُرا ادب بُری رگ کی طرح ہے۔ اس کو
 بہیقی نے شعب الایمان میں اور خطیب نے
 ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

یہیں سے کہتے ہیں کہ: اصل بد از خطا، خطانہ کند (بد اصل غلطی کا مرتکب رہتا ہے۔ ت)

کُف میں شادی

حدیث ۸۰ تا ۸۲ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

۱۔ صحیح البخاری کتاب النفقات باب حفظ المرأة زوجہا فی ذات یدہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۰۸/۲
 صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل نساء قریش " " " " ۳۰۷-۸۰۸/۲
 مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۰۲، ۳۹۳، ۳۱۹، ۲۶۹/۲
 ۲۔ شعب الایمان حدیث ۱۰۹۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴۵۵/۷
 تاریخ بغداد ترجمہ احمد بن اسحاق بن صالح الخ دار الکتب العربیہ بیروت ۳۰/۲

تخیر النطقکم فانکحوا الاکفاء، وانکحوا
 الیہم^۱ وفي لفظ فانت النساء یلدن
 اشباہ اخوانہن واخواتہن - رواہ
 ابن ماجہ والحاکم والبیہقی
 والحاکم فی السنن وباللفظ الآخر
 ابن عدی وابن عساکر کلہم
 عن أم المؤمنین الصدیقة
 صدرة عند تمام والضیاء وابی نعیم
 فی الحلیۃ عن انس وعند ابی عدی
 والدیلمی عن ابن عمر -

اپنے نطفے کے لئے اچھی جگہ تلاش کرو، کُف میں
 بیاہ ہو، اور کُف سے بیاہ کر لاؤ کہ عورتیں اپنے
 ہی کنبے کے مشابہ بنتی ہیں۔ اس کو روایت
 کیا ہے ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی نے اور
 حاکم نے سنن میں، اور دوسرے الفاظ میں
 ابن عدی و ابن عساکر سب نے ام المؤمنین
 صدیقہ سے، حدیث کا ابتدائی حصہ تمام، ضیاء
 اور ابونعیم کی حلیہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
 سے اور ابن عدی و دیلمی کے ہاں ابن عمر
 رضی اللہ عنہ سے۔

حدیث ۸۳ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 تزوجوا فی الحجز الصالح فان العرق
 دسّاس - رواہ ابن عدی والدارقطنی
 عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

اچھی نسل میں شادی کرو کہ رگ خفیہ اپنا کام
 کرتی ہے۔ اس کو روایت کیا ہے ابن عدی
 اور دارقطنی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے۔

حدیث ۸۴ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 ایاکم وخضراء الدّمن السراة
 الحسنا فی المنبت السوء - رواہ

گھوڑے کی ہریالی سے بچو، بری نسل میں
 خوب صورت عورت — اس کو روایت

۱ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح، باب الاکفار ص ۱۴۲ - السنن الکبریٰ، کتاب النکاح، باب اعتبار الکفّاء ۱۳۳/۵
 المستدرک للحاکم کتاب النکاح باب تخیر والتفکّم الخ دار الفکر بیروت ۱۶۳/۲
 ۲ الکامل لابن عدی ترجمہ عینی بن عبد اللہ الخ دار الفکر بیروت ۱۸۸۳/۵
 کنز العمال بحوالہ عد ابن عساکر عن عائشہ حدیث ۴۴۵۵۸ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۹۵/۱۶
 ۳ الکامل لابن عدی ترجمہ ولید بن محمد الموقوی دار الفکر بیروت ۲۵۳۵/۷
 کنز العمال بحوالہ عد عن انس حدیث ۴۴۵۵۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۹۶/۱۶

الراہر مزنی فی الامثال والدارقطنی فی
الافراد والدیلمی فی مسند الفردوس
ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
کیا ہے راہر مزنی نے امثال میں اور دارقطنی نے
افراد میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں ابن سعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

حدیث ۸۵ و ۸۶ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

العرب للعرب اکفاء والموالی للموالی
اکفاء الا حائک اد حجام۔ رواہ البیہقی عن
ام المومنین وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
عرب عرب کے کفو ہیں اور موالی موالی کے، مگر جو لایا
یا حجام۔ اس کو روایت کیا ہے بیہقی نے ام المومنین
و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔

نفع آخرت

ظاہر ہے کہ اخلاقِ فاضلہ باعثِ اعمالِ صالحہ ہیں اور اعمالِ صالحہ نفعِ آخرت، اور اس خصوص
میں نصوص بکثرت۔

حدیث ۸۷ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش علی مقدمۃ الناس یوم القیامۃ
ولولان تبطر قریش لاخبرتها بما الحسنہا
من الثواب عند اللہ۔ رواہ ابن عدی
عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
قریش روز قیامت سب لوگوں سے آگے ہونگے
اور اگر قریش کے اتر جانے کا خیال نہ ہوتا تو میں
انہیں بتا دیتا کہ ان کے نیک کے لئے اللہ کے
یہاں کیا ثواب ہے۔ اس کو روایت کیا ہے
ابھی عدی نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

۱۵ الفردوس بآثر الخطاب حدیث ۱۵۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۸۲/۱
کنز العمال بحوالہ الراہر مزنی فی الامثال حدیث ۴۴۵۸۷ موسستہ الرسالہ بیروت ۳۰۰/۱۶
۱۵ السنن الکبریٰ کتاب النکاح باب اعتبار الصنعة فی الکفارة دار صادر بیروت ۱۳۴/۷ و ۱۳۵

۱۵ الکامل لابن عدی ترجمہ اسمعیل بن یحییٰ مدنی دار الفکر بیروت ۲۹۹/۱

کنز العمال بحوالہ عدی عن جابر حدیث ۳۳۸۱۰ موسستہ الرسالہ بیروت ۲۵/۱۲

روزِ قیامت حضور سے قریب تر قریش ہوں گے

حدیث ۸۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

ان لواء الحمد یوم القیامة بیدی وان اقرب الخلق من لوائی یومئذ العرب۔
رواہ الامام الترمذی الحکیم والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی شعب الایمان عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بے شک روزِ قیامت لواء الحمد میرے ہاتھ میں ہوگا، اور بے شک اس دن تمام مخلوق میں عرب میرے نشان سے زیادہ قریب ہوں گے۔ اسے روایت کیا ہے امام ترمذی حکیم نے اور طبرانی نے کبیر میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے۔

حدیث ۸۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

اول من اشفع له یوم القیامة من امتی اهل بیتی ثم الاقرب فالاقرب من قریش ثم الانصار ثم امن بنی وایم بنی من الیمن ثم من سائر العرب ثم الاعاجم ومن اشفع له اولاً افضل۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والدارقطنی فی الافراد والمخلص فی الفوائد عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

روزِ قیامت میں سب سے پہلے اہل بیت کی شفاعت فرماؤں گا، پھر درجہ بدرجہ زیادہ نزدیک ہیں قریش تک، پھر انصار، پھر وہ اہل یمن جو کہ مجھ پر ایمان لائے اور میری پیروی کی، پھر باقی عرب، پھر اہل عجم، اور میں جس کی شفاعت پہلے کروں وہ افضل ہے۔ اس کو روایت کیا ہے طبرانی نے کبیر میں اور دارقطنی نے افراد میں اور مخلص نے فوائد میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

۲۳۲/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۱۶۱۳	لہ شعب الایمان
۴۶/۱۲	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۳۳۹۲۹	کنز العمال بحوالہ الحکیم طبیب
۵۲/۱۰	دارالکتب بیروت	باب المناقب باب ما جاء فی فضل العرب	مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی
۲۲۱/۱۲	المکتبة الفیصلیة بیروت	حدیث ۱۳۵۵۰	المعجم الکبیر عن ابن عمر
۹۲/۱۲	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۳۴۱۴۵	کنز العمال بحوالہ طبیب

ترجیح قریش کی ہوگی

حدیث ۹۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لو انی اخذت بحلقۃ باب الجنة ما بدأت
الابکم یا بنی ہاشم - رواہ الخطیب عن
النس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
میں دروازہ بہشت کی زنجیر ہاتھ میں لوں، تو اے
بنی ہاشم! پہلے میں تمہیں سے شروع کروں۔
اسے روایت کیا ہے خطیب نے انس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

حدیث ۹۱ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

اترون انی اذا تعلقت بحلق البواب
الجنة او شر علی بنی عبد المطلب
احدا - رواہ ابن النجار عن
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما -
کیا یہ خیال کرتے ہو کہ جب میں دروازے بہشت
کی زنجیر ہاتھ میں لوں اُس وقت اولاد عبد المطلب
پر کسی اور کو ترجیح دوں گا۔ اس کو روایت
کیا ہے ابن النجار نے ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے۔

حضور سے قرابت

حدیث ۹۲ تا ۹۴ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

کل سبب ونسب منقطع یوم القیامة
الاسبی ونسبی - رواہ التبرار
والطبرانی فی الکبیر والمحاکم فی المستدرک
ہر علاقہ اور رشتہ روز قیامت قطع ہو جائیگا
مگر میرا علاقہ اور رشتہ۔ اسے روایت کیا ہے
بزار اور طبرانی نے کبیر میں اور حاکم نے مستدرک

- ۱۔ تاریخ بغداد ترجمہ عبداللہ بن الحسن ۵۰۵۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۳۹/۹
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن النجار عن ابن عباس حدیث ۳۳۹۰۴ موسسۃ الرسالہ بیروت ۴۱/۱۲
۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۲۶۳۳ تا ۲۶۳۵ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۴۵/۳ و حدیث ۱۱۶۲۱ ۲۳۳/۱۱
۴۔ السنن الکبریٰ کتاب النکاح بیروت ۱۱۴/۴ و المستدرک کتاب معرفۃ الصحابة ۱۴۲/۳
کنز العمال حدیث ۳۱۹۱۴ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۰۹/۱۱

وصححه وقال الذهبي اسناده صالح والدارقطني والبيهقي في السنن والضياع في المختار عن امير المؤمنين عمر، والطبراني عن ابن عباس وعن المسعودي بن مخزوم رضي الله تعالى عنهم، وهو عند احمد والمحاكم والبيهقي عن المسعودي في حديث اوله فاطمة بضفة مغفلة وحديث الفاروق مع قصة تزوجه سيدتنا ام كلثوم بنت علي رضي الله تعالى عنهم رواه سعيد بن منصور في سننه وابن سعد في الطبقات وابو نعيم في المعرفة وابن عساکر بطرق وابن راهويه مختصراً.

میں اور اسے صحیح کہا اور ذہبی نے کہا اس کی سند صالح ہے، اور دارقطنی اور بیہقی نے سنن میں اور ضیاء نے مختار میں امیر المؤمنین عمر سے، اور طبرانی نے ابن عباس اور مسعود بن مخزوم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔ اور یہ حدیث احمد، حاکم اور بیہقی کے ہاں مسعر سے مروی ہے اس حدیث کے اول میں ہے فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میسے گوشت کا قطعہ ہے، اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مع قصہ حضرت سیدہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کا اپنے ساتھ نکاح، مرنے سے سعید بن منصور سے سنن میں اور ابن سعد نے طبقات میں اور ابونعیم نے معرفة الصحابة میں اور ابن عساکر نے متعدد طرق سے اور ابن راہویہ نے مختصراً روایت کیا ہے۔

حدیث ۵۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

کل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة الا نسبي وصهرى - رواه ابن عساکر عن عبد الله بن امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنهما۔

ایک روایت میں یوں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو جمع کیا اور منبر پر تشریف لے گئے اور فرمایا:

ما بال اقوام يزعمون ان قرابتی کیا حال ہے ان لوگوں کا کہ زعم کرتے ہیں کہ میری

لا تنفع كل سبب ونسب منقطع يوم القيمة الا نسبي
وسببي فانها موصولة في الدنيا
والآخرة - رواه البزار -
قربت نفع نہ دے گی ہر علاقہ ورشتہ قیامت
میں منقطع ہو جائے گا مگر میرا رشتہ اور علاقہ کہ
دنیا و آخرت میں جڑا ہوا ہے۔ اس کو بزار نے
روایت کیا ہے۔

دوسری حدیث صحیح میں یوں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے برسر منبر فرمایا،
ما بال رجال يقولون ان رحم رسول الله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تنفع
قومہ يوم القيمة بل واللہ ان رحمی
موصولة في الدنيا والآخرة - رواه
الحاکم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ
تعالیٰ عنہ وصححه ابن حجر في
غير ما مقام -
کیا خیال ہے ان شخصوں کا کہہ رہے ہیں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قربت روز قیامت
ان کی قوم کو نفع نہ دے گی، خدا کی قسم میری قربت
دنیا و آخرت میں پیوستہ ہے۔ اسے روایت کیا ہے
حاکم نے ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے،
اس کو ابن حجر نے کئی مقام پر صحیح قرار
دیا ہے۔

حدیث ۹۷ تا ۱۰۱ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا،
ما بال اقوام يزعمون ان رحمی لا تنفع
بل حتى جاء وحكم - رواه الحاكم و
ابن عساکر عن ابی بردة ومعناه عند
الطبرانی وابن مندة والديلمی عن
ابی هريرة وابن عمر وعمار معاً
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین وبوجه
آخر عند الطبرانی فی الکبیر عن ام هانی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسیاتی۔
کیا حال ہے ان لوگوں کا کہ گمان کرتے ہیں کہ میری
قربت نفع نہ دے گی، یاں نفع دے گی یہاں
تک کہ قبائل حار و حکم و قبیلہ یمن کو۔ اسے
روایت کیا ہے ابن عساکر نے ابی بردہ سے۔ اسی
معنی کو طبرانی، ابن مندہ اور دیلمی نے حضرت
ابو ہریرہ، ابن عمر اور عمار سے اجتماعی طور پر روایت
کیا ہے رضی اللہ عنہم۔ اور ایک اور طریق سے طبرانی نے
کبیر میں ام ہانی رضی اللہ عنہا سے اور ابھی یہ روایت
اسے کی۔

۱۔ مجمع الزوائد بحوالہ البزار کتاب علامات النبوة باب فی کرامۃ صلی اللہ علیہ وسلم دار الکتاب بیروت ۲۱۶/۸
۲۔ المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة من احان قریشا احانہ اللہ دار الفکر بیروت ۴۴/۴
مجمع الزوائد باب ما جاء فی حوض النبی صلی اللہ علیہ وسلم دار الکتاب بیروت ۲۶۴/۱۰
کتاب المناقب باب مناقب ام ہانی رضی اللہ عنہ ۵۴/۹

جنت میں بلند درجے والا کون!

حدیث ۱۰۲ و ۱۰۳ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

سأیت کافی دخلت الجنة قرأت الجعفر رجة فوق
درجة نريد فقلت ما كنت اظن ان نريدا
دون جعفر فقال جبريل ان نريدا ليس
بدون جعفر ولكننا فضلنا جعفر لقرايته
منك - رواه الحاكم عن ابن عباس
وابن سعد في الطبقات عن محمد
بن عمر بن علي المرتضى رضي الله تعالى
عنهم مرسلًا، وهذا اللفظ ملفق
بينهما

میں جنت میں گیا تو ملاحظہ فرمایا کہ جعفر بن ابی طالب
کا درجہ زید بن ثابت کے درجے سے اوپر ہے
میں نے کہا مجھے گمان نہ تھا کہ زید جعفر سے کم
ہے، جبریل نے عرض کی زید جعفر سے کم تو نہیں مگر
ہم نے جعفر کا درجہ اس لئے زیادہ کیا ہے کہ انھیں
حضور سے قرابت ہے۔ اس کو روایت کیا ہے
حاکم نے ابن عباس سے اور ابن سعد نے طبقات
میں محمد بن عمر بن علی المرتضى رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے
مرسلًا، اور یہ لفظ دونوں میں مختلف

ہے۔

حدیث ۱۰۴ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من قرأ القرآن فاستظهرة فاحل حلاله
وحرم حرامه ادخله الله به الجنة
وشفعه في عشرة من اهل بيته كلهم
قد وجبت له النار - رواه ابن ماجه
والترمذي عن امير المؤمنين علي
كرم الله تعالى وجهه -

جس نے قرآن حفظ کیا اور اس کے حلال کو حلال
اور حرام کو حرام ٹھہرایا اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے
اسے جنت میں داخل کرے گا اور اس کے اہل خانہ
کے دس افراد کے متعلق اس کی سفارش قبول
ہوگی جن پر جہنم واجب ہو چکی تھی۔ اس کو روایت
کیا ہے ابن ماجہ اور ترمذی نے امیر المؤمنین علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

۳۸/۴	دار صادر بیروت	لے الطبقات الکبریٰ لابن سعد ترجمہ جعفر بن ابی طالب
۲۱۰/۳	دار الفکر بیروت	المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة
۱۱۲/۲	ایمین کمپنی دہلی	جامع الترمذی ابواب فضائل القرآن باب ما جاء في فضل قارئ القرآن
۱۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سنن ابن ماجہ باب فضل من تعلم القرآن وعلمه

العاج يشفع في أربع مائة من اهل
بيت اوقال من اهل بيته ويخرج
من ذنوبه كيوم ولدته امه - رواه
البزار عن ابى موسى الاشعري رضي الله
تعالى عنه -

الشہید یشفع فی سبعین من
اہل بیتہ - رواہ ابوداؤد وابن حبان
فی صحیحہ عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ
عنہ -

شہید کی شفاعت اس کے ستر اقارب کے
بارے میں مقبول ہوگی - اس کو ابوداؤد اور
ابن حبان نے اپنی صحیح میں ابوالدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا -

الشہید یغفرلہ اول دفقة من
دمہ ویزوج حور اوین ویشفع
فی سبعین من اہل بیتہ
سواہ الطبقات فی الاوسط
بسنن حسن عن ابی ہریرۃ

٣٤ المجموع الاوسط حديث ٣٣٢٣ مكتبة المعارف رياض ١٨١/٣

رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

طبرانی نے اوسط میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۱۰۸ و ۱۰۹ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

شہید کے لئے اللہ کے یہاں سات کرامتیں ہیں، ہفتم یہ کہ اس کے اقربا سے ستر شخصوں کے حق میں اسے شفیع بنایا گیا۔ اس کو احمد نے بسند حسن اور طبرانی نے کبیر میں عبادہ بن صامت سے اور ترمذی نے اور اسے صحیح کہا اور ابن ماجہ نے مقدم بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

لشہید عند اللہ سبع خصال (الی انت قال) ویشفع فی سبعین انساناً من اقاربہ۔ مرواہ احمد بسند حسن والطبرانی فی الکبیر عن عبادۃ بن الصامت والترمذی وصححہ وابن ماجہ عن المقدام بن معدیکرب رضی اللہ عنہما۔

حدیث ۱۱۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لوگ روز قیامت پر بے باندھے ہوں گے، ایک دوسری ایک جنتی پر گزرے گا اس سے کہے گا کیا آپ کو یاد نہیں آپ نے ایک دن مجھ سے پانی پینے کو مانگا میں نے پلایا تھا، اتنی سی بات پر وہ جنتی اس دوزخی کی شفاعت کرے گا۔ ایک دوسرے پر گزرے گا کہے گا آپ کو یاد نہیں کہ ایک دن میں نے آپ کو وضو کو پانی دیا تھا اتنے ہی پر وہ اس کا شفیع ہو جائے گا۔ ایک کہے گا آپ کو یاد نہیں کہ فلاں دن آپ نے مجھے فلاں

یصف الناس یوم القیمة صفوفا فیمر الرجل من اهل النار علی الرجل فیقول یا فلاں اما تذکر یوم استمقیت فسقتک شریۃ فیشفع لہ ویمر الرجل علی الرجل فیقول اما تذکر یوم ناولتک طهورا فیشفع لہ ویقول یا فلاں اما تذکر یوم بعثتک فی حاجۃ کذا فذہبت لک فیشفع لہ۔ مرواہ ابن ماجہ عن انس

لہ الترغیب والترہیب بحوالہ احمد و الطبرانی کتاب الجہاد حدیث ۲۷ مصطفیٰ البانی مصر ۲/۳۲

جامع الترمذی ابواب فضائل الجہاد امین کمپنی دہلی ۱/۱۹۹/۲۰۰

سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب فضل الشہادۃ فی سبیل اللہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰۶

لہ " " " کتاب الادب باب فضل صدقۃ الماء " " " ص ۲۷۰

رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

کام کو بھیجا میں چلا گیا تھا اسی قدر پر یہ اسکی شفاعت کریگا۔ اسکو ابن ماجہ نے حضرت انس سے روایت کیا

ایک روایت میں ہے کہ جہنمی جہانک کر دوزخی کو دیکھے گا ایک دوزخی اس سے کہے گا "آپ مجھے نہیں جانتے" وہ کہے گا "واللہ! میں تو تجھے نہیں پہچانتا، افسوس تجھ پر تو کون ہے۔" وہ کہے گا "میں وہ ہوں کہ آپ ایک دن میری طرف سے ہو کر گزرے اور مجھ سے پانی مانگا اور میں نے پلا دیا تھا اس کے صلہ میں اپنے رب کے حضور میری شفاعت کیجئے۔" وہ جہنمی اللہ عز وجل کے زاروں میں اس کے حضور حاضر ہو کر یہ حال عرض کریگا، کہے گا "یاد رب شفعنی اے میرے رب! تو اس کے حق میں میری شفاعت قبول فرما۔" فشفعه اللہ مولیٰ عز وجل اس کے حق میں اس کی شفاعت قبول فرمائے گا رواہ ابویعلیٰ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دو یتیموں کی دیوار اور اصلاح اعمال

جب مقبولانِ خدا سے اتنا سا علاقہ کہ کبھی ان کو پانی پلا دیا یا وضو کر پانی دے دیا، عمر میں اس کا کوئی کام کر دیا، آخرت میں ایسا نفع دے گا تو خود ان کا بجز ہونا کس درجہ نافع ہونا چاہئے بلکہ دنیا و آخرت میں صالحین سے علاقہ نسب کا ہونا قرآن عظیم سے ثابت ہے،

واما الجدار فکان لغلمین یتیمین فی المدینۃ وکان تحتہ کنز لہما وکان ابوہما صالحا فاراد ربک ان یبلغا شدھما و یتخرج کنزھما رحمۃ من ربک۔
وہ دیوار شہر کے دو یتیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا، اور ان کا باپ نیک تھا، تو میرے رب نے اپنی رحمت سے چاہا کہ یہ اپنی جوانی کو پہنچیں اور اپنا خزانہ نکالیں۔

خضر علیہ السلوٰۃ والسلام نے جو ایک دیوار گرتے دیکھی اور یا تنہ لگا کر اسے قائم کر دیا اور وہاں والوں نے ان کو اور موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مہمانی دینے سے انکار کر دیا تھا اور ان کو کھانے کی حاجت تھی اس پر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا کہ "آپ چاہتے تو اس پر اجرت لیتے۔" خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا یہ جواب دیا کہ:

جا

”یہ دیوار دُومٹیوں کی ہے جو ایک مرد صالح کی اولاد میں ہیں اور اس میں نیچے ان کا خزانہ ہے، دیوار گر جاتی تو خزانہ ظاہر ہو جاتا، لوگ لے جاتے، لہذا آپ کے رب عزوجل نے اپنی رحمت سے چاہا کہ دیوار قائم اور خزانہ محفوظ رہے کہ وہ جو ان ہو کہ نکالیں ان کے صالح باپ کے صدقہ میں ان پر یہ رحمت ہوتی۔“

علماء فرماتے ہیں: وہ ان بچوں کا آٹھواں یا دسواں باپ تھا۔

حدیث ۱۱۱ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

حفظ الصلاح لا یبہما و ما ذکر عنہما ان کے باپ کی صلاح کا لحاظ فرمایا گیا، ان کی اپنی صلاح کا کوئی ذکر نہ فرمایا۔

یعنی وہ اگرچہ خود بھی صالح ہوں اور کیوں نہ ہوں گے کہ ان کے لئے خزانہ لازم ال محفوظ رکھا تھا سونے کی تختی پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا، اور کچھ نصائح و مواعظ۔

کما رواہ ابنا ابی حاتم و مردویہ فی تفاسیرہما عن ابی ذر و ہذا عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کلاهما عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و الشیرازی فی الالقاب و الخرائط فی قمع الحرص و ابن عساکر فی النامہ یخ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما من قولہ :-

جیسا کہ اُسے روایت کیا ہے ابن حاتم و مردویہ نے اپنی تفاسیر میں ابی ذر سے اور یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔ اور شیرازی نے القاب میں اور خرائط فی قمع الحرص میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول سے۔

مگر یہ صلاح کا سبب تھا نہ کہ نتیجہ، نتیجہ ان کے باپ کی صلاح کا تھا،

سواء الامام عبد اللہ بن المبارک و اس کو روایت کیا ہے عبد اللہ بن مبارک اور

۱۶/۶ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت آیت وکان ابوہما صالحا المطبعة المیمنہ مصر
الدر المنثور بحوالہ ابن مبارک و سعید بن منصور و احمد فی الزہد و ابن المنذر و ابن ابی حاتم ۲۳۵/۴
” بحوالہ حاتم و ابن مردویہ و البزار عن ابی ذر رضی اللہ عنہ مکتبہ آیت اللہ قم ایران ۲۳۴/۴
” بحوالہ الخرائط فی قمع الحرص و ابن عساکر فی النامہ یخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ۲۳۵/۴
تفسیر ابن ابی حاتم تحت آیت وکان ابوہما صالحا مکتبہ نزار مصطفیٰ آباد مکہ المکرمة ۲۳۴۵/۴

حدیث ۱۱۶ سیدنا عیسیٰ ابن مریم علیہما الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

طوبیٰ لذریۃ المؤمن ثم طوبیٰ لهم
مومن کی ذریت کے لئے خوبی و خوشی ہے، پھر
خوبی و خوشی ہے کیسی، اس کے بعد ان کی
حفاظت ہوتی ہے۔

اس پر خیمہ نے وہی آیت تلاوت کی فكان ابوہما صالحا۔

اخرجه ابن ابی شیبۃ واحمد فی الزهد و
اسے روایت کیا ابن ابی شیبہ اور احمد نے زہد
ابن ابی حاتم عن خیمۃ۔
میں اور ابن ابی حاتم نے خیمہ سے۔

وقال اللہ عز وجل (اور اللہ عز وجل نے فرمایا):

والذین آمنوا واتبعتہم ذریعتہم
اور وہ جو ایمان لائے اور ان کی اولاد ایمان میں
بایمان الحقنا بہم ذریعتہم وما لتہم
ان کی تابع ہوتی ہم نے ان کی اولاد ان سے ملادی
من عملہم من شیء۔
اور ان کے ثواب سے کچھ کم نہ کیا۔

حدیث ۱۱۷ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان اللہ یرفع ذریۃ المؤمن الیہ فی درجۃ
بیشک اللہ تعالیٰ مومن کی ذریت کو اس کے درجہ
وان کا نواذونہ فی العمل لتقر بہم
میں اس کے پاس اٹھالے گا اگرچہ وہ عمل میں
اس سے کم ہوتا کہ اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔
عینیہ۔

پھر یہی آیت کریمہ من شیء تک تلاوت کی، اور اس کی تفسیر میں فرمایا:

مانقضنا الأبناء بما اعطينا البنین -
ہم نے جو اولاد کو عطا کیا اسکے سبب والذین کو کچھ
سرواۃ البزار وابن مردویہ عن ابن عباس
ابوہم نہ فرمایا۔ اسے روایت کیا بزار اور ابن مردویہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ
نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انھوں نے
تعالیٰ علیہ وسلم وهو عند سعید بن منصور
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور اسکو سعید بن
وهنا دابناء جریر والمذہب وابن ابی حاتم والحاکم
منصور، ہناد، ابن جریر، ابن منذر، ابن ابی حاتم،

لہ الدر المنثور بحوالہ ابن ابی شیبہ واحمد فی الزہد وابن ابی حاتم تحت آیہ وكان ابوہما صالحا
الزہد لامام احمد بن حنبل من مواظ علیہ السلام
دارالمدیان للتراث قاہرہ ص ۲۷

۵ القرآن الکریم ۵۲/۲۱

۳ الدر المنثور بحوالہ البزار وابن مردویہ عن ابن عباس تحت آیۃ والذین آمنوا واتبعتہم ذریعتہم
سعید بن منصور، دابناء جریر والمذہب وابن ابی حاتم والحاکم والبیہقی
۱۱۹/۶

والبیہقی فی سننہ عنہ رضی اللہ تعالیٰ حاکم اور بیہقی نے اپنی سنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ من قوله ۔
عنہما سے موقوفاً روایت کیا ہے ۔

حدیث ۱۱۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ؛

اذا دخل الرجل الجنة سأل عن ابويه
و ذریته و ولدہ فیقال انہم لم یبلغوا
درجتک و عملک فیقول یا رب قد علمت
لی و لہم فیؤمر بالحقہم بہ ۔ رواہ
عنہ الطبرانی و ابن مردویہ ۔

جب آدمی جنت میں جائے گا اپنے ماں باپ
اور اولاد کو پوچھے گا ۔ ارشاد ہوگا کہ وہ میرے
درجے اور عمل کو نہ پہنچے ۔ عرض کرے گا اے رب
میرے ! میں نے اپنے اور ان کے سب کے نفع
کے لئے اعمال کئے تھے ۔ اس پر حکم ہوگا کہ وہ
اس سے ملا دئے جائیں ۔ اسے طبرانی نے
و ابن مردویہ نے اس سے روایت کیا ۔

اس کی تصدیق میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کرمۃ مذکورہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں ؛

ہم ذریۃ المؤمن یموتون علی الاسلام
فان كانت منازل ابائہم اسرفہ من
منازلہم لحقوا بائہم و لہم ینقصوا من
اعمالہم التی عملوا شیئاً ۔ رواہ
عنہ ابن ابی حاتم ۔

یہ ذریت مومن کا حال ہے جو اسلام پر مرے
اگر ان کے باپ دادا کے درجے ان منزلوں سے
بلند تر ہوئے تو یہ اپنے باپ دادا سے ملائے
جائیں گے اور ان کے اعمال میں کوئی کمی نہ ہوگی ۔
اسے روایت کیا ابن عباس سے ابن ابی حاتم نے ۔

صحابہ و اہل بیت کی اولاد کے درجات

جب عام صالحین کی صلاح ان کی نسل و اولاد کو دین و دنیا و آخرت میں نفع دیتی ہے تو صدیقی
و فاروق و عثمان و علی و جعفر و عباس و انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی صلاح کا کیا کہنا ؛ جن کی
اولاد میں شیخ ، صدیقی و فاروق و عثمانی و علوی و جعفری و عباسی و انصاری ہیں ، یہ کیوں نہ اپنے
نسب کریم سے دین و دنیا و آخرت میں نفع پائیں گے ۔ پھر اللہ اکبر حضرات علیہ سادات کرام ؛

لہ الدر المنثور بحوالہ الطبرانی و ابن مردویہ تحت آیتہ و الذین امنوا و اتبعتم ذریاتہم الخ ۱۱۹/۶
۱۱۹/۶ " " " " " " " " ابن ابی حاتم

وعدنی ربی فی اهل بیتی من اقر
منہم بالتوحید ولی بالبلاغ
ان لا یغذبہم - رواہ المحاکم
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وصححہ ہوشم ابن حجر فی
صواعقہ - والحمد للہ رب
العالمین -

میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ میرے
اہل بیت سے جو شخص اللہ کی وحدانیت اور
میری رسالت پر ایمان لائے گا اسے عذاب
نہ فرمائے گا - اس کو روایت کیا ہے حاکم نے
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور اسے صحیح کہا،
پھر ابن حجر نے اپنی صواعق میں - اور اللہ ہی
کے لئے خوبیاں ہیں جو دونوں جہان کا رب ہے -

حدیث ۱۲۶ و ۱۲۷ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

یا علی ان اول اربعة یدخلون الجنة
انا وانت والحسن والحسین و ذراہینا
خلف ظہورنا - رواہ ابن عساکر عن علی
والطبرانی فی الکبیر عن ابی رافع رضی اللہ
تعالیٰ عنہما -

اے علی! سب میں پہلے وہ چار کہ جنت میں
داخل ہوں گے، میں ہوں اور تم، حسن اور
حسین، اور ہماری ذریتیں ہمارے پس پشت
ہوں گے - اسے روایت کیا ہے ابن عساکر نے
علی سے اور طبرانی نے کبیر میں ابی رافع رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے -

حدیث ۱۲۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

اول من یرد علی الحوض اهل بیتی ومن
احبنی من امتی - رواہ الدیلمی عن علی
کرّم اللہ تعالیٰ وجہہ -

سب سے پہلے میرے پاس حوض کوثر پر آنوالے
میرے اہل بیت ہیں اور میری امت سے میرے
چاہنے والے - اسے روایت کیا ہے دیلمی نے
علی کرّم اللہ وجہہ سے -

حدیث ۱۲۹ کہ فرماتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی :

۱۵۰/۳	دار الفکر بیروت	المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة
۳۲۱/۴	دار احیاء التراث العربی بیروت	تہذیب تاریخ دمشق البکیر ترجمہ حسین بن علی رضی اللہ عنہ دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۰۴/۱۲	موسستہ الرسالہ بیروت	کنز العمال بحوالہ طب عن محمد بن عبید اللہ حدیث ۳۴۲۰۵
۱۰۰/۱۲	" " "	کنز العمال بحوالہ الدیلمی عن علی حدیث ۳۴۱۷۸

اللهم انهم عترة رسولك فهب
مسيئتهم لحسنهم وحبهم
لی۔
الہی! وہ تیرے رسول کی آل ہیں تو ان کے بدکار
ان کے نیکو کاروں کو دے ڈال، اور ان سب
کو مجھے ہبہ فرما دے۔

پھر فرمایا: ففعل مولیٰ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا۔ امیر المومنین نے عرض کی: ما فعل
کیا کیا؟ فرمایا:

فعله ربکم بکم ویفعله بمن بعدکم۔
سراواة الحافظ المحب الطبرانی عن
امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔
یہ تمہارے ساتھ تمہارے رب نے کیا جو تمہارے
بعد آنے والے ہیں ان کے ساتھ بھی ایسا ہی
کرے گا۔ اسکو روایت کیا حافظ محب طبرانی نے
امیر المومنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے۔

تنبیہ نبیہ اور تنجیب

اقول: ان نصوص حلیہ قرآن عظیم و احادیث نبی کریم علیہ و علی آلہ افضل الصلوٰۃ و
التسلیم سے روشن ہوا کہ:
(۱) حدیث مسلم،

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من
ابطایہ عملہ لم یسرع بہ نسبہ
ہے کہ جو عمل میں جیسے ہوا اسکا نسب نفع بخش نہ ہوگا۔
میں نفی نفع مطلق ہے نہ کہ نفی مطلق، ورنہ معاذ اللہ کریمہ الحقنا بہم ذریتہم (ہم نے ان کی ذریت کو
ان ملا دیا) کے صریح معارض ہوگی۔

(۲) نہ کہ کریمہ فاذا انفخ فی الصور فلا انساب بینہم یومئذ ولا یتساءلون (توجب
صور پھونکا جائے گا تو ان میں رشتے رہیں گے اور نہ ایک دوسرے کی بات پوچھے) کہ ایک وقت
مخصوص کے لئے ہے۔

لے طبرانی

۵۲ صحیح مسلم کتاب الذکر والدعا باب فضل الاجتماع علی تلاوة القرآن قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۴۵
۵۳ القرآن الکریم ۲۱/۵۲
۵۴ القرآن الکریم ۱۰۱/۲۳

الاتری قولہ تعالیٰ (کیا آپ دیکھ نہیں رہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی طرف - ت)؛ ولایتساء لون
(اور نہ ایک دوسرے کی بات پوچھے - ت) مع قولہ عز وجل، واقبل بعضهم علی بعض یتساءلون (اور
ان میں ایک نے دوسرے کی طرف منہ کیا پوچھتے ہوئے - ت)

نہیں کروں گا) میں نفی اغنائے ذاتی ہے نہ کہ معاذ اللہ سلب اغنائے عطائی، کہ حدیث متواترہ شفاعت، واجماع اہل سنت کے خلاف ہے، جیسا کہ وہ طاعنی باغی سرکش اپنی تقویۃ الایمان میں لکھتا ہے:

”پیغمبر نے سب کو اپنی بیٹی تک کو کھول کر سُنا دیا کہ قرابت کا حق ادا کرنا اسی چیز میں ہو سکتا ہے کہ اپنے اختیار کی ہو، سو یہ میرا مال موجود ہے اس میں مجھ کو کچھ بخل نہیں، اور اللہ کے یہاں کا معاملہ میرے اختیار سے باہر ہے وہاں میں کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور کسی کا وکیل نہیں بن سکتا، سو وہاں کا معاملہ ہر کوئی اپنا اپنا درست کرے اور دوزخ سے بچنے کی ہر کوئی تدبیر کر لے۔“

اَنَّا لِلّٰهِ وَاَنَا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ، اس کا ردّ بلیغ توفیق کی کتاب ”الامن والعلیٰ لنا عتی المصطفیٰ بدافع البلاء“ میں دیکھئے اور یہاں خاص اس لفظ پر بعض حدیثیں سُنی۔ اس میں حدیث پوری یوں ہے کہ:

امیر المؤمنین مولیٰ علیٰ کریم اللہ تعالیٰ وجہہ تکریم کی بہن حضرت اُمّ ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بالیاں ایک بار ظاہر ہو گئیں اس پر ان سے کہا گیا:

ان محمد الا یغنی عنک صلی اللہ علیہ وسلم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمھیں نہ بچائیں گے۔ وہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ واقعہ عرض کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما بال اقوام یزعمون ان شفاعتی لا تنال
اهل بیتی ان شفاعتی تنال جاء
حکم۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن
اُمّ ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
کیا حال ہے ان لوگوں کا جو زعم کرتے ہیں کہ
میری شفاعت میرے اہل بیت کو نہ پہنچے گی۔
بے شک میری شفاعت ضرور قبیلہ حاکم کو
بھی شامل ہے۔ اس کو روایت کیا ہے طبرانی
نے کبیر میں ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے۔

(۵) حدیث ۹۵ کے بعد جو ایک روایت بزار سے گزری اس کے قصبے میں اس کی فطیر حضرت صفیہ

بنت عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لئے مروی ہے کہ وہ اپنے ایک پسری کی وفات پر بآواز روئیں، ان سے وہی کہا گیا،

ان قرابتك من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لا تغني عنك من الله شيئاً۔
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرابت اللہ کے یہاں کچھ کام نہ دے گی۔

حضور سے رشتہ و علاقہ مضبوط تر ہے

ایک موقع پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو جمع فرما کر برسرِ منبر ان کا وہ ردِ جلیل ارشاد فرمایا کہ،

”کیا ہوا انھیں جو میری قرابت نافع نہیں بتاتے، ہر رشتہ و علاقہ قیامت سے قطع ہو جائے گا مگر میرا رشتہ و علاقہ کہ دنیا و آخرت میں پیوستہ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“
رواہ کما تقدّر البزار۔

امام ابن حجر مکی صواعق میں فرماتے ہیں،

قال المحب الطبري وغيره من العلماء انه
صلى الله تعالى عليه لا يملك لاحد شيئا
لا نفعاً ولا ضرراً لكن عز وجل يملكه
نفعاً اقام به بل وجميع امته
بالشفاعة العامة والخاصة
فهو لا يملك الا ما يملكه له مولاه
كما اشار اليه بقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم غير
ان لكم من حما سابلها
ببلا لها وكذا معنى قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم
محب طبری وغیرہ علماء نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم (بمنفسہ) کسی چیز کے مالک نہیں
نہ نفع کے نہ نقصان کے، ہاں اللہ عزوجل نے
ان کو مالک بنایا ہے اپنے اقارب بلکہ اپنی تمام
امت کے نفع کا، شفاعتِ عامہ و خاصہ کے ذریعہ۔
تو وہ بذاتِ خود مالک نہیں ہیں، ہاں ان کے مولیٰ
نے ان کو مالک بنایا ہے، جیسا کہ اس طرف
اشارہ فرمایا اپنے اس ارشادِ گرامی میں (صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم) مگر یہ کہ تمہارے
لئے ایک تعلق ہے۔
اور یہی معنی ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ

لا اغنى عنكم من الله شيئاً اي بمجرد نفسی
من غیر مایکرمنی بئ الله تعالی من نحو
شفاعة او مغفرة و خاطبهم بهذا
سرعاية لمقام التخويف والمحذ علی
العمل والمحرص علی ان یکنوا اولی الناس
حظاً فی تقوی الله تعالی وخشيته ثم اوما
الی حق رحمه اشارة الی ادخال نسوع
طمانينة علیهم وقيل هذا قبل علمه
صلی الله تعالی علیه وسلم بان الانتساب
الیه ینفع وبانه یشفع فی ادخال قوم
الجنة بغير حساب ورفع درجات آخرین
واخراج قوم من النار
پہلے کی بات ہے کہ آپ کی طرف انتساب نفع دیتا ہے، اور اس بات کے جاننے سے پہلے کہ وہ اُمت
کو جنت میں بغیر حساب داخل کرے گا، اور درجوں پر درجہ بلند کرنے، اور اُمت کو دوزخ سے نکلانے میں
شفیع ہوں گے۔ (م)

اسی میں بعض احادیث نفع نسب کریم ذکر کر کے فرماتے ہیں :

ولاینا فی هذه الاحادیث ما فی
الصحیحین وغیرہما انه لما نزل قوله
تعالی و انذر عشیرتک الاقربین نازل ہوا تو آپ
نے اپنی قوم کو جمع فرمایا پھر اپنے قول لا اغنی
عنکم من الله شيئاً کو عام و خاص دونوں طریقے
سے بیان فرمایا کہ اے فاطمہ بنت محمد (صلی اللہ
تعالی علیہ وعلیہما وسلم) یا تو اس لئے کہ

هذه الرواية محمولة على من مات كافرا
ادانها اخرجت مخرج التغليظ والتنفير
ادانها قبل علمه بانه يشفع عموما و
خصوصا
یہ روایت محمول ہے اس شخص پر جو کافر مرا، یا یہ
کہ روایت تغلیظ و تنفیر کے طور پر بیان
ہوتی یا یہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے اس بات کے علم سے پہلے کی بات ہے کہ وہ
شفاعت عاتقہ و خاصہ فرمائیں گے۔ (م)

علامہ مناوی تیسریں زیر حدیث "کل سبب ونسب" فرماتے ہیں :
لا يعارضه قول صلى الله تعالى عليه وسلم
لاهل بيته لا اغنى عنكم من الله شيئا
لان معناه انه لا يملك لهم نفعا لكن الله
يملكه نفعهم بالشفاعة فهو لا يملك الا
ما ملكه ربه
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنے اہلبیت سے
لا اغنی عنکم فرمنا اس حدیث کے معارض نہیں
اس لئے کہ معنی یہ ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ان کے نفع کے مالک نہیں لیکن اللہ تعالیٰ
شفاعت کے ذریعہ ان کے نفع کا مالک بنائیں گے،
پس وہ نہیں ہیں مالک مگر اس کے جس کا ان کو ان کے رب نے مالک بنایا۔

حضرت شیخ محقق قدس سرہ اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں :
غایت وانذار ومبالغة در آنست ولا فضل بعض
ازین مذکورین ودر آمدن ایشان بهشت را
وشفاعت آن سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم مرصاة امت را چه جائے اقربائے خویشاں
وے با حدیث صحیحہ ثابت شدہ است و با وجود
آن خوف لا ابالی باقیست وایں مقام تقاضائے
ایں حال گرد و تواند کہ احادیث فضل و شفاعت
بعد از اں ورود یافتہ باشند و بالجملہ مامور
شد از جانب پروردگار تعالیٰ بانذار
اس میں غایت اور انداز اور مبالغہ ہے اور ان
مذکور حضرات کی دیگر بعض سے فضیلت نہیں اور آنا
ان کا بہشت میں اور سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ہم گنہ گار امت کی شفاعت کرنا
چہ جائے کہ اپنے اقرباء کی احادیث صحیحہ
سے ثابت ہوتی ہے اور باوجود خوف لا ابالی باقی
ہے اور یہ مقام ۲۱، حال کا متقاضی ہے اور معلوم
ہونا چاہئے کہ فضیلت و شفاعت والی احادیث
اس کے بعد وارد ہوتی ہیں، خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف

پس امثال کرد ایں امرارے

سے آپ اس انذار کو بیان کرنے پر مامور تھے،
پس آپ نے اس امر کو واضح طور پر پورا کیا۔

تفاضل انساب

بالجملہ تفاضل انساب بھی یقیناً ثابت، اور شرعاً اس کا اعتبار بھی ثابت، اور انساب کریمہ کا آخرت میں نفع دینا بھی جزاً ثابت، اور نسب کو مطلقاً محض بے قدر و ضائع و برباد جاننا سخت مردود و باطل، خصوصاً اس نظر سے کہ اس کا عموم عرب، بلکہ قریش، بلکہ بنی ہاشم، بلکہ سادات کرام کو بھی شامل، اب یہ قول اشد غضب و ہلاک دیوار سے باطل اور اسی پر نظر فقیر غفرلہ التقدير کو اس قدر تطویل پر حاصل کہ نسب عرب نہ کہ قریش، نہ کہ ہاشم، نہ کہ سادات کرام کی حمایت ہر مسلمان پر فرض کامل۔

تعظیم نہ کرنے والے پر لعنت اور وعید

حدیث ۳۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من لم يعرف عترتی والا نصیب والعرب
فہو لاحدی ثلث اما منافق واما لزنہ و
واما لغير فہو حلتہ امہ علی غیر طہر رواہ الباءوردی
وابن عدی والبیہقی فی الشعب واکھرون
عن علی کرم اللہ وجہہ۔
جو میری عترت اور انصار اور عرب کا حق نہ پہچانے
وہ تین حال سے خالی نہیں، یا تو منافق ہے
یا عرامی یا حیضی بچہ۔ اسے روایت کیا ہے
باوردی اور ابن عدی اور بیہقی نے شعب میں
اور ان کے علاوہ دیگر نے علی کرم اللہ وجہہ سے۔

حدیث ۳۱ تا ۳۳ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لعنتم لعنہم اللہ وکل نبی
مجایب الزائد فی کتاب اللہ والکذب
بقدر اللہ والمتسلط بالجبروت
لیعذب ذلک من اذل اللہ و
چھ شخص ہیں جن پر میں نے لعنت کی اللہ انہیں
لعنت فرمائے، اور ہر نبی کی دعا قبول ہے،
کتاب اللہ میں بڑھانے والا (جیسے رافضی کچھ
آیتیں سورتیں جدا بتاتے ہیں) اور تقدیر الہی کا

۱۔ اشقۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الرقاق باب در لواحق و ممتاۃ المکتبہ النوریہ رضویہ مکرم ۲۶۲

۲۔ الفردوس بآثار الخطاب حدیث ۵۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۶۶/۲

یذل من اعز الله والمستحل لحرم الله
والمستحل من عترتی ما حرم الله و
التاریک سننہ - رواہ الترمذی ^۱ و
الحاکم عن ام المومنین والحاکم عن
علی والطبرانی عن عمرو بن سعواء
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اولہ سبعة لعنتہم
وخزاد المستأثر بالفی و سندہ حسن -
سے اور حاکم نے علی سے اور طبرانی نے عمرو بن سعواء رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے جس کا اعتراف
یوں ہے سبعة لعنتہم اس میں والمستأثر بالفی کا اضافہ ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ (ت)

حدیث ۳۲ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من احب ان یبارک لہ فی اجلہ و
ان یمتعه اللہ بما خولہ فلیخلفنی فی اہلی
خلافۃ حسنة ومن لم یخلفنی فیہم بئس
امره وورد علی یوم القیمة مسودا وجہہ -
رواہ ابی شیح فی تفسیرہ وابو نعیم عن عبد
بن بدر الخطمی -

جسے پسند ہو کہ اس کی عمر میں برکت ہو خدا سے
اپنی دی ہوئی نعمت سے بہرہ مند کرے تو اسے
لازم ہے کہ میرے بعد میرے اہل بیت سے اچھا
سلوک کرے۔ جو ایسا نہ کرے اس کی عمر کی برکت
اڑ جائے اور قیامت میں میرے سامنے کالا منہ
لے کر آئے۔ اس کو روایت کیا ابو شیح نے اپنی
تفسیر میں اور ابو نعیم نے عبد اللہ بن بدر خطمی سے۔

حدیث ۳۵ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان اللہ عز وجل ثلث حرمت فمن
حفظهن حفظہ اللہ دینہ ودنیاه
بے شک اللہ عز وجل کی تین حرمتیں ہیں، جو
ان کی حفاظت کرے اللہ تعالیٰ اس کے دین و دنیا

۱ سنن الترمذی کتاب القدر باب ۱۷ حدیث ۲۱۶۱ دار الفکر بیروت ۶۱/۴
المستدرک للحاکم کتاب الامان ۳۶/۱ و کتاب تفسیر ۵۲۵/۲ و کتاب الاحکام ۹۰/۴
۲ المعجم الکبیر حدیث ۸۹ المكتبة الفیصلیة بیروت ۴۳/۱
۳ کنز العمال بحوالہ ابی شیح و ابی نعیم حدیث ۳۴۱۷۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۹۹/۱۲

ومن لم يحفظ همت لم يحفظ الله دينه
ولا دنياه حرمة الاسلام وحرمتي
وحرمة رحمي - رواه ابو الشيخ و
ابن جبان والطبراني -
محفوظ رکھے، اور جوان کی حفاظت نہ کرے اللہ
اس کے دین کی حفاظت فرمائے نہ دنیا کی، ایک
اسلام کی حرمت، دوسری میری حرمت،
تیسری میری قرابت کی حرمت۔ اسے روایت
کیا ہے ابوشیخ، ابن جبان اور طبرانی نے۔

نسب پر فخر کرنا جائز نہیں

- ہاں نسب پر فخر جائز نہیں۔
- نسب کے سبب اپنے آپ کو بڑا جاننا، تکبر کرنا جائز نہیں۔
- دوسروں کے نسب پر طعن جائز نہیں۔
- انھیں کم نسبی کے سبب حقیر جاننا جائز نہیں۔
- نسب کو کسی کے حق میں عار یا گالی سمجھنا جائز نہیں۔
- اس کے سبب کسی مسلمان کا دل دکھانا جائز نہیں۔

احادیث جو اس باب میں آئیں انھیں معافی کی طرف ناظر ہیں و باللہ التوفیق۔ خدمت گاری
اہلبیت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے یہ بیان ایک رسالہ ہو گیا لہذا بطحا تاریخ اس کا نام
إسراء الآداب لفافضل النسب رکھنا انسب، واللہ تعالیٰ اعلم۔

شیخ بنظر عمر بڑھا ہے اور بنظر فضل ہر عالم و صالح اگرچہ جوان ہو، اور بنظر نسب ہندوستان
میں دو محاورے ہیں، ایک یہ کہ سید مغل بھان کے سوا باقی ہر قوم کا مسلمان شیخ ہے، یوں اس کا
اخلاق عام ہے جیسے ابتداء ہند میں ہر مسلمان کو ترک کہتے تھے۔ اسی محاورے پر مولانا قدس سرہ
فرماتے ہیں :۔

گفت من آئینہ ام مصقول دوست ترک و ہند و درمن آں بنید کہ دوست
(اس نے کہا اے دوست! میں صاف شیشہ ہوں کہ ترک اور ہندوستان کے لوگ مجھ میں آئے دیکھتے ہیں۔ ت)

۱۔ کنز العمال بحوالہ طب و ابی نعیم عن ابی سعید حدیث ۲۰۸ مؤستہ الرسالہ بیروت ۴۴/۱
المعجم البکیر حدیث ۲۸۸۱ ۱۲۶/۳ و المعجم الاوسط حدیث ۲۰۵ ۱۶۲/۱
۶۲
کے مثنوی معنوی در بیان آنکہ جفیدن ہر کسے اتر آنجاست کہ ویت ہر کسے نورانی کتب خانہ پشاور، دفر اول

دوسرے چار شریف قوموں سے ایک اس طرح البتہ جوان میں کانہ ہو اور اپنے آپ کو شیخ بتائے وہ وعید شدید :

من ادعی الی غیر ابیہ فالجنة علیہ
حرام۔ مرواہ احمد والبخاری و
مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ عن
سعد و عن ابی بکرۃ معاً رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
جو اپنے باپ کے سوا دوسرے کو اپنا باپ بنائے
اس پر جنت حرام ہے۔ اس کو روایت کیا ہے
احمد اور بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ابن ماجہ
نے سعد سے اور ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے معاً۔
میں داخل ہے۔ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

من ادعی الی غیر ابیہ فعلیہ لعنة الله
والملائكة والناس اجمعین لا یقبل
الله منه یوم القیامة صرفاً ولا عدلاً۔
مرواہ الستة الا ابن ماجہ عن
امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
وصدراہ احمد و ابن ماجہ و ابن جہان
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد المذنب عبد المصطفیٰ احمد رضا عفی عنہ محمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ اسراءۃ الادب لفاضل النسب ختم ہوا

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب المغازی ۶۱۹/۲ و کتاب الفرائض باب من ادعی الی غیر ابیہ ۱۰۰۱/۲
صحیح مسلم کتاب الایمان باب حال من رغب عن ابیہ وھو لعلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۴/۱
سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی الرجل یتیمی الی غیر موالیہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۱/۲
سنن ابن ماجہ کتاب الحدود ص ۱۹۱ و مسند احمد بن حنبل عن سعد بن ابی وقاص ۱۴۴/۱۹۹
۲۔ صحیح مسلم کتاب الحج باب فضل المدینہ ۴۴۲/۱ و کتاب الفسق باب تحريم تولی العتیق غیر موالیہ ۴۹۵/۱
سنن ابن ماجہ کتاب الحدود باب من ادعی الی غیر ابیہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۹۱
مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عباس المکتب الاسلامی بیروت ۳۲۸/۱

رسم و رواج

ریاء و تفاخر و بدعت و اسراف وغیرہ

مسئلہ ۶۷۔ از اوجہین مکان میر خادم علی اسسٹنٹ مرسلہ محمد یعقوب علی خاں، ۲۷ ربیع الاول شریف ۱۳۰۹ھ
چرمی فرماید علمائے اکمل الکاملین شریعت و
مفتیان افضل الفضل لا طریقیت دریں مسئلہ
کہ در ماہ رمضان المبارک کہ شب بست و ہضم
مساجد را بقنادیل و بہ تقریب جلسہ مولد شریف مکان
را منقش و آلات بلا تصویر و فانوس وغیرہ منور
سازند سوائے مال وقف و بر اعراکس خانقاہ
بزرگان دین و مزار نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بروشنی روشن نمایند درست است یا حرام؟
بیان فرماید بسند عبارت کتب رحمۃ اللہ
علیہم اجمعین۔

کیا فرماتے ہیں علماء کاملین علماء شریعت اور
فاضلین مفتیان طریقت اس مسئلہ میں کہ لوگوں کا
ستائیسویں شب رمضان کے موقع پر مسجد کو
آراستہ کرنا روشنیوں کا خصوصی اہتمام کرنا میلاد شریف
کی تقریبات کے لئے مکانات کو سجانا، فانوس اور
پھول وغیرہ لگانا، بزرگان دین کے سالانہ عرسوں
میں خانقاہوں پر اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کے مزار پر انوار پر اس قسم کا بندوبست
کرنا سوائے مال وقف کے درست ہے یا
حرام؟ بحوالہ کتب مدلل جواب مرحمت فرمایا جائے
اللہ تعالیٰ سب پر رحمت فرمائے۔ (ت)

الجواب

جلد ۳

تزیین مذکور شرعاً جائز است قال تعالیٰ
 قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ
 لِعِبَادِهِ لِيُخْبِرَ رُوحَنِي بِقَدْرِ حَاجَتِهِ وَ
 مَصْلُوحَتِهِ وَحَاجَتِهِ بِاخْتِلَافِ ضَيْقِ وَسَعَةِ
 مَكَانٍ وَقِلَّتِ وَكَثُرَتِ مَرُومَانٍ وَوَحْدَتِ وَ
 تَعَدُّ وَمَنَازِلِ وَغَيْرِ ذَٰلِكَ مُخْتَلَفٌ كَرْدُورِ
 مَنَزَلِ تَنَگِ وَمُجْمَعِ قَلِيلِ دُوسِرِ چَرَاغِ بَاہِمِ
 یَکے بَسَدِ سَتِ وَدُورِ دَارِ وَسِیَعِ وَمُجْمَعِ کَثِیرِ
 مَنَازِلِ عَدِیدِ حَاجَتِ تَابِدِہِ وَبَسَتِ وَ
 بَیْشَرِ مِی رَسَدِ امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ
 وَجْہِہِ بَمَآہِ رَمَضَانَ شَبِّ مَسْجِدِ دُرَّآئِ
 حَیْرِ اَغَاں دِیدِ کہ مَسْجِدِ دُرَّآئِ دُرَّآئِ
 شَدِّہِ اسْتِ امیر المومنین عَمْرُضِی اللہ
 تَعَالٰی اَعْنٰہِ رَاہِ عَا یَا دِ کُرْدِ وَگَفْتِ
 نَوْرَتِ مَسَاجِدِنَا نَوْرِ اللہ
 قَبْلُکَ یَا اَبْنِ الْخَطَابِ اَی
 اِبْنِ خَطَابِ مَسَاجِدِ مَارِا نَوْرِ آئِیْ کَرْدِ
 خَدَآئِ گُورَتِ پَر نَوْرِ کُنَاوِ مَسْأَلِہِ شَمْعِ دُرِ
 مَعْتَابِ رُومِ زَارَاتِ اَنْدِ وَخَنِ رَا
 فُقْتِیْدِ دُر رَسَالِہِ مُسْتَقْلَہِ مَسْئَلِہِ طَوَالِہِ
 النُّوْمِ فِی حُکْمِ السُّوْجِ عَلٰی الْقَبِیوْمِ ہر چہ

مذکورہ زیب و زینت شرعاً جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا
 ارشاد ہے: و فرما دیجئے کہ اس زینت و زیبائش کو
 کس نے حرام ٹھہرا دیا ہے جو اس نے اپنے بندوں
 کے لئے ظاہر فرمائی ہے۔ اسی طرح ضرورت اور
 مصلحت کے مطابق روشنی کا انتظام کرنا بھی
 جائز ہے (مختلف حالات کے لحاظ سے ضرورت
 بدلتی رہتی ہے) مثلاً مکان کی تنگی اور کشادگی،
 لوگوں کی قلت و کثرت، منازل کی وحدت و تعدد
 وغیرہ ان صورتوں میں ضرورت اور حاجت میں تبدیلی
 آجاتی ہے۔ تنگ منزل اور تنگ محلے میں دو تین
 چراغ بلکہ ایک بھی کافی ہوتا ہے۔ کشادہ اور بڑے
 محلے زیادہ لوگوں اور متعدد منزلوں کیلئے دس بیس
 بلکہ ان سے بھی زیادہ کی ضرورت پڑتی ہے۔
 امیر المومنین سیدنا حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
 رمضان شریف میں رات کے وقت مسجد نبوی میں
 تشریف لائے تو مسجد کو چراغوں سے منور اور
 جگمگاتے ہوئے دیکھا کہ ہر سمت روشنی پھیل رہی تھی
 آپ نے امیر المومنین سیدنا حضرت عمر فاروق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بذریعہ دعا یا دُعا فرمایا اور
 ارشاد فرمایا کہ اے فرزند خطاب! تم نے ہماری
 مسجد کو منور و روشن کیا اللہ تعالیٰ تمہاری قبر کو منور

جلد ۳

تمام تر روشن و پُر نور کردہ ام و نیز آنجا تحقیق نمودہ کہ حدیث و المتخذین علیہا السراج کہ مخالفان دریں باب با و چنگ زنند بقطع نظر از آنکہ در سند او با ذام ضعیف درایت نیز مخالف را غییر نافع ست آرے روشنی لغو و فضول را چنانکہ بعضے مردمان شب ختم و تر آن یاد بعض اعراس بزرگان کنند کہ صد ہا چہ راغ بہ ترتیب عجیب وضع غریب زیر و بالا و برابر نہند در کتب فقہیہ ہموغز العیون وغیرہ بنظر اسراف منع فرمودہ اند و شک نیست کہ جائیکہ اسراف صادق ست اجتناب قطعاً لازم و لائق است ، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

فضول استعمال جیسا کہ بعض لوگ ختم قرآن والی رات یا بزرگوں کے عرسوں کے مواقع پر کرتے ہیں سیکڑوں چہ راغ عجیب و غریب وضع و ترتیب کے ساتھ اوپر نیچے اور باہم برابر طریقوں سے رکھتے ہیں محل نظر ہے اور اسراف کے زمرے میں آتا ہے چنانچہ فقہائے کرام نے کتب فقہ مثلاً غزالی وغیرہ میں اسراف و فضول خرچی کی بنا پر ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جہاں اسراف صادق آئے گا وہاں پر ہیز ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۶۸ از جالندھر محلہ راستہ پھگوارہ دروازہ مرسلہ شیخ محمد شمس الدین صاحب ۲۲ رجب ۱۳۱۱ بعض لوگ جناب پیران پیر کا پیوند دیتے ہیں کیفیت اس کی اس طرح ہے کہ جب لڑکا پیدا ہوتا ہے تو اس کا نام پیوندی رکھتے ہیں اور جب سال کا ہوا اس کے گلے میں ہنسی ڈال دیتے ہیں اور اسی طرح دوسرے برس ۱۴ یا ۱۵ سال تک جب وہ لڑکا اس عمر تک پہنچا دے وہ ہنسیاں اور لڑکے

کی قیمت کروا کے اس کا دسواں حصہ جناب پیران پیر کے نام سے دیتے ہیں اور اعتقاد یہ ہوتا ہے کہ ایسا کرنے سے لڑکا جیتا رہتا ہے، اور ایسا ہی جانوروں اگر بیل ہے یا بھینسا ہے تو اسے ہل جوتنے کے وقت اور اگر مادہ ہے تو اس کے بیانے کے وقت قیمت کا دسواں حصہ دیتے ہیں اور نیز درختوں کو پیر صاحب کا کر کے اس کا جلانا اور دیگر استعمال میں لانا حرام سمجھتے ہیں حتیٰ کہ وہ یو دھا ہو کر گر پڑے اور پڑا پڑا یو دھا ہو جائے، اور کھیتوں سے بھی حصہ پیر صاحب کے نام دیتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے حق میں کیا حکم ہے؟ اور نیز بودی یعنی چوٹی مثلاً قوم ہنود بچوں کے سروں پر رکھتے ہیں اگر پوچھا جائے یہ کیا ہے تو پیر صاحب کی بودی بتلاتے ہیں، اور ایسے ہی مدار پیر کی چٹا پھر مدت معہود کے بعد اسے پیر صاحب کی منت دے کر نہایت ادب کے ساتھ اپنی رسیں پوری کر کے منڈواتے ہیں اور جو شخص اس دسوندھی بچتہ وغیرہ کی قیمت پاتا ہے اس قیمت اور ٹھیلیاں کے دسویں حصہ سے نیاز لیتا ہے آیا ایسے شخص کی امامت اور بیعت درست ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) دسوندی نام کفار ہنود سے ماخوذ ہے اور مسلمان کو ممانعت ہے کہ کافروں کے نام رکھے کما صرحوا بہ فی التستی بیو حنا وغیرہ (جیسا کہ یوحنا نام رکھنے کے متعلق فقہانے تصریح فرمائی ہے) اور لڑکے کو مہلی وغیرہ زیور پہنانا حرام ہے فان ما حرمہ اخذہ حرم اعطاؤہ (کیونکہ جس چیز کا لینا حرام اس کا دینا بھی حرام ہے۔ ت) اور لڑکے کی قیمت کرنی جہالت ہے اور یہ اعتقاد کہ ایسا کرنے سے لڑکا جیتا ہے اگر اس معنی پر سمجھے ہیں کہ یوں کرینگے تو بجے گا ورنہ مرجائے گا تو سخت جہل بے بہود اعتقاد مردود و مشابہ زرافات ہنود وغیرہم کفار عنود ہے ہاں اگر ان ہیودہ باتوں کو چھوڑ کر صرف اس قدر کرتے کہ مولیٰ عزوجل کے نام پر محتاجین کو صدقہ دیتے اور اس کا ثواب نذر روح پر فتوح حضور پر نور غوث اعظم غیث الکوین صلی اللہ تعالیٰ علیٰ جسدہ الکریم وعلیہ وبارک وسلم کرتے اور نیت یہ ہوتی کہ رب تبارک و تعالیٰ صدقہ کے سبب بلاؤں سے محفوظ رکھے گا اور بوجہ ایصال ثواب سرکار غوثیت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے برکات رضا و دعا و توجہ شامل حال ہوں گے اور ان پر محبوب کریم رضوان اللہ تعالیٰ علیہ کی بارگاہ میں عقیدت و نیاز مندی کے اظہار سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوش ہوگا اور اس کی خوشی جالب رحمت و سائب زحمت ہوگی اور حیات نہ ہوگی مگر وقت معہود تک اور موت نہ رُکے گی مگر اجل معلوم تک تو یہ اعتقاد و عمل

صحیح و بے غلط ہوتے، واللہ یہ ہدیٰ من یشاء الی صراط مستقیم (اللہ تعالیٰ جسے چاہتا سیدھا راستہ دکھاتا ہے یعنی ہدایت نصیب فرماتا ہے۔ ت)

(۲) یوہیں جانوروں کی قیمت کا دسواں حصہ اگر ان خیالات باطلہ کے طور پر تو مذموم، اور صرف اس طبع صحیح پر ہو تو ایک تصدق ہے جس سے دفع بلا مقصود اور بیشک صدقہ رد بلا کرتا اور باذنہ تعالیٰ موت سے بچاتا ہے اگرچہ قصائے الہی کا کوئی پھیرنے والا نہیں نطقت بذلک احادیث جمة تغنیک عن سر دھا شہر تہا فی الامۃ (ان باتوں پر جملہ احادیث ناطق ہیں کہ جن کا امت میں مشہور ہونا ہی تھیں ان کی تفصیل پیش کرنے کی ضرورت سے بے نیاز کر دے گا۔ ت) رہی ہل جوتے اور بیاہنے کے وقت کی خصوصیت وہ اگر کسی اعتقاد عمل باطل کے ساتھ نہیں نہ اسے تخصیص شرعی و ضروری سمجھا جائے تو لا ینفع ولا یضر (نہ وہ مفید ہے نہ مضر۔ ت) ہے کسائر التخصیصات العرفیۃ التي لا حاجز علیہا من الشوع (باقی تخصیصات عرفیہ کی طرح کہ شریعت میں جن کی کوئی رکاوٹ نہیں۔ ت)

(۳) درختوں کو رب خواہ عبد کسی کے نام کا ٹھہرا کر ان کا جلانا اور صرف میں لانا حرام سمجھنا اپنی طرف سے شریعت جدیدہ نکالنا اور بحیرہ و سائبہ مشرکین کی پیروی کرنا ہے جس پر رد و انکار شدیدیہ خود قرآن مجید میں موجود، وقال تعالیٰ وقالوا ہذا انعام وحرث اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے؛ اور مشرک اپنے خیال میں حجر لا یطعمہا الا من نشاء بزعمہم الیٰ کہنے لگے یہ چوپائے اور کھیتی جن کی بندش کر دی گئی ہے ان کو وہی کھائے گا یا کھا سکے گا جسے ہم چاہیں گے، قوله تعالیٰ سیجزیہم بما کانوا یفترون۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد تک، عنقریب اللہ تعالیٰ انھیں نزا دے گا اس جھوٹ کی جو وہ بناتے رہتے ہیں۔ ت)

مسلمانوں پر ایسی بدعت شنیعہ باطلہ سے احتراز فرض ہے اللہ تعالیٰ سے ڈریں اور جلد توبہ کریں۔
(۴) کھیت میں سے حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام پاک پر حصہ دینا اگر یوں ہے کہ حضور کو اس حصہ کا مالک سمجھا جاتا ہے یا اس دینے سے تصدق لوجہ اللہ منظور نہیں بلکہ حضور کی طرف تقرب بالذات مقصود یا یہ سمجھتے ہیں کہ یوں نہ کریں گے تو حضور معاذ اللہ ناراض ہو کر مضرت دیں گے کوئی بلا پہنچے گی تو یہ سب اعتقادات باطلہ و فاسدہ و بدعات سیئہ ہیں اور اگر یوں نہیں بلکہ اللہ عز و جل کے لئے تصدق منظور، تو کھیتوں میں ایسا حصہ دینا خود قرآن عظیم میں مطلوب،

قال تعالى واتواحقه يوم حصاده ۱۔ (لوگو! کھیتی سے (حقداروں کا) حق اس کی کٹائی والے دن ادا کر دیا کرو (ت)

اور اس کے روکنے کی مذمت قصہ اصحاب الجنتہ میں مذکور،
قال تعالى فتناودا مصبحین ۲ ان اغدوا
علیٰ حرثکم ان کنتم صامرین ۳ فانطلقوا
وهم یتخافتون ۴ ان لایدخلنہا الیوم
علیکم مسکین ۵ الآیات۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ باغ والے صبح ہوتے ہی
سورے سورے ایک دوسرے کو بلانے لگے کہ
سورے اپنی کھیتی کی طرف چلو اگر تم اسے کاٹنے کا
ارادہ رکھتے ہو پھر وہ چلنے لگے جبکہ وہ آپس میں کہتے آہستہ
کہہ رہے تھے کہ آج تمہارے پاس کوئی محتاج نہیں آنا چاہئے (یعنی کسی محتاج کو اپنے قریب نہ آنا دیا جائے) (ت)
اور اس کا ثواب نذر روح اقدس کرنا اس عمل طیب میں طیب و خوبی ہی بڑھائے گا جبکہ کسی عقیدہ
باطلہ کے ساتھ نہ ہو اس صورت میں اسے،

وجعلوا للہ متاذرا من الحرث و
الانعام نصیباً فقالوا هذا للہ بزعمهم
وهذا لشرکانائنا الآیۃ۔

جو کھیتی اور جانور اللہ تعالیٰ نے پیدا کئے ان میں انھوں
نے اللہ تعالیٰ کا ایک حصہ مقرر کیا ہے، پھر
وہ اپنے خیال میں باطل کی بنا پر کہنے لگے یہ اللہ تعالیٰ
کا حصہ ہے اور ہمارے شرکیوں کا، (الآیۃ) (ت)
میں داخل سمجھنا محض جہالت و زبان زوری ہے کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)
(۵) لڑکوں کے سر پر چوٹی رکھنی ناجائز اور فعل مذکور رسوم ملعونہ کفار سے تشبیہ ہے جس سے
احتراز لازم۔

(۶) جو شخص احوال مذکورہ بروجہ مذمومہ سے صدق لیتا ہے اگر اُن اعتقادات باطلہ میں
اُن کا شریک تو خود بھی فاسق و مبتدع ہے جس کی امامت مکروہ اور اس کے ہاتھ پر بیعت جہالت و شر
اُن کے لینے سے احتراز چاہئے مگر اُن کے فسق و بدعت کا وبال اس کے سر نہ ہوگا۔
قال تعالیٰ لاتزد وازرة وذر اخرای ۱۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کوئی جان کسی دوسری جان
کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ (ت)

اور اگر وہ صدقات اُن شرعی طریقوں پر ہیں جو ہم ذکر کر آئے اور شخص محل صدقہ لینے میں اعتلا حرج نہیں۔ واللہ
سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۹ از بریلی مرسلمیلاد خواں یکشنبہ ۱۷ شوال ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں کہ اکثر برادری میں جو کھانے ہوتے ہیں ان کا قاعدہ یہ ہے کہ بسا اوقات نیت اس کے اندر ریاء و تفاخر کی ہوتی ہے اور اس رسم کو ایسا ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص برادری والا ناداری کی وجہ سے نہ کھلا سکے تو اس کو طعنہ دیتے ہیں اور اس کو ایسا لازمی امر خیال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر نہ کھلائیں گے تو برادری میں ہماری ناک کٹی ہو جائے گی اور اگر پاس نہیں ہوتا تو اس کام کے لئے سودی روپیہ قرض لیتے ہیں، پس عرض ہے کہ اس کھلانے کا طعنہ دینے والے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ بینوا تو جو (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

یہ کھلانا اگر ریاء و تفاخر کی نیت سے ہے تو حرام ہے، اگر طعنہ بے جا ہے بچنے کو ہے تو اسے مباح اور طعنہ دینے والوں مجبور کرنے والوں کو حرام،
لحدیث اقطع عنی لسانہ و صرح العلماء باستثنائہ
من قاعدة ما حرم اخذہ حرم اعطاؤہ۔
یعنی اس کا منہ بند کر دیجئے۔ اور علماء کرام نے
اس قاعدہ (کہ جس کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے) سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ (ت)
اگر اُن وجہ سے پاک بطور صلہ رحمہ و سلوک حسن و شکر نعمت و مواسات جیران و اجابا مواقع فرحت و سرور جائز شرعی میں ہو تو حسن و مستحب۔

وانما الاعمال بالنیات و انما لكل امرء ما نوى۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ربیع الاول شریف ۱۳۱۶ھ

نیا مکان جب بنایا جائے تو ارتفاع اس کا سات گز سے زیادہ بنانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
اگر ممنوع ہو تو بحوالہ کتاب جواب مرحمت فرمایا جائے۔

الجواب

عمارات خیر میں جب کرنیت خیر برودہ خیر ہو مٹو دے اور اپنے سکونت وغیرہ کے مکانات میں اگر بحاجت ہو تو مباح اور برنیت تفاغر بالذنیہ ہو تو حرام، تطاول فی البنیان (عمارتوں کی بلندی اور درازی۔ ت) علامات قیامت سے ہے۔ یہی محل ہے اس حدیث کا کہ جب کوئی شخص سات گز سے زیادہ دیوار اٹھاتا ہے فرشتہ کہتا ہے اے منافق! کہاں تک بلند کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵ ذی الحجہ ۱۳۱۶ھ مسئلہ مولوی علی احمد صاحب مصنف تہذیب البیان

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ناواقف جاہل لوگ بنام نہاد طاق شہید پرستی کرتے ہیں عتقی مانتے ہیں۔ ریلوڑی، گنا، پھول، بار طاق پر چڑھاتے ہیں۔ جھک جھک کر سلام کرتے ہیں۔ اپنی حاجت روائی طاق سے چاہتے ہیں۔ اس میں اور بت پرستی میں کیا فرق ہے؟ اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کے لئے شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ بتینوا تو جروا۔

الجواب

یہ سب رسوم جہالت و حماقت و ممنوعات یہودہ ہیں مگر بت پرستی میں اور اس میں زمین آسمان کا فرق ہے، یہ جہال پرستش بمعنی حقیقی نہیں کرتے کہ کافر جو بایں پاں گنہگار و مبتدع ہیں، والیعاذ باللہ، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پختہ مکان بنانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

پختہ مکان اگر نیک کاموں کے لئے ہو جیسے مسجد و مدرسہ و خانقاہ و سرا تو ثواب ہے اور اپنی ضرورت و حاجت کے لئے ہو تو مباح، اور تفاغر و تکبر کی نیت سے ہو تو حرام۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳ مسئلہ زین العابدین از بنگالہ ضلع پابنا قصبہ سراج گنج ۴ رجب المرجب ۱۳۲۰ھ

چرمی فرما یند علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں رسوم کہ در ملک بنگال چنانست کہ مردمان برائے تولد مندر زندان حنا نہ دیگر از خانہ بود و باش جداگانہ بنا می کنند و زادون مندر زند در خانہ بود و باش بدفالی شمارند علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس رسم کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ بنگال میں یہ رواج ہے کہ نومولود کی ولادت کے لئے اسکی ولادت سے قبل انگ کرہ تعمیر کیا جاتا ہے اور پہلے سے تعمیر شدہ مکان جہاں وہ رہائش پذیر

چنیں قسم حنا مخصوص در ہر بار بنا نمودن شرعاً درست است یا نہ؟ و در زمانہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بود یا نہ؟
 ہوتے ہیں اس میں نئے بچے کی ولادت منحوس خیال کی جاتی ہے، کیا ان کا یہ اقدام شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور حضرت سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایسے ہوتا تھا یا نہیں؟ (ت)

الجواب

ایں رسم شنیع در آں زمان پاک اصلاً نہ بود بلکہ بعد آں نیز تافسون متداولہ بلکہ ہنوز ہم در عامہ ولایت اسلام ازاں نشانے نیست، ایں رسم مشرکین و ہنود ماند بلکہ ازاں ہم بالاتر رفتہ است ہندوان نیز ایں چنیں نہ کنند ایں کار اگر بخمال ضلال بد فال نبودی اسراف بودے واللہ تعالیٰ یقول ولا تسرفوا ان اللہ لا یحب المسرفین۔ اسراف تکفیر کہ خدا کے دوست ندارد اسراف کنندگان را بلکہ بوجہ خلوا ز فائدہ تہذیر بودے واللہ تعالیٰ یقول انت السبذمرین کما نوا اخوان الشیطین۔ مال بے سود برباد و ہندو گان برادران شیاطین اند حالانکہ مبتنی براں وہم شیطانی ست ضلالی و گمراہی افسرد و سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یہ قبیح رسم اس پاک زمانے میں بالکل نہ تھی بلکہ اس کے بعد بھی عرصہ دراز تک بلکہ اب تک عام اسلامی ممالک میں اس کا نام و نشان تک نہیں پایا جاتا، یہ ہندوانہ اور مشرکانہ رسوم کے مشابہ بلکہ ان سے بھی بدتر ہے کیونکہ ہندو بھی ایسا نہیں کرتے، اگر یہ عمل بد فالی اور گمراہی کے خیال سے نہ ہو تب بھی بوجہ اسراف معیوب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ لوگو! بے جا خرچ کرنے سے پرہیز کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کو فضول خرچ کرنے والے لوگ پسند نہیں تم اسراف نہ کیا کرو اللہ تعالیٰ اسراف کرنے والوں کو دوست نہیں بناتا، یہ اقدام متعدد وجوہ کی بنا پر فائدے اور بھلائی سے خالی ہے اور تہذیر کے ذمے میں آتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ مال کو بے مقصد برباد کرنے والے شیطانوں کی بھائی ہیں۔ اس وہم کی بنیاد شیطانی ہے مزید یہ کہ اس میں بد فالی

فرمود الطیق من الشریک بد فال گرفتن و بران کار بند
شدن شیوہ مشرکان ست مرواۃ الاثنۃ احمد
فی المسند والبخاری فی الادب المفرد
وابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ
والحاکم فی صحاحہم کلہم عن ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح
ومعنی الحدیث علی ما فسرنا کما افصححت
عنه الاحادیث وحققہ العقول - واللہ
تعالیٰ اعلم۔

وہی معنی ہیں جو ہم نے بیان کر دئے ہیں جیسا کہ احادیث سے واضح اور عیاں ہے اور عقول نے اس کی تحقیق کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۴۳ از اترولی ضلع اعظم گڑھ محلہ مقابل مدرسہ اکرام عظیم صاحب ۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ملت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جو مسلمان جوابات شرعیہ کو نہ مانے
اور اپنے رواجہائے قدیمہ پر اڑا رہے وہ گنہگار ہے یا کیا ہے؟

الجواب

جو احکام شرع کے مقابل اپنے رواج پر اڑے وہ سخت گنہگار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۴ مدرسہ ولی محمد ابونوی والہ از مقام دھوراجی متصل اسکول ملک کاٹھیا واڑ
سہ شنبہ ۲۲ شعبان ۱۳۳۳ھ

(۱) حضرت مولانا مقبہ انا جناب مولانا مفتی احمد رضا خان صاحب شمس العلماء دام افضالہ بعد ازلے
آداب دست بستہ ملت مس می دارم کہ یہاں عام طور سے تمام شہر متفق ہے کہ درخت پتیہ جس کو

۱۔ مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن مسعود المکتب الاسلامی بیروت ۴۳۸/۱
جامع الترمذی ابواب السیر ایمن کمپنی دہلی ۱۹۴/۱
کنز العمال بحوالہ ط، حم، و، و، ک حدیث ۲۸۵۶۹ و ۲۸۵۶۹ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۱۳/۱۰

ازند خریزہ کہتے ہیں مکان مسکونہ میں لگانا منحوس ہے اور منع ہے چونکہ یہاں یہ بکثرت اور نہایت لذیذ ہیں لہذا التماس ہے کہ اس بارے میں احکام شرعی سے مع حوالہ کتب بالتشریح خبردار کیجئے۔
(۲) دیگر اگر خواب میں کوئی ریل میں سفر کرتا ہوا خود کو دیکھے اس کی کیا تعبیر ہے؟

الجواب

(۱) شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں، شرع نے نہ اُسے منحوس ٹھہرایا نہ مبارک۔ ہاں جسے عام لوگ نحس سمجھ رہے ہیں اس سے بچنا مناسب ہے کہ اگر حسب تقدیر اُسے کوئی آفت پہنچے اُن کا باطل عقیدہ اور محکم ہوگا کہ دیکھو یہ کام کیا تھا اُس کا یہ نتیجہ ہوا اور ممکن کہ شیطان اس کے دل میں بھی وسوسہ ڈالے۔ رد المحتار میں ہے:

اما الذبسی والصلصل والعقق والقلق واللاحام فلا يستحب اكلها وان كانت في الاصل حلالا لتعارف الناس باصابة آفة لاكلها فينبغي ان يتحرر عنه الخ نقله عن غير الافكار۔

الذبسی (کبوتر کی مانند) ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔
درحقیقت یہ جنگلی کبوتر کی ایک قسم ہے (الصلصل)
(امام جوہری نے کہا کہ یہ فاختہ ہے) العقق (کھٹے
شکل پر کبوتر کے برابر ایک پرندہ ہے لیکن اس کی
دُم کبوتر کی دُم سے دراز ہوتی ہے اور پر بھی اس سے

بڑے ہوتے ہیں، اس کا رنگ سیاہ اور سفید ہوتا ہے)؛ اللقلق (عجمی نام والا ایک پرندہ ہے جو سانپ کھاتا ہے، اس کی جلت اور حرمت میں اختلاف ہے چنانچہ بعض کے نزدیک حلال ہے اور بعض کے نزدیک حرام)؛ اللحم (ایک قسم کی بڑی مچھلی ہے جو سوند سے تلوار کی طرح کاٹ دیتی ہے) (ماخوذ از حیات الحیوان اول و دوم)؛ ان سب کا کھانا بہتر نہیں اگرچہ درحقیقت یہ حلال ہیں اس لئے کہ لوگوں میں مشہور ہے کہ ان کے کھانے سے مصیبت آتی ہے لہذا ان کے کھانے سے پرہیز کیا جائے (اگر کھایا اور تقدیر سے مصیبت آگئی تو عام لوگوں کا عقیدہ خراب ہو جائے گا) علامہ شامی نے غرر الافکار سے اُسے نقل فرمایا (ت)

(۲) خواب میں سفر اگر مذموم بات کے لئے نہ ہو دلیل ظفر اور مرض سے صحت ہے لحدیث سافروا تصحوا (سفر کرو تاکہ تندرست رہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر محلہ ملوکپور مسئلہ واحد یا رخاں ہمسفر المظفر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک قوم میں یہ دستور ہے کہ وقت شادی یا غمی کے دس بیس روپے اپنے پاس ہوتے ہیں تو سو پچاس روپے سودی لے کر واسطے برادری کے کھانے پینے کا سامان کرتے ہیں اور جب لڑکی اپنے شوہر کے مکان پر جاتی ہے لڑکی کا باپ اپنے ہمراہ سود و سوا آدمی لے جاتا ہے وہ سب لوگ لڑکی کے شوہر کے مکان پر کھانا کھاتے ہیں بعد کھانا کھانے کے لڑکی کا باپ اپنا نیوتہ وصول کرتا ہے پس جس قدر آدمی زیادہ ہوں گے نیوتہ کا روپیہ زیادہ آئے گا، اگر قرضہ راہو یا برباد ہوا تو اس سے کچھ غرض نہیں، لڑکا باپ یا برادر جب تک چار بار روٹی نہ کھائیں نیوتہ نہ دیں گے یعنی منہ ہا اور اور برات اور نو دایہ وقت کھانوں کے مقرر ہیں برادری زور دے کر یہ کھانے لیتی ہے، خیر جب لڑکے کا باپ شادی سے خارج ہو کر قرض ادا کرنے کی طرف متوجہ ہوا تو یہ بات ظاہر ہے کہ گھر والوں کو غریب آدمی کے مکان پر پیٹ بھر کر روٹی اور تن بھر کر کپڑا جب تک قرض ادا نہ ہو جائے درمیان میں یہ فساد پیدا ہو جاتا ہے کہ لڑکی اپنے ماں باپ کے مکان پر جا بیٹھتی ہے کہ روٹی کپڑا تو ہے نہیں ایسے شوہر کے مکان پر جا کر کیا کروں اور بڑے سے بڑے فساد پیدا ہو جاتے ہیں کہ جن کو بیان نہ کرنا بہتر ہے یہ رسم شرعاً یا جہالت کی، زید کہتا ہے سوئی روپیہ جو دے اس پر خدا کی لعنت اور جو کوئی واسطے شان و شوکت کے لے اس پر بھی خدا کی لعنت، اور جو برادر کہ جانتے ہیں کہ یہ کھانا پینا سودی روپیہ لے کر ہمارے واسطے کیا گیا ہے پھر جان کر کھائیں تو ان کھانے والوں کے واسطے کیا حکم ہے؟ اور جو اس قوم کا آدمی بغیر توبہ کے مر جائے تو اس کی نماز پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر یہ قوم توبہ نہ کرے تو داخل امت محمدی میں ہے یا نہیں؟ بتینوا توجروا

الجواب

بیشک سود کھانے والے پر حدیث میں لعنت فرمائی ہے، اور بے ضرورت و مجبوری شہری جو سود دے سودی قرض لے اس پر بھی لعنت فرمائی، اور غم میں تو برادری کا کھانا دینا گناہ ہے اور شادی میں اگرچہ جائز ہے مگر سودی قرض اس کے لئے لینا حرام و باعث لعنت ہے۔ اہل برادری کو معلوم ہو تو انھیں اس کھانے میں شرکت نہ چاہئے کہ انھیں کے لئے وہ اس گناہ کا مرتکب ہے، اگر لوگ جانیں کہ سودی قرض لے کر جو کھانا کیا جائے برادری اسے نہ کھائے گی تو ہرگز ایسی حرکت نہ کریں۔ پھر بھی یہ باتیں معاذ اللہ کفر نہیں کہ توبہ نہ کریں تو امت میں نہ رہیں یا اس جس جنازہ کی نماز نہ ہو، یہ سب غلط خیال ہیں۔ نیوتہ وصول کرنا شرعاً جائز ہے اور دینا ضروری ہے کہ وہ قرض ہے۔ اور سود و سوا آدمی دعوت کے لئے ہمراہ لینا بھی جائز ہے جب تک دعوت دینے والے کی مرضی سے ہو، ہاں اگر اس کے خلاف مرضی ہو اور مجبوری کیلئے شرما شرمی لے

تو وہ کھانا حرام ہے اور اتنے آدمی لے جانا حرام ہے جانے والے چور بن کر جائیں گے اور لیٹرے بن کر نکلیں گے
یہ حدیث کا ارشاد ہے نہ کہ جب دہاکیں کہ اس کے صریح حرام ہونے میں کیا کلام ہے اور چار وقت کے کھانے
کا بوجھ بلامرضیٰ ڈالنا اور بغیر اس کے نیوٹہ نہ دینا یہ بھی حرام ہے۔ ایسی ناپاک رسموں کا ترک فرض ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم (اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس کا
علم جس کی بزرگی بڑی ہے زیادہ کامل اور زیادہ بختہ ہے۔ ت)

مسئلہ از ضلع برسیال ملک بنگال پوسٹ آفس سامر باٹھ کاؤگوریڈی مسؤلہ رکن الدین احمد
روز پنجشنبہ ۱۵ صفر المظفر ۱۳۲۴ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعد ولادت مولود ناری چھید
کرنا آیا دانی جو گاؤں میں مقرر ہوتی ہیں یا جنائی جو ہر گھر کی عورتیں ہوتی ہیں انھوں کے ساتھ کچھ
خصوصیت ہے یا جوں توں کر سکتا ہے بر تقدیر ثانی و ثالث منکرین پر شرعاً کیا حکم ہے؟

(۲) اگر اہل محلہ دانی کے ساتھ خصوصیت جان کر اس فعل قبیحہ خاص کے لئے ایمان دار بھائیوں کو اپنا
ادب بے عزت کریں مثلاً ان لوگوں کے ساتھ اٹھک بیٹھک کھانا پینا نہ کریں بلکہ کہیں کہ اگر شرع
میں بھی ہے تو بھی نہ کرنا کیونکہ رواج کے خلاف ہے اور خاص کر کے اس فعل خاص پر رواج کے پابند
ہونا ضرور ہے تو شرع میں ان لوگوں پر کیا حکم ہے؟

(۳) شریعت کے خلاف جو رواج ہوا اپنے نام و ناموس کی رعایت سے اسی رواج کی پاسداری کرنا جائز
ہے یا نہیں؟ بر تقدیر اولیٰ کیوں جائز اور اس کی کیا دلیل؟ بر تقدیر ثانی بنین رواج مذمومہ پر
شرعاً کیا حکم ہے؟ بیتوا حکم الکتاب توجروا موم الحساب (کتاب کا حکم بیان کرو تاکہ روز حساب
اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

(۱) بچہ کی ناری چھیدنا سنت ہے اور اس کی خصوصیت کوئی نہیں کہ یہ کام دانی جنائی کو کرے یا
باپ بھائی جو کرے، جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ دانی جنائی کے ساتھ خاص اوروں کو جائز نہیں وہ دل سے
مسئلہ نکالتے ہیں اور شریعت پر افتراء کے گنہگار ہوتے ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تقولوا لما تصف السنتکم
الکذب هذا حلال وهذا
حرام لتفتروا علی اللہ الکذب ان
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: تمہاری زبانیں جو کچھ
جھوٹ بیان کرتی ہیں اس کے بارے میں یہ
نہ کہہ کر کہ یہ حلال اور یہ حرام ہے تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر

الذین یفترون علی اللہ الکذب لا ینفلحون۔ جموٹ باندھو۔ بیشک جو لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کبھی کامیاب نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ

بڑے علم والا ہے (ت)

(۲) یہ بلا وجہ اپنے بھائیوں سے انقطاع اور مسلمانوں کی ایذا، اور کئی وجہ سے حرام ہے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں؛

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ﷻ جس نے کسی مسلمان کو ناحق ایذا دی اُس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ

کو ایذا دی (ت)

دوسرے فریق کو بھی چاہئے جب لوگ اس قدر اُس سے پریشان ہوتے اور نفرت کرتے ہیں تو کیوں ایسی بات کریں جس سے ایک مباح کے پیچھے باہم تفرقہ و فتنہ ہو یا اُن میں جو اہل علم و مقتدا و صاحب اثر ہوں وہ کریں تاکہ لوگوں کے قلوب سے یہ غلط بات رفع ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) یہ رواج کہ خود نہیں کرتے بجاتے خود کچھ خلاف شرع نہیں کہ شریعت نے یہ کام خود کرنا واجب نہ کیا ہاں یہ سمجھنا کہ خود کرنا جائز نہیں اعتقاد باطل ہے اور اگر جائز تو جانتے ہیں مگر بلحاظ عوام بدنامی و مطعون سے بچنے کو اُس پر اصرار کرتے ہیں تو ایک وجہ رکھتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۸۱۔ للہ شفیعا مراد آباد مسئلہ حافظ محمود حسن روز دوشنبہ بتاریخ ۲۶ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ صفر کے اخیر چہار شنبہ کے متعلق عوام میں مشہور ہے کہ اس روز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض سے صحت پائی تھی بنا بر اُس کے اس روز کھانا و شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور جنگل کی سیر کو جاتے ہیں علیٰ ہذا القیاس مختلف جگہوں میں مختلف معمولات ہیں کہیں اُس روز کو نحس و نامبارک جان کر گھر کے پرلے برتن لگی تڑوا لیتے ہیں اور تعویذ و پھلہ چاندی کے اُس روز کی صحت بخشی جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مریضوں کو استعمال کراتے ہیں یہ جملہ امور بر بنائے صحت یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمل میں لائے جاتے ہیں لہذا اصل اس کی شرع میں ثابت ہے کہ نہیں؟ اور فاعل عامل اس کا بر بنائے ثبوت یا عدم ثبوت گرفتار معصیت ہو گیا قابل ملامت و تادیب؟ بیتنوا توجہوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

لہ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

حدیث ۳۶۳۳

مکتبۃ المعارف ریاض

۳۷۲/۴

المعجم الاوسط

الجواب

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں، نہ اُس دن صحت یابی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ثبوت بلکہ مرض اقدس جس میں وفات مبارک ہوئی اُس کی ابتداء اُسی دن سے بتائی جاتی ہے اور ایک حدیث مرفوعہ میں آیا ہے :

آخر اربعاء في الشهر يوم نحس
ماہِ صفر کا آخری چہار شنبہ دائمی نحوست مستمر ہے

اور مروی ہوا کہ ابتدا ابتلائے سیدنا ایوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم اسی دن تھی اور اسے نحس سمجھ کر مٹی کے برتن توڑ دینا گناہ و اضعاف مال ہے۔ بہر حال یہ سب باتیں بے اصل و بے معنی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۲ مسئلہ طوطی ہند اسرار الحق خاں و سیل ہند غلام قطب الدین صاحب از جلیپور
چہار شنبہ ربیع الثانی ۱۳۳۴ھ

ماہِ صفر کے اخیر چہار شنبہ کو ساتوں سلام یعنی سلامٌ قولاً من رب رحیم وغیرہ جلسہ میں پڑھ کر اور آم کے سات پتوں پر لکھ کر ایک سے گھرے میں پانی مشکا کر اس میں پتے دھو کر بطور تبرک سب کو پلانا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

قرآن عظیم کی ہر آیت ہمیشہ نور و ہدی و برکت و شفا ہے اور اس چہار شنبہ کی تخصیص محض بے معنی، بہر حال نفسِ فعل میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۳ از کیلا کھیڑا ڈاکخانہ باز پور ضلع نئی تال مرسلہ محمد عبد المجید خاں صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ
یہ جو بعض جہلدار غرض ڈورے کیا کرتے ہیں اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ خاتونِ جنت ہر کسی گھر ماہِ سادون بھادوں میں جایا کرتی اور ایک ایک ڈور اُن کے کان میں باندھ کر یہ کہا کرتیں کہ پوریاں پکا کر فاتحہ دلا کر لانا اس کی کچھ سند ہے یا واہیات ہے ؟

الجواب

یہ ڈوروں کی رسم محض بے اصل و مردود ہے اور حضرت خاتونِ جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف

لے کنز العمال حدیث ۲۹۲۱ مؤستہ الرسالہ بیروت ۱۱/۲

لے القرآن الکریم ۵۸/۳۶

اس کی نسبت محض جھوٹ بڑا افترا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۸۴ از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ
 ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

اکثر لوگ ۱۳، ۲، ۲۳، ۸، ۱۸، ۲۸ وغیرہ تواریخ اور پنجشنبہ و یکشنبہ و چار شنبہ وغیرہ
 ایام کو شادی وغیرہ نہیں کرتے، اعتقاد یہ ہے کہ سخت نقصان پہنچے گا، ان کا کیا حکم؟

الجواب

یہ سب باطل و بے اصل ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۸۵ از مقام رام باغ ڈاکخانہ خاص ضلع دیرہ دون مرسلہ حکیم محمد فضل الرحمن صاحب
 مورخہ ۱۶ جمادی الثانی ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جیسے یہ مثال یا مثلاً اہل اسلام میں
 رائج عمل درآمد کے ساتھ ہے کہ بہن کے گھر بھائی کتا اور خوشدامن کے گھر داماد کتا، جہاں تک دریافت ہوا
 ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مثال ہنود کے یہاں قطعی طور پر رائج ہے مگر اہل اسلام میں نہایت سرگرمی کے ساتھ
 شامل کر لیا ہے اور اس پر عمل درآمد کیا جاتا ہے، وہ لوگ جو بہن کے گھر یا خوشدامن کے گھر رہتے ہیں نہایت
 بُری نظر اور بے عزتی کے ساتھ دیکھے جاتے ہیں، آیا از روئے شریعت بہن کے گھر بھائی کا رہنا جائز ہے
 یا نہیں؟ ۱۔ خوشدامن کے گھر داماد کا رہنا جائز ہے نہیں؟ کن وجوہات سے اس کا رواج اسلام میں
 یا اتفاق سے ہندوستان کے ہر طبقہ میں پھیلا ہوا ہے اس کی اصلیت کیا ہے؟ امید کہ ہواپسی مطلع
 فرمایا جائے فقط۔

الجواب

رسم مردود ہندو یہ ہے کہ بہن بیٹی کے گھر کا پانی پیتا بُرا جانتے ہیں کھانا تو بڑی چیز ہے،
 یہ رسم ضرور ناپاک و مردود ہے، مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے،

لَیْسَ عَلَی الْاَعْمٰی حَرَجٌ وَلَا عَلَی الْاَعْرَجِ
 وَلَا عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَی
 اَنْفُسِكُمْ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ بَیْوتِكُمْ
 اَوْ بَیْوتِ اَبَائِكُمْ اَوْ بَیْوتِ اُمَّهَاتِكُمْ اَوْ بَیْوتِ
 اِخْوَانِكُمْ اَوْ بَیْوتِ اِخْوَاتِكُمْ اَوْ بَیْوتِ

نہ اندھے پر تنگی نہ لنگڑے پر نہ بیمار پر نہ آپ تم پر
 کہ اپنی اولاد کے گھر کھانا کھا دیا اپنے باپ کے
 گھر یا ماں کے گھر یا بھائیوں کے گھر یا بہنوں کے
 گھر یا چچ کے گھر یا بچوں کے گھر یا ماموں کے
 گھر یا خالہ کے گھر یا جس کی کنجیاں تمہارے

اعمالکم ادبیوت عثتکم او بیوت اخوالکم او بیوت خالتکم او ما ملکتکم مفاتحه او صدیقکم لہ
اختیار میں ہیں یا اپنے دوست کے یہاں۔

اس اجازت میں جیسے ایک وقت کا کھانا داخل ہے یوں ہی بشرطِ رضا و عدم بار چند وقت کا خصوصاً جبکہ بہن یا ساس یا ان لوگوں کا مکان دوسرے شہر میں ہو اور یہ بعد مدت ملنے کو جائے جب تک یہ نہ جائے کہ ان پر بار و ناگوار نہ ہوگا جہاں تک ایسے تعلقات میں ایسے بعد سے اتنے دنوں بعد مہمان داری معروف ہے بلاشبہ رہ سکتا ہے ہاں اتنا رہنا کہ اکتا جائے اور ناگوار ہو نا جائز اور وہ کھانا بھی ناجائز اگرچہ ماں باپ ہی کا گھر ہو، ہاں ماں باپ جبکہ محتاج ہوں مالدار اولاد کے یہاں جتنے دن چاہیں رہ سکتے ہیں اگرچہ اسے ناگوار ہو کہ اس کے مال میں اتنا ان کا حق ہے اس کی بے مرضی بھی لے سکتے ہیں، یہ سب عارضی طور پر رہنے میں کلام تھا اب جو لوگ معیوب جانتے ہوں ان کا زعم بالکل مردود و اتباع کفار ہنود ہے۔ رہا دوسرے کے یہاں سکونت اختیار کرنا یہ سوا محتاج ماں باپ کے کسی کے گھر بے اس کی رضا کے اصلاً حلال نہیں اگرچہ بھائی یا باپ کے یہاں ہو اگرچہ فقط سکونت ہو کھائے اپنا مگر وہ کسب سے عاجز و محتاج جس کا نفقہ شرع نے اس صاحب مکان پر واجب کیا یہ رہ سکے گا اور کھانا بھی اسی کے سرکھائیگا اسے گوارہ ہو خواہ ناگوار بھائی ہو خواہ بہن، ساس اس میں داخل نہیں کہ اس کے ذمہ اس کا نفقہ نہیں ہو سکتا ہاں عاجز محتاج کا نفقہ جس پر شرعاً لازم ہے اگر نہ وہ اس کی اولاد میں ہے نہ یہ اس کی اولاد میں تو بے اس کی رضا کے جبراً اس کا بار اس پر ڈالنا حکم حاکم ہوگا خود یہ اس کا اختیار نہیں رکھتا، ردالمحتار میں ہے :

نفقة قرابة غیر الولاد وجوبہا
لا یثبت الا بالقضاء او
الرضاء لہ
ایسے رشتے دار کا خرچہ جو اولاد میں شامل نہ ہو
اس کے خرچے کا وجوب فیصلہ قاضی یا خرچہ
دینے والے کی رضامندی کے بغیر ثابت نہیں
ہو سکتا (ت)

حکم شرع یہ ہے اس کے خلاف جو کچھ ہو باطل ہے ظاہراً یہ تخصیص اس خیال سے ہو کہ بہن کا اپنا گھر اور مال غالباً نہیں ہوتا بلکہ اس کے شوہر کا اور وہ اگر ناگوار نہ ظاہر کرے تو غالباً مروت اور اپنی

زوجہ کی رعایت سے اور ساس جو کچھ کرے گی اپنی بیٹی کے دباؤ سے، اور یہ جائز نہیں، لہذا اس سے احتراز چاہئے۔ اگرچہ ناگواری ظاہر نہ ہو کہ ظاہر ناگواری ہے اور بہن فقط مثال ہے بیٹی بھتیجی بھانجی کا بھی یہی حال ہے جبکہ مال و مکان اُن کے شوہروں کا ہو شرعاً بھائی بھتیجے بھانجے کا بھی یہی حکم ہے جبکہ مروت و خاطر مع ناگواری باطن ہو مگر یہاں مروت خود اس کی ذات کے باعث ہے اور وہاں دی ہوئی بیٹی کے ذریعہ سے، لہذا اُسے زیادہ معیوب سمجھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۸ از شہر کوٹہ راجپوتانہ محلہ لاڈپورہ معرفت گانس بہرو کے مسئلہ الہی بخش لوہار ۲۸ جمادی الاولیٰ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ،

(۱) شادی میں ہندوؤں کی رسم کے موافق گانے اور باجے کے ساتھ کھار کے گھر سے برتن لانے کے واسطے کیا حکم ہے؟

(۲) شادی میں کپڑا پہناتے وقت ہندوؤں کی طرح پیشانی میں ہلہ ی کاٹیکا لگانا کیسا ہے؟

(۳) لڑکے کی سالگرہ کے روز لچھے میں عمر کی گرہ لگانا کیسا ہے؟

الجواب

(۱) ناجائز و گناہ ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) ناجائز و گناہ ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۹ از دیوگرہ میواڑ راجپوتانہ مسئلہ عبدالعزیز صاحب ۸ شوال ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں دونوں عیدوں پر مسلمان بڑے تزک و احتشام سے اسلام کی شان و شوکت ظاہر کرتے ہیں یعنی نماز کے لئے جاتے وقت توپوں کے فیر ہوتے ہیں اور نشان گھوڑا و تاشے بچتے ہوئے عید گاہ کو جاتے ہیں اور قاضی صاحب شاہی جامہ پہنتے ہیں بعد فراغت نماز دوسرے دروازہ سے شہر میں داخل ہوتے ہیں یہ محض اسلامی شان و شوکت بمقابلہ کفار کی جاتی ہے اور تمام لوازم منجانب ریس ریاست یہاں کے آتا ہے اگر تاشے وغیرہ موقوف کئے جائیں تو فتنہ و فساد برپا ہونے کی صورت ہے اس میں کوئی خرابی تو لازم نہیں آتی ہے؟

الجواب

عید کے لئے نشان لے جانا اور عمدہ لباس پہننا تو سنت ہے اور گھوڑے کی سواری بھی فی نفسہ

مسنون ہے اگرچہ عید گاہ جانے کے لئے وارد نہیں اور مصلحت کے لئے وہاں ہاتھی کی سواری یا کوتل ہاتھی گھوڑے اور توپوں کے فیر میں بھی حرج نہیں، ایسے شہر میں ایسی رسم کو بند کرنا سراسر خلافت مصلحت ہے اس میں صرف غازیوں کا ساطیل ہو جسے دہل کہتے ہیں تاشے نہ ہوں،

وانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى
کاموں کا مدار ارادوں پر ہے اور ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا۔ (ت)

انظہار شکوت کی اصل حج میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رمل و اضطباع اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کا حکم فرمانا ہے اور شک نہیں کہ وہاں اس طریقہ کے بند کرنے میں مشرکین کی فرحت و شادی اور ان کی نگاہوں میں معاذ اللہ اسلام کی سبکی کا باعث ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

www.al-islam.org

رسالہ

هَادِي النَّاسِ فِي رُسُومِ الْأَعْرَاسِ

(شادیوں کی رسومات کے بارے میں لوگوں کے لئے راہنما)

www.dawateislami.net

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُحَمَّدًا وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

مسئلہ ۹۔ از کانپور مدرسہ فیض عام مرسلہ مولوی احمد حسن صاحب ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے دیار میں اس طرح کا رواج ہے کہ شادی کے دن طرح طرح کا تماشا کرتے ہیں یعنی آتش بازی و بندوق اور گانا بجانا، اور لکڑی کھیلنا وغیرہ۔ ان سب سامان کے ساتھ نوشاہ کو پالکی پر سوار کر کے تماشا کرتے ہوئے دُہن کے مکان میں جاتے ہیں، آیا یہ سب امور مذکورہ بحسب شرع شریف جائز ہیں یا نہیں؟ فقط۔

الجواب

نوشہ کو پالکی میں سوار کرنا مباح و جائز ہے لان من الرسوم العامة التي لا مضر فيها من الشرع (اس لئے کہ یہ اُن عادی رسوم میں سے ہے شریعت میں جن پر کوئی طعن نہیں۔ ت) اور لکڑی پھینکنا، بندوبست چھوڑنا اور اس قسم کے سب کھیل جائز ہیں جبکہ اپنے اور دوسرے کی مضرت کا اندیشہ نہ ہو، اور ان سے مقصود کوئی غرض محمود جیسے فنِ سپہگری کی مہارت ہو، نہ مجرد لہو و لعب لانہما من جنس المنصّل المستثنیٰ فی الحدیث (کیونکہ یہ وہ کھیل ہیں جن کو حدیث میں مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ت) اور اگر

صرف کھیل کو مقصود ہو تو مکروہ۔

درمختار میں ہے ہر کھیل مکروہ ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ مسلمان کیلئے ہر کھیل حرام ہے سوائے تین کے (یعنی مسلمان کے لئے سوائے تین کے باقی ہر کھیل حرام اور ممنوع ہے اور جو تین کھیل مباح ہیں وہ یہ ہیں) (۱) خاوند کا اپنی بیوی کے ساتھ کھیلنا (دل لگی کرنا)۔ (۲) اپنے گھوڑے سے کھیلنا (اس کی تربیت اور سکھائی کرنا) اور (۳) اپنی کمان سے تیر اندازی کرنا، فتاویٰ شامی میں الجواہر کے حوالہ سے ہے کہ حدیث میں باہم کشتی کرنے کی اجازت موجود ہے یعنی جنگ و جہاد کے لئے قوت حاصل کرنے کے لئے، نہ کہ کھیل کود کے لئے، کیونکہ محض کھیل کود تو مکروہ ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ اس طرح کا اطلاق گھوڑے کو سکھانے اور کمان سے تیر اندازی کرنے پر کیا جاتا ہے، اسی میں قسمیابی سے بحوالہ الملتقط مرقوم ہے جس کسی نے صولجان یعنی گھڑ دوڑ کا کھیل کیا تو یہ جائز ہے، درمختار میں ہے کہ باہم کشتی کرنا بدعت نہیں مگر یہ کہ محض کھیل کود کیلئے نہ ہو برجندی، اور اسی میں ہے کہ ہر ایسا

فی الذر المختار کرہ کل لہو، لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کل لہو المسلم حرام الا ثلاثہ ملاعبتہ باہلہ وتادیبہ لفرسہ و مناضلتہ بقوسہ، و فی رد المحتار فی الجواہر قد جاء الاشر فی رخصتہ المصارعة لتحصیل القدرة علی المقاتلة دون التلقی فانہ مکروہ، والظاهر انہ یقال مثل ذلک فی تادیب الفرس و المناضلة بالقوس، و فیہ عن القہستانی عن الملتقط من لعب بالصولجان برید الفروسية یجبونہ، و فی الذر المختار المصارعة لیست بدعة الا للتلقی فتکرہ، برجندی، و فیہ و کذا یحلی کل لعب خطر لحاذق تغلب سلامتہ

۲۴۸/۲	مطبع مجتہائی دہلی	لہ الذر المختار کتاب المحظور والاباحۃ فصل فی البیع
۲۵۳/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲ رد المحتار " " " " " " " " " " " "
۲۵۸/۵	" " " " " " " " " " " "	۳ " " " " " " " " " " " "
۲۴۹/۲	مطبع مجتہائی دہلی	۴ الذر المختار " " " " " " " " " " " "

شعبۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

مانگنا۔ امام بخاری نے اس کو حضرت مغیرہ بن

بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

شیخ محقق مولانا عبدالحی محمد ڈہلوی مابین ثابت بالسنۃ میں فرماتے ہیں :

من البدع الشنیعة ما تعارف الناس فی
اکثر بلاد الهند من اجتماعهم للہو
واللعب بالنار، واحراق الکبریٰ اھ
مختصراً۔
بڑی بدعات میں سے یہ اعمال ہیں جو ہندوستان
کے زیادہ تر شہروں میں متعارف اور رائج
ہیں جیسے آگ کے ساتھ کھیلنا اور تماشا کرنے
کے لئے جمع ہونا، گندھک جلانا وغیرہ اھ
مختصراً۔ (ت)

اسی طرح یہ گانے بجانے کہ ان بلاد میں معمول و رائج ہیں بلاشبہ ممنوع و ناجائز ہیں خصوصاً وہ
ناپاک و ملعون رسم کہ بہت خزان بے تمیز احمق جاہلوں نے شیاطین ہنود ملائین بے بہبود سے سیکھی
یعنی فحش گالیوں کے گیت گوانا اور مجلس کے حاضرین و حضرات کو لچھے دار سنانا سمجھنا نہ کی عیفت
پاکدامن عورتوں کو الفاظ زنا سے تعبیر کرنا کرنا خصوصاً اس ملعون بے حیا رسم کا مجمع زنا میں ہونا،
ان کا اس ناپاک فاحشہ حرکت پر ہنسنا، قہقہے اڑانا، اپنی کنواری لڑکیوں کو یہ سب کچھ سنانا کہ بدلتا طیل
سکھانا، بے حیا، بے غیرت، غلیٹ، بے حیث مرد و کل اس شہدہ پن کو جائز رکھنا۔ کبھی برائے نام
لوگوں کے دکھاوے کو جھوٹ سچ ایک آدھ بار بھڑک دینا، مگر بند و بست قطعی نہ کرنا، یہ وہ شنیع، گندی
اور مردود رسم ہے جس پر عہد بالغتیں اللہ عزوجل کی اُترتی ہیں، اس کے کرنے والے، اس پر راضی
ہونے والے، اپنے یہاں اس کا کافی انسداد نہ کرنے والے سب فاسق فاجر، مرتکب کبائر، مستحق
غضب جبار و عذاب نار ہیں، والعیاذ باللہ تبارک و تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت بخشنے
آمین۔ جس شادی میں یہ حرکتیں ہوں مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس میں ہرگز شریک نہ ہوں، اور اگر
نادانستہ شریک ہو گئے تو جس وقت اس قسم کی باتیں شروع ہوں یا ان لوگوں کا ارادہ معلوم ہو
تو سب مسلمان مردوں عورتوں پر لازم ہے کہ فوراً اُسی وقت اُٹھ جائیں اور اپنی جو رو، بیٹی، ماں،
بہن کو گالیاں نہ دلوائیں، فحش نہ سنوائیں ورنہ یہ بھی ان ناپاکیوں میں شریک ہونگے اور غضب الہی
سے حصہ لیں گے والعیاذ باللہ رب العالمین، زہار زہار اس معاملہ میں حقیقی بہن بھائی

بلکہ ماں باپ کی بھی رعایت و مروت روانہ رکھیں کہ،
 لا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں۔
 ہاں شرع مطہر نے شادی میں بغرض اعلان نکاح صرف دف کی اجازت دی ہے جبکہ
 مقصود شرع سے تجاوز کر کے لہو مکروہ و تحصیل لذت شیطانی کی حد تک نہ پہنچے۔ ولہذا علماء بشرط لگاتے
 ہیں کہ قواعد موسیقی پر نہ بجایا جائے، تال سم کی رعایت نہ ہونے اس میں جھانچ ہوں کہ وہ خواہی خواہی
 مطرب و نا جائز ہیں۔ پھر اس کا بجانا بھی مردوں کو ہر طرح مکروہ ہے، نہ شرف والی بیبیوں کے مناسب
 بلکہ نابالغہ چھوٹی چھوٹی بچیاں یا لونڈیاں باندیاں بچائیں اور اگر اس کے ساتھ کچھ سیدھے سادے اشعار
 یا سہرے سہاگ ہوں جن میں اصلاً نہ فحش ہونے کسی بے حیائی کا ذکر، نہ فسق و فجور کی باتیں، نہ مجمع زنان
 یا فاسقان میں عشقیات کے چرچے، نہ نامحرم مردوں کو نغمہ عورات کی آواز پہنچے۔ غرض ہر طرح
 منکرات شرعیہ و مظان فتنہ سے پاک ہوں، تو اس میں بھی مضائقہ نہیں، جیسے انصار کرام کی شادیوں
 میں سدھیانے جا کر یہ شعر پڑھا جاتا تھا

اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَيَتَانَا دَحِيَّتَاكُمْ

یعنی ہم تمہارے پاس آئے ہم تمہارے پاس آئے، اللہ ہمیں زندہ رکھے
 تمہیں بھی جلانے یعنی زندہ رکھے۔

پس اس قسم کے پاک و صاف مضمون ہوں، اصل حکم میں تو اسی قدر کی رخصت ہے مگر حال زمانہ
 کے مناسب یہ ہے کہ مطلق بندش کی جائے کہ جہاں حال خصوصاً زنانِ زمان سے کسی طرح امید نہیں
 کہ انہیں جو حد باندھ کر اجازت دی جائے اس کی پابندیوں اور حد مکروہ و ممنوع تک تجاوز نہ کریں،
 لہذا سرے سے فتنہ کا دروازہ ہی بند کیا جائے، نہ انگلی ٹیکنے کی جگہ پائس گی نہ آگے پاؤں پھیلانے
 گی، خصوصاً بازاری فاجرہ فاحشہ عورتوں، رنڈیوں، ڈومنیوں کو تو ہرگز ہرگز قدم نہ رکھنے دیں کہ
 ان سے حد شرعی کی پابندی محال عادی ہے۔ وہ بے حیائیوں فحش سراپائیوں کی خوگر ہوتی ہیں۔

۱۔ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث حکم بن عمرو الغفاری المکتب الاسلامی بیروت ۶۷/۶۶
 المعجم الکبیر حدیث ۳۱۵۰ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۰۸/۳
 المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابۃ دار الفکر بیروت ۱۲۳/۳
 ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الغناء والدف ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۸

منع کرتے کرتے اپنا کام کر گزریں گی بلکہ شریف زادیوں کا اُن آوارہ بد وضعوں کے سامنے آنا ہی سخت بیہودہ و بیجا ہے۔ صحبتِ بد زہرِ قاتل ہے، اور عزتیں نازک شیشیاں ہیں جن کے ٹوٹ جانے کے لئے ایک ادنیٰ سی ٹھیس بھی بہت ہوتی ہے اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یا انجستہ مَدَیْدَا بالقواریر (اے انجستہ! ٹھہر جاؤ کہیں کانچ کی شیشیاں ٹوٹ نہ جائیں۔ ت) فرمایا۔

ہذا کلمہ ظاہر بین عند من نور اللہ
تعالیٰ بصیرتہ و جمیع ما نھینا
عنه فان علیہ دلائل ساطعة من
القرآن العظیم و الحدیث الکریم و الفقہ
القویم بیدان و ضوح الحکم اغنانا عن
سردها فلنذکر بعض دلائل علی ما ذکرنا
اباحتہ فاننا نری ناسا یشددون
الامر یطلقون القول بالتحريم و
منہم من یبیح ضرب الدف
بشرط ان لا یكون معه شیء
من الشعر و انما یكون محض دف
مع ان الاحادیث تردد ذلک کما
ستعلم مما هنالك ، اخرج الامام
البخاری فی صحیحہ من
الربیع بنت معوذ بن عفراء
قالت جاء النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم

یہ سب کچھ اچھی طرح واضح ہے ہر اس بندے پر جس
اللہ تعالیٰ نے دل کی روشنی بخشی ہے اور تمام وہ
باتیں جن سے ہم نے منع کیا ہے کیونکہ اس پر قرآن عظیم
حدیث مبارکہ اور فقہ قویم کے روشن دلائل موجود ہیں۔
لہذا واضح حکم نے ہمیں اس کی تفصیل سے بے نیاز
کر دیا ہے، پھر ہم بعض دلائل بیان کرتے ہیں اس سلسلہ
پر جس کی اباحت (پہلے) ہم نے ذکر کر دی، کیونکہ کچھ
لوگوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ وہ معاملہ میں سختی کرتے ہیں
اور اہل حکم کا قول ذکر کرتے ہیں (قول بالتحريم مطلق
بیان کرتے ہیں) اور کچھ وہ لوگ ہیں جو دف بجانا
مباح کہتے ہیں مگر اس شرط کے ساتھ کہ اشعار
نہ پڑھ جائیں بلکہ صرف دف بجائی جائے، حالانکہ
احادیث میں اس کی تردید آتی ہے اور جو کچھ
یہاں مذکور ہو گا عنقریب تم جان لو گے، امام بخاری
نے اپنی صحیح میں ربیع بنت معوذ بن عفراء کے
حوالہ سے تحریر فرمائی کہ اس بی بی نے فرمایا کہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کے ہاں

لے صحیح البخاری کتاب الادب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰/۲-۹۰۸
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب رحمۃ اللہ علیہ وسلم الفسار ۲/۲۵۵
مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۵۴

فَقَالَ أَهْدِيْتُمْ الْفَاتَةَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَا
 أَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تَغْنِي قَالَتْ لَا ،
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزَلٌ
 فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ
 فَحَيَّا نَا وَحَيَّاكُمْ فَآخِرُ خُرُوجِ الْبَطْرِائِي
 عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 جَوَارِيَّ يَتَغَنِينَ يَقُلْنَ تَحِيَّوْنَا
 نَحْيِيكُمْ فَقَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا
 وَلَكِنْ قُولُوا حَيَّا نَا وَحَيَّاكُمْ
 فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُرْخَصُ
 لِلنَّاسِ فِي هَذَا قَالَ نَعَمْ
 إِنَّهُ نِكَاحٌ لَا سَفَاحٌ وَآخِرُ
 أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
 وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ مُحَمَّدِ
 بْنِ حَاطِبٍ الْجُمَحِيِّ عَنْ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ فَضَّلْ مَا بَيْنَ
 الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الصَّوْتِ

تشریف لائے اور ارشاد فرمایا کیا تم نے اس فوجران
 لڑکی کو کوئی ہدیہ (تحفہ) دیا ہے؟ گھر والوں نے
 عرض کی: جی ہاں۔ پھر فرمایا: کیا تم نے اس
 کے ساتھ کوئی گانے والی بھیجی ہے؟ سیدہ نے
 عرض کی: جی نہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: انصار کچھ ایسے
 لوگ ہیں کہ جن میں غزلیات پڑھنے کا رواج ہے
 لہذا اگر تم لوگ اس دہن کے ساتھ کوئی ایسا شخص
 بھیجتے جو کہتا ایتنا کہ ایتنا کہ الخ یعنی ہم تمہارے
 پاس آگئے اللہ تعالیٰ ہمیں بھی زندہ رکھے اور
 تمہیں بھی زندہ رکھے۔ امام طبرانی نے حضرت
 سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے
 تخریج فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی ملاقات چند بچیوں سے ہوئی جو گارہی تھیں اور یہ
 کہہ رہی تھیں کہ ہم تمہیں اپنی زندگی بخشی ہیں تم ہمیں بخشو
 آپ نے فرمایا: یوں نہ کہو بلکہ یوں کہو حیا نا
 وایا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی زندہ رکھے اور تمہیں
 بھی زندہ رکھے۔ ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم! کیا آپ لوگوں کو اس
 بات کی اجازت دیتے ہیں؟ فرمایا: ہاں اے
 برادر! یہ نیکاح ہے کوئی بدکاری تو نہیں ہے

۱ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب الغناء والدف ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۸

۲ المعجم الكبير حدیث ۶۶۶۶ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۵۲/۴

وَالَّذِينَ فِي النِّكَاحِ، وَآخِرُ النَّسَائِي
عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ
دَخَلْتُ عَلَى قُرْظَةَ بِنْتِ كَعْبٍ
وَأَبِیْ مَسْعُودِ الْاَنْصَارِی
رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا فِی عَرَسِیْ
وَإِذَا جَوَارِیْغَنِیْتُ فَقُلْتُ أَنْتَ
صَاحِبَا رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَمَ وَمَنْ أَهْلُ بَدْرٍ
یَفْعَلُ هَذَا عِنْدَكُمْ فَقَالَا
أَجْلَسْ أَنْ شِئْتُ فَاسْمَعِ
مَعَنَا وَأَنْ شِئْتُ فَارْجِعْ
قَدْ رَخِصَ لَنَا فِی اللّٰهِ
عِنْدَ الْعَرَسِیْ قَالَ الْاِمَامُ
الْبَدْرُ مَحْمُودُ الْعِیْنِیُّ فِی عَمْدَةِ
الْقَارِیِّ 'تَحْتَ الْحَدِیْثِ
الْاَوَّلِ' فِی الْحَدِیْثِ فَوَائِدُ
(الْاَنْتُ قَالَ) مِنْهَا
الضَّرْبُ بِالْاَدْفِ بِحَضْرَةِ
شَارِعِ الْمِلَّةِ وَهَبِیْنِ الْحُلْ

امام احمد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے
محمد بن طالب رحمی کے حوالہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے تخریج فرمائی۔ آپ نے ارشاد فرمایا
حلال اور حرام کے درمیان فرق نکاح میں اعلان اور دفن
بجائے کا ہے۔ امام نسائی نے عامر بن سعد کے
حوالہ سے تخریج فرمائی کہ انھوں نے فرمایا کہ میں قرظہ
بن کعب اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما کے
پاس ایک تقریب شادی میں گیا، میں نے دیکھا
کہ چند لڑکیاں گارہی تھیں میں نے کہا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اے دو ساتھیو!
اور غزوہ بدر میں شریک ہونے والو! تمہارے
ہاں یہ کچھ کیا جا رہا ہے؟ انھوں نے فرمایا اگر
پسند کرتا ہے تو ہمارے ساتھ بیٹھ کر سن اور اگر
نہیں پسند کرتا اور نہیں چاہتا تو واپس چلا جا
کیونکہ شادیوں میں ہمیں اس کی رخصت دی گئی
ہے۔ امام بدر الدین محمود عینی نے عمدۃ القاری
شرح صحیح بخاری کی پہلی حدیث کے ذیل میں فرمایا
حدیث میں بہت سے فوائد ہیں (وہ سب
شمار کرتے ہوئے) یہاں تک فرمایا ان میں سے

۱۔ جامع الترمذی ابواب النکاح باب ما جاء في اعلان النکاح امین کمپنی دہلی ۱۲۹/۱
سنن النسائی کتاب النکاح اعلان النکاح بالصوت وضرب الدف نور محمد کارخانہ کراچی ۹۰/۲
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح اعلان النکاح ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۸
مسند احمد بن حنبل حدیث محمد بن حاطب المکتب الاسلامی بیروت ۴/۳۱۸ و ۲۵۹/۴
۲۔ سنن النسائی کتاب النکاح اللهم والي الغنار عند العرس نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۹۲/۲

من الحرمة صلى الله تعالى عليه وسلم
 و اعلان النكاح بالدّف والغناء
 المباح فرقاً بينه وبين ما يستتر
 به من السفاح **آه** وفي
 المراقبة قيل تلك البنات لم يكن
 بالغات حد الشهوة وكان دفهن
 غير مصحوب بالمجلاجل قال
 اكمل الدين الدّف بضم
 الدال اشهر وافصح ويروى
 بالفتح ايضاً وفيه دليل
 على جواز ضرب الدّف
 عند النكاح والترافف للاعلان
 والحق بعضهم **الحجاب** و
 العيدين والقذور ومن
 السفر ومجتمع الاحباب
 المسرور، وقال المراد به الدّف
 الذى كان في من
 المتقدمين واما ما عليه
 الجلاجل فينبغي ان تكون
 مكروهها بالاتفاق **آه** وفي العيني
 تحت الحديث الثاني في التوضيح اتفق
 العلماء على جواز اللهن في وليمة

ایک فائدہ یہ ہے کہ شارع ملت کی موجودگی میں
 دف بجائی گئی اور ملت و حرمت ظاہر کرنے والے
 علیہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ایسا کیا گیا
 اور دف بجاکر اور مباح گانا گانکر نکاح کا اعلان
 کرو تا کہ نکاح اور خفیہ بدکاری (حلال و حرام)
 کا فرق واضح ہو جائے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں
 ہے کہا گیا کہ وہ بچیاں نابالغ تھیں حد بلوغت کو
 پہنچی ہوئی نہ تھیں اور ان کی دھنیں بھی جہار
 والی نہ تھیں۔ امام اکمل الدین نے فرمایا
 الدّف حرکت پیش کے ساتھ زیادہ مشہور ہے
 اور دال پر زبر کی حرکت کی روایت بھی ہے
 اور یہ دلیل ہے کہ نکاح کرنے اور دھن کو خفیہ
 کرنے کے وقت اعلان کے لئے دف بجانا جائز
 ہے، اور بعض نے تقریب غنہ، عیدین،
 سفرے والپی اور دوستوں کے اجتماع کو بھی
 تقریب شادی سے ملحق کیا ہے یعنی ان تمام
 مواقع پر بھی دف بجانے کی اجازت ہے، اور
 فرمایا کہ اس سے وہ دف مراد ہے جو گزشتہ
 زمانے میں مروج تھی، اور جہار والی دف
 بجانا بالاتفاق مکروہ ہے۔ علامہ عینی
 دوسری حدیث کی وضاحت فرماتے ہیں ولیمہ و
 نکاح کے موقع پر کھیل کو دکر اہل علم بالاتفاق

کہ نکاح میں گانا بجانا مباح ہے جیسے دف بجانا اور
فتاویٰ شامی کی بحث حنفی میں

ہے جو فصل اللبس سے کچھ پہلے حضرت حسن سے
روایت ہے کہ تشہیر کے لئے تقریب میں دف
بجائی جاسکتی ہے اور دف کے بجانے میں کوئی
حرج نہیں۔ سراجیہ میں ہے کہ یہ اجازت اس صورت
میں ہے کہ دف باواز چسار نہ ہو، اور
وہ گانے کی طرز پر نہ بجائی جائے (عبارت مکمل)
اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ
علیہ سے دف کے بجانے کے بارے میں پوچھا گیا
کہ کیا آپ تقریب شادی کے بغیر اس کو ناپسند
کہتے ہیں کہ عورت بغیر حالت فسق کے صرف کچھ
کے لئے بجائے۔ فرمایا میں اس کو ناپسند نہیں کرتا
لیکن وہ جو گانے کے لئے فحش کھیل کے طور پر بجائے

تو وہ ناپسندیدہ ہے۔ محیط سرخسی میں یونہی مذکور ہے۔ عید کے دن دف بجانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔
اسی طرح خزائنہ المفتیین میں ہے اور رد المحتار کی بحث شہادت میں ہے کہ شادی میں دف بجانا
عورتوں کے ساتھ خاص ہے اس وجہ سے جو بحر اقی میں معراج سے منقول ہے بعد اس ذکر کرنے
کے کہ وہ تقریب نکاح اور خوشی کے موقع سے جو مناسبت رکھتا ہو اس میں دف بجانا مباح ہے۔ اور
فرمایا مردوں کے لئے وہ ہر حال میں مکروہ ہے کیونکہ اس میں عورتوں سے مشابہت پائی جاتی ہے ماوراء
اللہ تعالیٰ بڑا علم والا ہے۔ (ت)

هذا اذا لم يكن له جلاجل ولم يضرب
على هبأة التطرب أم وفي الهندية
سئل ابو يوسف عن الدف اتكرهه
في غير العرس بان تضرب المرأة في غير
فسق للصبي قال لا اكرهه واما الذي يجي منه
اللعب الفاحش للغناء فاني اكرهه كذا في محيط
السرخسي ولا بأس بضرب الدف يوم العيد
كما في خزائن المفتیین أم وفي
شهادات رد المحتار جواباً
ضرب الدف فيه (أي في العرس) خاص
بالنساء كما في البحر عن المعراج بعد ذكره
انه مباح في النكاح وما في معناه من
حادث سرور قال وهو مكروه للرجال
على كل حال للتشبه بالنساء أم والله تعالى اعلم۔

۱۔ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۳/۵

۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب السابع نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۲/۵

۳۔ رد المحتار کتاب الشہادت باب قبول الشہادت دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۸۲/۴

مسئلہ ۹۱ از موضع ہر نیگیل ضلع کمرلا علاقہ بنگالہ مسئلہ مولوی عبدالحمد صاحب ۲ ربیع الاول
۹۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

سوال اول : کیا شادی وغیرہ میں آتشبازی چھوڑنا جائز ہے یا نہیں ؟
سوال دوم : اعلان کے لئے شادی میں بندوق چھوڑنا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

جواب سوال اول : ناجائز ہے ، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

ولا تبذروا ما آتاكم البذرین كما نوا
اخوان الشیاطین وكان الشیطان لربہ
کفورا ۵
بے جا خرچ نہ کیا کرو کیونکہ بے جا اور فضول خرچ
کرنیوالے شیاطین کے بھائی ہوتے ہیں اور شیطان
اپنے رب کا بڑا ناشکر ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں :

ان الله تعالى حرم عليكم عقوق الامهات و
اؤاد البنات ومنعادهات وكره لكم قیل
وقال وكثرة السؤال واضاعة المال -
رواه الشيخان عن المغيرة بن شعبه
رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ماؤں کی نافرمانی حرام
کردی اور بچیوں کو زندہ درگور کرنا اور بخل کرنا
اور گھبراہٹ کرنا اور اُدھر اُدھر کی فضول باتیں کرنا
تم پر حرام کر دیا ہے ، اور فرمایا زیادہ سوال کرنا
اور مال کو ضائع کرنا بھی حرام کر دیا گیا ہے بخاری

وَمُسْلِمٌ نَعْنِي اس کو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۔ اور
اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے (ت)

جواب سوال دوم : جائز ہے ۔

اخرج الترمذی عن ام المؤمنين
الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
امام ترمذی نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے تخریج فرمائی کہ آپ نے فرمایا کہ حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا

لے القرآن الکریم ۱۷/۲۶ و ۲۷

لے صحیح البخاری کتاب الادب باب عقوق الوالدین فی قیدی کتب خانہ کراچی ۸۸۲/۲
صحیح مسلم کتاب الاقصیۃ باب النہی من کثرة المسائل فی " " " " ۷۶، ۷۵/۲

إِعْلَنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ
وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْأُفُوفِ، وَرَوَى أَحْمَدُ
بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ وَ
الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَابْنُ عُيَيْنٍ فِي الْحَلِيَّةِ
وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِعْلَنُوا النِّكَاحَ - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

لوگو! نکاح کا اعلان کیا کرو (یعنی اسکی تشہیر
کیا کرو) اور مسجدوں میں نکاح کیا کرو اور
اس کی تشہیر کے لئے دف بجا یا کرو۔ امام احمد
نے سند صحیح سے ابن حبان نے اپنی تصحیح میں
طبرانی نے الکبیر میں اور ابونعیم نے الحلیہ میں
اور حاکم نے المستدرک میں حضرت عبد اللہ بن
زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی کہ

آپ نے ارشاد فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو۔ اللہ تعالیٰ تو بخوبی واقف اور آگاہ ہے (ت)
مسئلہ ۹۳ مسئلہ سید محمود الحسن صاحب بنیرہ ڈپٹی اشفاق حسین صاحب ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۱۷
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آتش بازی بنانا اور چھوڑنا حرام ہے یا نہیں؟
بیٹو! توجروا (بیان کرو اجماعاً و تواتراً)

الحجاب

ممنوع و گناہ ہے،

لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَبْذُرُوهُنَّ يَٰرَبِّیُّ وَلِقَوْلِهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّ لِهَوِ
الْمُسْلِمِ حَرَامٌ إِلَّا ثَلَاثًا*

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے بے جا خرچ نہ کیا کرو
اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے مسلمان کا ہر لہو حرام ہے سوائے تین کے (ت)

- ۱/۱۲۹ لے جامع الترمذی ابواب النکاح باب ما جاء فی اعلان النکاح امین کمپنی دہلی
۲/۱۸۳ لے المستدرک للحاکم کتاب النکاح الامر باعلان النکاح دار الفکر بیروت
۴/۵ مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن الزبیر المکتب الاسلامی بیروت
۸/۳۲۸ حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۲۲۸ عبد اللہ بن وہب دار الکتب العربیہ بیروت
۴/۲۸۹ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الکبیر کتاب النکاح باب اعلان النکاح دار الکتب بیروت
۱۶/۲۹۱ موارد النظم حدیث ۱۲۸۵ ۱/۳۱۳ و کنز العمال حدیث ۴۴۵۳۴ ۱۶/۲۹۱

سے القرآن الکریم ۲۶/۱۷

سے الدر المنثور کتاب المحظر والاباحۃ فصل فی البیوع مطبع مجتہاتی دہلی ۲/۲۴۸
جامع الترمذی ابواب فضائل الجہاد ۱/۱۹۷ و سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد ص ۲۰۷

مگر جو صورت خاصہ ہو و لعیب و تبذیر و اسراف سے خالی ہو، جیسے اعلان ہلال، یا جنگل میں یا وقت حاجت شہر میں بھی دفع جانورانِ موزی یا کھیت یا میوے کے درختوں سے جانوروں کے بھگانے اڑانے کو ناڑیاں پٹانے تو مڑیاں چھوڑنا،

فان الامور بمقاصدھا وقال صلح الله
تعالیٰ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات
وانما لكل امرئ ما نوى یعنی واللہ سبحانہ
وتعالیٰ اعلم۔

اس لئے کہ امور اپنے مقاصد پر مبنی ہوا کرتے ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اعمال کی بنیاد ارادوں اور نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی ہے جس کا اس نے ارادہ کیا۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم (ت)

مرسلہ مولوی محمد الہی بخش ۲۴ شوال ۱۳۱۴ھ قبلہ شفقت و مرحمت و کعبہ عاطفت و رفت

دونوں جہان کی عزت کے حصول کا واسطہ، ہمیشگی سعادت کی رسائی کا وسیلہ۔ اللہ تعالیٰ ان کے جود و کرم کو دوام بخشے، ان کی عنایات کا سورج چمکتا رہے۔ ارادت و غلامی کی پیشانی، فخر و سعادت کے پوڈر سے رنگین پھول کی طرح ہو جائے وہ اپنے مدعا کی گزارش کرتا ہے کہ اس عاجز کو چند مسائل کی انتہائی ضرورت پیش آگئی لہذا بہت حیران اور پریشان ہے نیز اس قدر کسی کو غربا پرور نہیں سمجھتا کہ بہت عمدہ جواب معتبر کتابوں سے نکال کر مفت پیش فرمادیں، جو اس غلام کے دل کو تسکین دے اور قلبی تشفی کا باعث ہو۔ لہذا غلامانہ حیثیت سے بلند و بالا آسمان ہفتم کی سی بارگاہ میں

عرض کناں ہوں کہ بندہ پروری کرتے ہوئے مسائل ذیل کا جواب بصورتِ فتویٰ عنایت فرمائیں (ت)

۹۴ مسئلہ از موضع بیشکناںی ضلع کمر لا ملک بنگالہ قبلہ شفقت و مرحمت و کعبہ عاطفت و رفت

وراحت، واسطہ حصول عزت و جہانی وسیلہ وصول سعادت جاودائی اید اللہ افناہم و علم نوالہ دامت شمس عنایا نہم بانۃ ناہیہ فدویت و ارادت را بغازہ مفاخرت و سعادت مانند گل رنگین ساختہ بگزارش مدعا پر داخہ کہ این حقیر را برائے چند مسائل بغایت ضرورت افتاد، لہذا بسیار حیران و سرگردان ست، و نیز کسے را چنداں غریبا نواز نمی بیند کہ نجوب ترین جواب از کتب معتبرہ ارزانی داشتہ خاطر این فدوی را تسکین دہد، و ہم تشفی خاطر باشد، لہذا بچادشان کیوان الیوان معروض دارد کہ از روی بندہ نوازی جواب مسائل ذیل را بطریق فتاویٰ عطا فرمائند۔

عرض کناں ہوں کہ بندہ پروری کرتے ہوئے مسائل ذیل کا جواب بصورتِ فتویٰ عنایت فرمائیں (ت)

شخص اکثر اوقات بعض طائفہ میں بینہ
و در مجلس ایشاں نشینند، و نیز در لہو و لعب
غیر مشروعہ کہ در مذہب حنفیہ حرمتش ثابت شدہ
مستغرق است، مرکب این محرمات فاسق
است یا نہ، فاسقیت را بخوب ترین دلائل ثابت
فرمایند، و نیز آن شخص تنہا کشتی مے کند و کراہت
تنہا کشتی ثابت کردہ باشند، و در صلوة اقدہا
بایں شخص کراہت است یا نہ، زیادہ آفتاب
بندہ نوازی از افق مرحمت گسری درخشاں باد۔
عرضداشت قدوی محمد الہی بخش غنی عنہ

سوال: ایک شخص اکثر اوقات ناچنے والے
گروہ کا ناچ دیکھتا اور ان کی محفل میں شرکت
کرتا ہے نیز ناچا کر کھیل و تماشا جن کی حرمت
حنفی مذہب میں ثابت شدہ ہے، ان میں مستغرق
رہتا ہے، کیا ایسا شخص شرعاً فاسق کے ذمہ سے
میں آتا ہے یا نہیں؟ اگر فاسق قرار پاتا ہے تو
اس کے فسق کو قوی دلائل سے ثابت فرمایا جائے
اور وہ شخص تنہا کونوش بھی ہے لہذا تنہا کو پینے والے
کے عمل کی کراہت ثابت فرمائی جائے۔ کیا ایسے
شخص کی اقدہ نماز میں مکروہ ہے یا نہیں؟
بندہ پروری کا آفتاب رحمت نہا کر نیوالے افق سے
سہوش چمکاتا رہے۔ عرضداشت قدوی محمد الہی بخش غنی عنہ (ت)

الجواب

یا اللہ بخش دیجئے، اس شخص کے فاسق و فاجر ہونے
میں کوچہ کیا کہ مرکب ہونے کے کیا شک باقی رہ جاتا
ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد، اے محبوب
نبی! مسلمانوں سے فرما دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو
نیچے رکھیں اور اپنے ستر کی حفاظت کریں یہ ان
کے لئے زیادہ بہتر اور پاکیزہ طریقہ ہے یقیناً اللہ تعالیٰ
پوری طرح باخبر ہے ان کاموں سے جو وہ کیا کرتے
ہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، لوگوں میں
کوئی ایسا شخص بھی ہے جو باقاعدہ کھیل کود کی
باتیں خریدتا ہے تاکہ وہ لوگوں کو بر بنائے جہالت

اللہم اغض لنا، در فاسق و فاجر و مرکب کبار
بودن این کس چہ جائے سخن و مجال دم زدن۔
قال اللہ تعالیٰ فرمان ایزدی ست، قل للمؤمنین
یغضوا من ابصارہم و یحفظوا فرجہم
ذلک انما کی لہم ان اللہ خیر بما یصنعون لے نبی!
مسلمانان را فرمائے تا چشمان خود پوشند، و شر نگاہ
نخوران گاہ دارند۔ ایں پاکیزہ تراست مراشاں را۔
ہر آئینہ خداے آگاہ است بہر کارے کہ می کنند۔
وقال تعالیٰ ومن الناس من یشتري لہو الحدیث
لیضل عن سبیل اللہ بغیر علم و یتخذہا

راہِ خدا سے بہکا دے اور اس کو یعنی اللہ تعالیٰ کے راستے کو مہیسی مذاق بنادے، ان لوگوں کے لئے ذلیل کرنے والی سزا ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس، خواجہ حسن بصری، سعید بن جبیر، عکرمہ، مجاہد، مکحول اور ان کے علاوہ دوسرے ائمہ صحابہ کرام اور تابعین عظام (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) اس آیت کریمہ میں یہودگی اور کھیل کی بات سے گانا بجانا مراد لیتے ہیں اور اسکی یہی تفسیر فرماتے ہیں۔ ابوالصہباؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آیت مذکورہ کے متعلق پوچھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس سے گانا مراد ہے اس خدا کی قسم جس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ چنانچہ اس بات اور قسم کا تین مرتبہ تکرار فرمایا، بلکہ خود حدیث پاک میں آیا ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ گویا عورتوں کو تعلیم دینا جائز نہیں اور نہ ہی ان کا خرید و فروخت کرنا جائز ہے بلکہ ان کی قیمت وصول کرنا بھی حرام ہے، اسی سلسلہ میں یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی کہ لوگوں میں کوئی وہ شخص ہے جو یا وہ گویا والی

ہذا اولئک لہم عذاب مہینۃ از مردمان کے است کہ مے خرد سخن لاغ و بازی تا بر اندازد از راہِ خدائے نادانستہ و سخرہ گیر دآن را۔ مرا میں کساں کیفرے است خوار کنندہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و امام حسن بصری و سعید بن جبیر و عکرمہ و مجاہد و مکحول و غیر ہم ائمہ صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین دیریں آیت کریمہ سخن لاغ و بازی را بغنا و سرود تفسیر فرمودہ اند۔

ابوالصہبا گوئے: ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما را از ای آیت پرسیدم، گفت ہو الخناء واللہ الذی لا الہ الا هو او سرود است سو گند بخداے کہ یسج خداے نیست جز او۔ و یود دھا ملت صراط سہ بار یہیں سخن و سو گند را تکرار فرمود بلکہ خود در حدیث آمدہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لا یحل تعلیم المغنیات ولا بیعہن و اثما نہن حرام، و فی مثل هذا نزلت ومن الناس من یشتوی لہو الحدیث لیضل عن سبیل اللہ ﷺ الحدیث (ترجمہ) روا نیست زنان سرانندہ را آموختن و نہ آئہار اخریں

باتیں خریدتا ہے تاکہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے دور کر دے۔ چنانچہ امام بغوی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ابلیس لعین کو مخاطب کرتے ہوئے حکم فرمایا کہ یہاں سے چلا جا پھر اولاد آدم میں جو کوئی تیرے پیچھے جائیگا یقیناً دوزخ ان سب کے لئے پوری اور کامل سزا ہے، پھر ان میں سے جس پر تو قابو پائے اپنی آواز سے اسے ہلکا پھلکا کرتے ہوئے پھسلا دے اور ان پر لام باندھ لا اپنے سواروں اور اپنے پیادوں کا، اور ان کا سبھی ہومالوں اور بچوں میں، اور انھیں وعدہ دے اور شیطان انھیں وعدہ نہیں دیتا مگر فریب سے، بیشک جو میرے بندے ہیں ان پر تیرا کچھ قابو نہیں۔

امام مجاہد، جو مفسرین کے بادشاہ حضرت عبداللہ ابن عباس کے جلیل القدر شاگردوں میں سے ہیں (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) وہ اس آیت کریمہ میں مذکور شیطان کی آواز سے گانا بجانا اور اسکے آلات وغیرہ مراد لیتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اے نبی مکرم! مسلمان عورتوں سے فرما دیجئے کہ وہ اپنے دوپٹے

و فروختن، وہاں سے انہا حرام است و در بھینچن کار ایں آیت فرود آمدہ است کہ بر خے از مردم سخن لاغ سے خندتا مردمان را از راہ خدا سے دور برند، سواہ الامام البغوی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

وقال اللہ تعالیٰ: قال اذهب فمن تبعك منهم فان جہنم جزاؤکم جزاء موفورا ۝ واستغفر من استطعت منهم بصوتک واجلب علیہم بخیلک ورجلک وشارککم فی العوال والاوکاد وعدہم وما یعدہم الشیطان الا غورا ۝ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان کحی حق جل وعلا مر ابلیس لعین را فرمود دور شو، پس ہر کہ از فرزندان عالم ترا پیروی کند، پس ہر آئینہ دوزخ پا دیش ہمہ شما است پا دیش کامل، و سبک سار کن و بلغزای ہر کہ برو دست یابی از ایشان با و از خود، الایۃ۔

امام مجاہد کہ از اجلۃ تلامذہ سلطان المفسرین عبداللہ بن عباس است رضی اللہ تعالیٰ عنہم دریں آیہ کریمہ آواز شیطان را بغنا و مزامیر تفسیر کردہ است۔

وقال تعالیٰ: ولیضربن بخصمہن علی جیوبہن ولا یبدین نہینہن الا

ملہ معالم التنزیل علی بابش تفسیر الخازن تحت آیت ۶/۳۱ مصطفیٰ البابی مصر ۱۴/۱۳ - ۲۱۳

اپنے گریبانوں پر ڈالے رکھا کریں تاکہ سر،
بال، سینہ اور گلا سب با پردہ
ہو جائیں اور اپنی زیبائش کو نمایاں نہ کیا
کریں بجز ان کے جو ان کے شوہر یا دیگر
محارم ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ کے آخر
میں ارشاد فرمایا عورتیں اپنے پاؤں زور
سے زمین پر نہ ماریں جس سے ان کی محفّی
زینت ظاہر ہونے لگے۔ اور اے مسلمانو!
تم سب اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ جاؤ
تاکہ مراد پالو۔

نیز ارشاد خداوندی ہے: لوگو! بے حیائی
کے کاموں کے قریب بھی مت جاؤ خواہ
وہ ظاہر ہوں یا محفّی۔ یہ تمام آیات اور ان
کے علاوہ دوسری آیتیں اس برے کام کے
تمام اجزاء کے حرام قرار دینے کے لئے قوی اور
مضبوط نصوص ہیں۔ رہا احادیث کا معاملہ، تو وہ
اس کثرت سے ہیں کہ ان کو احاطہ شمار میں نہیں
لایا جاسکتا۔

لَبَعُولَتُهُنَّ وَأَبَاثُهُنَّ الْاِیَّةُ - یعنی اے نبی!
زنانِ مومنات رافرتے کہ بزنند سر انداز ہائے خود
را بر گریبان ہائے خود (تاسر و مود سینہ و گلو
ہم نہاں ماند) و نہ نمایند آرائش خود را مگر
بشوہران یا محارم۔

وقال الله تعالى في آخر الكريمة
ولا يضرين با رجلهن ليعلم ما يخفين
من زينتهن و توبوا الى الله جميعا ايها
المؤمنون لعلكم تفلحون (ترجمہ) و زنان
نزنند پا ہائے خویش را تا دانستہ شود آنچه نہاں
مے دارند از آرائش خود و ہمہ باز گردید بسوئے
خداے تعالیٰ اے مسلمانان تا بکام رسید (نجات
یا بید)

وقال تعالى: ولا تقربوا الفواحش
ما ظهر منها وما بطن (ترجمہ) و نزدیک
مشوید کار ہائے بے حیائی را ہر چہ از آنہا
آشکارا است۔ و ہر چہ نہاں است۔ ایں ہمہ
آیات وغیر اینہا در تحریم ہمہ اجزائے ایں کار
شنیع نصّ مبیع است، و در احادیث خود
کثرتے است کہ احصا نتوان کرد۔

العتد آن الکریم ۳۱/۲۴

۵

۳

۱۵/۶

بالجملہ زن اجنبیہ را ایں چنین بے حجابانہ
 مجلس مردان راہ داون (یکے) و ہر چہ
 تمام تر بہرہفت و آراستہ بودنش (دو) مردمان
 را بسوئے او بنظر تفتہ دیدن (سہ) و باعضائے
 عورت او از سرو و مو و مساعد و بازو و سینہ
 و گلو نگریستن (چہار) بموسرود و زمزمہ نش (پنج)
 و لفظ مزامیر بر آں آتش تیز و تند (کشتن)
 و پائے کوئی آن زن خاصہ با آواز خفّال و
 زنگلہ زیور (ہفت) و دیگر حرکات فتنہ انگیز
 و شہوت خیز (ہشت) ایں ہمہ با در شرع
 محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حرام و
 حرام و حرام است، ظلمت بعضہا فوق
 بعض ہے

(خلاصہ کلام) اس برے عمل میں بہت سی
 خرابیاں ہیں، (۱) غیر محرم عورت کا اس طرح
 بے پردہ مردوں کی محفل میں جانا ہیجان خیز اور
 فتنے کا باعث ہے (۲) اس کا آراستہ و
 پیراستہ ہونا اور بن بھن کر نکلتا (۳) مردوں کا
 اسے شہوت کی نگاہ سے حصول لذت کے لئے
 دیکھنا (۴) اس کے اعضاء مثلاً سر، بال،
 بازو، سینہ اور گلا، ان سب کی طرف دیکھنا
 (۵) اس کا نرم سے گیت گانا (۶) گانے بجانے
 کے آلات استعمال کرنا، یہ ان پر مزید تند و تیز
 آگ ہے (۷) اس خاص عورت کا زور سے
 پاؤں زمین پر مارنا کہ جس سے اس کے زیورات
 کی جھنکار محسوس ہونے لگے (۸) ان سب کے
 علاوہ دوسری فتنہ برپا کرنے والی حرکات اور شہوت
 خیز انداز یہ سب کام حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی شریعت میں حرام، حرام اور حرام ہیں اور یہ ایک دوسرے پر مزید اندھیرے ہیں۔ (ت)
 الحاصل حرمت ایں فاحشہ شنیعہ
 از ضروریات دین محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم تا آنکہ ہر کہہ اور احلال داند بالقطع و
 الیقین کافر شود، و العیاذ باللہ تعالیٰ،
 و دیگر لہو ہائے نامشروعہ را سائل تفصیل نہ کرد
 بعضے از لہو ہائے ممنوعہ کبیرہ باشد، و بعضے صغیرہ
 کہ باصرہ کبیرہ شود، و علی الاجمال در حدیث
 مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آمدہ است

کل شیء یلہو بہ الرجل یا طل الاسامیہ
بقوسہ و تادیبہ فرسہ و ملاعبتہ بامراتہ
فانہن من الحق یعنی ہمہ بازی باطل است
مگر تیراندازی و اسپ تازی و بازی خود بازی کہ
اینها از حق است رواہ احمد والدارمی و
ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ
عن عقبہ بن عامر والحاکم فی المستدرک
عن ابی ہریرہ والطبرانی فی الاوسط عن
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم
و خود مومن را ای حدیث عام و تام و جامع
و نافع بسند است کہ سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرمود النبیا
ملعونہ و ملعونہ ما فیہا
الاما کان منہا للہ عزوجل
یعنی بر دنیا نفرین و بر ہر چہ در آن
است نفرین ، مگر آن چہ از ان
برائے خدائے عزوجل باشد ،
رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ والضیاء
فی المختارۃ عن جابر

مگر بار بار کرنے سے وہ بھی کبیرہ ہو جائیں گے۔
اجمالی طریقہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
ارشادات میں سے ایک ارشاد یوں ہے کہ
جس کھیل میں بھی آدمی مشغول ہو وہ ناجائز ہے مگر
تین قسم کے کھیل جائز ہیں: (۱) کمان سے تیراندازی
کرنا (۲) اپنے گھوڑے کو جہاد کیلئے تیار کرنا
(۳) اپنی منکوہہ یعنی بیوی سے کھیلنا۔ امام احمد،
دارمی، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ
نے حضرت عقبہ بن عامر کے حوالے سے یہ حدیث
روایت کی ہے اور حاکم نے مستدرک میں حضرت
ابو ہریرہ سے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت امیر المؤمنین
عمر فاروق سے اسے روایت کیا ہے (اللہ تعالیٰ
ان سب سے راضی ہو) خود مومن کے لئے یہ
حدیث عام، تام اور یقینی حیثیت کی وجہ سے
کافی ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنیا ملعون ہے اور جو کچھ
اس میں ہے وہ بھی ملعون ہے سوائے اللہ تعالیٰ
بزرگ و برتر کی یاد کے سند حسن کے ساتھ اس
حدیث کو ابو نعیم نے الحلیۃ میں اور ضیاء مقدسی نے

لے جامع الترمذی ابواب فضائل الجہاد باب ماجاء فی فضل الرمی الخ امین کمپنی دہلی ۱۹۷/۱
سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب الرمی فی سبیل اللہ ایک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰۷
سنن الدارمی کتاب الجہاد باب فی فضل الرمی حدیث ۲۴۱۰ دار الحسن للطباعة قاہرہ ۱۲۲/۲
مسند احمد بن حنبل عن عقبہ بن عامر المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۴/۲ و ۱۳۸
لے حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۲۳۰ محمد بن المنکدر دار الکتب العربیہ بیروت ۱۵۷/۳ و ۹۰/۷

بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن۔

در حدیث دیگر فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الدنیا ملعونة ملعون ما فیہا الا ما ابتغی بہ وجہ اللہ تعالیٰ یعنی بر دنیا لعنت و بر ہر چہ در آن ست لعنت جز آنچہ باورضا ئے خدا خواستہ شود۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد حسن۔

در حدیث آخرست کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الدنیا ملعونة ملعون ما فیہا الا ذکر اللہ وما دالاہ و ما اداہ متعلبا یعنی دنیا ملعونہ است و ہر چہ در و است ہمہ ملعون است جز یاد خدا ئے تعالیٰ آنچہ پسندیدہ اوست و عالمی یا علم آموزے۔ رواہ ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

در حدیث آخرست کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم: الدنیا ملعونة ملعون ما فیہا الا امر بمعروف و نہی عن منکر ذکر اللہ یعنی دنیا ملعونہ و ہر چہ دنیا ملعون جز بر نیکی فرمودن و از بدی بازداشتن

المختارہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

اور ایک دوسری حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: دنیا اور جو کچھ اس میں ہے سب ملعون ہے بجز اس کے کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی مقصود و مطلوب ہو۔ امام طبرانی نے "الکبیر" میں اچھی سند کے ساتھ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔

ایک اور حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ ارشاد مروی ہے کہ دنیا اور جو کچھ اس میں ہے سب قابل لعنت ہے سوائے اللہ تعالیٰ کی یاد اور اس چیز کے جسے اس نے پسند فرمایا، عالم اور علم حاصل کرنے والا۔ ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔

اور ایک اور حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنیا اور جو کچھ اس میں ہے سب ملعون ہے مگر بھلائی کرنے کا حکم دینا اور بُرے کام سے روکنا اور اللہ تعالیٰ کی یاد، اس سے مستثنیٰ ہیں۔

و یاد خدا کے تعالیٰ جل جلالہ۔ رواہ البزار
عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وعند الطبرانی عنہ فی الاوسط کحدیث
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

و نماز پر فاسق بکراہت شدیدہ مکروہ است
کما فی الغنیۃ وغیرہا وقد فصلنا فی
رسالتنا النہی الاکید عن الصلوۃ
وراء عدی التقلید۔

(یہ تینوں کام قابل تحسین ہیں) محدث بزار نے
اس کو حضرت عبداللہ ابن مسعود (اللہ تعالیٰ ان
سے راضی ہو) سے روایت کیا ہے، اور امام
طبرانی نے ان سے الاوسط میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرح روایت کیا ہے۔
رہی یہ بات کہ نماز کا کیا حکم ہے، تو واضح ہو کہ
فاسق کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے جیسا کہ الغنیۃ
وغیرہ میں مذکور ہے ہم نے اس مسئلہ کو اپنے رسالہ
النہی الاکید عن الصلوۃ وراعدی التقلید میں تفصیل سے
بیان کیا ہے۔

ربا حقہ نوشی کا تمباکو نوشی کا مسئلہ، تو
اگر وہ عقل اور حواس میں فتور پیدا کرے جیسا کہ
رمضان شریف میں افطار کے وقت ہندوستان
کے جاہلوں کا معمول ہے تو یہ بطور خود حرام ہے،
سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک حدیث
کی وجہ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ ہر نشہ اور فتور پیدا کرنے والی
چیز کا استعمال ممنوع ہے۔ امام احمد اور
ابوداؤد نے سند صحیح کے ساتھ اس کو روایت
کیا ہے ورنہ اگر اسے معمول نہ بنائیں لیکن قابل نفرت

و قلیان کشیدن اگر عقل و حواس فتور
آرد چنانکہ وقت افطار رمضان معمول جہاں
ہندوستان است، خود حرام است
لحدیث ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا فہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عن کل مُسکِر و
مفتِر، رواہ احمد و ابوداؤد
بسند صحیح ورنہ اگر تعاهد
نکند و راحۃ کریمہ آرد، مکروہ تنزیہی
و خلاف اولے باشد آنچنانکہ

۱۔ الجامع الصغير بحوالہ البزار عن ابن مسعود حدیث ۴۲۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۶۰
۲۔ المعجم الاوسط حدیث ۴۰۸۴ مکتبۃ المعارف ریاض
۳۔ غنیۃ المستمل فصل فی الامامۃ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳
۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب ما جاز فی السکر آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۱۶۳
مند احمد بن حنبل عن ام سلمہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۰۹/۶

بدلو پیدا ہو جائے تو مکروہ تنزیہ اور خلاف اولیٰ
ہے جیسے کچا لہسن اور پیاز استعمال کرنا، اور
اگر اس سے بھی خالی ہو یعنی بدلو وغیرہ نہ ہو تو مباح
ہے جیسا کہ مولانا عبد الغنی نابلسی نے حدیث ندیہ
وغیرہ میں اس کی تحقیق فرمائی ہے اور ہم نے
اپنے فتاویٰ میں اس قول کو تفصیل سے بیان
کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک و برتر سب سے زیادہ
علم رکھنے والا ہے اور اس عظیم شان والے
کا علم بڑا کامل اور محکم ہے۔

سیر و پیاز خام، و اگر ازیں ہم خالی است
مباح محض است، کما حقہ المولوی
عبد الغنی نابلسی فی الحدیقة
و غیرہا وقد فصلنا القول فی
فتاویٰنا۔ وَاللّٰهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی
اَعْلَمُ وَ عَلِمُهُ جَلَّ مَجْدُهُ
اَتَمُّ دَاخِلُكُمْ۔

۹۵۔ از کتب سباحتہ، اکسفر و رحمت مرسلہ ادا علی صاحب رحمۃ اللہ اسکو قوالی

۲۸ ربیع الاول ۱۳۶۲ھ

عالم علوم ظاہری و باطنی دام فیوضکم تسلیم بصد تعظیم، جناب عالی! یہاں ایک امر میں دو تفسیریں
برسرِ جنگ ہیں، وہ یہ ہے کہ بوقت نکاح نرہ کو خوشبو لگانا اور پھولوں کا گلے میں ڈالنا مسنون ہے یا منوع۔
یہاں ایک مولوی کا تسمیری پھولوں کا گلے میں ڈالنا جائز فرماتے ہیں اور بہت زور دیتے ہیں۔ لہذا
امیدوار کو جناب ازراہ شفقت بزرگانہ جوابات حق ہو جواب سے مشرف فرمائیں۔

الجواب

خوشبو لگانا سنت ہے اور خوشبو کی چیزیں پھول تپتی وغیرہ پسند بارگاہ رسالت ہیں صلی اللہ
تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و بارک وسلم۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

جَبَّ رَاتِيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءُ وَالطَّيِّبُ
وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ۔
سواہ الامام احمد و النسائی
والحاکم و البیہقی عن انس رضی اللہ
لہ سنن النسائی کتاب عشرة النساء حب النساء
یعنی تمہاری دنیا میں سے دو چیزوں کی محبت میرے
دل میں ڈالی گئی، نکاح اور خوشبو، اور میری
آنکھوں کی ٹھنڈک نمازیں میں رکھی گئی (امام احمد،
نسائی، حاکم اور بیہقی نے سند جید کے ساتھ حضرت
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲/۹۳

مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۲۸

تعالیٰ عنہ بسند جید۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کو
روایت کیا ہے۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
مَنْ عَرَّضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ
فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْحَمَلِ طَيِّبُ
الرَّيْحِ - رواه مسلم و ابوداؤد
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔

یعنی جس کے سامنے خوشبو نبات پھول پتی
وغیرہ پیش کی جائے تو اسے رد نہ کرے کہ اس کا
بوجھ ہلکا اور بواپتی ہے (بوجھ ہلکا یہ کہ پیش کرنے
والے پر مشقت نہیں کوئی بھاری احسان نہیں)
(امام مسلم اور امام ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

اربع من سنن المرسلین المختار
والتعطر والنکاح والسواک - رواه
الامام احمد والترمذی والبیہقی
فی شعب الایمان عن ابی ایوب الانصاری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، قال الترمذی
هذا حسن غریبٌ صحیحٌ۔

یعنی چار باتیں انبیائے مرسلین علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی سنتوں سے ہیں : ختنہ کرنا اور
خوشبو لگانا اور نکاح اور سواک۔ (امام احمد ،
ترمذی اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت
ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے اسے روایت
فرمایا اور امام ترمذی نے فرمایا حدیث حسن
غریب صحیح ہے۔ ت)

بخاری شریف میں ہے :

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کان لا یرد الطیب

یعنی بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
خوشبو کی چیز رد نہ فرماتے تھے

۲۳۹ / ۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۱۹ / ۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۱۲۸ / ۱	امین کمپنی دہلی	۱۳۴ / ۶	دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۳۹ / ۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۱۹ / ۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۱۲۸ / ۱	امین کمپنی دہلی	۱۳۴ / ۶	دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۳۹ / ۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۱۹ / ۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۱۲۸ / ۱	امین کمپنی دہلی	۱۳۴ / ۶	دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۳۹ / ۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۱۹ / ۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۱۲۸ / ۱	امین کمپنی دہلی	۱۳۴ / ۶	دار الکتب العلمیہ بیروت

رواہ هووالامام احمد والترمذی و
النسائی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
(بخاری، امام احمد، ترمذی اور نسائی نے حضرت
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے رت)

بارکہ گلے میں پہنیں، ان میں پھولوں سے اسی قدر زائد ہے کہ ایک ڈور سے میں پرو لیا ہے، اور
گلے میں ڈالنا وہی خوشبو سے فائدہ لینا اور اپنے جلیس آدمیوں اور فرشتوں کو فرحت پہنچانا ہے کہ کسی
برتن میں رکھیں تو اس کا ساتھ لئے پھر نادقت سے خالی نہیں، اور ہاتھ میں لئے رہیں تو ہاتھ بھی رُکے
اور پھول بھی جلد کھلا جائیں، تو اس قدر سے ممانعت و حرمت و ناجوازی کس طرف سے آگئی۔

امام ابن امیر الحاج محمد محمد علی علیہ میں احادیث متعددہ ذکر کر کے فرماتے ہیں،

عن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
عنه انه دخل مع رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم علی
امراة و بیت یدیمہا نوى او حصی
تسبیح بہ فقال الا اخبرک بما هو
السر علیک من هذا او افضل فقال
سبحان اللہ عدد ما خلق
اللہ فی السماء و سبحان اللہ
عدد ما خلق اللہ فی الارض،
و سبحان اللہ عدد
ما بین ذلک، و سبحان
اللہ عدد ما هو خالق
و اللہ اکبر مثل ذلک لا الہ مثل ذلک
ولا حول ولا قوۃ الا باللہ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ و آلہ وسلم کی معیت میں ایک عورت کے
پاس گئے اس کے آگے گٹھلیاں اور کنکریاں بڑی ہوئی
تھیں کہ جن پر وہ تسبیح پڑھتی تھی حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کیا میں تمہیں وہ
طریقہ اور عمل نہ بتا دوں جو اس سے زیادہ آسان
اور زیادہ بہتر ہے۔ پھر ارشاد فرمایا، پاک ہے
اللہ تعالیٰ اس تعداد کے مطابق جو اس نے
آسمان میں پیدا فرمائی، اللہ تعالیٰ پاک ہے
اس تعداد کے مطابق جو اس نے زمین میں پیدا
فرمائی، اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اس تعداد
کے مطابق جو ان دونوں کے درمیان ہے،
اللہ تعالیٰ پاک ہے اس تعداد کے مطابق جس کا

صحیح البخاری کتاب البہد باب ما لا یرد من الہدیۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۱/۱
کتاب اللباس باب من لم یرد الطیب " " " " ۸۷۸/۲
مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۱۰۱۳۳/۳

وہ پیدا کرنے والا ہے (اور اللہ اسی کے مطابق سب سے بڑا ہے) اللہ اکبر اسی کے مطابق لا الہ الا اللہ اسی کے مطابق ہے اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ اسی کے مطابق (اللہ کے سوا کوئی اور معبود نہیں اور اسی کے مطابق گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کی توفیق کے) ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحاح میں اور حاکم نے اسے روایت کیا اور فرمایا اس کی اسناد صحیح ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عورت مذکورہ کو مذکورہ طریق سے تسبیح کرتا دیکھ کر اسے منع نہیں فرمایا بلکہ زیادہ آسان اور افضل طریقہ کی رہنمائی فرمائی، اگر آپ کو اس کا طریقہ پسند نہ ہوتا تو اس کو منع فرما دیتے۔ یہ احادیث مروجہ تسبیح کے جواز پر دلالت کرتی اور شہادت دیتی ہیں۔ یہ تسبیح اعداد و شمار اذکار کے لئے بنائی جاتی ہے، البتہ اور ادو وظائف کا پڑنا محض ایسی پر موقوف نہیں۔ حضرت سعد کی حدیث اس کے جواز کے سلسلے میں نص کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ تسبیح مروجہ میں صرف یہی چیز زائد ہے کہ گٹھلیاں کسی دھماگے میں پرو کر مطلوبہ تعداد کے مطابق اسے تیار کر لیا جاتا ہے اور اس نوعیت کے اضافہ میں کوئی تاثیر منع ظاہر نہیں ہوتی۔ بلاشبہ تسبیح بنانا اور اس کے ذریعے ذکر و اذکار کا شغل رکھنا (ایک اچھا عمل ہے) اور عمدہ اکابرین امت کے ایک بڑے گروہ سے منقول ہے، اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اور بندوں کو امور خیر کی توفیق دیتا ہے (ت)۔

جو اسے ناجائز کہتا ہے وہ شریعتِ مطہرہ پر افتراء کرتا ہے، اگر سچا ہے تو بتائے کہ

مثل ذلك - رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن حبان فی صحیحہ والحاکم وقال صحیح الاسناد فلم یمنہا عن ذلك وانما ارشدنا الی ما هو السروا افضل ولو کان مکروہا لیتین لہا ذلك ثم ہذہ الاحادیث مما تشہد بجواز اتخاذ السبحة المعروفة لاحتواء عدد التسبیح وغیرہ من الاذکار من غیر ان یتوقف علی ورود شیء خاص فیہا یعنی بل حدیث سعد ہذا کا انصاف فی ذلك اذ لا تزید السبحة علی مضمونہ بضم النون و نحرک فی خیط ومثل ذلك لا یطہر تاثیرہ فی المنع فلا جرم ان نقل اتخاذها والعلی بہا عن جماعة من السادة الاخیار۔ واللہ سبحانہ الموفق۔

اللہ تعالیٰ ورسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے کہاں منع فرمایا ہے، اور جب اللہ ورسول نے منع نہ فرمایا تو پھر دوسرا اپنی طرف سے منع کرنے والا کون؟ جل جلالہ وعلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

۹۶ مسئلہ از شاہجہانپور محلہ خلیل مرسلہ مولوی ریاست علی خاں صاحب، وازراپور خانقاہ مولینا ارشد حسین مرسلہ مولوی سلامت اللہ صاحب غزہ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ

ماقولکم ایہا العلماء الکرام رحمکم اللہ فی هذا المرام ان ضرب الدف و البنادیق فی العرس لغرض اعلان النکاح او فخریۃ، هل یجوز عند الشرع، ام لا۔ یتنوا بمسند الکتاب توجروا یوم الحساب۔

اے علماء کرام، اللہ تعالیٰ تم پر رحم و کرم فرمائے، اس مسئلہ میں تم کیا فرماتے ہو کہ شادی میں اعلان نکاح کی غرض سے دف بجانا جائز ہے یا نہیں؟ اور بند و قول سے ہوائی فائرنگ کرنا خواہ اعلان نکاح کے لئے ہو یا فخریہ طور پر ہو کیسا ہے؟ کتاب و سنت کے حوالے سے بیان فرماؤ تاکہ بروز حساب اللہ تعالیٰ کے ہاں سے اجبر و

جواب پانچ (۵) ت

خلاصہ جواب مولوی ریاست علی خاں

یجوز ضرب الدف بلا جلاجل و البنادیق بغرض اعلان النکاح ولا یجوز فخریۃ ولا تطربا۔ فی الحدیث اضربوا علیہ بالدفون و ضرب المدفع یجوز لاعلان افطار الصوم و لزوم الصوم و احتتام وقت السحری و وقت نصف النہار وغیرہا کما ہو معتاد مروج فی اکثر بلاد الاسلام خصوصا

اعلان نکاح کی غرض سے دف بجانا جائز ہے جبکہ اس کی آواز گھنگھر و اور گھنگھی کی جھنکار کے ساتھ نہ ہو یا اس کے مشابہ نہ ہو۔ اسی طرح ہوائی فائرنگ بھی جائز ہے مگر فخر و غرور کے طور پر جائز نہیں، چنانچہ حدیث پاک میں ہے کہ نکاح کی تشہیر کے لئے دف بجایا کرو۔ روزہ کے وقت کے آغاز کا اعلان کرنے کے لئے سحری کے وقت، روزہ افطاری کے وقت اور دوپہر وغیرہ کے وقت توپ کا گولہ چھوڑنا جائز ہے جیسا کہ اکثر اسلامی ممالک میں

فی مکة المعظمة فعلی هذا اعم
 تاقل فی جوانب ضرب البنادیق
 لغرض اعلان النکاح لاند ماصور
 باعلان عن لسان صاحب الشرع و
 فی رد المحتارات المدفع یفید غلبة
 الظن وان کان ضارب به
 فاسقالات العادة ان الموقت
 ینذهب الی دارالحکم اخر النہاس
 فیعتن له وقت ضریه فیغلب بہذہ
 القرائن عدم الخطاء وعدم قصد
 الإفساد والالزم تأییم الناس و
 ایضافہ والظاهر انه یلزم اهل
 القرى الصوم بسماع
 المدافع من المصر لانه
 علامة ظاهرة تفید غلبة
 الظن وغلبة الظن حجة
 موجبة للعمل فثبت
 ان ضرب المدافع مروج
 مشروع ، و ایضا فی
 رد المحتار الة اللہو
 لیست محرمة لعینہا
 بل لقصد اللہو منها امان

میں معمول ہے بالخصوص مکہ مکرمہ میں یہ طریقہ رائج
 ہے، پس اس بنا پر تشہیر نکاح کیلئے فائرنگ
 وغیرہ کے جواز کے بارے میں کیا اشکال ہو سکتا ہے
 (یعنی یہ بلاشبہ جائز ہے۔ مترجم) کیونکہ صاحب سراج
 کی زبان سے اس کے اعلان کا حکم ہے۔ فتاویٰ
 شامی میں ہے: توپ کا گولہ مفید غلبہ ظن ہے
 اگرچہ توپ چلانے والا فاسق ہو اس لئے عادتاً
 اس کام پر مقرر آدمی دن کے آخری حصے میں ارضاً
 کی طرف جاتا ہے پھر اس کے لئے چھوڑنے کا
 وقت مقرر کیا جاتا ہے لہذا ان قرائن کی وجہ سے
 غلطی کا ارتکاب نہ ہونے اور فساد پھیلانے کا
 ارادہ نہ ہونے کا غالب گمان ہوتا ہے ورنہ
 لوگوں کا گناہ گار ہونا لازم آئے گا اور اسی میں
 یہ بھی مذکور ہے کہ ظاہریہ ہے کہ دیہات والے
 اگر شہر کی طرف سے توپ کے گولے کی آواز
 (بطور اعلان شہادت رویت چاند) سُنیں تو
 ان پر روزہ رکھنا لازم ہو جائے گا اس لئے کہ
 یہ ایک ظاہری علامت ہے جو غلبہ ظن کا
 فائدہ دیتی ہے اور غلبہ ظن ایک ایسی دلیل
 ہے جو عمل کرنا واجب کر دیتی ہے لہذا ثابت
 ہوا کہ اس مقصد کے لئے توپیں چلانا مباح اور
 جائز ہے، نیز فتاویٰ شامی میں ہے کہ کھیل کود کے

سامعہا ومن المشتغل بها اھ قلت وحرمة
 آلات اللہو لقصد اللہو فی غیر العرس
 واما فی العرس فاللہو مباح من
 حدیث عائشۃ ماتت امرأة الى رجل
 من الانصار فقال صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ما کان معکم لہو فان
 الانصار یعجبہم اللہو رواہ البخاری
 وهذا علی تسلیم ان البنادیق من آلات
 اللہو والا فلا شناعة فیہا من قبل
 واللہ سبحانہ اعلم۔
 تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس موقع پر ارشاد فرمایا: کیا تمہارے پاس کھیل کود
 کا سامان نہیں تھا کیونکہ انصار کو کھیل کود سے خوشی ہوتی ہے۔ امام بخاری نے اس کو روایت کیا ہے
 اور یہ اس بنا پر ہے کہ اگر یہ تسلیم کر لیں کہ ہندوؤں سے فارنگ وغیرہ "آلات لہو" میں شامل ہے
 ورنہ اس سے پہلے ان میں کوئی قباحت نہیں، اور اللہ تعالیٰ پاک، سب کچھ اچھی طرح جاننے
 والا ہے۔ (جواب مولوی ریاست علی خاں مکمل ہو گیا ہے)

خلاصہ جواب النشاہ سلامت اللہ فی تائیدہ

لا یریب فی جواز ضرب الدف لاعلان
 النکاح بل فی سفتہ فی الفتاوی
 الغیاشیۃ ضرب الدف فی
 النکاح اعلانا وتشہیرا سنة و
 یجب ان یكون بلا منجات وجلاجل اھ
 اعلان نکاح کے لئے دف بجانے کے جواز بلکہ
 اس کے سنت ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔
 فتاویٰ غیاشیہ میں ہے: نکاح کے موقع پر
 دف اس کے اعلان اور تشہیر کے لئے سنت
 ہے اور ضروری ہے کہ دف کی آواز گھنگھریلوں

لہ رد المحتار کتاب المحظور والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۲/۵
 لہ صحیح البخاری کتاب النکاح باب النشۃ الا ان تہدین المرأة الى زوجها الخ قدیمی مکتب خانہ کراچی ۵/۲
 لہ فتاویٰ غیاشیہ کتاب الاستحسان الفصل الرابع مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۰۹

وكذا الطبل قال المحقق العيني والطبل
انما كانت منهيا اذا كانت للهو
اما لغيره فلا بأس
كطبل الغزاة والعرس، وقد
صح ضرب الدف ليلة
العرس وفي الاعياد عند النبي
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
وأكد ذلك بما رواه احمد و
الترمذی عن النبي صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قال فصل
ما بين الحلال والمحرام الصوت
والدف في النكاح وبما رواه
النسائي عن عامر بن سعيد
قال دخلت على قرظلة وابی مسعود
الانصاري في عرس واذ اجوار
يعتيت فقلت انما صاحب رسول الله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
ومن اهل بدري يفعل هذا عندكم
فقال اجلس انت شئت
فاسمع معنا وانت شئت
اذهب من خص لنا

کے مشابہ زور دار نہ ہوا اور طبل بھی اسی طرح ہے۔
محقق عینی نے فرمایا: طبل اس وقت منع ہے کہ لوب
کے لئے ہو، اگر اس مقصد کے لئے نہ ہو تو کوئی حرج
نہیں جیسے اگر اعلان جہاد کے لئے یا شادی
وغیرہ کے موقع پر اس کا استعمال، اور شادی والی
رات دف بجانا جائز ہے اور عید کے مواقع پر
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روبرو
دف بجاتی تھی اور اس کی تاکید کی گئی اس حدیث
سے جو امام احمد اور امام ترمذی نے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام سے روایت کی آپ نے ارشاد فرمایا
حلال اور حرام میں فرق نکاح میں دف بجانے اور
گیت گانے سے ہے۔ اور وہ حدیث جس کو
امام نسائی نے عامر بن سعد سے روایت کیا ہے
انہوں نے فرمایا میں ایک شادی میں قرظہ اور
ابو مسعود انصاری کے ہاں گیا وہاں چند بچیاں
گیت گارہی تھیں میں نے (یہ منظر دیکھ کر) کہا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے
اے بدری ساتھیو! تمہارے ہاں یہ کام ہو رہا
ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ اگر مرضی ہو تو ہمارے
ساتھ بیٹھ کر تم بھی سُنو اور اگر مرضی نہیں ہے
تو یہاں سے چلے جاؤ (اور ہمیں نہ ٹوکو) کیونکہ

۱۷

۱۷ جامع الترمذی الباب النکاح باب ما جاء في اعلان النکاح امین کمپنی دہلی ۱۲۹/۱
مسند احمد بن حنبل حدیث محمد بن حاطب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۴/۳۱۸ و ۴/۲۵۹

فی اللہ عند العرس - و فی
خزانة المفتیین لا بأس بان یکون
لیلة العرس دف یشرب للشہرة و
اعلان النکاح ، قال الفقیہ ابواللیث
هذا اذا لم ین علیہ جلاجل
اما اذا کان فیکره کذا فی
الطہیریۃ ۱۷ ، اقول اطلاق
الاحادیث ینادی بجوانمہ
مع الحل ایضا
ولعد القول بالکراہۃ
لعلۃ اخری وقد ظہر
من کلام المحقق العینی
ان دف العرس و طبلہ
یساد اخلین فی اللہ و لو
کانا حبانہ ایضا فی النکاح
بنصر الحدیث کما افادہ
الفاضل المجیب وقد منا
التصریح بذلک فی روایۃ
النسائی و کذا لا شبہۃ
فی جوانمہ ضرب البنادیق
و المدافع فی العرس
وامثالہ -

ہیں شادیوں کے مواقع پر کھیل کود کی رخصت دی گئی
ہے۔ اور خزانۃ المفتیین میں ہے کہ شادی والی
رات ، اعلان نکاح اور شہرت کے لئے اگر دف
بجائی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقیہ
ابواللیث نے فرمایا کہ یہ جواز اس وقت ہے
یا اس صورت میں ہے کہ جب دف کی آواز گھنٹی
کی جھنکار جیسی ہو لیکن وہ آواز اگر گھنٹی کے مشابہ
اور جھنکار والی ہو تو اس کا استعمال یعنی دف
بجانا مکروہ ہے۔ یہی فتاویٰ ظہیریہ میں بھی
ہے ۱۷ ، میں کہتا ہوں کہ حدیثوں کا علی الاطلاق
وارد ہونا اس بات کا اعلان کر رہا ہے کہ
”جلاجل“ گھنٹی کی جھنکار جیسی آواز ہونے کے
باوجود اس کا استعمال جائز ہے اور کراہت والا
قول شاید کسی دوسری وجہ سے ہو نیز محقق عینی
کے کلام سے ظاہر ہوا کہ شادی میں دف
اور طبلہ بجانا لہو میں شمار نہیں ہوتا اور اگر شمار
ہو بھی تو نص حدیث کی وجہ سے ان کا استعمال
جائز ہے اور کراہت والا قول شاید کسی
دوسری وجہ سے ہو ، نیز محقق عینی کے کلام سے
ظاہر ہوا کہ شادی میں دف اور طبلہ بجانا
لہو میں شمار نہیں ہوتا اور اگر شمار ہو بھی تو
نص حدیث کی وجہ سے ان کا استعمال جائز ہے

جیسا کہ فاضل مجیب نے افادہ پیش کیا ہے اور روایت نسائی کے حوالہ سے ہم نے اس کی تصریح قبل ازیں
۱۷ سنن النسائی کتاب النکاح اللہ و الغنار عند العرس نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۹۲/۴
۱۷ خزانة المفتیین کتاب الکراہیۃ قلمی نسخہ ۲۱۱/۴

کر دی ہے اور اسی طرح شادی وغیرہ میں بند وقوں سے فائز نگ کرنے اور توپ سے گولہ باری کرنے کے جوازیں بھی کوئی شبہ نہیں۔

الجواب

اللهم لك الحمد واليك المصدا
صل على جيبك النور مانح
السرور وعلى آله وصحبه الى يوم
النشور ضرب الدف لاعلان
النكاح و اظهار السرور في
مستحبات الافراح جائز
ومباح ما فيه جناح بل
مندوب ومطلوب بالقصد
المحبوب لكن يكره للرجال بكل
حال وانما جوازہ للنساء على
ما قاله فحول العلماء وانما
ينبغي لنحو الجوارى من الاماء و
الذرارى دون السردات ذوات
الهيأت في الدر المختار جازم ضرب
الدف فيه انه يريد العرس قال في
رد المحتار جواز ضرب الدف فيه خاص
بالنساء كما في البحر عن المعراج بعد
ذكره انه مباح في النكاح وما في معناه
من حادث سرور قال
وهو مكروه للرجال على

اے اللہ! تیرے ہی لئے سب تعریف ہے اور
تیری ہی طرف بندوں کا قصد ہے اور اپنے
مبارک جیب پر رحمت بھیج جو خوشی عطا کر نیوالے
شر انگیز کاموں سے روکنے والے اور قیامت کے
دن تک ان کی آل اور ساتھیوں پر نزول رحمت
ہو، ہاں اعلان نكاح اور اظہار خوشی کے لئے
مستحب مواقع میں دف بجانا جائز اور مباح ہے
بلکہ اچھے ارادے سے مندوب و مطلوب ہے
لیکن مردوں کے لئے ناپسندیدہ ہے البتہ عورتوں
کے لئے جائز ہے جیسا کہ اکابر علماء نے ارشاد
فرمایا۔ اسی طرح چھوٹی بچیوں کے لئے خواہ آزاد
ہوں یا لونڈیاں دف بجانا جائز ہے نہ کہ ان
معرز شکل و شباهت رکھنے والی خواتین کیلئے۔
چنانچہ در مختار میں ہے: شادیوں میں دف بجانا
جائز ہے۔ علامہ شامی نے اپنے فتاویٰ میں
لکھا ہے کہ شادیوں میں دف بجانا عورتوں کے
ساتھ خاص ہے اس لئے کہ البحر الرائق میں
معراج الدرایہ کے حوالے سے منقول ہے کہ اس
مسئلہ کے ذکر کرنے کے بعد کہ نكاح اور اس
جیسی خوشی کے موقع پر اگرچہ دف بجانا مباح ہے

كل حال للتشبه بالنساء اه ، و
اخرج ابن جبان في صحيحه
عن ام المؤمنين الصديقة
رضي الله تعالى عنها قالت كانت
عندى جارية من الانصار
نمازحتها فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم يا عائشة
الا تغنين فان هذا الحى من
الانصار يجتوب الغناء ، قال
القارى قال التورپشتى يحتل ان
يكون على خطاب الغيبة بجماعة
النساء والسراد منهن من تبعها
في ذلك من الاماء والسفلة
فان الحرثيستنكفن من ذلك
وان يكون على خطاب
الحضور لهت ويكون من
اضافة الفعل الى الامر به والاذن
فيه قلت ويؤيده الرواية
الاثنية اسلمت معها
من تغني الاما

لیکن ہر حال میں مردوں کے لئے مکروہ ہے کیونکہ
اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی
ہے ، چنانچہ ابن جبان نے اپنی تصحیح میں سیدہ
عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے
تخریج فرمائی۔ مائی صاحبہ نے ارشاد فرمایا کہ میرے
پاس قبیلہ انصار کی ایک بچی تھی میں نے اپنی نگرانی
میں اس کی شادی کرائی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا تم گاتی نہیں ہو، کیونکہ
انصار تو گانے کو پسند کرتے ہیں۔ ملا علی قاری نے
فرمایا کہ محدث تورپشتی نے کہا یہاں اس لفظ
"تغنین" میں احتمال ہے کہ غیبت کے طریقے
پر عورتوں کی جماعت سے خطاب ہو اور ان سے
وہ باندیاں اور معمولی عورتیں مراد ہوں جو اس بچی کے
ساتھ بارات میں گئیں اس لئے کہ آزاد عورتیں اس
کام سے نفرت کرتی تھیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
یہ لفظ صیغہ حاضر کے طریقہ پر جو جس کی مخاطب عورتیں
ہوں اور فعل کی اضافت امر اور اجازت دینے والے
کی طرف ہو۔ میں کہتا ہوں کہ آئندہ کی روایت
اس کی تائید کرتی ہے جس کے یہ الفاظ ہیں "کیا تم
نے دلہن کے ساتھ کسی گویا عورت کو بھیجا ہے؟"

۱۔ ردالمحتار کتاب الشهادات باب قبل الشهادة دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۸۲/۴
۲۔ موارد النظم ان الی زوائد ابن جبان باب الغناء واللعب العرس حدیث ۲۰۲۱ المطبعة السلفية ص ۴۹۴
مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابن جبان فی صحیحہ کتاب النکاح باب اعلان النکاح مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۷۲
۳۔ مرقاۃ المفاتیح کتاب النکاح باب اعلان النکاح الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۱۴/۶

الجَلَّاجِلُ فَمِنْ اللّٰهُو الْبَاطِلُ وَ
 النّٰهِي عَنْهَا مَشْهُورٌ وَفِي زَبْرِ الصِّدْقِ
 مَذْبُورٌ وَذَلِكَ لِمَا فِيهِمَا مِنَ التَّطَرُّبِ
 وَقَدْ كَرِهُوا ضَرْبَ السَّادِجِ
 عَلَى هَيْئَةِ الطَّرَبِ فَكَيْفَ
 بِمَا بِهِ فِي نَفْسِهِ مَعِيبٌ وَقَدْ قَدَّمَ
 الْفَاضِلُ الْمُجِيبُ عَنْ الْعَلَامَةِ
 الشَّامِي عَنْ الْفَتَاوَى السَّرَاجِيَةِ
 أَنَّ هَذَا عَمَلُ جَوَانِ ضَرْبِ
 الدَّفِّ فِي الْعَرَسِ إِذَا لَمْ تَكُنْ
 لَهُ جَلَّاجِلٌ وَلَمْ يَضْرِبْ عَلَى
 هَيْئَةِ الطَّرَبِ لَمْ يَثْبُتْ وَجُودُهَا
 فِي الدَّفِّ فِي تَرَمَنِ الْحَدِيثِ
 وَالرَّسَالَةِ بَلْ هُوَ لِهَوِّ حَدِيثِ
 اخْتَرَعَهُ بَعْدَهُ أَهْلُ اللَّعِبِ
 وَالْبَطَالَةِ فِي الْمِرْقَاةِ شَرْحَ الْمَشْكُوتِ
 (فَجَعَلَتْ جَوَابِيَّاتٍ لَنَا) بِالتَّصْغِيرِ
 قِيلَ الْمُرَادُ بَهْتٌ بَنَاتُ الْإِنْصَارِ
 لَا الْمَمْلُوكَاتِ (يَضْرِبُ بِالْدَّفِّ)
 قِيلَ تِلْكَ الْبَنَاتُ لَمْ يَكُنْ
 بِالْفَاعِلَاتِ حَذَّ الشَّهْوَةِ وَكَانَ
 دَقِّهَتْ غَيْرُ مَصْحُوبٍ بِالْجَلَّاجِلِ
 قَالَ أَكْمَلَ الدِّينَ الْمُرَادُ بِهِ

رہا یہ کہ دف کی آواز گھنگھر و اور گھنٹی کی جھنکار کی
 طرح ہو تو یہ لہو باطل میں شمار ہے اور اس سے
 ممانعت مشہور ہے، چنانچہ یہ سینوں کی تھکیوں
 پر رکھا ہوا ہے اس لئے کہ اس میں خوش آوازی اور
 سر بلایں ہے، حالانکہ فقہائے کرام نے کسی سادہ
 چیز کو گانے کی شکل اور ہیئت پر بجانے کو مکروہ قرار
 دیا ہے پھر اس کا کیا کہنا جو بذاتہ عیب دار ہو،
 چنانچہ فاضل مجیب علامہ شامی سے بحوالہ فتاوی
 سراجیہ پہلے نقل کیا ہے کہ شادی میں دف بجانے
 کا جواز اس شرط سے مشروط ہے کہ اس میں
 ٹن ٹن کی آواز نہ ہو اور وہ گانے کی ہیئت پر بھی
 نہ بجا یا جائے اہ حدیث اور رسالت کے زمانے
 میں دف کے لئے ٹن ٹن کی سر ملی آواز نہ تھی
 بلکہ یہ کھیل تماشے کی باتیں زمانہ رسالت کے
 بعد ارباب باطل نے ایجاد و اختراع کر لیں،
 چنانچہ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ ہمارے
 ہاں چند چھوٹی بچیاں تھیں جو دف بجا رہی تھیں،
 یہاں حدیث میں لفظ جویریات ہے جو جویریہ کی
 جمع اور صیغہ تصغیر ہے۔ کہا گیا کہ ان سے انصار
 کی چھوٹی بچیاں مراد ہیں لہذا باندیاں مراد نہیں،
 اور یہ بھی کہا گیا کہ مکمل جوان نہ تھیں اور ان کی دف
 کی آواز سر ملی اور ٹن ٹن والی نہ تھی۔ چنانچہ علامہ
 اکمل الدین نے فرمایا ان کی دف سے زمانہ متقدّم

الدف الذی کان فی نر من المتقد مین واما
ما علیہ الجلاجل فینبغی ان یکون
مکروها بالاتفاق اھ ملخصاً ولایذہبن
عنک ان اللہ وحقیقتہ حرام کلہا
دقہا وجلہا اما ما ابیح فی العرس
ونحوہ من ضرب الدف وانشاد
الاشعار المباحة بالقصد المباح
او المندوب لا للتلہی واللعب المعیوب
فانما سئى لہواً صوراً کما سمیت
السنن الثلث ملاعبة الفرس والمرأة
والرہی بذلک لذلک بالضرورة فلا
منافاة بین حدیث قرظہ بن کعب
وابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہما وقول المحقق العینی وغیرہ
انما کان منہما اذا کان للہو اما
لغیرہ فلا بأس کطبل الغزاة
والعرس، قال فی رد المحتار
نقلنا عن الکفایۃ شرح
المہدایۃ اللہو حرام بالنص
قال علیہ الصلوٰۃ والسلام
لہو المؤمن باطل الا
فی ثلث تادیبہ فرسہ

کی دف مراد ہے۔ رہی وہ دف کہ جس کی گھنٹی جیسی
آواز اور جھنکار ہو تو وہ بالاتفاق مکروہ ہے
(ملخص پورا ہو گیا) یہاں یہ بات ذہن نشین رہے
کہ درحقیقت ہر لہو حرام ہے خواہ آلات لہو کی
آواز باریک ہو یا موٹی۔ رہی یہ بات کہ شادی
وغیرہ کے موقع پر دف بجانا مباح ہے اور مندوب
ارادے سے جائز اشعار پڑھنا بشرطیکہ معیوب
طریقے پر نہ ہو، تو ان تمام باتوں کے مباح ہونے
کا حکم ہے البتہ اسے صورت لہو کہا گیا جیسا کہ تین
کاموں کو (یعنی عورت اور گھوڑے سے کھیلنا اور
تیر اندازی کرنا) جو درحقیقت سنت ہیں۔ اسی
وجہ سے اس ضرورت کی بنا پر انھیں لہو کا نام
دیا گیا لہذا قرظہ بن کعب اور ابو مسعود بدری
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اور محقق عینی وغیرہ
کے کلام میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ دف بجانے
کا جواز اس صورت میں ہے کہ جب بطور لہو
نہ ہو ورنہ منع ہے۔ اس کی مثال جیسے غازیوں
کا طبلہ اور شادیوں میں دف بجانا ہے۔ علامہ
شامی نے کفایہ شرح ہدایہ سے نقل کرتے ہوئے
فرمایا کہ نص کی بنیاد پر لہو حرام ہے چنانچہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ تین کھیلوں
کے علاوہ مسلمان کا ہر کھیل باطل ہے: (۱) گھوڑے

وفي رواية ملاعبته بفارسه ورميه
عن قوسه وملاعبته مع أهله
قلت رواية الحاكم عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بلفظ كل
شيء من لهو الدنيا باطل الاثلاثة
انتصالك بقوسك وتاديبك فرسك
وملاعبتك أهلك فانها
من الحق هذا مختصر
وقال صحيح على شرط
مسلم ، ونازع الزهبي
وصححه ابوحاتم و
ابونزرعة ارساله من
طريق محمد بن عجلان
عن عبد الله بن عبد الرحمن
بن ابي حسين قال
بلغني ان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم
قال فذكره في نصب
الرأية ، قلت محمد
صدوق من رجال مسلم
وعبد الله ثقة عالم

کو ادب سکھانا یعنی جہاد کے لئے تیار کرنا ، ایک
دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے کہ اپنے
گھوڑے سے کھیلنا (۲) کمان سے تیر اندازی
کرنا (۳) اپنی بیوی سے کھیلنا اور میں کہتا ہوں
کہ امام حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
سے حدیث مذکور کو ان الفاظ میں روایت
کیا ہے : ”سوائے تین کھیلوں کے دنیا کا
ہر کھیل باطل ہے (۱) اپنی کمان سے تیر اندازی
کرنا (۲) اپنے گھوڑے کو شائستگی سکھانا
(۳) اپنی گھر والی یعنی اہلیہ کے ساتھ کھیلنا ،
یہ تینوں جائز ہیں۔ یہ حدیث مختصر ہے۔ حاکم نے
کہا کہ یہ شرط مسلم کے مطابق صحیح ہے۔ علامہ بیہقی
نے اس میں نزاع کیا ہے۔ ابوحاتم اور ابوزرعہ
نے اس کے ارسال کو صحیح قرار دیا ہے جو محمد بن
عجلان کے طریقے سے عبد اللہ بن عبد الرحمن بن
ابی حسین سے مروی ہے چنانچہ اس نے کہا
کہ مجھے اطلاع پہنچی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے ارشاد فرمایا پھر اس نے حدیث
مذکور بیان کی ، نصب الراية میں یہی کہا گیا ہے
میں کہتا ہوں کہ محمد نامی راوی سچا ہے ، مسلم کے
رجال میں سے ہے ، عبد اللہ راوی ثقہ اور عالم

۱۔ رد المحتار کتاب المحظورات والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۲/۵
۲۔ المستدرک للحاکم کتاب الجہاد دار الفکر بیروت ۹۵/۲
۳۔ نصب الراية لاحادیث الهدایۃ کتاب النکاح فی البیع المکتبۃ الاسلامیہ بیاض ۲۴۳/۴

من رجال الستة كلاهما من صفار
التابعين فالحديث صحيح على
اصولنا على ان النسائي روى
بسند حسن عن جابر بن
عبد الله وجابر بن عمير رضي الله
تعالى عنهم عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال كل شيء ليس
من ذكر الله فهو لهو ولعب
الا ان يكون اربعة ملاعبة
الرجل امرأته وتاديب
الرجل فرسه ومشي الرجل
بين الغرضين وتعليم الرجل
السباحة واخرج الطبراني في
الاوسط عن امير المؤمنين عمر
رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كل لهو يكره الا
ملاعبة الرجل امرأته ومشي بين
الهدفين وتعليمه فرسه ،
فالحديث صحيح لا شك وكان
هذا هو مراد الفاضلين الكاملين
ذوي الرياسة والسلامة
والنفاسة والكرامة المجيب

ہے، صحاح ستہ کے رجال میں سے ہے، دونوں
اشخاص مذکور چھوٹے تابعین میں سے ہیں لہذا
حدیث ہمارے اصول وقواعد کے مطابق صحیح
ہے، اس کے علاوہ امام نسائی نے اچھی سند
کے ساتھ اسے جابر بن عبد اللہ اور جابر بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے حوالے سے حضور علیہ
الصلوة والسلام سے روایت کیا ہے آپ نے
ارشاد فرمایا: ہر وہ چیز جس میں ذکر الہی
نہ ہو وہ کھیل اور تماشہ ہے لیکن چار چیزیں اس
سے مستثنیٰ ہیں (۱) مرد کا اپنی بیوی سے کھیلنا
(۲) اپنے گھوڑے کو شائستگی سکھانا (۳) مرد
کا دو فشانوں کے درمیان چلنا (۴) تیراکی سکھانا
امام طبرانی نے "الاوسط" میں امیر المؤمنین حضرت
عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ تخریج فرمائی کہ ہر کھیل
مکروہ ہے سوائے تین کاموں کے (۱) مرد کا
اپنی بیوی سے کھیلنا (۲) تیر اندازی کے دو فشانوں
کے درمیان چلنا (۳) اپنے گھوڑے کو سکھانا۔
لہذا حدیث بلاشبہ صحیح ہے، اور دو فاضلوں
کاٹوں کی شادی کے لہو مباح ہونے سے یہی
مراد ہے جو ریاست سلامت نفاست کرامت
والے میں ایک جواب دینے والا اور دوسرا

والمؤید بابا حاحا حة اللہو فی العرس اما
ضرب بندقة الرصاص لا اعلان
النکاح فلا شک ان الاعلان مطلوب
فیہ مندوب الید فصلاً بین النکاح
والسفاح الذی یکتم ولا یعلم والمقصود
اعلام الا باعد والا قاصی فان المحضوس
یعلمونه بالحضور ولذا امر بضرب
الدقوف واضطراب الاصوات علی وجه
المعروف فان العلم للقاضی انما
یحصل بما هو متعارف عندهم
وقد شمله قوله صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فصل
ما بین الحلال والحرام الصوت
والدف فی النکاح، رواہ
الاثنیۃ احمد والترمذی و
النسائی وابن ماجہ وابن
حبان والحاکم عن محمد بن حاطب
الجبلی رضی اللہ عنہ الترمذی و
صححه ابن حبان والدارقطنی والحاکم
وابن طاهر فلم یخصر
بالدف بل اطلقت الصوت

اس کی تائید کرنے والا ہے۔ رہی یہ بات کہ قلعی کی
رائفل سے نکاح کی تشہیر اور اعلان کرنا تو یہ مطلوب
مندوب ہے تاکہ نکاح اور بدکاری میں امتیاز
ہو جائے کیونکہ بدکاری کو چھپایا جاتا ہے بتایا اور
ظاہر نہیں کیا جاتا، جبکہ نکاح کی تشہیر کی جاتی ہے
کیونکہ اس سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ انتہائی دور
والے لوگ بھی آگاہ ہو جائیں کیونکہ قریب کے
لوگ تو قریب و جوار میں ہونے کی وجہ سے اس
معاملے کو بخوبی جانتے ہیں اس لئے دف بجانے
اور آوازوں کے پھیلانے کا حکم طریقہ معروف
کے مطابق دیا گیا ہے تاکہ قاضی کے لئے حصول علم
اس کے مطابق ہو جائے جو لوگوں میں متعارض
ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد
اس کو شامل ہے کہ حلال حرام میں فرق نکاح کے
موقع پر اعلان کرنے اور دف بجانے سے ہے۔
چنانچہ ائمہ کرام مثلاً احمد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ،
ابن حبان اور حاکم نے محمد بن حاطب جمعی کے حوالے سے
اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اسکی
تحسین فرمائی۔ ابن حبان، دارقطنی، حاکم
اور ابن طاہر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے لہذا
اعلان نکاح کو شارع نے دف بجانے کے ساتھ

لہ جامع الترمذی ابواب النکاح باب ما جاء فی اعلان النکاح امین مکتبی دہلی ۱۲۹/۱
سنن النسائی کتاب النکاح اعلان النکاح بالصوت الخ فور محمد کا رضائہ تجارت کتب کراچی ۹۰/۲
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح " " " " ایچ ایم سعید مکتبی کراچی ص ۱۳۸
مسند احمد بن حنبل حدیث محمد بن حاطب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۴۱۸ و ۴/۲۵۹

و غایر بالعطف والبندقة صوت
 يحصل به الاعلام بل ادخل
 في المرام قال القاري قال ابن
 الملك المراد الترغيب الى اعلان
 امر النكاح بحيث لا يخفى على الاباعد
 قال في شرح السنة معناه
 اعلان النكاح واضطراب
 الصوت به والذكر في
 الناس كما يقال فلان
 قد ذهب صوته في
 الناس اه قالهم مفقود
 ويفيد المقصود في الجواب
 موجود والمنع مردود و
 هل لاحداث ينهي
 عما لم ينه عنه الله
 ورسوله جل جلاله وصلي
 الله تعالى عليه وسلم
 اما نعم بعض جهلة
 الوهابية ولعمري
 منافي الوهابية الا
 الجهلة انه اسراف و
 الاسراف حرام فجعل
 منهم بمعنى الاسراف و

مخصوص نہیں کیا بلکہ صوت کو مطلق رکھا گیا اور دونوں
 میں حرف "و" تغایر کے لئے بڑھایا گیا اور
 رائل سے ایسی آواز پیدا ہوتی ہے کہ جس سے
 آگاہی نصیب ہوتی ہے بلکہ اسے مقصود میں زیادہ
 دخل ہے، ملا علی قاری نے فرمایا علامہ ابن ملک
 نے کہا کہ اس سے امر نکاح کے اعلان کرنے کی
 رغبت مقصود ہے تاکہ دور دراز والے لوگوں پر
 یہ معاملہ پوشیدہ نہ رہے۔ شرح السنۃ میں
 فرمایا گیا کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ نکاح کا اعلان
 اور اس کی آواز کی نشر و اشاعت ہو جائے اور
 لوگوں میں اس کا تذکرہ ہو جیسے کہا جاتا ہے کہ
 فلاں شخص کی آواز لوگوں میں پھیل گئی اور ان تک
 پہنچ گئی۔ خلاصہ کلام یہ کہ نہی مفقود اور افادہ
 مقصود ہے اور جواز موجود اور ممانعت مردود
 ہے، کیا کسی کے لئے گنجائش ہے کہ جس کام سے
 اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول گرامی منع نہ فرمائیں
 اس سے لوگوں کو روکے، ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا۔
 اللہ تعالیٰ کی شان عظیم ہے اور اس کے
 رسول کریم پر اس کی طرف سے ہدیہ درود و تسلیم
 ہو۔ رہا بعض جاہل وہابیوں کا یہ خیال کہ
 یہ اسراف ہے، مجھے اپنی بقا کی قسم وہابیوں میں
 سوائے جہالت کے کچھ نہیں۔ لہذا قول وہابیہ
 کہ یہ اسراف ہے اور اسراف حرام ہے، تو

ان کا یہ قول معنی اسراف سے جہالت ہے اور اس سے بھی عظیم جہالت ان کے بڑے جاہل سے صادر ہوئی اس نے اس کام کی حرمت میں قرآن مجید کی آیت مبارکہ پڑھ لی ”بے جا خرچ کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں“ اور وہ بیچارہ یہ نہ سمجھا کہ اچھی اور بُری غرض اور بے فائدہ کام میں خرچ کرنے میں کتنا واضح اور کھلا فرق ہے، اگر ہر خرچ کرنا مباح کام میں بلکہ اچھی غرض میں اسراف اور مذموم ہوتا تو جب اس کا اس سے معمولی درجہ میں بھی حصول ممکن ہوتا پھر کھانے پینے، نکاح کرنے، سواری، لباس اور جائے سکونت اور ان سب میں وسعت اختیار کرنا حرام ہوتا حالانکہ یہ اتفاق امت کے بالکل خلاف ہے اور صریح نصوص اس میں بغیر کسی نزاع کے وارد ہیں۔ غور کیجئے کہ ہمارا پروردگار عزت و عظمت کا مالک اپنے محبوب کریم کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرما رہا ہے: فرما دیجئے کس نے حرام کو دی اللہ تعالیٰ کی وہ زیب و زینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے ظاہر فرمائی اور وہ پاکیزہ کھانے کی چیزیں۔ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند

اعظم منه ان اجهلهم تلا في تحريمه
آية ات البذيرين كانوا اخوان
الشياطين، ولم يدر المسكين
ما في الانفاق في غرض
محمود وفي مذموم او في
عبث من بون مبين ولو كان
كل انفاق شئ في غرض مباح
بل ومحمود اسرافاً مذموماً
اذا امكن حصوله باقل
منه لكات كل توسع في
ماكل او مشرب او منكه او مركب
او ملبس او مسكن حراماً وهو
خلاف الاجماع والنصوص الصريحة
بغير نزاع وهذا سببنا عز و
جل قائل من حرم
نمينة الله التي اخرج
لعبادة والطيبات من
المرئيات، وهذا نبينا
صلى الله تعالى عليه
واله وسلم قائل
ان الله تعالى يحب
ان يبرى اشر نعمته

على عبده رواه الترمذی و
 حسنه والحاکم وصححه عن عبد الله
 ابن عمر وبن العاص رضی الله
 تعالیٰ عنهما مع قوله صلى الله
 تعالیٰ علیه وسلم فی الحديث
 الصحيح بحسب ابن آدم لقیسات
 یقمن صلبه الحديث ، وجعل
 لمن اثنی التلیث وقد اجمعوا
 علی جوازہ حتی الشبع و
 انت ترعى هؤلاء الناهین
 المجتہین علی الله تعالیٰ
 بما تصف السنتهم الکذب ، ان
 هذا احرام وهذا ممنوع
 یا کلون الالوان ویلبسون الرقاق
 ویفعلون یفعلون ولو اجتزأوا
 بعشر ما انفقوا کفراً وضرب
 الدف ایضاً لا یخلو عن نفقة
 إمتان و إمتا جرة

فرماتا ہے کہ اپنے کسی بندے پر آثارِ نعمت دیکھے،
 چنانچہ امام ترمذی نے اس کو روایت کر کے اس
 کی تحسین فرمائی، اور حاکم نے اس کو عبد اللہ
 بن عمرو سے روایت کیا اور اس کو صحیح قرار دیا۔
 اس کے باوجود کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
 حدیث صحیح میں یہ ارشاد موجود ہے، ابن آدم
 کے لئے غذا کے چند لقمے کافی ہیں جو اسکی پیٹھ
 کو سیدھا رکھیں (الحديث)۔ یہ اس کے لئے
 مقرر فرمایا جس نے تین لقموں کا انکار کیا حالانکہ
 اس کے جواز پر ائمہ کرام نے اتفاق کیا، تم دیکھتے
 ہو کہ ان روکنے والوں، اللہ تعالیٰ پر جرات کرنے
 والوں کو ایسی چیز ہے جو ان کی زبانیں جھوٹ
 بیان کرتی ہیں کہ یہ حرام ہے اور یہ منع ہے کہ
 لوگ رنگارنگ کھانے کھاتے ہیں باریک اور
 پتلا لباس پہنتے ہیں اور یہ اور وہ کرتے ہیں،
 کاش وہ لوگ اس دسویں حصے پر اکتفا کرتے
 جو انھوں نے خرچ کیا تو کافی تھا، اور یہ بھی
 خیال رہے کہ دف بجانا بھی خرچ سے خالی

- ۱ جامع الترمذی ابواب الادب باب ماجاء ان الله یحب ان یرى اثره الخ امین کمپنی دہلی ۱۰۵/۲
 المستدرک للحاکم کتاب الاطعمہ
 ۲ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ماجاء فی کراهیۃ کثرة الاکل امین کمپنی دہلی ۶۰/۲
 سنن ابن ماجہ ابواب الاطعمہ باب الاقتصاد فی الاکل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۴۸
 الترغیب والترہیب الترہیب من الامعان فی الشبع مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۶/۳
 ۳ القرآن الکریم ۳۶/۳

وَلَعَلَّهٗ قَدْ يَفْقَهُ ثَمَنَ الْبَارُودِ وَانْمَا السَّرَفُ
الصَّرْفُ اِلَى غَرَضٍ لَا يَحْصِدُ وَتَعْدَى الْقَصْدُ
وَتَجَاوِزَ الْحَدَّ فَانْظُرْ اِنَّ هَذَا مِنْ ذَاكَ
وَاللّٰهُ يَتَوَلَّى هَذَا كَ نَعْمَ مِنْ اَرَادَ التَّفَاخُرَ
فَذَلِكَ الْحَرَامُ جَمْلَةً وَاحِدَةً اِنَّ اللّٰهَ
لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ مَخْتَالًا فَخُورًا وَلَا اخْتِصَاصًا
لِهَذَا بِالْذِّمَّةِ وَالْبُنْدُوقَةِ بَلْ لَوْ تَلَا الْقُرْآنَ
وَنَوَى التَّفَاخُرَ لَكَانَ حَرَامًا مَحْظُورًا وَالتَّالِي
اَشْمًا مَوْزُورًا كَمَا لَا يَخْفَى فِهَذَا مَا عِنْدَنَا
فِي الْبَابِ وَرَبَّنَا سَبِّحْهُ اَعْلَمَ بِالصَّوَابِ
وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلٰى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا وَالْاٰلِ
وَالْاَصْحَابِ اٰمِيْنَ -

نہیں یا تو دف خریدنے پر خرچ آئے گا یا بجانے کی
اجرت دینی پڑے گی اور شاید یہ بارود کی قیمت سے
زیادہ ہو، اور خالص اسراف یہ ہے کہ ایسی
غرض کے لئے خرچ کیا جائے جس میں کوئی حُسن و
خوبی اور فائدہ نہ ہو، اور یہ میانہ روی سے تجاوز ہو
لہذا غور کیجئے کہ یہ کہاں اور وہ کہاں (بلکہ دونوں
میں واضح فرق ہے) اور اللہ تعالیٰ تیری ہدایت
کا مالک ہے۔ ہاں اگر کسی نے آپس کے خرچ
کرنے سے فخر کرنے کا ارادہ کیا تو یہ بالکل حرام
ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اترانے والے فخر کو نیوالے
کو پسند نہیں کرتا، لہذا حرمت کا دف اور
بندوق سے کوئی اختصاص نہیں بلکہ اگر آپس میں

تفاخر سے تلاوت کلام پاک کی جائے تو یہ بھی حرام اور ممنوع ہے، پس اس صورت میں تلاوت کرنے والا
گنہ گار اور گناہ برداشتہ ہوگا جیسا کہ مخفی نہیں، لہذا اس باب میں ہماری یہی تحقیق ہے، اور ہمارا
پاک پروردگار راہِ صواب کو اچھی طرح جانتا ہے، ہمارے آقا و سرار اور ان کی آل اولاد و صحابہ
پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی بارانِ رحمت ہو، آمین! (ت)

مسئلہ ۹۷ از مدراس جناب دھاری دسگ شب گرامین سٹریٹ مرسلہ مولوی حاجی سید عبدالغفار
صاحب بنگلوری۔

پھولوں کا سہرا جس میں نلکیاں اور پتی وغیرہ نہ ہو جائز ہے یا نہیں؟ بیتنا و توجروا (بیان کرد
تا کہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پھولوں کا سہرا جیسا سوال میں مذکور رسومِ دنیویہ سے ایک رسم ہے جس کی ممانعت شرعِ مطہر سے
ثابت نہیں، نہ شرع میں اس کے کرنے کا حکم آیا، تو مثل اور تمام عادات و رسومِ مباحہ کے بجا رہے گا۔

شرع شریف کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز کو خدا و رسول اچھا بتائیں وہ اچھی ہے اور جسے بُرا بتائیں وہ بُری اور جس سے سکوت فرمائیں یعنی شرع سے نہ اس کی خوبی نکلے نہ بُرائی وہ اباحتِ اصلیہ پر رہتی ہے کہ اس کے فعل و ترک میں ثواب نہ عقاب۔ یہ قاعدہ ہمیشہ یاد رکھنے کا ہے کہ اکثر جگہ کام آئے گا، آجکل مخالفین اہلسنت نے یہ روش اختیار کر لی ہے کہ جس چیز کو چاہا شرک، حرام، بدعت، ضلالت کہنا شروع کر دیا اگرچہ وہ فعل صحابہ کرام یا تابعین عظام یا ائمہ اعلام سے ثابت ہو، اگرچہ وہ فعل اُس نیک بات کے علوم و اطلاق میں داخل ہو جس کی خوبیاں صریح قرآن مجید و حدیث شریف میں مذکور ہیں، پھر سہرے وغیرہ رسمی باتوں کی تو کیا حقیقت ہے، اور اس پر طرہ یہ ہوتا ہے کہ اہلسنت سے پوچھتے ہیں تم جو ان چیزوں کو جائز بتاتے ہو قرآن و حدیث میں کہاں جائز لکھا ہے حالانکہ ان کو اپنی خوش فہمی سے اتنی خبر نہیں کہ جائز کہنے والا دلیل خاص کا محتاج نہیں، جو ناجائز کہے وہ قرآن و حدیث میں دکھائے کہ ان افعال کو کہاں ناجائز کہا ہے، کیا اہلسنت پر لازم ہے کہ وہ جس جس چیز کو جائز و مباح بتائیں اس کی خاص صورت کا حکم صریح قرآن مجید و احادیث شریف میں دکھائیں اور تم پر کچھ ضرور نہیں کہ جس چیز کو حرام بدعت گمراہی کہو خاص اس کی نسبت ان حکموں کی تصریح کتاب و سنت میں دکھا دو۔ ان امور کی قدرے تفصیل مسئلہ قیام میں فقیر نے ذکر کی اور تینوں کامل تصانیف علمائے اہلسنت میں ہے۔

شکراً للہ تعالیٰ مساعیہم الجمیلۃ۔

جب یہ قاعدہ شرعیہ معلوم ہو لیا تو سہرے کا حکم خود ہی کھل گیا۔ اب جو ناجائز، حرام، بدعت، ضلالت بتائے وہ خود قرآن مجید و حدیث شریف سے ثابت کر دکھائے، ورنہ جانِ برادر! شرع تمہاری زبان کا نام نہیں کہ جسے چاہو بے دلیل حرام و ممنوع کہہ دو۔ اور سفہائے مخالفین جو اس قسم کے مسائل میں حدیث من احدث فی امرنا وغیرہ پیش کرتے ہیں محض بے محل و اغوائے جہال کہ اس قدر تو طائفہ اسمعیلیہ کو بھی مسلم کہ بدعت ضلالت وہی ہے جو بات دین میں نئی پیدا ہو اور دنیوی رسوم و عادات پر حکم بدعت نہیں ہو سکتا مثلاً انگرکھا پہننا، پلاؤ کھانا یا ڈولہا کو جامہ پہننا، دامن کو پاکی میں بٹھانا۔ اسی طرح سہرا کہ اُسے بھی کوئی دینی بات سمجھ کر نہیں کرتا، نہ بغرض ثواب کیا جاتا ہے بلکہ سب ایک رسم ہی جان کر کرتے ہیں، یاں اگر کوئی جاہل اجمل ایسا ہو کہ اُسے دینی بات جانے، تو اس کی اس بیہودہ سمجھ پر اعتراض صحیح ہے، اسی طرح سہرے کے باب میں حدیث من تشبه بقوم فهو منهم (جو کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہو جائے گا۔ ت)

پیش کرنا اور یہ کہنا کہ ہندو بھی سہرا باندھتے ہیں تو ان سے مشابہت نکلے گی محض غلط کہ حدیث میں لفظ تشبہ مذکور ہے اور اُس کے معنی اپنے آپ کو کسی کے مشابہ بنانا تو حقیقہً یا حکماً قصید مشابہت پایا جانا ضرور ہے، مثلاً ایک شخص کوئی فعل خاص اس نیت سے کرے کہ کفار کی سی شکل پیدا ہو اگرچہ وہ یہ ارادہ نہ کرے مگر وہ فعل شعار کفار اور ان کی علامت خاصہ ہو جس سے وہ پہچانے جاتے ہوں، جیسے سر پر چوٹیاں، ماتھے پر ٹیکہ، گلے میں جینوا، الٹے پردے کا انگرکھا و علیٰ ہذا القیاس۔ تو بیشک ان صورتوں میں ذم و وعید وارد۔ اور حدیث من تشبہ اس پر صادق، نہ یہ کہ مطلقاً کسی بات میں اشتراک موجب ممانعت ہو۔ یوں تو انگرکھا ہم بھی پہنتے ہیں ہندو بھی پہنتے ہیں، پھر کیا اس وجہ سے انگرکھا پہننا ہم پر حرام ہو جائے گا، اور اگر پردے کا فرق کفایت کرے تو کیا نلکیوں اور پتی کا نہ ہونا اور اس سہرے کی صورت اُن کے سہرے سے جدا ہونا کافی نہ ہوگا۔ اصل بات یہ ہے کہ بر بنائے تشبہ کسی فعل کی ممانعت اُسی وقت صحیح ہے کہ جب فاعل کا قصید مشابہت ہو یا وہ فعل اہل باطل کا شعار و علامت خاصہ ہو جس کے سبب سے وہ پہچانے جاتے ہوں، یا اگر خود اُس فعل کی مذمت شرع مطہر سے ثابت ہو تو بُرا کہا جائے گا ورنہ ہرگز نہیں اور سہرا ان سب باتوں سے پاک ہے۔

یہ قاعدہ بھی ضرور یاد رکھنے کا ہے جس سے مخالفین کے اکثر اوہام کا علاج ہوتا ہے،
در مختار میں بحر الرائق سے منقول،

التشبیہ بہم لایکرہ فی کل شیء بل فی الذموم
وفیما یقصد بہ التشبیہ
اہل کتاب سے تشبہ ہر چیز میں مکروہ نہیں بلکہ
جُبری بات میں۔ اور وہاں کہ ان سے مشابہت
کا قصد کیا جائے۔

مولانا علی قاری شرح فقہ اکبر امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں،

اتما منوعون عن التشبیہ بالکفرۃ و اہل
البدعة فی شعارہم لا منہیون عن کل
بدعة ولو كانت مباحة سوا
کانت من افعال اہل السنة او من
ہم کو یہ منع ہے کہ کفار و اہل بدعت کے شعار میں
تشبہ کریں نہ یہ کہ ہر بدعت منع ہو اگرچہ مباح ہو،
اب چاہے وہ اہلسنت کے افعال سے ہو یا کفار
بتہ عین کے فعلوں سے، تو مدار کار

افعال الکفرۃ و اهل البدعة فالمدار شعار پر ہے۔
 علی الشعار

بالجملہ خلاصہ یہ ہے کہ سہرا نہ شرعاً منع نہ شرعاً ضروری یا مستحب، بلکہ ایک دنیوی رسم ہے،
 کی تو کیا، نہ کی تو کیا۔ اس کے سوا جو کوئی اسے حرام گناہ بدعت ضلالت بتائے وہ سخت جھوٹا، برسرِ
 باطل، اور جو اسے ضروری لازم اور ترک کو شرعاً موجب تشنیع جانے وہ بڑا جاہل۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 وعلمہ اتم واعلم

کتبہ
 عبدہ المذنب الفقیر احمد رضا البریلوی عفی عنہ

رسالہ

ہادی الناس فی رسوم الاعراس
 ختم ہوا

حدود و تعزیرات

مسئلہ ۹۸ مولوی عبدالنار صاحب از بمبائے ۲۲ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس عورت میں کہ زید نے کسی روز عرو سے کوئی بات کی تنازع کیا بعد ازاں عرو کے اوپر سرار محفل حملہ کے انھوں نے تہمت دیا اور کہا کہ اہل مجلس نے اگر اس کو کھائے تو میں نہیں ہوں اہل مجلس نے کہا کیوں اسی وقت زید نے جواب دیا کہ عرو بدکار ہے اس کی کے ساتھ، پھر عرو نے اس بات پر مقدمہ دار کیا حاکم سے ممبر کے پاس حکم آیا کہ یہ مقدمہ صحیح ہے یا نہیں، بعد اس کے ممبر نے حملہ والوں کو پہنچایا کہ یہ معاملہ صحیح ہے یا نہیں ان کو کون نے کہا کہ کہا ہاں یہ جو مقدمہ عرو نے دار کیا صحیح ہے پھر وہاں زید نے حاضر ہو کر کہا میں اہل مجلس سے اور پچپن صاحب سے خواستگار ہوں کہ یہ میں نے افتر اور جھوٹ کہا معافی کا خواستگار اس حالت میں عرو کو اہل محلہ اور ممبر صاحب نے بلوایا اور کہا ان کو متاخر دو انھوں نے ان لوگوں کی بات کو متاخر کیا بعد اسکے قریب ایک سال یا دس ماہ کے پھر کما زید نے عرو سے لے کر کھانے میں نہیں ہوں تب سرداران اہل مجلس نے کہا کیا سبب ہے فوراً جواب دیا کہ میں نے پہلے جو بات ظاہر کیا تھا وہی ہے تب سرداران اہل محلہ نے گواہ طلب کیا اس نے کہا ہے فلاں فلاں شخص اس مجلس میں حاضر ہے ان لوگوں نے بھی کہا کہ آپ کی زبان سے اگلے سال سنا تھا فی الحال ہم لوگ کچھ نہیں جانتے پھر اہل مجلس نے کہا کہ آپ کے اور کوئی گواہ ہے انھوں نے جواب دیا کہ ہے عرو بکر خالدہ عبداللہ وغیرہ ان لوگوں نے ان سب نے پوچھا یہ بات زید نے جو کہا صحیح ہے یا نہیں عرو بکر وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگوں نے ایک عورت سے

سنا تھا اُس عورت سے بھی پوچھا تو عورت بھی اس وقت مانع ہے پھر جمعہ کے دن سب مصلیوں کے مقابلہ
 زید سے پوچھا تو انھوں نے جواب دیا کہ ہاں میں بھی سنا اور جو میرا شاہد ہے وہ بھی مانع ہے بلکہ بعضوں کی
 طرف اشارہ کیا تھا انھوں نے مسجد ہی میں منع کیا اس حال میں زید پر حد قذف لازم آتا ہے یا نہیں، اگر
 آتا تو بالمال ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اگر تعزیرات ساتھ مال کے ہو کہ قذف
 ہوتا ہے، کوئی مقدار معین ہو لینا اور اس مال کا مستحق کون ہے؟ از روئے شرع کے مع الدلائل بیان فرمائیے
 اور اگر وہ شخص توبہ کرے معافی کی امید ہے یا نہیں؟ یتنوا بالکتاب وتوجدوا یوم الحساب (کتاب سے
 بیان فرمائیے اور روزِ حساب اجر پائیے۔ ت)

الجواب

صورتِ مستفسرہ میں زید ضرور مرتکب قذف کا ہوا اس نے سخت گناہ کبیرہ کیا اسلامی سلطنت میں
 وہ اسی کوڑوں کا سزاوار تھا۔

قال الله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم
 الله تعالى نے فرمایا، تہمت لگانے والوں کو اسی
 کوڑے لگاؤ پھر کبھی بھی ان کی گواہی نہ مانو اور وہی
 الفاسقون ہیں۔ (ت)

مگر یہاں نہ اسلامی سلطنت ہے نہ حدود جاری ہو سکتے ہیں نہ غیر سلطان کو حد کا اختیار ہے اور تعزیر بالمال
 منسوخ ہے کما حقہ الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ (جیسا کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 نے اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور منسوخ پر عمل جائز نہیں صرف چارہ کاریہ ہے کہ اُسے برادری سے
 خارج کریں مسلمان اس سے میل جول چھوڑ دیں جب تک توبہ نہ کرے اگر توبہ کرے تو اللہ عزوجل قبول
 فرمانے والا ہے۔ خود کریمہ مذکورہ میں الا الذین تابوا کا استثناء ہے مگر اس کی توبہ صرف یہی نہ ہوگی کہ
 اللہ عزوجل کے حضور تائب ہو بلکہ لازم ہوگا کہ عمر سے اپنے قصور کی معافی مانگے کہ وہ نہ صرف حق اللہ بلکہ
 حق العبد میں بھی گرفتار ہے اور تنہائی میں توبہ بھی کافی نہ ہوگی اس نے مجمع میں گناہ کیا ہے مجمع ہی میں توبہ
 کرے، حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا علمت سینه فاحداث عندھا توبۃ السر
 بالسر والعلانیۃ بالعلانیۃ واللہ تعالیٰ اعلم
 جب تو کوئی گناہ کرے تو چھپے گناہ کی خفیہ اور بر ملا
 گناہ کی اعلانیہ توبہ کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۹ مسئلہ نور اللہ صاحب پیش امام و عبدالحی زمیسنڈار وغیرہ ساکنان سردارنگر تھانہ جہان آباد
ضلع پٹی جھیت ۲۳ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

نحمدہ و نصلی علی سولہ الکویم ، کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مدد علی نام قوم فقیر ساکن سردارنگر ایک عورت نکاحی بھگالایا ہے اور عرصہ دو برس سے اس سے زنا کرتا ہے جب اُس کو ہم لوگوں اور برادری والوں نے تنگ کیا تو مستحق مذکور کو مبلغ سو روپیہ اور عورت کو لے کر موضع ہر پور پنچایت گیا اور کہا کہ یہ عورت اور یہ روپیہ موجود ہے میرا فیصلہ کرادو۔ مستحق شہادہ و بھگن شاہ وغیرہ ساکنان ہر پور پنچوں نے روپیہ لے کر اپنے پاس جمع کر لیا اور عورت مستحق مذکور کو واپس دے دی اور جس کی بی بی تھی اس کو نہیں دی اور نہ اس کو روپیہ دے کر استعفا لیا اب جو ہم گاؤں والوں نے مستحق مدد علی کو سخت کیا تو وہ کہتا ہے میں کیا کروں میرا روپیہ پنچوں میں جمع ہے وہ نہ استعفا دلاتے ہیں اور نہ روپیہ مجھ کو واپس دیتے ہیں کہ میں خود مدعی کو راضی کر لوں ، ایسے جھگڑے میں دو برس ہو گئے اب ہم گاؤں والے اس کا کیا تدارک کریں کیونکہ انگریزی عملداری ہے اگر اس کا حقہ پانی بند کریں تو وہ عدالت میں ناشی ہوگا لہذا جواب سے مشرف فرمائے جائیں فقط۔

الجواب

اُس شخص پر فرض ہے کہ اُس عورت کو اپنے سے جدا کر دے اور یہ اس کا عذر جھوٹا ہے کہ میں کیا کروں میرا روپیہ پنچوں کے پاس جمع ہے روپیہ جمع کر دینے سے زنا حلال نہیں ہو سکتا ، اگر وہ اُسے نہ نکالے تو مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سے میل جول ترک کر دیں برادری سے خارج کر دیں اور اس میں ان پر کوئی جرم عائد نہیں ہو سکتا یہ کوئی قانون نہیں ہے کہ جو زانی کو اپنا حقہ پانی نہ دے وہ مجرم ہے اپنے حقہ پانی کا ہر شخص کو اختیار ہے جسے چاہے دے جسے چاہے نہ دے اور اس صورت میں فقط وہی شخص مجرم نہیں بلکہ ان پنچوں پر بھی شرعی الزام بشدت قائم ہے جنہوں نے اس کا روپیہ لے کر دبا لیا اور عورت زنا کے لئے اسے واپس دی وہ سب عذاب الہی کے مستحق ہیں ان پر فرض ہے کہ اس کا روپیہ واپس دیں اور توبہ کریں اور قدرت رکھتے ہوں تو عورت کو اس سے چھڑا کر اس کے شوہر کے پاس بھیج دیں ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ مستولہ احمد الدین مقام مکہ بوندہ شنبہ ۱۲ شوال المکرم ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید ایک مسجد میں پیش امام ہے اور عام لوگوں نے یہ شہرت دی ہے کہ زید نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا ہے اور جب حلفیہ شہادت

لی گئی تو عینی شہادت کوئی نہیں دیتا ہے اور کہتے ہیں کہ ہم نے فلاں سے سنا ہے اور اس سے پوچھو تو وہ یہ کہتا ہے کہ میں نے فلاں سے سنا ہے عینی شہادت کوئی نہیں بیان کرتا ہے ایسی صورت میں بعض اشخاص نے زید کے پیچھے نماز پڑھنی چھوڑ دی ہے اگر احتیاطاً ایسی حالت میں زید سے توبہ و استغفار کرائی جائے تو اس کی امامت درست ہوگی یا نہیں اور عام لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب تک علماء فتویٰ نہ دیں گے تو ہم اس کے پیچھے نماز نہ پڑھیں گے آیا ایسی حالت میں وہ توبہ و استغفار کرے اور پھر نماز پڑھائے تو زید کے پیچھے نماز جائز ہوگی یا نہیں؟ اور زنا پر عند المشرع شریف کے گواہوں کی ضرورت ہے اور وہ کیسے ہوں؟ فقط

الجواب

مسلمان پر بدگمانی حرام ہے،

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم يله
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو کیونکہ کچھ
گمان گناہ ہیں۔ (ت)
خاص معائنہ کے چار گواہ مرد ثقہ متقی پرہیزگار درکار ہیں بغیر اس کے جو اسے متہم زنا کرے گا شرعاً استی
کوڑوں کا مستحق ہوگا، زید کی امامت میں کوئی حرج نہیں اور توبہ و استغفار مسلمان کو ہر حال میں چاہیے۔
والله تعالى اعلم

مسئلہ مسئلہ محمد ظہور سوداگر پارچہ المورۃ متصل جامع مسجد کارخانہ بازار ۱۵ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ،
بوڑھے زانی کی کیا سزا ہے حالانکہ اس کی جوان اور تندرست بی بی اُس کے پاس موجود ہو اور وہ
ایک مشرکہ سے زنا کرے۔ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

زنا کی سزا آخرت میں عذابِ نار ہے اور دنیا میں حد ہے جس کا سلطان اسلام کو اختیار ہے،
حدیث میں ارشاد ہوا،

”اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ دشمن تین شخص ہیں، مقلس متکبر اور بوڑھا زانی اور
جھوٹ بولنے والا بادشاہ“
والله تعالى اعلم

۱۔ القرآن الکریم ۱۲/۴۹

۲۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان غلط تحریم اسبال الازار الخ قیدی کتب خانہ کراچی ۱/۱۷
کنز العمال حدیث ۳۵۹۳۵ مؤستہ الرسالہ بیروت ۵۹/۱۶

مسئلہ از امرتسر سید بڑھے شاہ صاحب ۲۳ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

جنھوں نے زنا کاری اور ناچنا گانا پنا پیشہ بنا رکھا ہے بلکہ پیشہ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور اس فعل شنیع پر اصرار کئے بیٹھے ہیں اور اسی پر اُن کی عمر گزرتی ہے اور اسی زنا کی آمدنی پر اُن کا کھانا پینا پہننا اور تمام امور ہوتے ہیں اہل اسلام کو اُن کے ساتھ کیسا برتاؤ کرنا چاہئے ان کے ساتھ میل جول بات چیت کرنا ان کے یہاں سے کچھ کھانا پینا یا ان کی خیرات صدقات سے کچھ حاصل کرنا یا اُن کا کوئی کام کرنا اس کی اجرت لینا یا اُن کا جنازہ پڑھنا یا شریک جنازہ ہونا یا انھیں غسل دینا یا اُن کے ہاتھ کوئی چیز اس آمدنی کے عوض فروخت کرنا یا ان سے خریدنا وغیرہ وغیرہ شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب

ان سے میل جول نہ چاہئے،

قال الله تعالى واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذکوی مع القوم الظالمین۔^۱
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر تمھیں شیطان کسی بھلاوے میں ڈال دے تو پھر یاد آجانے کے بعد کبھی ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ (ت)

بلکہ اور بہت فاسقوں سے اس بارے میں ان کا حکم ارشاد ہے کہ ان سے ملنے میں آدمی متہم ہوتا ہے اور موضع تہمت سے بچنے کا حکم نوکد ہے۔ حدیث میں ہے،

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقفن مواقع التہم۔^۲
جو کوئی اللہ تعالیٰ اور دن قیامت پر یقین رکھتا ہے تو اسے چاہئے کہ مقامات تہمت میں نہ ٹھہرے (ت)

زنا وغنا پر جو مال حاصل کیا جاتا ہے وہ ان لوگوں کی ملک نہیں ہوتا اُن کے ہاتھ میں مثل مغصوب ہوتا ہے کما صرح بہ فی الفتاویٰ العالمگیریہ وغیرھا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری اور دوسرے فتاویٰ میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے۔ ت) نہ اس کا اجرت میں لینا جائز نہ کسی چیز کی قیمت میں لینا جائز، صدقہ و ہدیہ تو دوسری بات ہے بلکہ وہ جو کچھ کسی فقیر کو دے اُسے خیرات کہنا حرام ہے اُس پر امید ثواب رکھنے کو علماء نے کفر لکھا ہے، اور جو مال بعینہ انھوں نے ان حرام افعال کے عوض حاصل کیا اس کا خریدنا بھی حرام، اس کا کھانا بھی حرام، ہاں اگر یہ مال انھوں نے خریدا ہو اگرچہ اپنے زیر حرام سے اور اس پر

۱۔ القرآن الکریم ۶/۶۸

۲۔ مراقی الفلاح علی ہاشم عاشیہ المطاوی باب ادراک الفریضۃ نور محمد کارخانہ کراچی ص ۲۲۹

عقد و نقد جمع نہ ہوئے ہوں یعنی یہ نہ ہوا ہو کہ وہ حرام روپیہ دکھا کر کہا کہ اس کے عوض دے دے اور وہی روپیہ ثمن میں دے دیا کہ یوں تو جو کچھ وہ خریدیں وہ بھی حرام ہے علی ما قالہ الامام الکونین علیہ الفتویٰ (اس بنا پر جو کچھ امام کونین علیہ الرحمۃ نے ارشاد فرمایا اور اسی پر فتویٰ ہے - ت) ہاں اگر یوں ہوا مثلاً کہا ایک روپیہ کی فلاں چیز دے دے اس نے دے دی اس نے اپنا زبرد حرام ثمن میں دیا تو اگرچہ اسے ثمن میں صرف کرنا حرام تھا مگر جو چیز خریدی وہ حرام نہ ہوئی ایسی خریدی ہوئی چیز کا اُن سے خریدنا جائز ہے اور ناج وغیرہ اس طور پر خرید کر پکایا ہو تو اس کا کھانا بھی حرام نہیں مگر انکے یہاں کھانا پینا ویسے ہی ممنوع ہے - رہا جنازہ اور اس کی نماز، اگر یہ لوگ مسلمان ہوں تو ضرور فرض ہے، حدیث میں ارشاد ہوا:

الصلوة واجبة علی کل مسلم تم پر ہر مسلمان کے جنازے کی نماز فرض ہے
یموت براکان او فاجرا وان هو عمل وہ نیک ہو یا بد، اگرچہ اس نے کبیرہ گناہ
الکبائر علیہ کئے ہوں۔

مگر اس قسم کے جو پیشہ ور لوگ ہیں ان کا ایمان سلامت رہتا بہت دشوار معلوم ہوتا ہے اُن کے یہاں کی رسم سُنی گئی ہے کہ جب لڑکی سے اول بار زنا کرتے ہیں اُسے وَلَحْن بناتے ہیں اور نیا زلاتے ہیں اور مبارک سلامت ہوتی ہے ایسا ہے تو یقیناً وہ سب کافر ہو جاتے ہیں اُن پر نماز حرام اُن کے جنازہ کی شرکت حرام۔ نَسَأَ اللہ العفو والعافیة (ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت کا سوال کرتے ہیں - ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۰۴ مسئلہ ازدواجیوں کے تحصیل دُکے ضلع سیالکوٹ مرسلہ محمد قاسم صاحب مدرس مدرسہ
۶ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) زید نے بکر کو زنا کی تہمت لگائی۔

(۲) ایک عورت زانیہ اپنے گناہ سے ایک عالم متدین کے ہاتھ پر تائب ہو گئی ہے لیکن اب بھی چند ایک آدمی اسی کی برادری میں سے اس کو گزشتہ گناہ کے ساتھ مفسوب کرتے ہیں اور میرا سمجھ کر اس کو اس کے خاوند کے گھر میں آباد نہیں ہونے دیتے حالانکہ اس کا خاوند اس کے

آباد کرنے میں راضی ہے، ایسے اشخاص کے واسطے از روئے شرع شریف کیا حکم ہے؟

الجواب

(۱) مسلمان کو زنا کی تہمت بے ثبوت شرعی لگانے والا فاسق، مردود الشہادۃ، انشی کورٹوں کا شرعاً سزاوار ہے یہاں دنیا میں نہیں ہو سکتے آخرت میں استحقاق عذاب نار ہے۔

(۲) گناہ سے توبہ کرنے والے کو اگلے گناہ سے عیب لگانا سخت حرام ہے ایسے کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ مرے گا جب تک خود اس گناہ کا مرتکب نہ ہو،

اخبر الترمذی وحسنہ عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من عتراه اخاه بذنوب لم یمت حتی یعملہ قال المناوی السرا من ذنب قد تاب منه کما فسرہ بہ ابن منیع آھ، و قد جاء کذا مقیداً فی روایۃ ذکرہا فی الشرعۃ قالہ فی الحدیث یقیناً النذیریۃ

امام ترمذی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت فرمائی جبکہ امام ترمذی نے اس حدیث کی تحسین فرمائی، جو کوئی اپنے بھائی کو کسی گزشتہ گناہ پر عار دلانے وہ نہ مرے گا مگر جبکہ خود اس گناہ کا مرتکب ہو۔ امام مناوی نے فرمایا

کہ حدیث پاک میں گناہ سے وہ گناہ مراد ہے جس سے کرنے والے نے توبہ کر ڈالی، جیسا کہ ابن منیع نے اس کی وضاحت فرمائی آھ۔ اور ایک دوسری روایت میں ذنب کے ساتھ قید مذکور ہے جس کو شرعۃ الاسلام میں نقل فرمایا، چنانچہ حدیقہ ندیہ میں اس کو بیان فرمایا۔ (ت)

اور زن و شو میں جذباتی ڈالنا شیطان کا کام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، لیس متامن خب امرأۃ علی نرجھہا وہ آدمی ہم میں سے نہیں کہ جو دو غابازی سے عورت سداۃ ابوداؤد والحاکم بسند

لہ جامع الترمذی ابواب صفۃ القیامۃ
لہ التیسیر شرح جامع الصغیر تحت حدیث من غیر اخاہ الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض
لہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی من خب مملوک الخ آفتاب عالم پریس لاہور
المستدرک للحاکم کتاب الطلاق دار الفکر بیروت
معجم الادب للطبرانی حدیث ۸۰۱۸ مکتبۃ المعارف ریاض
۴۳/۲ امین کمپنی دہلی
۴۳۲/۲
۳۴۶/۲
۱۹۶/۲
۱۲/۹

صحیح عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الصغیر
عن ابن عسرو فی الادسط کا بی یعلی الراوی
بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم - واللہ تعالیٰ اعلم -
صحیح سند سے اس کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا
اور امام طبرانی نے معجم صغیر میں عبد اللہ ابن عمر سے
اور معجم اوسط میں ابو یعلیٰ کی طرح صحیح سند سے عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵ از ناتھ دوارہ ریاست اودھور ملک میواڑ
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص صاحب علم امر و نہی سے
واقف ہیں مگر وہ شخص نہ کبھی رمضان المبارک کے روزے رکھتے ہیں اور نہ کبھی نماز پڑھتے ہیں، جمعہ کے
روز بطور ریاکاری مسجد میں آنکر جمعہ ادا کرتے ہیں تو ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے، اس شخص کو کیا کہنا
چاہئے؟ اور مسلمانوں کو اس کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا لازم ہے؟ اس کا جواب مع حدیث و فقہ کے مرقوم
فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب

وہ شخص سخت فاسق فاجر مستحق جہنم ہے، مسلمانوں کو اس سے احتراز چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۰۶ از پوسٹ آفس موضع شرشدی ضلع نواکھالی بنگال مرسلہ سید عبد الرحمن صاحب
یکم ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

قبلہ من مدظلہ بعد سلام و قد مبوی عرض ہے ایک شخص نے چار پائے و طی کیا اس پر ایک عالم نے
کہا کہ تم اتنے روپیہ بطور زجر کے ادا کرو تا کہ آئندہ کوئی آدمی مرکب گناہ نہ ہو اس سے روپیہ لے کر مسجد کے لئے
چٹائی خرید کر دیا گیا اب وہ شرعاً درست ہے یا نہیں؟ بیتنوا (بیان فرمائیے۔ ت) فتویٰ کی عبارت ذرا
لمبا اور فتویٰ لمبا ہونے سے عوام زیادہ اعتبار کرتا ہے، چونکہ اس و طی کے لئے کفارہ کا حکم نہیں ہے اگر
کفارہ ہوتا بیشک غریب کا حق تھا یہ روپیہ زجر آیا عبرت لایا گیا ہے اور وہ نیک کام میں صرف کیا گیا بعض
اس پر معترض ہیں، امید ہے حضور عالی جس طرح درست ہو ایسا تحریر فرما کر ایک فتویٰ بہت جلد بیرنگ
روانہ فرمادیں، چار پائے کو حسب شرع جیسا کرنا ہے کیا گیا ہے اس پر کوئی معترض نہیں صرف اس سے
جو روپیہ لیا گیا اس کو مسجد میں صرف کیا گیا ہے اس پر اعتراض ہے کہ کفارہ مسجد میں خرچ نہیں ہو سکتا ہے
جناب عالی! حسب مناسب سوال تحریر فرما کر اس کے جواب جواب بدیل کتب فقہ تحریر فرما کر بہت جلد روانہ
بیرنگ کریں تاکہ رفع فساد ہو بہت جلد درکار ہے جس طرح درست ہو مسجد کے لئے خرچ کرنا درست ہے تحریر

فرمادیں کیونکہ اس کام میں کفارہ واجب نہیں ایک روپیہ بطور استادی خدمت کے روانہ کیا جاتا ہے دس پانچ عالم کا مہر و دستخط کر دینے سوال جس پر میں حضور تجویز کریں مگر وہ روپیہ مسجد کے خرچ میں درست ہونا درکار ہے حضور تو بحر العلوم ہیں جن کا اسم گرامی تمام جہان میں مشہور ہے بی رنگ روانہ کرنے سے جلد مل جائے گا مگر لفافہ پر کاتب کا نام ضروری ہے ورنہ ڈاک والا روانہ نہیں کرتا ہے۔

الجواب

وہ روپیہ کہ اس شخص سے زبراً لیا گیا حرام ہے کہ تعزیر بالمال منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل حرام ہے تنویر الابصار میں ہے :

التعزیر تأدیب دون الحد و اکثره تسعة و ثلاثون سوطاً و یکون به و بالصفح لا باخذ مال فی المذهب۔
تعزیر ادب سکھانا ہے جو حد سے کم سزا ہے اس میں زیادہ سے زیادہ انتالیس کوڑے ہیں اور یہ کوٹے یا ٹکے مارنے سے ادا ہوتی ہے۔ معتمد مذہب میں اس میں مال لینا نہیں۔ (ت)

بحر الرائق و در مختار و رد المحتار میں ہے :

افاد فی البزازیة ان معنی التعزیر باخذ المال علی القول به امساك شئ من ماله عنه مدة لينزجر ثم يعيده الحاكم اليه لانه لا يخذله الحاكم لنفسه او لبيت المال كما يتوهمه الظلمة اذ لا يجوز لاحد من المسلمين اخذ مال احد بغير سبب شرعي وفي شرح الآثار (للامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ) التعزیر بالمال کان فی ابتداء الاسلام ثم نسخ۔
فقادی بزازیر میں یہ افادہ پیش فرمایا کہ مال لے کر تعزیر قائم کرنے کا مفہوم یہ ہے کہ مجرم کے مال میں سے کچھ مدت کے لئے مال حاکم اپنے پاس رکھ لے تاکہ وہ جرائم سے باز آجائے، پھر سدھر جانے پر حاکم وہ مال اس کو لوٹا دے یہ مطلب نہیں کہ حاکم اپنی ذات کے لئے یا بیت المال کے لئے مالی جرمانہ اس سے وصول کرے جیسا کہ بعض ظالموں نے وہم کیا ہے کیونکہ مسلمانوں میں سے کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ بغیر کسی سبب شرعی کے کسی کا مال حاصل کرے۔ اور شرح آثار امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے کہ مالی تعزیر شروع اسلام میں تھی پھر منسوخ ہو گئی۔ (ت)

اور مسجد میں اُس روپے کا صرف کرنا حرام۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 ان الله طيب لا يقبل الا الطيب، رواه
 الترمذی وغیرہ عن سعد بن ابی وقاص
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 یقیناً اللہ تعالیٰ پاک ہے، وہ سوائے پاک کے کسی
 چیز کو قبول نہیں فرماتا۔ امام ترمذی وغیرہ نے
 سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آ
 روایت فرمایا ہے۔ (ت)

اللہ عز وجل فرماتا ہے،
 لیسئذ الله الخبیث من الطیب علیہ
 اس لئے کہ اللہ گندے کو ستھرے سے جدا
 فرمادے۔ (ت)
 یعنی اُس مسجد میں صرف کرنے کا یہ فعل حرام ہے اور صرف کرنے والا مبتلائے آثام ہے اس پر فرض تھا
 اور ہے کہ یہ روپیہ جس سے لیا اُسے واپس دے نہ یہ کہ اُسے دوسرے کام خصوصاً مسجد میں صرف کرے۔
 قال اللہ تعالیٰ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 علی الید ما اخذت حتی تؤدیہ، رواہ الامام
 احمد فی مسنده والائمة ابو داؤد والترمذی
 والنسائی وابن ماجہ فی سننہم و
 الحاكم فی صحیحہ المستدرک عن سمرۃ
 بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 بسند حسن۔
 جو کچھ ہاتھ نے لیا اس پر ضروری ہے کہ اُسے
 ادا کر دے۔ امام احمد نے اپنی مسند میں اور
 دوسرے ائمہ ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور
 ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اس کو روایت کیا ہے
 اور حاکم نے اپنی صحیح مستدرک میں حضرت سمرہ بن
 جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اس کو
 روایت فرمایا ہے۔ (ت)

رہیں وہ چٹائیاں کہ اس روپیہ سے خرید کر مسجد میں دیں اُن پر اگر عقد و نقد جمع نہ ہوئے تھے تو

۱۔ السنن الکبریٰ کتاب صلوة الاستسقاء دار صادر بیروت ۳۶۶/۲
 ۲۔ القرآن الکریم ۳۷/۸
 ۳۔ جامع الترمذی کتاب البیوع باب ما جاء ان العاریة موداة امین کمپنی دہلی ۱۵۲/۱
 ۴۔ مستد احمد بن حنبل عن سمرۃ بن جندب المکتب الاسلامی بیروت ۸/۵

مسجد میں اُن کا لینا اور استعمال کرنا اور ان پر نماز پڑھنا سب درست ہے اُس میں کچھ حرج نہیں، عقد و نقد جمع ہونے کے یہ معنی کہ وہی خبیث روپیہ بائع کو دکھا کر کہا ہو کہ اس روپے کے بدلے چٹائیاں دے دے، یہ اس روپیہ پر عقد ہوا پھر وہی روپیہ ثمن میں دے دیا گیا ہو یہ اُس روپے کا نقد ہوا، ظاہر ہے کہ یہاں خرید و فروخت میں ایسا بہت نادر ہے غالباً چیز مانگتے ہیں کہ ایک روپیہ کے یہ دے دو پھر زرع ثمن ادا کرتے ہیں یہ اگر اس مال خبیث سے ہوا ہو تو اس کا صرف نقد ہوا اس پر عقد نہ ہوا اور اس صورت میں ان چٹائیوں میں کوئی خباثت نہ آئی اور مسجد پر ان کا وقت صحیح ہو گیا اور وہ دینے والے کو واپس نہیں دی جاسکتیں جب تک مسجد میں قابل استعمال رہیں۔ تنویر الابصار میں ہے:

غضب عبد او آجره تصدق بالغلة کما
لو تصرف فی المغصوب والودیعة ورجح اذا
كان مستفیذا بالاجارة او بالشراء بدرهم
الودیعة او الغضب ونقدھا وان اشار
الیھا ونقد غیرھا والی غیرھا واطلق
ونقدھا لا وبه یفتی

جیسا کہ اگر کسی نے کوئی غلام غضب کیا (یعنی کسی سے اس کا غلام زبردستی چھین لیا) پھر اسے مزدوری پر لگایا (اور ٹھیکہ پر دیا) اور غلہ ہو تو پھر اجرت اور غلہ دونوں خیرات کرے جیسا کہ کسی نے غضب کر دیا چیز یا امانت میں (بغیر اجازت مالک) کچھ تصرف کیا (بائیں ملو کہ اُسے فروخت کر دیا) اور اس

سے نفع کمایا، اگر وہ متعین ہو، اور اس کے تعین کی صورت اشارہ ہے اور امانت یا غضب کردہ درہم سے اسے خریدنا ہے (یعنی عقد اور نقد دونوں میں زرع حرام جمع ہو تو پھر وہ خرید کردہ چیز حرام ہوگی، پس اس کا استعمال کرنا جائز نہ ہوگا) (پس تعین بلا اشارہ اور خرید میں وہی حرام نقدی ہو تو اس حاصل شدہ نفع کو خیرات کرے) اور اگر اوپر والی صورت مذکور نہ ہو تو پھر اس کی تین صورتیں ہیں:

- ۱۔ عقد کے وقت زرع حرام کی طرف اشارہ کیا مگر ادائیگی کے وقت کوئی اور نقدی دے دی۔
- ۲۔ بوقت عقد کسی اور مال کی طرف اشارہ کیا مگر ادائیگی کے وقت وہی مال حرام دے دیا۔
- ۳۔ عقد کرتے وقت ثمن میں اطلاق (یعنی بغیر کسی قید لگانے کے کہہ دیا کہ اتنی رقم کی فلاں چیز دے دو) لیکن ثمن دیتے وقت وہی زرع حرام دے دیا۔

پس ان تینوں صورتوں میں خیرات نہ کرے (کیونکہ حرمت نہیں پیدا ہوتی، جیسا کہ ظاہر ہے) اور اسی قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

وبہ یفتی قالہ فی الذخیرۃ وغیرہا
کما فی القہستانی ومشی علیہ فی الغرر
والمختصر والوقایۃ والاصلاح والیعقوبیۃ
عن المحیط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور یہی قول قابل فتویٰ ہے، چنانچہ ذخیرہ وغیرہ
میں یہی ارشاد فرمایا جیسا کہ جامع الرموز (القہستانی)
میں مذکور ہے۔ الغرر، المختصر، الوقایہ اور الاصلاح
میں یہی روش اور طرز اختیار فرمائی۔ اور یعقوبیہ
میں المحیط سے یہی منقول ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

www.alanazarynetwork.org

آداب

مجلس وعظ، مسجد، قبلہ، اذان و اقامت، تلاوت، سجدہ تلاوت، درود و سلام، خطبہ، اوراد و وظائف، عملیات، سفر، استخارہ، فال، جماع، سفارش، مصحف، کتب اور سونے وغیرہ امور سے متعلق آداب

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،
لَا يَسْتَهْزِئُ بِالْأَلْهَامِ مَهْرُوتٍ لِّے اے نہ چھوئیں مگر پاکیزہ لوگ۔ (ت)
اور بعض علماء چار پائی پر لیٹے یا بیٹھے ہوتے ہیں اور لڑکے کتابیں لئے ہوئے جن میں بسم اللہ شریف و دیگر آیات قرآنیہ ہوتی ہیں نیچے چٹائی پر بیٹھے رہتے ہیں، پس یہ فعل کیسا ہے؟ اور وہ کتابیں قابلِ تعظیم ہیں یا نہیں؟ اور شروع پر بسم اللہ لکھنے سے کلام الناس ہو جاتی ہے یا کلام اللہ؟ بیعتنوا
توجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

جلد

ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ نفس حروف قابل ادب ہیں اگرچہ جُدا جُدا لکھے ہوں جیسے تختی یا وِصلی پر خواہ اُن میں کوئی بُرا نام لکھا ہو جیسے فرعون، ابوجہل وغیرہا۔ تاہم حروف کی تعظیم کی جائے اگرچہ ان کافروں کا نام لائقِ امانت و تذلیل ہے۔

فی الہندیۃ اذ کتب اسم فرعون او کتب
ابوجہل علی غرض یکرہ ان یرمو الیہ
لان لتلك الحروف حرمة کذا فی
السراجیۃ ۱

فتاویٰ ہندیہ میں ہے جب فرعون اور ابوجہل
وغیرہ کے نام کسی غرض کے لئے لکھے جائیں تو مکروہ
ہے کہ انہیں کہیں پھونک دیں اس لئے کہ ان حروف
کی عزت و توقیر ہے جیسا کہ ”سراجیہ“ میں
مذکور ہے (ت)

اور تصریح فرماتے ہیں کہ کتاب پر دوات رکھنا منع ہے مگر جب لکھتے وقت ضرورت ہو،
درمختار میں ہے کتاب پر دوات رکھنا مکروہ ہے
مگر جب لکھنے کی حاجت ہو تو اس وقت ایسا
کرنا جائز ہے اھ ملخصاً۔ ردالمحتار میں مصنف
درمختار کے قول ”الا للکتابۃ“ کے ذیل میں فرمایا
ظاہر ہے کہ جب تک لکھنے کی ضرورت ہو اس وقت
تک اجازت ہے اھ (ت)

اور تصریح فرماتے ہیں کہ اگر کسی صندوق یا الماری میں کتابیں رکھی ہوں تو ادب یہ ہے کہ اُس کے اوپر کپڑے
نہ رکھے جائیں۔ فی العالمگیریۃ :

حافوت او تابوت فیہ کتب فالادب ان
لا یضع الثیاب فوقہ ۲

کسی صندوق یا الماری میں کتابیں رکھی ہوں تو
ادب کا تقاضا یہ ہے کہ ان پر کپڑے نہ رکھے (ت)

۳۲۳/۵	فروانی کتب خانہ پشاور	باب الخامس	کتاب الکراہیۃ	۱۰ فتاویٰ ہندیۃ
۳۳/۱	مطبع محبت بانی دہلی		کتاب الطہارت	۱۱ درمختار
۱۱۹/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت		”	۱۲ ردالمحتار
۳۲۲/۵	فروانی کتب خانہ پشاور	باب الخامس	کتاب الکراہیۃ	۱۳ فتاویٰ ہندیۃ

تو کمزور ادب ہوگا کہ کتابیں نیچے رکھی ہوں اور آپ اوپر بیٹھیں کیا ایسے لوگوں کو بے ادبی کی شامت سے خوف نہیں حروفِ تہجی خود کلام اللہ ہیں کہ ہو علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئے،

کما فی رد المحتار للعلامة الشامی عن
سیدی عبد الغنی النابلسی عن کتاب
الاشارات فی علم القرآن أدت للإمام القسطلانی
رحمہم اللہ تعالیٰ۔
جیسا کہ علامہ کے فتاویٰ شامی میں سید عبد الغنی
نابلسی کے حوالے سے "کتاب الاشارات فی
علم القراءات" میں امام قسطلانی رحمہم اللہ تعالیٰ
سے مروی ہے۔ (د ت)

البتہ کتب دینیہ کو بے وضو یا تہ لگانے کے بارے میں علماء مختلف ہیں بعض علماء مطلقاً جائز
فرماتے ہیں اور بعض مطلقاً مکروہ اور بعض تفصیل کرتے ہیں کہ کتب تفسیر میں مکروہ اور غیر میں جائز بشرطیکہ
ان میں جہاں کوئی آیت لکھی ہو خاص اس پر یا تہ نہ رکھے کہ اس کی ممانعت میں کوئی کلام نہیں اور یہی
تفصیل زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے،

فی رد المحتار الاظہار والاحوط القول
الثالث اع کراہتہ فی التفسیر دون
غیرہ الخ وتسامہ فیہ عن السراج
عن الايضاح لا یجوز من موضع القرآن
منہا الخ۔
رد المحتار (فتاویٰ شامی) میں ہے کہ زیادہ ظاہر
اور زیادہ احتیاط تفسیرے قول میں ہے یعنی
کتب تفسیر کو بے وضو یا تہ نہ لگانا جبکہ دوسری
کتابوں کو یا تہ لگانے میں کراہت نہیں الخ،
اور اس کی پوری بحث رد المحتار میں سراج

بواسطہ الايضاح سے منقول ہے کتابوں میں جہاں قرآن مجید کا کوئی حصہ لکھا ہو وہاں یا تہ لگانا جائز
نہیں الخ (ت)

اور بسم اللہ کہ شرع پر لکھتے ہیں غالباً اس سے تبرک و افتتاح تحریر مراد ہوتا ہے نہ کہ بت آیات
قرآنیہ، اور ایسی جگہ تغیر قصد سے تغیر حکم ہو جاتا ہے ولہذا جنب کو آیات دعا و ثنا نہ نیتِ فتران
بلکہ ب نیتِ ذکر و دعا پڑھنا جائز ہے،

فی الدر المختار لو قصد الدعاء والثناء،
ور مختار میں ہے اگر تسمیہ وغیرہ سے دعا، ثناء

۱۲۰/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الطہارۃ	رد المحتار
۱۱۹/۱	" " " "	"	"
۱۱۹ و ۱۱۸/۱	" " " "	"	"

او افتتاح امرحل فی الاصح حتی لو قصد
بالفاتحة الشفاء فی الجنائزۃ لم یکوۃ الخ
ملخصاً - واللہ تعالیٰ اعلم۔

یا کسی کام کے شروع کرنے کا ارادہ کیا جائے تو
زیادہ صحیح قول میں جتنی اس کو پڑھ سکتا ہے
یہاں تک فرمایا کہ نماز جنازہ میں فاتحہ سے شمار
کا ارادہ کیا جائے تو نماز جنازہ میں فاتحہ کا پڑھنا مکروہ
نہیں الخ ملخصاً - واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و حامیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص متدین متبع سنت رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پارہائے کتب فرسودہ قرآن شریف اور قواعد بغدادی اور قواعد ابجد کو جو لاکھوں کے
دست مالش سے پٹھے ہوئے تھے اس مصلحت سے کہ ان کی بے ادبی نہ ہو اور پاؤں کے تلے نہ آئیں بدین
قصد توہین کے بسند حدیث بخاری کے جواب جمع القرآن میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مروی ہے :

امر بما سواہ من القرآن فی کل صحیفۃ
او مصحف ان یحرق
قرآن مجید کے موجودہ متعارف نسخہ کے علاوہ باقی
ہر حقیقہ یا مصحف موجود تھا سب کے متعلق خلیفہ سوم
نے جلا دئے جانے کا حکم جاری کیا۔ (ت)

ان کو جلا دیا آیا شخص اہل سنت کے نزدیک بلحاظ مصلحت و سند نہ کور و اولہ شرعیہ کے صواب پر ہے یا خطا
پر؟ کتب معتبرہ سے جواب فرمائیں۔ بتیوا توجروا۔

الجواب

احراق مصحف بوسیدہ وغیرہ قطع علما میں مختلف فیہ ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ جائز نہیں؛
فتاویٰ عالمگیری میں فرمایا گیا جب مصحف پرانا اور بوسیدہ
ہو جائے اور وہ پڑھے جانے کے لائق نہ رہے تب
بھی اسے آگ میں نہ جلایا جائے۔ چنانچہ
امام محمد شیبانی نے سیر کبیر میں اس کی طرف اشارہ

قال فی الفتاویٰ عالمگیریۃ المصحف اذا
صار خلقاً و تعذر القراءة منه لا یحرق
بالنار اشار الشیخ فی الی هذا
فی السیر الکبیر و بہ

تأخذ كما في الذخيرة.

فرمایا ہے لہذا اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں۔ کتاب
ذخیرہ میں اسی طرح مذکور ہے۔ (ت)

بلکہ ایسے مصاحف کو پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کرنا چاہئے،
فیهما ایضا المصحف اذا صار خلقا لا یقرؤ منه
و یخاف ان یضیع یجعل فی خرقۃ طاهرة
و یدفن و دفنہ اولی من وضعہ موضعا
یخاف ان یقع علیہ النجاسة او نحو
ذلك و یلحد له لانه یوشق و دفن یتحتاج
الی اھالة التراب علیہ و فی ذلك نوع
تحقیر الا اذا جعل فوقہ سقف بحیث
لا یصل التراب الیہ فهو حسن ایضا
كذا فی الغرائب

اس لئے کہ اگر صندوق نما قبر بنائی گئی تو دفن کرنے کے لئے اس پر مٹی ڈالنے کی ضرورت پیش آئے گی اور
یہ عمل بھی ایک لحاظ سے بے ادبی والا ہے، ہاں اگر مصحف شریف کو قبر میں رکھ کر اوپر چھت بنا دی جائے تاکہ
اس پر مٹی نہ پڑے اور نہ اس تک مٹی پہنچے تو بھی اچھی تدبیر ہے، اسی طرح فتاویٰ الغرائب میں مذکور ہے (ت)
اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کہ احراق واقع ہوا کما فی حدیث البخاری (جیسا کہ بخاری
کی حدیث میں ہے۔ ت) بغرض رفع فتنہ و فساد تھا اور بالکل رفع اُس کا اسی طریقہ پر منحصر کہ صورت دفن
میں اُن لوگوں سے جنہیں مصاحف محرقہ اور ان کی ترتیب خلاف واقع پر اصرار تھا احتمال اخراج تھا بخلاف
مانحن فیہ کہ یہاں مقصود حفظ مصحف ہے بے ادبی اور ضائع ہو جانے سے اور یہ امر طریقہ دفن میں کہ
مختار علمائے کما صر بنہج احسن (جیسا کہ اس کی تفصیل بہت اچھے انداز سے گزر چکی۔ ت)
حاصل البتہ قواعد بغدادی واجبہ اور سب کتب غیر متفق بہا اور اے مصحف کریم کو جلا دینا بعد محو
اسمائے باری عز اسمہ اور اسمائے رسل و ملائکہ صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم اجمعین کے حب نہ ہے

کہا فی الدر المختار، الکتب التي لا ينتفع بها
يحمي عنها اسم الله وملكته ورسوله
ويحرق الباقي۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ
عزاسمہ اتم۔

خوب جانتا ہے اور اس کا علم سب سے زیادہ مکمل ہے جس کا نام غالب اور باعزت ہے (ت)
مسئلہ ۱۰۹ از اوجین محلہ مرزا وارثی مسئلہ شیخ آفتاب حسین و شیخ حامد علی صاحبان ۲۱ محرم الحرام ۱۳۱۵
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب
الغلیں والصلوة والسلام علی رسولہ
محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

ورود و سلام اس کے رسول مقبول پر ہو اور ان کی تمام اولاد اور ساتھیوں پر۔ (ت)
اما بعد گزارش خاکساریہ کہ چند مسئلہ کتب فقہیہ امام اعظم صاحب علیہ الرحمۃ مثل ہدایہ و شرح وقایہ
وفتاویٰ قاضی خاں و درمختار و رد المحتار و فتاویٰ عالمگیری و فتاویٰ برہنہ و فتاویٰ سراجیہ خلافت حدیث
رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں بچلہ مسائل خلافیہ کے ایک یہ مسئلہ اس میں لکھا ہے کہ قرآن شریف
کی آیت کا پیشاب سے لکھنا جائز ہے میں اس کا ثبوت دے سکتا ہوں یہ عبارت کتب مذکورہ میں ہے
یا اتہام؟ اس کے حق میں کیا حکم ہے؟ بیان فرمادیں۔ (محمد رفیع الدین)

الجواب

تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پرورش
کرنے والا ہے تمام جہانوں کی، اور سب سے بہتر
درو اور سب سے کامل سلام رسولوں کے سردار
پر ہو جو ہمارے آقا و مولا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم ہیں۔ اور ان کی آل، اصحاب، علمائے
امت اور مجتہدین مذہب ان سب پر (بالواسطہ)
درود و سلام ہو۔ آمین۔

الحمد للہ رب الغلیں و افضل الصلوۃ
واکمل السلام علی سید المرسلین
سیدنا و مولانا محمد و آلہ
واصحابہ و علماء امتہ و
مجتہد ملتہ اجمعین
آمین۔

اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں۔ ت) معترض نے اس عبارت میں متعبد و طور پر دھوکے دینے سے کام لیا ہے۔

اولاً ایہام کیا کہ ہدایہ وغیرہ سب کتب مذکورہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے، حالانکہ نہ ہدایہ میں اس کا پتا نہ شرح وقایہ میں نشان، نہ درمختار میں وجود نہ عالمگیری میں ذکر بول موجود۔ یہ سب معترض صاحب کی مغالطہ وہی ہے۔ فتاویٰ برہنہ فقیر کے پاس نہیں، نہ وہ کوئی معتبر کتابوں میں معدود۔

ثانیاً سراجیہ میں اس کے بعد صراحت لکھی یا لکن لم یقل مگر یہ منقول نہ ہوا۔ اسی طرح رد المحتار میں نقل فرمایا، تو ان کی طرف حکم جواز کی نسبت کر دینی محض افتراء ہے حکم کسی شرط پر مشروط کر کے وجود شرط حکم کو تسلیم نہ کرنا ہے نہ کہ حکم دنیا کمالا یخفی علی جاہل فضلہ عن فاضل (جیسا کہ کسی ان پڑھ سے بھی پوشیدہ نہیں چہ جائیکہ کسی فاضل سے پوشیدہ ہو۔ ت)

ثالثاً فتاویٰ قاضی خاں میں صاف بتا دیا کہ یہ مسئلہ نہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے نہ ان کے اصحاب کا، نہ شاگردان شاگرد کا، نہ شاگردان شاگرد کے کسی شاگرد کا، بلکہ شیخ ابوبکر اسکاف بلخی کا قول ہے کہ چوتھی صدی کے مشائخ سے تھے وہ بھی نہ اس طور پر جس طرح معترض نے بیان کیا جیسا کہ عنقریب آتا ہے تو اس کے باعث یہ ایہام کہنا کہ فقہ امام اعظم کا یہ حکم ہے صحیح فریب دہی ہے۔

ص ابعداً فتاویٰ قاضی خاں کی عبارت یہ ہے :

الذی ساعف فلا یرقادمہ فاراد ان یکتب بدامہ علی جہتہ شیثامن القرأت قال ابوبکر الاسکاف رحمہ اللہ تعالیٰ یجوز، قیل لو کتب بالبول، قال لو کانت فیہ شفاء لا بأس بہ، قیل لو کتب علی جلد میتہ، قال ان کانت فیہ شفاء حبانہ، وعن ابی نصر بن سلام

جس شخص کی تکسیر آئے کہ خون بند نہ ہو پھر اس نے اپنے خون سے قرآن مجید کا کوئی حصہ اپنی پیشانی پر لکھنے کا ارادہ کیا ہو (تو شرعاً کیا حکم ہے) ابوبکر اسکاف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جائز ہے۔ پھر ان سے پوچھا گیا اگر پیشاب سے لکھے (تو پھر کیا حکم ہے) فرمایا اگر اس میں شفاء معلوم ہو تو کچھ حرج نہیں۔ پھر کہا گیا کہ اگر مردار کی کھال پر لکھے، تو فرمایا اگر اس میں بھی شفاء معلوم ہو تو جائز ہے۔ ابو النصر بن سلام

رحمہ اللہ تعالیٰ معنی قولہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام ان اللہ لم يجعل شفاء کم
فیما حرم علیکم انما قال ذلك
فی الاشیاء التي لا یكون فیہ شفاء
فاما اذا كانت فیہا شفاء فلا بأس
بہ قال الا ترى ان العطشات
یحل لہ شرب الخمر حال الاضطرار۔

رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کا ارشاد کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے
جو کچھ تم پر حرام فرمایا اس میں تمہارے لئے شفا
نہیں رکھی“ کا مفہوم یہ ہے کہ یہ ان چیزوں سے
متعلق ہے جن میں فی الواقع شفا نہیں
لیکن جن میں شفا موجود ہے تو ان کے استعمال
میں کیا حرج ہے کیا تم دیکھتے نہیں کہ پیاسے
آدمی کیلئے اضطراری حالت میں شراب کا پینا
بھی حلال ہے۔ (ت)

اس عبارت سے واضح کہ فقیہ ممدوح سے اس حالت کا سوال ہوا تھا کہ کسی کے دماغ سے ناک
کی راہ خون جاری ہے اور کسی طرح نہیں تھتا اس حالت میں اس کی جان بچانے کو اگر خون یا بول
سے لکھیں تو اجازت ہے یا نہیں؟ فقیہ موصوف نے فرمایا کہ اگر اس سے شفا ہو جانا معلوم ہو
تو مضائقہ نہیں، اور اس کی نظیر یہ بتائی گئی کہ پیاسے سے جان جاتی ہو اور سوا شراب کے کوئی چیز
موجود نہیں یا بھوک سے دم نکلتا ہو اور سوا مردار کے کچھ پاس نہیں تو اس وقت بمقدار جان بچانے
کے شراب و مردار کے استعمال کی شرع مطہر نے رخصت دی ہے تو فقیہ موصوف کا یہ حکم حقیقتہً شہین
شرطوں سے مشروط تھا:

اول یہ کہ جان جانے کا خوف ہو، جیسا کہ عبارت قاضی خان فلاہی قادمہ (اس کا
خون بند نہ ہو۔ ت) سے ظاہر ہے اور اسی رد المحتار میں کہ اس کا نام بھی معترض نے لگ دیا۔
عبارت یوں ہے،

نص ما فی الحاوی القدسی اذا سال
الدم من انف الانسان ولا ینقطع حتی
ینخشی علیہ الموت۔
(حاوی قدسی میں تصریح فرمائی) یعنی خون ناک
سے جاری ہے اور نہیں تھتا یہاں تک کہ اس
کے مر جانے کا اندیشہ ہو۔

دوم اس تدبیر سے اسے شفا ہو جانا بھی معلوم ہو جیسا کہ عبارت قاضی خاں لوکان فیہ شفاء (اگر اس میں شفا معلوم ہو۔ ت) سے ظاہر، اور اسی رد المحتار میں بعد عبارت مذکور ہے: وقد علم انه لو كتب ينقطع بتحقيق معلوم ہو کہ یوں لکھا جائے تو خون منقطع ہو جائے گا۔ سوم اس کے سوا کوئی اور تدبیر شفا نہ ہو جیسا کہ عبارت قاضی خاں حال الاضطراب سے ظہر، اور اس رد المحتار میں ہے:

في النهاية عن الذخيرة يجوز ان علم فيہ شفاء ولم يعلم دواء آخر
(نہایہ میں ذخیرہ کے حوالے سے ہے) جب جائز ہے کہ اس سے شفا ہو جانا معلوم ہو اور دوسری کوئی دوا نہ معلوم ہو۔

اسی میں ہے:

هذا المصريح به في عبارة النهاية كما مر وليس في عبارة المحامی الا انه يفاد من قوله كما رخص الخمر لان حل الخمر والميتة حيث لم يوجد ما يقوم مقامهما۔

عبارت نہایہ میں یہ تصریح کی گئی جیسا کہ بیان گزر چکا، لیکن عبارت حاوی قدسی میں یہ تصریح موجود نہیں مگر یہ کہ اس کے قول "کما رخص" سے افادہ کیا جائے الخ اس لئے کہ شراب اور مردار (ویاں) حلال ہیں جہاں کوئی نعم البدل نہ پایا جائے لہذا بصورت دیگر وہ حلال نہیں۔ (ت)

اہل انصاف غور کریں کہ جو حکم ان تین شرطوں کے ساتھ مشروط ہو جن کے بعد اس میں اصلاً استبداد نہیں کہ الضرورات تبیح المحظورات (ضرورتیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) شرع و عقل و عرف سب کا مجمع علیہ قاعدہ ہے ان تمام شرائط کو اڑا کر مطلقاً یوں کہہ دینا کہ ان کتابوں میں لکھا ہے کہ قرآن شریف کی آیت کا پیشاب سے لکھنا جائز ہے کون سی ایمان و امانت و دین و دیانت کا مقتضا ہے یہ تو ایسا ہوا کہ کوئی کافر نصرانی یہودی بک دے کہ قرآن مجید میں سورہ کھانا حلال لکھا ہے

۷۸۰/م	نو کشور لکھنؤ	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱
۷۸۰/م	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱	۱۴۰/۱
۷۸۰/م	"	"	"	"	"	"	"
۷۸۰/م	"	"	"	"	"	"	"

اور ثبوت میں یہ آیت پیش کرے کہ :

فمن اضطر غیر باغ ولا عدا فلا اثم علیہ
پھر جو کوئی بیقرار ہو گیا بشرطیکہ بغاوت اور زیادتی کو نہ والا
نہ ہو تو اس پر (مذکر کھانے کا) کوئی گناہ نہیں (ت)
یا کوئی مرد و دیخری یوں جھک مارے کہ کفر کے بول بولنا اللہ تعالیٰ نے جائز فرما دیا ہے اور سند میں
یہ آیت سنادے کہ :

الاثم اکره و قلبه مطمئن
بالایمان
مگر اس کو کلمہ کفر کہنے کی اجازت ہے کہ جس کو مجبور
کیا جائے جبکہ اس کا دل ایمان سے مطمئن ہو (ت)

ان مفتری کذابوں سے یہی کہا جائے گا کہ قرآن عظیم نے تو سور کھانا اور کلمہ کفر بکنا قطعی حرام کئے ہیں
یہ تیرا محض افتراء و بہتان ہے ، ہاں دم نکلتا ہو اور کچھ اور میسر نہیں تو جان بچانے کو حرام چیز کھانے کی اجازت
دینی یا کوئی ظالم بغیر کفر کے ظاہر کئے مارے ڈالتا ہو یا آنکھیں پھوڑتا یا ہاتھ پاؤں کاٹتا ہو تو دل میں حنا
ایمان کے ساتھ حفظ جسم و جان کے لئے کچھ ظاہر کرنے کی رخصت فرمائی یہ قطعاً حق و عین رحمت و مصلحت ہے اور
اسے تیرا اس طور پر تعبیر کرنا یقیناً بہتان و صریح شرارت و خباثت سے لعینہ یہی جواب ان غیر مقلد صاحبوں
کے اعتراض کا سمجھ لیجئے۔

خاصاً فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ اگر اللہ عز و جل نفر غار وقت شناس فصیب فرمائے
تو عند تحقیق اس کلام علماء کا مرجع و مال صاف ممانعت ہے نہ تجویز و اجازت کہ وہ شرط فرماتے ہیں کہ جب
اس سے شفاء ہو جائے معلوم ہو حالانکہ اس علم کا کوئی ذریعہ نہیں۔ اگر علم بمعنی یقین لیجئے جب تو ظاہر کہ
یقین تو ظاہر و واضح و مجرب و معقول الاثر و اوّل میں بھی نہیں نہایت کار ظن ہے۔ اسی رد المحتار
میں ہے :

قد علمت ان قول الاطباء لا يحصل به
العلم
بیشک تو نے جان لیا کہ طبیعوں کے قول سے علم
حاصل نہیں ہوتا۔ (ت)

اور اگر ظن کو بھی شامل کیجئے تو یہ لکھنا غایت درجہ از قبیل رقیہ ہو گا نہ از قبیل معالجات و اضحیٰ طبیہ،

لہ القرآن الکریم ۱۴۳/۲

لہ " " ۱۰۶/۱۶

لہ رد المحتار کتاب الطہارۃ باب المیاء دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰/۱

اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ایسے معالجات سے شفا معلوم ہونا درکنار مظنون بھی نہیں صرف موبہوم ہے۔
اسی عالمگیری میں فصول عمادی سے ہے :

الاسباب المزيلة للضرر تنقسم الى مقطوع
به كالماء للعطش والخبز للجوع والى
مظنون كالفسد والحجامة و شرب
المسهل وسائر ابواب الطب يعنى معالجة
البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة بالبرودة
وهى الاسباب الظاهرة فى الطب والموصوف
كالكي والرقية۔

جن اسباب سے ضرر دور ہوتا ہے وہ دو قسم کے ہیں
(۱) یقینی جیسے پانی پیاس دور کرنے کے لئے اور
کھانا بھوک رفع کرنے کے لئے (۲) ظنی جیسے
خون نکلوانا، کچھنے لگوانا، جلاب آور دوا لینا اور
دیگر ابواب طب یعنی سردی کا گرمی سے علاج کرنا
اور گرمی کا سردی سے اور علم طب میں یہ ظاہری
اسباب ہیں اور وہی اسباب جیسے داغ لگانا اور
جھاڑ پھونک یعنی دم کرنا۔ (د)

تو دیکھو علماء نے تصریح فرمائی کہ یہ لکھنا جائز جب ہو کہ اس سے شفا معلوم ہو اور ساتھ ہی یہ بھی تصریح
فرمائی کہ اس سے شفا معلوم نہیں تو کیا حاصل یہ نکلا کہ یہ لکھنا جائز ہے یا یہ کہ ہرگز جائز نہیں۔ صحیح حدیث
میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دربارہ رمل سوال ہوا ارشاد فرمایا :

كان نبي من الانبياء يخط فمنا
وافق خطه فذاك - رواه مسلم في
صحيحه واحمد وابوداؤد والنسائي عن
معاوية بن الحكم رضى الله تعالى عنه -

بعض انبياء علیہم الصلوٰۃ والسلام کچھ خط کھینچا کرتے
تھے تو جس کی لکیریں ان کے خطوں سے موافق
ہوں وہ ٹھیک ہے (امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم
میں امام احمد، ابوداؤد اور نسائی نے معاویہ بن
حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔)

اب اس حدیث سے ٹھہرا دینا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رمل پھینکنے کی اجازت دی ہے
حالانکہ حدیث صراحۃ مفید ممانعت ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا جواز
موافقت خط انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے مشروط فرمایا اور وہ معلوم نہیں تو جواز بھی نہیں۔ امام نووی
رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب الصلوٰۃ باب تحریم الکلام میں زیر حدیث مذکور فرماتے ہیں :

الشامی نقل عن البحر
عن الفتح ما نصه واهل الطب يثبتون
لبنت البنت نكاحا لوجه العین
واختلف المشائخ فيه قيل لا يجوز
وقيل يجوز اذا علم انه يزول به
الرمد ولا يخفى ان حقيقة العلم متعذرة
فالمراد اذا غلب على الظن والافهوه
معنى المنع اقول وانت تعلم
ان لادوجه فيما نحن فيه بغلبة الظن
ايضا فهو معنى المنع قطعاً وهذا عين
ما فهمت والله الحمد۔

فتویٰ شامی کو دیکھا اس میں بحر الرائق بحوالہ فتح القدیر
نقل کیا کہ جس کی اس نے تصریح منہ مانی کہ
اہل طب نے لڑکی کے دودھ کو درود
کے لئے مفید قرار دیا ہے، اور
مشائخ کرام نے اس میں اختلاف
کیا ہے۔ چنانچہ
کہا گیا ہے کہ یہ جائز نہیں، اور یہ بھی کہا گیا کہ
جائز ہے جبکہ یہ علم ہو جائے کہ اس سے درود چشم
زائل ہو جائیگا۔ لیکن یہ پوشیدہ نہیں کہ حقیقت
علم تک رسائی مشکل ہے، اور مراد یہ ہے کہ
جب غالب گمان ہو، ورنہ یہی منع کا مفہوم ہے
اقول (میں کہتا ہوں) کہ تم جانتے ہو کہ میرا غلبہ ظن کی کوئی وجہ نہیں لہذا یہی قطعی طور پر مفہوم منع ہے
اور یہ بعینہ وہی ہے جس کو میں نے سمجھا، اور خدا ہی کے لئے تمام خوبیاں ہیں۔ (د ت)

سادسا طرہ یہ کہ معترض نے چوتھی صدی کے ایک فقیہ کا قول بہزاران عیاری سب شرائط
اذا کر طرح طرح کی تمت و بہتان کے ساتھ فقیہ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر بزم خود اعتراض جانے کے لئے
نقل کیا، اور اسی درمختار و رد المختار و قاضی خاں و عالمگیری وغیرہ عامہ کتب معتمدہ مذہب متون و
شروح و فتاویٰ میں جو خود ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اصل مذہب کہ ظاہر الروایۃ و معتجد
فی المذہب ہے اور اس پر تصریحات کثیرہ ہیں وہ سب اڑا گیا کہ بے علم بیچاروں کو دھوکے دے کہ
امام الائمہ امام اعظم معاذ اللہ ایسے ایسے محسوس حکم دیتے تھے معترض اگر کچھ پڑھا لکھا ہے اور اس نے
ان کتابوں کے نام کسی سے سُن کر یا رجحاً بالغیب آنکھیں بند کر کے نہ لکھ دئے تو ایمان سے کھکے کہ اسی درمختار
میں یہیں یعنی کتاب الطہارۃ میں یہ عبارت تو نہ تھی اختلاف فی التداوی بالحرام و ظاہر المذہب
المنع حرام چسینہ دوا استعمال کرنے میں اختلاف ہے اور ہمارے ائمہ کا اصل مذہب ظاہر الروایۃ

یہ کہ جائز نہیں۔ اسی درمختار کتاب الرضاع میں یہ عبارت تو نہ تھی؛

فی البحر لا يجوز التداوی بالمحرم فی
ظاہر المذہب یہ
یعنی بحر الرائق میں ہے کہ مذہب حنفی ظاہر الروایہ
میں حرام چیز سے علاج کرنا جائز نہیں۔

اسی درمختار میں کتاب الحظر میں یہ عبارت تو نہ تھی؛

جانہ الحقنہ للتداوی بطاہر لا بنجس
وکن اکل تداوی لا يجوز۔
حقنہ بغرض دوا پاک چیز سے جائز ہے ناپاک سے
نہیں، اسی طرح کوئی علاج ناپاک چیز سے
جائز نہیں۔

اسی ردالمحتار میں بحوالہ مفتی قول جواز ذکر کر کے یہ تو نہ تھا کہ المذہب خلافہ مذہب حنفی
اسی قول جواز کے خلاف ہے۔ اسی عالمگیری میں یہ عبارت تو نہ تھی؛

مکروہ احوال الابل ولحم الفرس للتداوی
کذا فی الجامع الصغیر
اونٹ کا پیشاب اور گھوڑے کا گوشت دوا
میں بھی مکروہ ہے ایسا ہی جامع صغیر امام محمد
میں ہے۔

اسی میں یہ تو نہ تھا؛

قال له الطیب الحاذق علتك لاتندفع الا
بکل القنفذ او الحیة او دواء یحل فیہ الحیة
لا یحل اكله۔
یعنی سانپ یا سانپ یا ایسی دوا جس میں سانپ
ڈالا جائے علاج کے لئے بھی کھانا حلال نہیں
اگرچہ حکیم حاذق کہے کہ تیرا مرض بغیر اس کے
نہ جائے گا۔

اسی عالمگیری میں اسی فتاویٰ قاضی خاں سے یہ تو نہ تھا؛

مکروہ البسات الاثاث للمرض وغیره
وکذا لک لحومها وکذا لک التداوی
گدھی کا دودھ اور گوشت مرض وغیرہ کسی میں
مباح نہیں اور ایسے ہی حرام چیز سے علاج

۱/ ۲۱۲ لہ درمختار کتاب النکاح باب الرضاع مطبع مجتبائی دہلی

۲/ ۲۲۶ لہ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع " " " " " "

۵/ ۲۲۹ لہ ردالمحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت

۵/ ۳۵۵ لہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکرامیۃ الباب الثامن عشر نورانی کتب خانہ پشاور

فصل السد والمختار كره تحريما
استقبال قبلة واستدبارها لاجل
بول او غائط فلو للاستنجاء
لم يكره في رد المختار اي تحريما لها في
المنية انت تركه ادب ولها امر
في الغسل انت من ادابه انت
لاستقبال القبلة لانه يكون غالبا مع كشف
العورة حتى لو كانت مستورة لا بأس
به ولقولهم يكره مد الرجلين الى
القبلة في النوم وغيره عمدا وكذا
في حال موقعة اهله عليه السلام ، والله
تعالى اعلم۔

نیز وغیرہ میں دانستہ طور پر قبلہ کی طرف پاؤں پھیلانا مکروہ ہے، اسی طرح اپنی بیوی سے ہمبستری کے
وقت (پاؤں پھیلانا)۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۶ ربیع الثانی ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، اکثر مساجد میں رنڈیاں چراغ جلائی ہیں آیا انکا
چراغ مسجد میں جلانا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

اس قوم کی عادت سنی گئی کہ ایسے مصارفِ خیر میں جو کچھ صرف کریں اپنے مالِ خبیث سے نہیں
ہوتا بلکہ قرض لے کر صرف کیا جاتا اور اس کا معاوضہ اپنے مال سے دیا جاتا ہے، اگر ایسا ہے جب تو
اُس کے جواز میں اصلاً شبہ نہیں اور اس امر میں کہ یہ صرف اپنے مال سے نہیں قرض سے ہے اُسکا
قول مقبول وسموع ہے کما نص علیہ فی المہندیۃ من الکراہیۃ وغیرھا وبتیناہ فی فتاواناھیہ

فتاویٰ عالمگیری بحث کراہت وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کو بیان کیا ہے۔ (ت) اور اگر یہ صورت نہ ہو بلکہ وہ تیل یا چراغ بعینہ انھیں اجرت افعال محرمہ میں ملے ہیں تو حرام ہے اسی طرح اگر اپنے حرام مال سے یوں خریدے کہ وہ مال حرام بائع کے سامنے پیش کیا کہ اس کے عوض مثلاً تیل ملے اس نے دے دیا اس نے وہی مال حرام ثمن میں دیا جب بھی امام کرنی کے قول مفتی بہ پر وہ خرید کی ہوئی چیز حرام و نجس، اور اگر ایسا نہیں بلکہ مطلقاً تیل وغیرہ بغیر کسی مال حرام کے دکھائے خرید اگر قیمت دیتے وقت وہی مال حرام دیا جیسا کہ غالب خرید و فروخت کا یہی دستور ہے تو دو قول صحیح و مفتی بہ پر وہ چیز خرید کردہ حلال ہے،

کما بیئنا فی الدر المختار و اوضحہ
الامام عبد الغنی النابلسی فی الحدیقة
النندیة و فصلناہ فی الحظر من
فتاوانا۔

جیسا کہ در مختار میں اس کو بیان فرمایا اور امام
عبد الغنی نابلسی نے اس کو "الحدیقة النندیة"
میں واضح فرمایا اور ہم نے اپنے فتاویٰ کی بحث
حظر و اباحت میں اس کو مفصل بیان کر دیا ہے۔

اور اگر حالت معلوم نہ ہو تو قوی جواز اور قوی احتراز
کما افادہ فی الہندیة عن الذخیرۃ
عن الامام محمد رضی اللہ تعالیٰ
عنہ و اوضحنا فی فتاوانا بما یتعین
المراجعة الیہ۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ
اعلم۔

جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری بحوالہ ذخیرہ امام محمد
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کا افادہ پیش کیا
اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے ایسے طریقے سے
واضح کیا کہ اس کی طرف مراجعت سے وہ متعین
ہو جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور سب کچھ
جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۲ از ملک ہنگالہ ضلع کمرالہ ڈاکخانہ چاند پور
مرسلہ منشی عبدالرحمن ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۱۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ :

(۱) ایک مجلس میں چند آدمی جمع ہو کر قرآن مجید ساتھ آواز بلند کے ہو یا خفی کے پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) قرآن مجید کو چند آدمی مل کر اس طور پر پڑھنا کہ ایک آدمی کوئی سورت کے نصف یا ربع یا
ایک دو آیت شروع کر دے باقی آیتوں کو باقی لوگ انتہائے سورت تک ختم
کر دیں آپس میں آواز ملا کر تقریر جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا بالدلیل مع حوالہ

الکتب توجروا بالتحقیق (بحوالہ کتب دلیل کے ساتھ بیان کرو تاکہ یقینی طور پر اجر و ثواب کے مستحق قرار پاؤ۔ ت)

الجواب

(۱) قرآن مجید پڑھا جائے اسے کان لگا کر غور سے سُننا اور خاموش رہنا فرض ہے،
 قال الله تعالى واذ اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون لیه
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اُسے کان لگا کر (بغور) سُنو اور خاموشی اختیار کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے (ت)
 علماء کو اختلاف ہے کہ یہ استماع و خاموشی فرض عین ہے کہ جلسہ میں جس قدر حاضر ہوں سب پر لازم ہے اُن میں جو کوئی اس کے خلاف کچھ بات کرے مرتکب حرام و گناہگار ہو گا یا فرض کفایہ ہے کہ اگر ایک شخص بغور متوجہ ہو کر خاموش بیٹھا سُن رہا ہے تو باقی پر سے فرضیت ساقط، ثانی اوسع اور اول احوط ہے۔

فی رد المحتار فی شرح المنیة والاصل ان الاستماع للقرآن فرض کفایہ لانه لاقامة حقه بان يكون ملتقًا الیه غیر مضیع و ذلك يحصل بانصات البعض الخ نقل الحموی عن استاذہ قاضی القضاة یحییٰ شہید بمنقاری نہادہ ان له رسالة حق فیها انت استماع القرآن فرض عین لیه
 دوسرے قول میں زیادہ وسعت اور گنجائش ہے جبکہ پہلے قول میں زیادہ احتیاط ہے رد المحتار میں شرح منیہ کے حوالے سے فرمایا اصل یہ ہے کہ قرآن مجید سُننا (شرعاً) فرض کفایہ ہے تاکہ اس کا حق قائم ہو جائے اس کی صورت یہ ہے کہ اس کی طرف ہمہ تن متوجہ ہو اس کو ضائع نہ کرے اور بعض کے خاموش رہنے سے بھی یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے الخ، علامہ حموی نے اپنے استاذ قاضی القضاة یحییٰ سے (جو منقاری زادہ کے نام سے مشہور تھے) نقل کیا ہے کہ انھوں نے اپنے رسالہ میں یہ تحقیق فرمائی ہے کہ قرآن مجید کا سُننا فرض عین ہے۔ (ت)
 (۲) اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کے توفیق دینے سے کہتا ہوں۔ ت) ظاہر

لہ القرآن الکریم ۲۰۴/۱

لے رد المحتار کتاب الصلوٰۃ فصل فی القراۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۶۶-۶۶۶

یہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم کہ اگر کوئی شخص اپنے لئے تلاوت قرآن عظیم باواز کر رہا ہے اور باقی لوگ اس کے سننے کو جمع ہوئے بلکہ اپنے اغراض متفرقہ میں ہیں تو ایک شخص تالی کے پاس بیٹھا بغور سن رہا ہے ادائے حق ہو گیا باقیوں پر کوئی لزوم نہیں اور اگر وہ سب اسی غرض واحد کے لئے ایک مجلس میں مجتمع ہیں تو سب پر سننے کا لزوم چاہئے جس طرح نماز میں جماعت مقتدیان کہ ہر شخص پر استماع و انصات جداگانہ فرض ہے یا جس طرح جلسہ خطبہ کہ ان میں ایک شخص مذکور باقیوں کو یہی حیثیت واحدہ تذکر جامع ہے تو بالاتفاق ان سب پر سننا فرض ہے نہ یہ کہ استماع بعض کافی ہو، جب تذکر میں کلام بشیر کا سننا سب حاضرین پر فرض عین ہوا تو کلام الہی کا استماع بدرجہ اولیٰ۔

ولا یفرق یا فتراض المخطبة ووردوا الامر بقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله بخلاف التلاوة فان المعتمد وجوب الاستماع لكل خطبة ولو خطبة ختم القرات ولو خطبة النکاح کما فی سرد المحتسب وغیرہ من الاسفار وان حملنا القولین علی ما ذکرنا من الصورتین یحصل التوفیق۔

خطبہ کی سماعت فرض ہونے میں اللہ تعالیٰ کے اپنے اس ارشاد ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ (اللہ تعالیٰ کے ذکر (خطبہ) کی طرف جلدی سے جاؤ) میں امر وارد ہونے سے فرق نہ کیا جائے گا بخلاف تلاوت کے، کیونکہ سماع خطبہ میں ہر خطبہ شامل ہے اور سماعت واجب ہے خواہ ختم قرآن کا خطبہ ہو یا خطبہ نکاح ہو، جیسا کہ فتاویٰ شامی وغیرہ بڑی کتابوں میں مرقوم ہے۔ اگر ہم دو قولوں کو ان دو صورتوں پر حمل کریں کہ جنہیں ہم نے (پہلے) بیان کر دیا تو دونوں اقوال میں موافقت پیدا ہو جائے گی۔ (د ت)

بہر حال اس قدر میں شک نہیں کہ قرآن عظیم کا ادب و حفظ حرمت لازم اور اس میں لغو و لفظ عوام و ناجائز، پس صورت اولیٰ میں جہاں مقصود تلاوت و ختم قرآن ہے نہ حاضرین کو سننا اگر سب آہستہ پڑھیں کہ ایک کی آواز دوسرے کو نہ جائے تو یہ عین ادب و احسن واجب ہے، اس کی خوبی میں کیا کلام۔ اور اگر چند آدمی باواز پڑھ رہے ہیں یوں ہی قاری کے پاس ایک یا چند مسلمان بغور سن رہے ہیں اور ان میں باہم اتنا فاصلہ ہے کہ ایک کی آواز سے دوسرے کا دھیان نہیں بٹتا تو قول اوسع پر اس میں بھی حرج نہیں اور اگر کوئی سننے والا نہیں یا بعض کی تلاوت بعض اشخاص سن رہے ہیں بعض کی کوئی نہیں سنتا یا ایسی قریب آوازیں مختلف و مختلف ہیں کہ جدا جدا سننا میسر ہی نہ رہا تو یہ صورتیں بالاتفاق ناجائز و

گناہ ہیں اور صورتِ ثانیہ میں جہاں مقصود سنانا ہے اگر قول احوط پر عمل کیجئے تو چند آدمیوں کا معاً آواز سے پڑھنا صریح حرام ہے اور اگر توفیق مذکور پر نظر کی جائے تو جب بھی یہ صورت سب پر لزوم خاموشی کی ہے اور اگر اس سے قطع نظر کر کے قول ادس ہی لیجئے تاہم اس صورت کے بدعت و شنیع ہونے میں کلام نہیں، آوازیں ملانا گانے وغیرہ کے مناسب حال ہے، قرآن عظیم میں یہ ایک نوپیدا امر ہے جس کے لئے دین میں کوئی اصل نہیں اور اس کی تجویز و ترویج میں ایک اور قننہ عظیم کا اندیشہ صحیح ہے آوازیں بنا کر آوازیں ملا کر گانے کی طرح قرآن پڑھنا ہوگا تو ایسے لوگ عبارت کو اپنے لہجوں پر منطبق کرنے کے لئے جگہ جگہ آواز گھٹانے بڑھانے کے عادی ہوتے ہیں نظم میں خیریت ہے قرآن عظیم میں جب ایسا اتار چڑھا دیا جائے گا قطعاً اجماعاً حرام ہوگا لہذا ہر طرح اس سے ممانعت ہی لازم ہے، عالمگیری میں ہے:

یکوہ للقوم ان یقرؤوا القرآن جملة لتضمنها ترک الاستماع والانصات المأمور بهما ۱۱
اقول وبما قرأنا تبین ان رواية القنیة هذه هی التي ینبغی اختیارها فیما نحن فیہ دون سوايتها الاخری لایاس باجماعهم علی قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأوا واحدا واستمع الباقون فهو اولی ۱۲ فافهم والله سبحانه و تعالی اعلم۔

میں کوئی حرج نہیں اور اگر ایک شخص پڑھے اور باقی سُنیں تو یہ زیادہ بہتر ہے اے اللہ تعالیٰ پاک برتر اور سب سے زیادہ علم والا ہے۔ (د)

مسئلہ ۱۱۴ از بڑودہ ملک گجرات محلہ مغلاڑہ نعلبندہ وان کا چورہ مکان استاد غریب اللہ ملازم راجہ بڑودہ مرسلہ مولوی محمد اسرار الحق صاحب دہلوی ۱۳۱۴ھ رجب المرجب ۱۳۱۴ھ

افضل العلماء و اکمل الکلماء آیہ من آیات اللہ برکتہ من برکات اللہ مجدد دین نائب سید المرسلین

لہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۳۱۴/۵
لہ القنیۃ المنیۃ لتتیم الغنیۃ کتاب الکراہیۃ والاستحسان باب القراءة والحدیث مطبوعہ کلکتہ انڈیا ص ۱۵۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت مولانا صاحب بریلوی معظنا و مکرمنا ادامہ اللہ المنان علی رؤس اہل الایمان
من الانس والجان بطول جیاتہ من بعد آداب تسلیمات خادمانہ دست بستہ معروض خدمت فیضہ رجت
بوجہ تکلیف وہی جناب قبلہ و کعبہ یہی ہے کہ یہاں ایک بہت بڑا فساد ایک امر میں پھیلا ہوا ہے اور
فیصلہ اس کا یہاں علماء و جہلاء نے اُن قبلہ کی تحریر مبارک پر رکھا ہے لہذا جناب تکلیف فرما کر
اس کا جواب مع دلائل روانہ فرمائیں۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس باب میں کہ ایک
شخص واعظ ہے اور وعظ کے درمیان میں اشعار مدحیہ نبوت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
خوش الحانی کے ساتھ پڑھتا ہے، یا وعظ میں حدیثوں کا ترجمہ لحن کے ساتھ نظم میں پڑھتا ہے اور
درمیان میں قرآن شریف کی آیات کو لحن عرب میں پڑھتا ہے، آیا اس طرح کا پڑھنے والا گنہگار تو
نہ ہوگا؟ اور کوئی شخص قرآن شریف کو ذرا بھی لحن کے ساتھ پڑھے گا یا قصائد حسنہ و ترجمہ حدیث نظم کو
جیسے کہ اکثر اطفال و جوان و پیر قصائد وغیرہ زور سے پڑھتے ہیں اور اُس کے سننے والے اگر اُس پر
تعریف کریں یا واہ واہ یا سبحان اللہ کہیں گے تو کافر ہو جائیں گے اور ان کی عورتیں نکاح سے
باہر ہو جائیں گی یا نہیں؟ یہ بات صحیح ہے یا غلط؟ بیٹو! توجروا۔

الجواب

یہ حکم تکفیر و زوال نکاح صریح غلط و خطا سخت مردود و نامزا شرع مطہرہ پر گھلا افترا، مسلمانوں کو
ناحق بنا روا، کافر بنانے پر اجتر ہے۔ ایسا کہنے والوں پر تو یہ فرض ہے، قرآن عظیم خوش الحانی سے پڑھنا
جس میں لہجہ خوشنما و بخش پسندیدہ، دل آویز، غافل دلوں پر اثر ڈالنے والا ہو۔ اور معاذ اللہ رعایت
اوزان موسیقی کے لئے ہیأت نظم قرآنی کو بدلانہ جائے، ممد و دکا مقصور مقصور کا ممد و نہ بنایا جائے،
حروف مد کو کثیر فاحش کشش جسے اصطلاح موسیقیان میں تان کہتے ہیں نہ دی جائے زمر مر پیدا کرنے کے لئے
بے محل غنہ و نون نہ بڑھایا جائے غرض طرز ادا میں تبدیل و تحریف راہ نہ پائے بیشک جائزہ و مرغوب بلکہ
شرعاً محبوب و مندوب بلکہ تاکید اکید مطلوب اعلیٰ درجہ کی ہے زمانہ صحابہ و تابعین و ائمہ دین رضی
تعالیٰ عنہم اجمعین سے آج تک اس کے جواز و استحسان پر اجماع علماء ہے۔

صحیح حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اذن الله لشئ ما اذن الله تبارک و تعالیٰ کسی چیز کو ایسی توجہ و رضا کے
نسبی حسن الصوت یتغنی ساتھ نہیں سننا جیسا کئی خوش آواز نبی کے

بالقرآن یجهر به - رواہ الاثمۃ احمد
والبخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی
وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ -

پڑھنے کو جو خوش الحانی سے کلام الہی کی تلاوت
بآواز کرتا ہے (ائمۃ کرام مثلاً امام احمد، بخاری،
مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے
اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا ہے - ت)

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لله اشد اذناً الى الرجل احسن الصوت
بالقرآن یجهر به من صاحب
القینۃ الى قینۃ - رواہ ابن ماجہ
وابن حبان والمحاکم وقال صحیحہ علی
شرطہما والبیہقی کلہم عن فضالۃ بن
عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

یعنی جس شوق و رغبت سے گانے کا شوقین اپنی
گائے گائے کا گانا سنتا ہے بیشک اللہ عز و جل
اس سے زیادہ پسند و رضا و اکرام کے ساتھ اپنے
بندے کا قرآن سنتا ہے جو اسے خوش آوازی
سے جہر کے ساتھ پڑھے (ابن ماجہ، ابن حبان اور
حاکم نے اس کو روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے
کہ یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں کی شرط پر صحیح ہے اور امام بیہقی نے بھی اس کو روایت کیا ہے - تمام
نے حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اس کو روایت فرمایا - ت)

تیسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تعلموا کتاب اللہ و تعاہدوا و تغنوا
به - رواہ الامام احمد عن عقبۃ
بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

قرآن مجید سیکھو اور اس کی نگہداشت رکھو اسے اچھے
لہجہ پسندیدہ الحان سے پڑھو (امام احمد نے
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی سند اس کو روایت کیا ہے)

۱۔ صحیح البخاری کتاب فضائل القرآن ۲/۵۱ و صحیح مسلم کتاب فضائل القرآن ۱/۲۶۸
سنن ابی داؤد باب کیف یستحب الترتیل فی القراءۃ ۱/۲۰۴

۲۔ المستدرک للحاکم کتاب فضائل القرآن دار الفکر بیروت ۱/۵۴۱

سنن ابن ماجہ باب فی حسن الصوت بالقرآن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶
السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الشهادات تحسین الصوت للقرآن دار صادر بیروت ۱۰/۲۳۶

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۴/۱۴۶

چوتھی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

نَرَيْنَا الْقُرْآنَ يَأْصُورُ أَتَمَّ فَانِ الصَّوْتِ
الْحَسَنُ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا ۚ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ
فِي سُنَنِهِ وَمُحَمَّدُ بْنُ نَصْرٍ فِي كِتَابِ
الصَّلَاةِ بِلَفْظٍ حَسَنٍ وَأَوَّالُ اللَّفْظَيْنِ رَوَاهُ
الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كُلُّهُمَا مِنَ الْبُيُوتِ
بَنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ۚ

اور سب نے برابر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)
پانچ حدیثوں صحیح رفیع جلیل میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لَيْسَ مِثْلَانِ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبُو دَاوُدَ
عَنْ أَبِي لُبَابَةَ عَبْدِ الْمُنْذَرِ وَهُوَ كَأَحْمَدَ
وَأَبْنُ جَبَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَ
الْحَاكِمُ عَنْهُ وَعَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ ۚ

کی ہے اور حاکم نے ان سے یعنی سعد بن ابی وقاص، سیدہ عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عباس (تینوں)
سے روایت کی ہے اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ (ت)

دسویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ بِحُزْنٍ بَيْشَكُ يَفْتَرِ أَنْ غَمَّ وَغُرْنَ كَ السَّاهَةِ أُرَا

لَمْ سُنَّ الدَّارِمِيُّ بَابُ ۳۳ بَابُ التَّغْنَى بِالْقُرْآنِ حَدِيثُ ۲۵۰۴ نَشْرُ السَّنَةِ ۳۴۰/۲
الْمُسْتَدْرَكُ لِلْحَاكِمِ كِتَابُ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ دَارُ الْفِكْرِ بَيْرُوتَ ۵۷۵/۱
لَمْ كُنْزُ الْعَمَالِ بِحِوَالَةِ الدَّارِمِيِّ وَأَبْنِ نَسْرِ حَدِيثُ ۲۷۶۵ مَوْسُتَةُ الرِّسَالَةِ بَيْرُوتَ ۹۰۵/۱
لَمْ صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ كِتَابُ التَّوْحِيدِ ۱۱۲۳/۲ وَ سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بَابُ اسْتِجَابِ التَّرْنِيلِ فِي الْقُرْآنِ ۲۰۷/۱
مُسْنَدُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ۱۷۲/۱ وَ كُنْزُ الْعَمَالِ حَدِيثُ ۲۷۶۹ ۹۰۵/۱
الْمُسْتَدْرَكُ لِلْحَاكِمِ كِتَابُ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ ۵۶۹/۱

وَكَايَةً فَإِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَابْكُوا فَاِنْ لَمْ تَبْكُوا
فَتَبَاكُوا وَتَغْنُوا بِهِ فَمَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِهِ فَلَيْسَ
مِنْكُمْ. رواه ابن ماجه ومحمد بن نصر
في الصلوة والبيهقي في شعب الایمان عن
سعد بن مالك رضي الله تعالى عنه.

توجب اسے پڑھو گریہ کرو اگر رونانہ آئے تبکلف
رو و اور قرآن کو خوش الحانی سے پڑھو جو اسے
الحان خوش سے نہ پڑھے وہ ہمارے طریقے پر
نہیں (ابن ماجہ اور محمد بن نصر نے کتاب الصلوة
میں اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت
سعد بن مالک کے حوالہ سے اسکو روایت کیا ہے۔)

پھر اُس کے ساتھ اگر اُس کی قرارت بلا قصد اوزان موسیقی کے کسی وزن کے موافق نہ تھیں تو اصلاح و الزام
نہیں حتیٰ کہ نماز میں بھی ایسی تلاوت جائز و حسن و مستحسن ہے۔ علامہ خیر الملتہ والدین ربی استاذ صاحب مختار
کے فتاویٰ خیر بہ لنفع البریہ میں ہے،

سئل فی امام یقرأ فی الجہریات بصوت
حسن علی القواعد المقررة عند
اهل العلم بحیث لا یخل بحکم
من احکام القراءة لکن یصادف
ان ینخرج قراءتہ علی طبق نغم
من الانغام المقررة فی الموسیقی
من غیر لحن و تطریب هل
یحوز ذلک و اذا قلتم بالجواز
هل ینکرہ ام لا اجاب نعم ینجوز
ذلک ولا ینکرہ اذ تحسین الصوت
بالقراءة مطلوب کما صرح بہ
المحقق ابن الہمام فی فتح
القدر و قال فی البحر نفلا عن
الخلاصة و تحسین الصوت لا یاس بہ من غیر تغن

اس امام کے متعلق پوچھا گیا جو جہری نمازوں میں اچھی
آواز کے ساتھ اہل علم کے ہاں ثابت شدہ قواعد
کے مطابق قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے اور ایسا
طریقہ اپناتا ہے کہ قرارت کے کسی حکم میں خلل پیدا
نہیں ہوتا لیکن اس کے باوجود وہ اس خوف کے
پیش نظر کرتا اور اعراض کرتا ہے کہ کہیں اس کی
قرارت موسیقی کے نغموں یا گانے کی سُرور سے
مشابہ نہ ہو، کیا اس کا ایسا پڑھنا جائز ہے؟ بصورت
جواز کیا یہ مکروہ بھی نہیں ہے؟ اس نے جواب دیا کہ
ہاں یہ جائز ہے اور مکروہ بھی نہیں کیونکہ خوبصورت
آواز میں قرآن مجید پڑھنا شرعاً مطلوب ہے جیسا کہ
محقق ابن الہمام نے فتح القدر میں تصریح فرمائی ہے،
بحر الرائق میں خلاصہ سے نقل کیا گیا کہ تحسین صوت
میں کوئی حرج نہیں جبکہ بغیر گانے کے ہو، اور

وفي التبيان في آداب حملة القرآن أجمع
العلماء رضي الله تعالى عنهم من السلف
والخلف من الصحابة والتابعين ومن
بعدهم من علماء الأمصار أئمة المسلمين
على استحسان تحمين الصوت بالقرآن
واقوالهم وافعالهم مشهورة نهائية
الشهرة فنحن مستغنون عن نقل شئ
من أفرادها ودلائل هذا من حديث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مستفيضة عند الخاصة والعامة
كحديث نريتوا القرآن بأصواتكم وحديث
ابو موسى الأشعري رضي الله تعالى
عنه أن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال له لقد أوتيت
مزماراً من مزامير داود
مرواة البخاري ومسلم وفي رواية
لمسلم أن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال له
لو رأيتني وأنا اسمع لقراءتك البارحة
مرواة مسلم أيضاً من رواية
بريدة بن الحصيب ثم ذكر
الحديثين الأولين ببعض ما ذكرنا
لهما من التخارج ثم قال
وحديث أبي امامة رضي الله تعالى عنه
أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال

تبيان في آداب حملة القرآن" میں ہے سلف خلف
صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد جتنے شہروں میں
علماء کرام اور مسلمانوں کے امام ہوئے ہیں ان سب
کا اچھی اور خوبصورت آواز کے ساتھ قرآن مجید
پڑھنے کے مستحسن ہونے پر اتفاق ہے۔ اور اس
سلسلے میں ان کے اقوال و افعال بہت مشہور ہیں
پس ہم ان کے کسی حصہ کو نقل کرنے کی ضرورت
مخصوص نہیں کرتے۔ اس کے دلائل حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث سے عام اور
خاص سب لوگوں میں مشہور ہیں جیسا کہ حدیث
نريتوا القرآن بأصواتكم یعنی اپنی آوازوں سے
قرآن مجید کو زینت بخشو (مراد یہ کہ خوبصورت لہجے
کے ساتھ قرآن مجید پڑھو) اور حضرت ابو موسیٰ
اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ تجھے حضرت
داؤد علیہ السلام جیسی خوش الحانی عطا ہوئی ہے۔
اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم شریف
کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کاش تو مجھے دیکھتا جب میں گزشتہ
رات تیری قرات سن رہا تھا۔ نیز امام مسلم نے
اس کو حضرت بريدة بن حصيب سے بھی روایت
کیا ہے پھر وہ دو پہلی احادیث ان تحریرات کے
ساتھ ذکر فرمائیں جن کا کچھ حصہ ہم نے ذکر کیا تھا۔
پھر فرمایا حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
حدیث کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ

من لم يتغن بالقرآن فليس متادواہ ابوداؤد
 باسناد جید قال جمهور العلماء معنی
 لم يتغن لم يحسن صوته الخ
 علما کرام کہتے ہیں کہ لم يتغن کا مفہوم لم يحسن صوته یعنی اچھی اور خوبصورت آواز کے ساتھ
 نہ پڑھنا ہے الخ (ت)
 اسی میں ہے :

اما تحسين الصوت فلا اظن ان قاشلا
 ما يمنع لعدم وجهه بل كان جماعة
 من السلف يطلبون من اصحاب القراءة
 بالاصوات الحسنة ان يقرؤا وهم
 يستمعون وهذا متفق على استحبابه
 وهو عادة الاخيار والمتعبدين وعباد الله
 الصالحين

ہے اور یہ اچھے لوگوں، عبادت گزاروں اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی عادت اور روش رہی ہے۔
 تو ایسے امر محمود و مسعود کی تحسین پر جو خود اللہ رسول کو محبوب اور باجماع صحابہ و تابعین و ائمہ دین
 مستحسن و مندوب ہے معاذ اللہ کفر و بطلان نکاح کا حکم دینا خیال کیجئے کہاں تک پہنچتا ہے فسرق
 اجماع امت ہے تکفیر جملہ امت کی خبر دیتا ہے۔ خود ان قائلوں کو چاہئے کہ بعد تو بہ اپنی عورتوں سے
 نکاح جدید کریں ہاں معاذ اللہ بالقصد راگنی پر قرآن عظیم ٹھیک کرنا اس کی درستی کو بے جگہ مدیا حرکت
 یا غنہ وغیرہ بڑھانا گھسانا نہیں لینا یہ ضرور حرام اور اس کی تحسین اس پر سبحان اللہ و آفریں اس سے
 زیادہ حرام تر و مجمع آٹام ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) حدیث میں ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لہ فتاویٰ خیریہ کتاب الکریمۃ والاستحسان دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱/۲

۱۴۴/۲ " " " " " " " " " " " "

قرآن مجید عرب کے لحنوں میں پڑھو اور یہود و نصاریٰ اہل فسق کے لحنوں سے پڑھو کہ میرے بعد کچھ لوگ آنے والے ہیں جو قرآن آکر کے پڑھیں گے جیسے گانے کی تانیں اور راہبوں اور مرثیہ خوانوں کی اتار چڑھاؤ، قرآن اُن کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا یعنی ان کے دلوں پر کچھ اثر نہ کرے گا فتنے میں ہوں گے اُن کے دل اور جھنجھیں ان کی یہ حرکت پسند آئے گی اُن کے دل۔ (طبرانی نے الاوسط میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)

مسلمانوں میں فاسق وہ لوگ ہیں جو قرآن مجید کی تلاوت اور ادائیگی میں کمی و بیشی کرتے ہیں یعنی الفاظ و حروف گھٹایا بڑھا دیتے ہیں اور ایسا کرنا بالاتفاق حرام ہے۔ (ت)

پھر تبیان میں فرمایا علماء کرام (اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے) کہتے ہیں کہ خوبصورت آواز کے ساتھ قرآن مجید کو بنا سنوار کر پڑھنا مستحب ہے بشرطیکہ قرأت کی حد سے تجاوز کرتے ہوئے باہر نہ نکلے پھر اگر اس نے افراط سے کام لیا یعنی کوئی حرف بڑھا دیا یا کم اور پست کر دیا تو ایسا کرنا

اقروا القرآن بلحون العرب واصواتها وایاکم ولحون اهل الکتابین واهل الفسق فانه سيجزى بعدی قوم یرجعون بالقرآن ترجیع الغناء والرهبانية والنوح لایجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب من یعجبهم شانهم۔ رواه الطبرانی فی الاوسط والبیہقی فی الشعب عن حذیفه رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ تیسرے شرح جامع صغیر میں ہے :

(واهل الفسق) من المسلمين الذین یرجون القرآن عن موضوعه بالتمطیط بحیث یزید او ینقص حرفا فانه حرام اجماعاً۔

تیسری میں بعد عبارت مذکورہ سابقاً ہے :

ثم قال (ای فی التبیان) قال العلماء رحمهم اللہ یرحب تحسین الصوت بالقراءة وتزیینها ما لم یخرج عن حد القراءة بالتمطیط فان افراط حتمی نہاد حرفاً او اخفاء فہو حرام انتہی فان قلت

ما تصنع فيما نص عليه في البزاترية وغيرها
من كتاب الاستحسان قراءة القرآن بالالحان
معصية والتالي والسامع اثبات قلت محله
اذا اخرج لفظ القرآن عن صيغته با دخال حركة
فيه او اخرج حركة منه او قصر ممدود او مد
مقصود او تمطيط يخفى به اللفظ او
يلبس به المعنى فهو حرام يفسق به
القارئ ويأثم به المستمع لانه عدل
به عن نهجه القويم الى الاعوجاج
والله تعالى يقول قرأنا عن بيا غير ذي عوج
وان لم يخرججه اللحن عن لفظه
قراءته على ترتيله كان مباحا لانه نراد
بالحانه في تحسينه وليؤيد
ذلك تفسير كثير من علماء التفسير
في كلام ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما في الاذان بالطريق الذي هو
اخراج الكلام عن موضوعه الاصل و
صيغته واما تحيين الصوت فلا اظن
ان قائل ما يمنع الى اخر ما مر.

حرام ہے اور اگر تو یہ کہے کہ بزاز یہ وغیرہ کی
”کتاب الاستحسان“ میں بیان کردہ صراحت
کا کیا جواب ہوگا جس میں یہ مذکور ہے کہ
قرآن مجید غیر موزوں لہجوں کے ساتھ بگاڑ کر
پڑھنا گناہ ہے لہذا پڑھنے اور سننے والا دونوں
گناہگار ہوں گے۔ میں کہتا ہوں اور جواب
دیتا ہوں کہ اس کا محل یہ ہے کہ جب لفظ قرآن
کو اس کے مخرج سے نکالتے ہوئے اس میں کچھ
حرکات داخل یا خارج کر دے یا حروف ممدود
کو مختصر کر دے یا غیر ضروری درازی کر دے
جس سے لفظ کی ہیئت بدل جائے یا اس کے
معانی میں اشتباہ پیدا ہو جائے تو ایسا کرنا
حرام ہے اس طرح کا پڑھنے والا فاسق اور سننے
والا گناہگار ہوگا کیونکہ اس طرح کرنے سے اس نے
اس لفظ کو اس کے درست مقام سے ہٹا کر
بدل ڈالا، جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یہ
عربی زبان میں قرآن ہے جس میں بالکل کچی اور
ٹیڑھ پن نہیں ہے۔ اور اگر لہجہ اس لفظ کو اسکی
ترتیل کے مطابق پڑھتے ہوئے نہ نکالے تو یہ مباح
ہے کیونکہ اس نے اپنے لہجوں سے اس کے حسن میں اضافہ کیا ہے اور اس کی تائید تغنی کی اس تفسیر
سے ہوتی ہے جو متعدد علماء کرام نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کلام الطبریہ
فی الاذان سے فرمائی ہے یعنی وہ اذان میں تطریب کیا کرتے تھے۔ دراصل تطریب کلام کو اس کے
ٹھکانے اور صیغے سے نکالنے کا نام ہے (اور یہاں صرف خوش الحانی سے آواز بلند کرنا ہے)

رہا تحسین صوت (آواز کو بنا سنوار کر خوبصورت بنا کر پڑھنا) میرا خیال ہے کہ کوئی بھی اس کو منع کرنے والا نہ ہوگا، پھر آخر تک وہی کلام دہرایا گیا جو گزر چکا ہے۔ (ت)

اشعار حسنہ محمودہ کا پڑھنا جن میں حمد الہی و نعت رسالت پناہی جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و منقبت آل و اصحاب و اولیاء و علمائے دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بروجہ صحیح اور نصح مقبول شرعی یا ذکر موت و تذکر آخرت و اہوال قیامت و غیر ذلک مقاصد شرعیہ ہو قطعاً جائز و روا اور خود زمانہ اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آج تک تمام ائمہ دین و عباد اللہ الصالحین میں رائج رہا ہے۔ صحیح بخاری شریف میں ام المومنین صدیقہ بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زوجہا اکرم و ایہا و علیہا وسلم سے ہے،

قالت کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ یؤید حسان بروح القدس ما نافع او فاجر عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد اقدس نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں منبر بکھاتے حسان اوپر کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل و مغایر بیان کرتے حضور کی طرف سے طعنہائے کفار کا رد کرتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے جب تک حسان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اس مغایرت یا مداخلت میں مشغول رہتا ہے اللہ عز و جل جبریل امین سے اس کی مدد فرماتا ہے۔

پھر ظاہر کہ وعظ کے اشعار حدیث کے ترجمے اسی قسم میں داخل ہیں تو ایسی شعر خوانی کا جواز بالیقین ہے اور جب خوش الحانی خود قرآن عظیم میں مطلوب و مندوب ہوئی تو یہ تو شعر ہے یہاں اگر الحان کے لئے مد و قصر و حرکات و سکنات وغیرہ ہیئتات حروف میں کچھ تغیر بھی ہو تو حرج نہیں جب کہ صرف سادہ خوش الحانی ہو اور تمام منکرات شرعیہ سے خالی اس قدر پر بھی احکام شدیدہ مذکورہ تکفیر و زوال نکاح میں تقریباً ویسی ہی ناپاکی و بیباکی ہے حلال کو حرام مسلمانوں کو کافر بتانا کس شریعت نے مانا اس قدر کو عرف میں پڑھنا کہتے ہیں نہ کہ گانا کہ موسیقی کے اوزان مقررہ لغات محررہ طرقات مطربہ قرعات معجبہ آتا رہ چڑھاؤ زیر و بم تان گشکری تال سم کی رعایت سے رنڈیوں ڈونیوں مراشیوں ڈھاریوں نقالوں قوالوں وغیرہم میں معمول اور باوضع شرفاء مہذبین صنعا میں معیوب و مخدول۔ محمود و مباح

اشعار کا سادہ خوش الحانی سے پڑھنا بھی زمانہ صحابہ و تابعین و ائمہ دین مجوز و مقبول ہے بلکہ خود بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے ماثور و منقول بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ہوتا حضور سنتے اور انکار نہ فرماتے بارگاہ رسالت میں حدی خوانی پر صحابہ مقرر تھے کہ اپنی خوش الحانیوں و دیکش حدی خوانیوں سے اونٹوں کو راہ روی میں وارفتہ بناتے۔ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے برادر اکرم سیدنا برار بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود موکب اقدس کے حدی خواں تھے عجب آواز و دیکش رکھتے اور بہت خوبی سے اشعار حدی پڑھتے یہ اجلہ صحابہ کرام سے ہیں بدر کے سوا سب مشاہد میں حاضر ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی نسبت فرمایا: بہت اچھے بال میلے کپڑے والے جن کی کوئی پروا نہ کرے ایسے ہیں کہ اللہ عز و جل پر کسی بات میں قسم کھالیں تو خدا ان کی قسم سچی ہی کرے انھیں میں سے برار بن مالک ہے۔ ایک روز انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے پاس گئے اُس وقت اشعار اپنے الحان سے پڑھ رہے تھے انھوں نے کہا آپ کو اللہ عز و جل نے وہ چیز عطا فرمائی جو اس سے بہتر ہے یعنی قرآن عظیم۔ فرمایا کیا یہ ڈرتے ہو کہ میں بچھو نے پر مروں گا خدا کی قسم اللہ مجھے شہادت سے محروم نہ کرے گا سو کا فروتیں نے تنہا قتل کئے ہیں اور جو شرکت میں مارے ہیں وہ علاوہ جب خلافت امیر المومنین عسمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں قلعہ کستر پر جہاد ہوا ہے اور مسلمانوں کو سخت وقت پیش آئی حدیث مذکور سننے ہوئے تھے ان سے کہا اپنے رب پر قسم کھاتیے انھوں نے قسم کھائی کہ اے رب میرے! کافروں پر ہمیں قابو دے کہ ہم ان کی مشکیں کس لیں اور مجھے اپنے نبی سے ملا، یہ کہہ کر حملہ آور ہوئے اور ان کے ساتھ مسلمانوں نے حملہ کیا ایرانیوں کا سپہ سالار ہرمزان مارا گیا کافر بھاگ گئے اور برادر شہید ہوئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور یہودیوں کے ہود جوں پر انجشہ حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدی خوانی کرتے ان کی خوش آواری مشہور تھی حجۃ الوداع شریف میں پڑھی ہے اور اونٹ گرمائے بہت تیز چل نکلے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے انجشہ! آہستہ، شیشیوں کے ساتھ نرمی کر۔ شیشیوں سے مراد عورتیں ہیں، یعنی اونٹ اتنے تیز نہ کرو کہ تکلیف ہوگی یا عورتوں کا مجمع ہے خوش الحانی حد سے نہ گزارو۔ ان کے سوا سیدنا عبد اللہ بن رواحہ و سیدنا عامر بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے حدی خوانی کرتے چلتے، روزِ عمرۃ القضا جب لشکر ظفر پیکر محبوب اکبر صلی اللہ

۱۰ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب البراء بن مالک ابن کعبی دہلی ۶۲۶/۲

۱۱ الاصابۃ فی تمییز الصحابۃ ترجمہ البراء بن مالک دار صادر بیروت ۱۳۳/۱

۱۲ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الثانی الفصل السابع دار المعرفۃ بیروت ۳۴۴/۳

تعالیٰ علیہ وسلم باہزاراں جاہ و جلال داخل مکہ ہوا ہے عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آگے آگے رجز کے اشعار سناتے کافروں کے جگر پر تیر بساتے جا رہے تھے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منع کیا کہ اے ابن رواحہ! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے اور اللہ جل جلالہ کے حرم میں یہ شعر خوانی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پڑھنے دو کہ یہ ان پر تیروں سے زیادہ کارگر ہے۔ اور ایک حدیث میں آیا ارشاد فرمایا: اے عسہ! ہم سن رہے ہیں تم بھی خاموش رہو بالجملہ ممانعت منازعت جو کچھ ہے گانے میں ہے یا معاذ اللہ اشعار ہی خود بُرے ہوں اگرچہ بظاہر نعت و منقبت کا نام ہو جیسے بے قیدوں کے خلاف شرع شعر کہ توہین انبیاء کرام و ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام بلکہ تنقیص شان سید الانام علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام بلکہ گستاخی و بے ادبی بارگاہ عزت ذی الجلال والاکرام کچھ اٹھانہ رکھیں اور نعت و منقبت کا نام بدنام یا محل محل فتنہ خواہ فتنہ ہو جیسے زن اجنبیہ کامردوں کے جلسے میں خوش الحانی کرنا یا خارج سے امور نامشروعہ کا قدم درمیان ہو مثلاً مزامیر، تالیاں، لچکا، توڑا، بھاؤ بتانا جیسے آج کل بعض بے شرم و اعطاف نچری مشرب آزادی مذہب نے اپنی مجلس گرم کرنے کا انداز بنا رکھا ہے اشعار گائیں مثنوی مولانا روم کے اور رنگ رچائیں مثنوی میر حسن کی دھوم کے الی غیر ذلک من المحدثات والمیثبات والمحتطورات المتعجبلیۃ (اسکے علاوہ) اجتناب کردہ محرمات اور لائے ہوئے ممنوعات ہیں۔ ت) یہ تیرہ و تیرہ برت کہ جو چاہے حلال کو حرام کرے ورنہ سادہ خوش الحانی کے ساتھ جائز شعر خوانی کے جواز میں اصلاً جائے کلام نہیں بلکہ اشعار محمودہ برنیت محمودہ اعمال محمودہ میں معدود و باعث اجر و رضاے رب و دود ہیں۔ مواہب لدنیہ و شرح علامہ زرقانی میں ہے :

کانت یحد و بین یدیه علیہ	حضرت عبد اللہ بن رواحہ سفر میں حضور علیہ الصلوٰۃ
الصلوٰۃ والسلام فی السفر	والسلام کے سامنے ہدی خوانی کیا کرتے تھے یہ
عبد اللہ بن رواحۃ الامیر	امیر لشکر تھے جو غزوہ موتہ میں شہید ہوئے کانت
المستشهد بموتہ اے یقول	یحد و اے یقول الحداء بضم المهملة وهو
الحداء بضم المهملة	الغناء للابل (یعنی کانت یحد و کے معنی ہیں
وهو الغناء للابل و فی	وہ اونٹوں کی تیز رفتاری کے لئے خوش الحانی سے
الترمذی عن انس	گیت گایا کرتے تھے، الحداء بے نقطہ صرف
انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ	”ح“ کی پیش کے ساتھ اونٹوں کیلئے گیت گانے کو

وسلم دخل مكة في عمرة القضية
(ابن رواحة يمشي بين يديه
ويقول هـ

خلوني الكفار عن سبيله
اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهمام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر يا ابن رواحة بين يدي
رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وف حرم الله تقول
الشعر فقال صلى الله تعالى عليه
وسلم خل عنه يا عمر فلم يفيهم
اسرع من نضح النبل في وقت
روايه انه لما اشكر عمر عليه
قال صلى الله تعالى عليه وسلم
يا عمر اني اسمع فاسكت
يا عمر (وعامريت اكوع)
كانت يحدو بين يديه
صلى الله تعالى عليه وسلم
(واستشهد يوم خيبر و
انجشة العبد الاسود) كانت
حسن الحدا وفي الصحيح عن
انس كانت حسن الصوت (قال
انس) في الصحيحين (كانت
براء بن مالك) اخوان

کہا جاتا ہے۔ جامع ترمذی میں حضرت انس سے زوات
ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرۃ القضاء
کی ادائیگی کے لئے مکہ المکرمہ میں داخل ہوئے تو
حضرت عبداللہ بن رواحہ آپ سے آگے آگے چل رہے
تھے اور یہ فرماتے جاتے تھے کہ اے کفار کی اولاد!
ان کا راستہ کھلا چھوڑ دو آج ہم تمہیں ایسی مار رہے
کہ کھوپڑیاں تن سے جدا ہو جائیں گی اور دوست
اپنے دوست کو بھول جائیگا، اس پر حضرت
عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کیا تو
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ان
کے روبرو اللہ کے حرم میں اشعار پڑھتا ہے حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے
عمر! اسے چھوڑ دو کہ یہ رجزیرہ اشعار دشمن پر
تیر اندازی سے بھی زیادہ مؤثر ہیں۔ اور دوسری
روایت میں ہے کہ جب عمر فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکار فرمایا تو حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے
عمر! میں تو سن رہا ہوں لہذا تم خاموش رہو۔
اور حضرت عامر بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے
حدی خوانی کیا کرتے تھے اور یہ خیبر میں شہید ہوئے
اور حضرت انجشہ حبشی غلام تھے یہ بہترین حدی خوان
تھے صحیح میں ہے حضرت انس سے روایت ہے
کہ حضرت انجشہ کی آواز خوبصورت تھی۔ صحیحین
میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے

شهد المشاهد الابدس قال صلى الله
تعالى عليه وسلم سرب اشعث
اغبر لا يؤيه له لوا قسم على الله لا برة
منهم البراء بن مالك قال انس
فلما كانت يوم تستر من بلاد
فارس انكشف الناس فقال المسلمون
يا براء اقسام على ربك فقال اقسام
عليك يا رب لما منحتنا اکتافهم و
الحقتني بنبيك فحمل وحمل الناس
معه فقتلهم مزان من عظماء
الفرس واخذ سلبه وانهزم الفرس
وقتل البراء رواه الترمذي
والحاكم وذلك في خلافة عمر
سنة عشرين (رحم) و
بالرجال وانجشة بالنساء
وقد كانت يحدو وينشد
القریض والرجز (وفي
الصحيحين عن انس ان
انجشة حدا بالنساء
في حبة الوداع فاسرعت
الابل فقال صلى الله تعالى عليه
وسلم يا انجشة سرفقا بالقوارير
(اعى النساء فشبهن بالقوارير
من الزجاج لانه يسرع
اليها الكسر فلم يامن عليه

فرمایا حضرت برادر بن مالک (جو حضرت انس کے بھائی
تھے) سوائے بدر کے تمام غزوات میں حاضر رہا
اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
بہت سے لوگ بکھرے ہوئے بالوں والے
خاک آلود جن کی کوئی پروا نہیں کرتا (عند اللہ)
ایسے (اہم) ہیں کہ اگر کسی معاملے میں اللہ تعالیٰ
کی قسم کھا بیٹھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم سچی کر دیتا ہے
اور انہی میں سے ایک برادر بن مالک بھی ہیں۔
حضرت انس نے فرمایا کہ ایران میں قلعہ ستر پر
جس دن حملہ کیا گیا لوگ تتر بتر ہو گئے اور حالات
مسلمانوں کی شکست کے بن گئے۔ اس موقع پر
حضرت برادر نے کہا کہ اپنے پروردگار کے بھروسہ
پر اس کی قسم کھائیں۔ چنانچہ حضرت برادر نے قسم
کھائی اور فرمایا، اے میرے پروردگار! میں تیری
ذات کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تو نے ہمیں کافروں کے
کندھے باندھنے کی طاقت بخشی اور تو مجھے اپنے
نبی مکرم سے ملایا ہے۔ اس کے بعد حضرت
برادر نے عام لوگوں کے ساتھ مل کر ایرانیوں پر حملہ
کیا، ان کا سپہ سالار ہر مزان مارا گیا ایرانیوں کو
شکست ہوئی اور فرار ہونے لگے اس کا سامان
قبضے میں لے لیا گیا اور حضرت برادر شہید ہو گئے۔
امام ترمذی اور حاکم نے اس کو روایت کیا۔ یہ ہے کہ
حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے در خلافت
میں سلمہ میں ہوا۔ حضرت برادر مردوں کے لئے
حدی خوانی کیا کرتے تھے جبکہ انجشہ عورتوں کے

الصلوة والسلام ان يقع في
قلوبهم حداثة وقيل نهاه
لائ النساء يضعفن عن شدة الحركة
قال الدماميني وحمله هذا اقرب
المظاهر لفظه من الحمل
على الاول الله ملخصاً.

کجا دوں کے قریب جا کر حدی خوانی کرتے۔ چنانچہ
بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی روایت ہے کہ حضرت انجشہ نے حجۃ الوداع کے
موقع پر عورتوں کی سواریوں کے پاس جا کر حدی خوانی
کی جس کے نتیجے میں اونٹ تیز رفتار ہو گئے، اس
پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے انجشہ!

کانح کی شیشیوں کے ساتھ نرمی اختیار کرو، تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تمہارے ساتھ کانح کی شیشیاں
(بوتلیں) بھی ہیں (مراد عورتیں ہیں) کہیں جلدی ٹوٹ نہ جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
عورتوں کو کانح کی بوتلوں سے تشبیہ دے کر یہ اشارہ فرمایا کہ وہ حدی خوانی اور خوش الحانی سے متاثر
نہ ہو جائیں، اور یہ مفہوم بھی ہے کہ سواریوں کے بوجہ حدی خوانی تیز رفتار ہو جانے سے وہ کہیں گھبرا نہ جائیں
کیونکہ وہ فطرتاً کمزور ہوتی ہیں، علامہ دمامینی نے فرمایا اس کو ظاہری الفاظ پر حل کرنا بنسبت قول
اول کے زیادہ مناسب اور موزوں ہے اور ملخصاً روایت ہے
اصابعہ فی معرفۃ الصحابہ میں ہے،

روی البغوی باسناد صحیح عن محمد
بن سیرین عن انس قال دخلت علی
البراء بن مالک وهو يتغني فقلت له قد
ابذلک الله ما هو خیر منه فقال اتروہب
ان اموت علی فراشی لا والله ما کان
الله لیحرمني ذلك وقد قتلت مائة
منقر دا سوی من شارکت فیہ ۱۶

امام بغوی باسناد صحیح محمد بن سیرین کے حوالہ سے
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کرتے ہیں انھوں نے فرمایا میں حضرت برار
بن مالک کے پاس گیا وہ خوبصورت انداز میں
اشعار پڑھ رہے تھے میں نے ان سے کہا
بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بجائے آپ کو
وہ چیز عطا فرمائی ہے جو اس سے کہیں بہتر
ہے (یعنی قرآن مجید) فرمایا کیا تمہیں یہ خوف ہے کہ میں اپنے بستر پر ہی مرجاؤں گا، خدا کی قسم ایسا
نہیں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ مجھے شہادت سے محروم کر دے ایک سو کافر تو خود میرے ہاتھوں

قتل ہوئے ہیں اور ان کے علاوہ جن کے قتل میں میری شراکت اور معاودنت ہوئی وہ مزید ہیں (ت)

امام ابن حجر مکی کف الرعاع عن محرمات اللہ والسماع میں فرماتے ہیں:

شوافع اور مالکیہ کے ایک گروہ نے فرمایا ان میں سے
امام اذرعی نے تو سبط میں اور قرطبی نے شرح
صحیح مسلم میں فرمایا، راگ، گانا اور سُخْنَا، اس کی
دو قسمیں ہیں، پہلی قسم وہ ہے جس کے استعمال
کی لوگوں کو عادت ہے کوئی کام کرتے ہوئے
بھاری وزن اٹھاتے ہوئے، سفر طے کرتے ہوئے
بیابان سے گزرتے ہوئے، سواریوں کو تیز
قدم کرنے کے لئے، دیہاتیوں کا ہڈی خوانی کرنا۔
اپنا دل بہلانے اور تسکین و راحت پہنچانے
کے لئے خوش الحانی کے ساتھ نغمہ سنج ہونا اور
اشعار پڑھنا بشرطیکہ فحش گوئی پر مبنی نہ ہو یہ ہرگز
منع نہیں۔ عورتوں کا بچوں کو بہلانے اور سلانے
کے لئے لوریاں دینا، گیت الاپنا اور بانڈیوں
کا کھیل تماشا کرنا بوجہ حد سے تجاوز کرنے کے
جائز ہے۔ حد سے تجاوز کرنے سے مراد شراب
کی تعریف، گانے والی عورتوں کا تذکرہ وغیرہ ہے۔
یہ امور اگر نہ ہوں تو ہڈی خوانی کے جائز ہونے
میں کوئی شبہ نہیں۔ اور اس میں کوئی اختلاف
بھی نہیں بلکہ بعض حالات میں یہ فعل مندوب ہوتا
ہے یعنی اچھے کام کے لئے راغب کرے جیسے
جج، جہاد وغیرہ میں ہڈی خوانی۔ یہی وجہ ہے
کہ تعمیر مسجد نبوی اور خندق کھودے جانے کے
موقع پر خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

قال جمع من الشافعية والمالكية
منهم الاذرعي في توسطه والقرطبي
في شرح مسلم الغناء الشاداد و
استماعا على قسمين القسم الاول
ما اعتاد الناس استعماله لمحاولة
عمل وحمل ثقیل وقطع مفاوز سفر
ترويحاً للنفوس وتنشيطاً لها كحدا
الاعراب يابلهم وغناء النساء لتسكين
صغارهن ولعب الجواري بليعهن
فهذا اذا سلم المغني به من فحش
وذكر محرم كوصف الخمور و
القينات لا شك في جوازها
ولا يختلف فيه وربما يندب
اليه اذا نشط على فعل
خير كالحداء في الحج
الغزو، ومن ثم امر تجز
صلى الله تعالى عليه وسلم
هو والصحابة رضوان الله تعالى
عليهم في بناء المسجد
وحفر الخندق وغيرهما
كما هو مشهور وقد امر
النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم نساء الانصار ان

يقلن في عمرهن لهن هـ

اتيناكم اتيناكم

فحيانا وحياكم

وكلا شعائر المنزهة في الدنيا
الراغبة في الآخرة فهم من
انفع الوعظ فالخاصل عليها
اعظم الاجر ويؤيد ما نقله
من نفى الخلاف في هذا
القسم ات ابن عبد البر
وغیره قالوا لا خلاف في
اباحة الحياء واستماعه
وهو ما يقال خلف نحو
الابل من الشعر سوى
الرجز وغیره لينشطها
على السير ومن اوههم
كلامه نقل الخلاف فيه
فهو شاذ او مؤول على
حالة يخشى منها شئ
غير لاؤت القسم الثاني
ما ينتحل المغنونات
العارفون بصناعة الغناء
المختارون المدة من
غزل الشعر مع تلحينه
بالتلحينات الانيقة وتقطيعه
لها على النغمات الرقيقة

اور صحابہ کرام نے اشعار پڑھے اور نہ صرف ان دو
موقعوں پر بلکہ ان کے علاوہ دیگر مواقع پر بھی
آپ نے اور آپ کے صحابہ نے رجز یہ اشعار
پڑھے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انصار کی خواتین کو یہ حکم فرمایا تھا کہ اپنی شادیوں
میں عمدہ اشعار پڑھا کریں، ہم تمہارے پاس
آئے ہم تمہارے پاس آئے، اللہ تعالیٰ ہمیں
بھی زندہ رکھے اور تمہیں بھی زندہ رکھے۔ اسی طرح
اُن اشعار کا استعمال بھی جائز ہے جو دنیا سے
رغبت ہٹا کر آخرت کی رغبت دلانے والے
ہوں۔ اس قسم کے اچھے اشعار پڑھنا بہترین وعظ
ہے اور باعث اجر و ثواب ہے، اور اسکی
تائید اس قول سے ہوتی ہے جو امام موصوف
نے اس قسم کی نفی خلاف میں نقل کیا کہ علامہ
ابن عبد البر وغیرہ نے کہا کہ حدی خوانی اور اسکے
سننے کے مباح ہونے میں کوئی اختلاف نہیں۔
یہ وہ اشعار گوئی اور حدی خوانی ہوتی تھی جو
اونٹوں کو ہانکتے وقت ان کے پیچھے پیچھے کی جاتی
تھی بجز رجز وغیرہ کے۔ اور مقصد یہ ہوتا تھا کہ
اونٹوں کو چلنے میں خوش اور چست رکھا جائے
اور جو اس سلسلے میں وہم اور اختلاف نقل ہوا،
وہ شاذ ہے یا اس کی بھی تاویل کر دی گئی کہ
یہ اس حالت پر محمول ہے جس میں نامناسب
بات کا اندیشہ کیا گیا ہو۔ دوسری قسم (جس کی
نسبت گانے والے کی طرف کریں) جو گانیاں

کی طرف منسوب ہو۔ جو فن موسیقی سے ماہر ہوں
شائستگی سے غزل شعر کو پسند کریں اپنے لہجہ کے
ساتھ خوشنما لہجوں سے، اور ان کی تقطیع کریں
نغماتِ رقیقہ پر جو نفوس کو ابھاریں اور آمادہ کریں
اور انھیں شراب کے جاموں کا شوق دلائیں پس
یہ وہی راگ ہے جس میں علماء کے اقوال مختلف
ہیں ان اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ
حرام ہے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ امام مالک کا یہی مذہب ہے بلکہ فرمایا کہ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

التي تهيج النفوس و تطربها كحميا
الكووس فهذا هو الغناء المختلف
على اقوال العلماء احدها
انه حرام قال القرطبي وهو مذهب
مالك (الى قوله) وهو مذهب ابى حنيفة
رضى الله تعالى عنه و سائر
اهل الكوفة له

حرام ہے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ امام مالک کا یہی مذہب ہے بلکہ فرمایا کہ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
اور باقی اہل کوفہ کا مذہب ہے۔ (ت)
اسی میں ہے:

امام اذرعی نے فرمایا ان لوگوں اور صحابہ کرام کی
طرف جو کچھ منسوب کیا گیا ہے ان میں اکثر حصہ
ثابت نہیں اور اگر کچھ ثابت بھی ہو جائے تو
اس سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ وہ صحابی راگ
متنازع فیہ کو مباح کہتے تھے چنانچہ حضرت عمر
فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
ایک غلام ان کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے
دیکھا کہ وہ خوش الحانی سے اشعار پڑھ رہے
تھے اسے تعجب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ جب
ہم اکیلے اور تنہا ہوتے ہیں تو وہی کچھ کہتے ہیں
جو لوگ کہتے ہیں، پس اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے
کہ وہ اشعار کیا تھے اور ان کا حال اور کیفیت
کیا تھی۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

قال الاذرعی وما نسب الي اولئك
الصحابه اكثره لم يثبت
ولو ثبت منه شيء لم يظهر
منه ان ذلك الصحابي يبيع
الغناء المتنازع فيه فالمرءى
عن عمر رضي الله تعالى عنه
ان غلاما دخل عليه فوجداه
يترنم ببیت او نحو ذلك فعجب
منه فقال اذا خلونا قلنا
كما تقول الناس فالله اعلم
ما كانت ذلك البيت وما كان
ترنمه وصفته، وصح عن
عثمان رضي الله تعالى عنه

ما تغنيت ما تمنيت اى ترينت فاطلاق القول
بنسبة الغناء المتنازع فيه، واستماعه
الى ائمة الهدى تجاسرو ولا يفهم الجاهل
منه هذا الغناء الذى يتعاطاه المغنون
المخنثون ونحوهم، وقال الشيخ الامام
ابراهيم السروزي فى تعليقه وعن عمرو
عبد الرحمن بن عوف وابى عبيدة بن
الجراح وابى مسعود الانصارى انهم كانوا
يتغنون بالاشعار فى الاسفار وكذلك عن
اسامة بن زيد وعبد الله بن ارقم
وعبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم
والترنم كذلك ليس فى محل النزاع
اذ هو من انواع القسم الاول من القسمين
السابقين وقد مر انه لا خلاف وبه
يعلم ان الظاهر الذى يتعين القطع
به ان غالب ما حكى عن الصحابة رضى الله
تعالى عنهم وعن بعدهم من الائمة
انما هو من هذا القسم الذى لا خلاف
فيه وتامه فيه وفيما ذكرنا كفاية، والله سبحانه
وتعالى اعلم.

بصحت ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو کچھ میں
گیت گاتا ہوں تو اُسے میں بنا سنوار لیتا ہوں
لہذا غنا متنازع فیہ اور اس کے سننے کی اجازت
کی نسبت ہدایت یافتہ اماموں کی طرف کرنا بہت
بڑی جرات ہے اور جاہل آدمی اس سے یہ غنا
نہیں سمجھتا جو گانے والے بھڑے وغیرہ اختیار
کرتے ہیں شیخ امام ابراہیم مروزی نے اپنی تعلیق
میں فرمایا حضرت عمر فاروق، حضرت عبد الرحمن
ابن عوف، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح اور حضرت
ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ سب
اپنے سفروں کے دوران خوش الحانی سے
اشعار پڑھا کرتے تھے۔ اسی طرح حضرت اسامہ
بن زید، حضرت عبد اللہ بن ارقم اور حضرت عبد اللہ
ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے۔
پس اس طرح کا ترنم محل نزاع نہیں کیونکہ وہ
سابقہ دو قسموں سے پہلی قسم میں داخل ہے
اور پہلے یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ اس کے جواز
میں کوئی اختلاف نہیں۔ اور اس سے یہ معلوم ہوا
کہ ظاہر بات جس کا قطعی ہونا متعین ہو یہ ہے
کہ جس کی حکایت صحابہ کرام اور ان کے بعد

ائمہ حضرات کی طرف کی گئی غالباً اس سے یہی قسم مراد ہے جس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں۔ پوری
بحث اس میں موجود ہے اور ہم نے جو کچھ بیان کیا وہ کافی ہے اور اللہ تعالیٰ پاک برتر اور سب سے
بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۵ از گلگتہ دھرم تلا ۱۲۴۳ مسئلہ جناب محمد یونس صاحب ۸ رجب ۱۳۲۷ھ
علمائے دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے کہ عمر و دو زوجہ رکھتا ہے اور دونوں
سے مباشرت ایک مکان میں بے پردہ کرتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے اپنی بی بی سے
کیا حجاب ۔

الجواب

یہ امر مکروہ و بے حیائی ہے مرد کو بی بی سے حجاب نہیں تو بی بی کو بی بی سے تو ستر فرض اور حیا
لازم ہے۔ بحر الرائق و فتاویٰ عالمگیری میں ہے :
یکره ان یطأ احداهما بحضرة الاخری حتی لو طلب
وطاها لزم یلزمها الاجابة ولا تصیر
فی الامتناع ناشزة ولا خلاف فی هذه
المسائل لیه
ضروری نہیں اور اس انکار یا رکاوٹ کے سبب وہ نافرمان نہیں ہوگی۔ ان مسائل میں کوئی اختلاف
نہیں پایا جاتا۔ (ت)

رد المحتار میں شرح ملتقی اُس میں امام قاضی خاں اُس میں منتقی امام حاکم الشہید سے ہے :
یکره للرجل ان یطأ امرأته وعندہا صبی
یعقل او اعطى او ضررتها او امتها او
امتہ لیه
کسی ذی عقل و ذی فہم بچے، کسی اندھے، اپنی
بیوی کی سوکن اور اپنی یا بیوی کی لونڈی کی موجودگی
میں بیوی کے ساتھ ہمبستر ہونا مرد کے لئے
مکروہ ہے (ت)

مسئلہ ۱۱۶ بیڑی ضلع بریلی مسئلہ طالب حسین خاں ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ
قبر پر اذان کہنا جائز ہے یا نہیں؟ بیتنوا توجبروا (بیان کیجئے اور ثواب حاصل
کیجئے۔ ت)

۲۲۱/۳	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب القسم	۱۷ بحر الرائق کتاب النکاح
۳۲۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الحادی عشر	فتاویٰ ہندیہ
۳۰۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب القسم	۱۷

الجواب

قبر پر اذان کہنے میں میت کا دل بہلتا اور اس پر رحمت الہی کا اترنا اور سوال جواب کے وقت شیطان کا دور ہونا، اور ان کے سوا اور بہت فائدے ہیں جن کی تفصیل ہمارے رسالہ "ایذان الاجر فی اذان القبر" میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۷

کیا فرماتے علمائے دین مسائل ذیل میں :

(۱) زید فجر کو بعد پانچ بجے کے مسجد میں چراغ بغرض رونی و زینت مسجد نہ کہ بغرض تلاوت اور مطالعہ کتب دینیہ جلا دیتا ہے حالانکہ روشنی کی اس وقت ضرورت نہیں ہوتی ہے کیونکہ نمازیوں کی آمد پونے چھ بجے اور جماعت بعد چھ بجے طلوع روشنی صبح صادق میں ہوتی ہے اور علاوہ اس کے سرکاری لائٹیں کی روشنی تینوں دروں میں مسجد کے اور صحن میں کافی طور سے ہوتی ہے عمرو جو مہتمم قدیم مسجد کا ہے اور سیکڑوں روپیہ اپنی کوشش موفورہ سے فراہم کر کے مسجد کی ترمیم و دیگر اخراجات میں لگاتا رہا ہے بلکہ اب بھی مرمت کرا رہا ہے زید کو اس وقت کے فضول بلا ضرورت چراغ جلانے سے منع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مسجد کے مال میں اسراف نہ چاہئے مگر زید نہیں مانتا، پس ایسی صورت میں چراغ جلانا چاہئے یا نہیں؟

(۲) زید نے مسجد کی مرمت کے نام سے مسلمانوں سے کچھ چندہ جمع کیا اور عمرو مہتمم سے بھی دس روپیہ مرمت کے بہانے سے لئے جو اس کے پاس مرمت مسجد کے لئے رکھے تھے اس روپیہ سے اپنے چچا کی قبر جو مسجد سے باہر تھی بختہ بنا کر مسجد کے اندر داخل کر لی اور بقیہ روپیہ خور و نوش کر لیا حساب نہیں سمجھا یا مسجد کی مرمت کا روپیہ قبر یا اپنے صرف میں لانا کیسا ہے اور وہ شخص شرعاً کس مواخذہ کے قابل ہے؟ بینوا تو جروا۔

(۳) زید کہتا ہے کہ تلاوت قرآن مجید مسجد کے اندر گناہ، نہیں چاہئے۔ عمرو کہتا ہے کہ گناہ نہیں ہے اگر جماعت ہوتی ہو یا کوئی نماز پڑھتا ہو تو دل میں آہستہ پڑھنا اور جبکہ یہ امر مانع نہ ہوں تو باوازا پڑھنا بھی جائز ہے گناہ نہیں۔ زید کا قول درست ہے یا عمرو کا؟ بینوا تو جروا۔

(۴) زید اپنا اثاث البیت مسجد کے حجرہ میں رکھ لیتا ہے جس سے مسجد کے اسباب کو پرانگی اور مسافروں اور طلباء کو تکلیف ہوتی ہے اور بہنوئی اس کا اکثر اوقات مسجد کے اندر سو رہتا ہے یہ فعل زید کا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

- (۱) جبکہ اُس وقت مسجد میں کوئی نہیں آتا چہ آغ جلانا فضول و ممنوع ہے خصوصاً جبکہ لالٹین کی روشنی ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) مسجد کے روپر سے اپنے چپ کی قبر کی بنانا حرام تھا اور دھوکا دے کر لینا اور بھی سخت حرام، ایسا شخص فاسق فاجر مرتکبِ کبائر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۳) زید کا قول غلط ہے مسجد میں قرآن عظیم کی تلاوت بیشک جائز ہے اور کسی کے نماز و طیفہ میں غلط نہ آئے تو بآواز پڑھنا بھی جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۴) مسجد کا اسباب پر آگندہ اور مسافروں اور طلباء کو ناحق تکلیف دینا حرام ہے اور بے اعتدال کے مسجد میں سونے کی اجازت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱

بعد نماز فجر اور آفتاب طلوع ہونے سے قبل قرآن شریف کی تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟
بینوا تو جروا۔

الجواب

بیشک جائز ہے بلکہ بہت اعلیٰ وقت ہے جبکہ آفتاب طلوع نہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲ از افریقہ حاجی عبداللہ ولعقوب علی ۲۴ محرم ۱۳۳۱ھ

رستے میں چلے جانا اور قرآن مجید پڑھتے جانا رستے میں نجس مکان بھی آتے ہیں جن کی بدبو سے چلنا بھی مشکل ہوتا ہے کیا ایسے مکانوں سے چلے جانا اور قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

راستے میں قرآن شریف کی تلاوت دو شرط سے جائز ہے، ایک یہ کہ وہاں کوئی نجاست نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ راہ چلنا اسے قرآن عظیم پڑھنے سے غافل نہ کرے۔ جہاں نجاست یا بدبو ہو وہاں خاموش رہے جب وہ جگہ نکل جاتے پھر پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم (اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتا ہے اور اس بزرگی والے کا علم سب سے زیادہ کامل اور زیادہ پختہ ہے۔ رت)

مسئلہ ۲۳ از سرنہان ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۴ رجب ۱۳۳۱ھ

سونے سے اٹھ کر آیت الکرسی پڑھنا کیسا ہے بعض استاد حقہ پتے میں اور شاگرد کو پڑھاتے جاتے ہیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

سونے سے اٹھ کر ہاتھ دھو کر کھلی کر لے اس کے بعد آیۃ الکرسی پڑھے، اگر منہ میں حقہ وغیرہ کی بدبو ہو یا کوئی کھانے پینے کی چیز ہو تو بغیر کھلی کے تلاوت نہ کرے جو استاد ایسا کرتے ہیں بُرا کرتے ہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۴ از موضع منصور پور متصل ڈاک خانہ قصبہ شیش گڑھ بہیڑی ضلع بریلی مرسلہ محمد شاہ خاں
۳۰ محرم ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر صاحبان کو دیکھا گیا کہ کعبہ شریف کی جانب پشت کر کے دیوار مسجد کے سہارے سے بیٹھ کر تسبیح وغیرہ پڑھتے ہیں ایسے صاحبان کے واسطے کیا حکم ہے؟

الجواب

یہ نامناسب ہے، حدیث میں ہے:
افضل المجالس ما استقبل به القبلة۔
سب میں بہتر نشست رُؤ بہ قبلہ ہے (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ مسئلہ حافظ عبد اللطیف صاحب مدظلہ درجہ حنفیہ سہسوان از سہسوان ۲۸ صفر ۱۳۲۲ھ
(۱) مصحف مجید جو نہایت بوسیدہ ہو جائے اس کو اولے دفن یا احراق، اور اگر دفن ہو تو کس جگہ؟
(۲) اسبند پر بعض حفاظ کوئی آیت پڑھ کر چھو نکلتے ہیں پھر وہ جلایا جاتا ہے یہ فعل کیسا ہے؟
بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

(۱) مصحف کریم کا احراق جائز نہیں نص علیہ فی الدر المختار (در مختار میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ ت) بلکہ حفاظت کی جگہ دفن کیا جائے جہاں پاؤں نہ پڑیں، اور اگر تھوڑے اوراق ہوں تو اولیٰ یہ ہے کہ مسلمانوں کے بچوں کو ان کے تعویذ تقسیم کر دئے جائیں۔
(۲) اسبند پر کوئی آیت دم کر کے جلانے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۲۶ از دانا پور کمپ مسئلہ پیر خیر شاہ صاحب ۲۹ صفر ۱۳۲۲ھ
(۱) زید اپنی زوجہ کی پستان اپنے منہ میں رکھ کر جماع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ لذت زیادہ حاصل ہوتی

ہے، کیا اس کو کسی طرح کا ہرج نکاح میں آ سکتا ہے یا اس کو ہر حال ہمیشہ کیلئے مباح ہے؟
 (۲) زید اپنی زوجہ سے کہتا ہے کہ تیری پستان بالکل خور و تر میں مجھ کو لذت جماع حاصل نہیں ہوتی اسکی
 زوجہ نے خاوند کی رضامندی کے لئے اپنے پستان خود ہی چوسنا اور پینا شروع کیا یہاں تک کہ
 اس کے پستان بوجہ دودھ آنے کے خوبصورت بن گئے، اب خاوند خوش ہو گیا وہ عورت ایسا
 کر سکتی ہے کیا اپنا دودھ پی سکتی ہے؟ جواب کتب معتبرہ سے عنایت فرمائیں۔

الجواب

(۱) صورت مستفسرہ جائز ہے بلکہ اگر نیت محمود ہو تو امید اجر ہے، جیسا کہ ہمارے امام اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے باہم زوجین میں مس شرمگاہ یک دگر کو فرمایا: امر جو انہما یؤجران علیہ میں امید
 کرتا ہوں کہ وہ دونوں اس پر اجر دے جائیں گے۔ اصل یہ ہے کہ شرع مطہر کو جس طرح اپنی حرام
 فرمائی ہوئی چیز یعنی زنا کے دواعی مبغوض ہیں ویسے ہی اپنی حلال کی ہوئی چیز یعنی جماع زوجہ کے دواعی محبوب
 ہیں، ہاں اگر عورت شیردار ہو تو ایسا چوسنا چاہئے جس سے دودھ حلق میں چلا جائے اور اگر منہ میں آجائے
 اور حلق میں نہ جائے دے تو مضائقہ نہیں کہ شیر زن حرام ہے نجس نہیں البتہ روزے میں اس صورت
 خاص سے احتراز چاہئے، کہا نھوا علی کو اھتہ ذوق شنی الا ضررہ (جیسا کہ کسی چیز کا چکھنا بغیر
 کسی ضرورت کے ائمہ فقہ نے اس کے مکروہ ہونے کی تصریح فرمائی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) یہاں جو بات فرض کی ہے دودھ سے مستبعد ہے، ایک چھوٹی پستان کا ایسا ہونا
 کہ عورت جسے خود پی سکے دوسرے اپنے پینے کی وجہ سے دودھ اُتر آتا، بہر حال اگر خالی پستان پی مضائقہ
 نہیں، اور اگر دودھ پیا تو حرام ہے بلکہ دودھ کی پستان پینے سے خوبصورت ہو جانا خلاف واقع ہے،
 دودھ بھرے ہونے سے خوبصورتی ہوگی اور خالی ہو کر اور بصورتی ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۹ مسئلہ معظّم علی صاحب پیش امام جامع مسجد حیدر آباد دکن ۷ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جامع مسجد بلدہ حیدر آباد
 دکن میں منبر کے پاس جو حصّے کا محراب ہے اس کے گرد اگر آیاتِ شریفہ قرآنی بخطِ طغرا سنگ سیاہ پر کندہ
 ہیں اگر خطیب صاحب منبر پر خطبہ پڑھنے کے لئے کھڑے رہے تو آیاتِ قرآنی نیچے ہوتی ہیں تو کیا آیاتِ
 قرآنی بوجہ منبر کے نیچے ہونے کے بے ادبی و بے حرمتی ہوتی ہے اگر بے ادبی ہوتی ہے تو ان آیات کو

سیمٹ یا چوٹ سے پوشیدہ کر دیں تو کوئی گناہ تو نہیں؟

الجواب

دیواروں پر کتابت قرآن عظیم میں رجحان جانب ممانعت ہے، اور اگر منبر پر کھڑے ہونے میں اُس طرف امام کی پلٹھ ہوتی ہے تو ضرور خلافِ ادب ہے، اور اگر پاؤں یا مجلس سے بلا سار نیچے ہیں تو اور زیادہ سُوِ ادب ہے، ان حالتوں میں اُن کا سیمٹ یا چوٹ کسی پاک چیز سے بند کر دینا حرج نہیں رکھتا بلکہ بہ نسبتِ ادب محمود ہے، اور اگر نہ نیچے ہیں نہ پیچھے جب بھی اگر اُس قول رائج کے لحاظ سے یا اس لئے کہ محراب میں کوئی شے شاغلِ نظر نہ ہوتی چاہئے بند کرنے میں حرج معلوم نہیں ہوتا،

فان الامور بمقاصدھا واتما للكل امرئ
ما نوى - والله تعالى اعلم۔
کیونکہ کام اپنے مقاصد پر مبنی ہیں، اور ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا۔

اور اللہ تعالیٰ سب کچھ خوب جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۰ مسؤلہ محمود الحسن گوالیار بروز شنبہ تاریخ ۲۰ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ

جامع مسجد میں وعظ کسی کی اجازت سے ہونا چاہئے یا اگر کوئی تقریر وغیرہ کرنا چاہئے اور اس کی قابلیت علمِ علوم و فنیہ میں کافی نہ ہو اور اس کی تقریر اشتغالِ ائیں ہو کیا اس کو امام مسجد تقریر کرنے سے بند کر سکتا ہے؟

الجواب

وعظ میں اور ہر بات میں سب سے مقدم اجازت اللہ و رسول ہے جل اللہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کافی علم نہ رکھتا ہو اسے واعظ کہنا حرام ہے اور اس کا وعظ سُنا جائز نہیں، اور اگر کوئی معاذ اللہ بد مذہب ہے تو وہ تو نائبِ شیطان ہے اس کی بات سنی سختِ حرام ہے، اور اگر کسی کے بیان سے فتنہ اٹھتا ہو تو اسے بھی روکنے کا امام اور اہل مسجد سب کو حق ہے، اور اگر پورا عالم سُنی صحیح العقیدہ وعظ فرمائے تو اسے روکنے کا کسی کو حق نہیں، بقولہ تعالیٰ:

ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ
ان یدکر فیہا اسمہ - واللہ تعالیٰ اعلم۔
اور اس سے بڑا ظالم کون ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے گھروں میں اس کا نام لینے سے روکے۔ اور اللہ تعالیٰ

سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)

لہ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الثانية
لہ صحیح البخاری باب کیف بدو الوحي الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۱
لہ القرآن الحکیم ۱۱۳/۲

مسئلہ ۱۳۱ مقام اہور ملک مارواڑ متصل آترپورا پیر محمد امیر الدین بروز یک شنبہ

بتاریخ ۱۲ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ

بروز جمعہ کو مکتب کے لڑکوں کو چھٹی ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو مع حدیث و آیت کے آگاہ فرمائیں فقط۔

الجواب

جمعہ کی چھٹی ہمیشہ معمول علمائے اسلام ہے اور اسی قدر اس کی سند کے لئے کافی، ایسی جگہ بالخصوص آیت یا حدیث ہونا ضرور نہیں اور آیت و حدیث سے یوں نکال بھی سکتے ہیں کہ حدیث صحیح میں جمعہ کی پہلی ساعت سے جمعہ کی طرف جانے کی ترغیب فرمائی تو صبح سے فراغ جمعہ تک تو وقت اہتمام و انتظار جمعہ میں گزرا پڑھنے کا کیا وقت ہے اگر کہتے مسجد میں جا کر پڑھے تو قبل جمعہ حلقہ سے مانعت فرمائی بعد نماز فرمایا گیا:

فاذا قضیت الصلوۃ فانتشروا فی الارض
وابتغوا من فضل اللہ علیہ
جب نماز ہو چکے تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔

یہاں بھی تجارت و کسب حلال کا ذکر فرمایا نہ کہ تعلیم علم کا، تو معلوم ہوا کہ وہ دن چھٹی کا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۲ از بدایوں کچہری کلکٹری محافظ خانہ صدر مسولہ سلامت اللہ نائب محافظ دفتر پٹواری
بروز شنبہ بتاریخ ۱۱ صفر المظفر ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ذیل کے مسئلہ میں، اگر مرد کو معلوم ہو کہ میری بی بی حاملہ ہے تو کس مدت تک عورت سے صحبت کرنا جائز ہے؟ فقط

الجواب

جب تک بچہ پیدا نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۳ از شاہجہا پور بازار بنبری منڈی محمد رضا خاں سوداگر بروز دو شنبہ ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جامع مسجد اور عید گاہ میں واسطے ترمیم ان دونوں مسجدوں کی یا کسی اور مسجد کی خواہ اسی شہر میں ہو یا دوسرے شہر میں، جائز ہے یا ناجائز؟ اور اگر کوئی سائل اپنی ذاتی حاجت کے واسطے چندہ طلب کرے یا مؤذن اور امام مسجد اس کے واسطے اعلان

کروے تو جائز ہو گا یا ناجائز؟ یا جامع مسجد یا عید گاہ میں چندہ طلب کرنا وقت قراءت خطبہ کے حکم جواز میں ہے یا عدم جواز میں؟ اور رافضی کی مسجد میں سُنی المذہب کا نماز پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟ مکروہ یا غیر مکروہ؟ اگر رافضی نے مسجد بنوادی ہے اور اس میں روافض نماز کے واسطے کسی وقت حاضر نہ ہو سکیں اور سُنی لوگ اس کے گرد پیش سکونت رکھتے ہوں اور اُس مسجد میں نماز پنجوقتہ پڑھاکریں تو سُنیوں کے واسطے موجب قباحت شرعاً ہے یا نہیں؟ نماز اُس مسجد میں سُنیوں کی بکراہت ادا ہوگی یا بلا کراہت؟ اور علماء جو وعظ مساجد جامعہ یا غیر جامع میں کہتے ہیں اور حاضرین کو پسند و نصائح سناتے ہیں اور وہ اُن کی خدمت و تواضع نقد و غیرہ سے کرتے ہیں یہ آمدنی اُن کو جائز ہے یا ناجائز؟ اور بعض صرف حمد و ثناء پڑھتے ہیں اور سامعین اُن کی خدمت گزاری نقد و جنس سے کرتے ہیں یہ امر مساجد وغیرہ میں مباح و درست ہے یا نہیں اور یہ آمدنی اُن کے واسطے درجہ جواز میں ہے یا عدم جواز میں؟ یہ لوگ ماتحت آیہ کو یہ اولئک الذین اشتروا الحیوة الدنیا بالآخرۃ (یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے دنیاوی زندگی کو آخرت کے بدلے میں خرید لیا ہے۔ ت) کے داخل ہیں یا خارج؟ اُس سے تین حاملین کہ مقصود طرین الصاع اور ارتفاع اور نفع رسانی اور مہمان نوازی اور مسافر پروری ہو۔ میتوا تو حیدوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

خطبہ کے وقت چندہ مانگنا خواہ کوئی بات کہنا حرام ہے اور خالی وقت میں مسجد یا اور کسی دینی کام یا کسی مسلمان حاجتمند کے لئے مانگے جس سے نمازیوں کی نماز میں خلل نہ آئے سُنت سے ثابت ہے اور اپنے لئے مانگنے کی مسجد میں اجازت نہیں۔ روافض کی بنائی ہوئی مسجد شرعاً مسجد نہیں نماز اس ہوگی جیسے کسی گھر میں، اگر محلہ میں کوئی مسجد اہلسنت کی ہے تو اُسے چھوڑ کر اس میں پڑھنا ترک مسجد ہوگا اور ترک مسجد بلا عذر شرعی جائز نہیں۔ حدیث میں ہے:

لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد (مسجد کے پڑوسی کی نماز سوائے مسجد نہیں ہوتی۔ ت) اور اگر کوئی مسجد نہیں تو اپنی مسجد بنائیں یا اسی کو مول لے کر وقت کر دیں، اس میں تین صورتیں ہیں اگر وعظ کرنے اور حمد و ثناء پڑھنے سے مقصود یہی ہے کہ لوگوں سے کچھ مال حاصل کریں تو بیشک اُس آیہ کو یہ کے تحت میں داخل ہیں اور حکم لا تشتروا بایاتی ثمناً قلیلاً (میری آیتوں کے بدلے تھوڑے سے دام

لہ القرآن الکریم ۶/۲

لہ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الصلوة باب الماموم یصلی خارج المسجد الخ دار صادر بیروت ۳/۱۱

لہ القرآن الکریم ۶/۲

ندوصول کرو۔ ت) کے مخالف، وہ آمدنی ان کے حق میں غبیث ہے خصوصاً جبکہ ایسے حاجتمند نہ ہوں جن کو سوال کی اجازت ہے کہ اب تو بے ضرورت سوال دوسرا حرام ہوگا اور وہ آمدنی غبیث تر و حرام مثل غصب ہے عالمگیری میں ہے :

ما جمع المسائل بالتکدی فہو خبیث۔ سائل نے کدو کاوش سے جو کچھ جمع کیا وہ ناپاک ہے۔ (ت)

دوسرے یہ کہ وعظ و حمد و نعت سے اُن کا مقصود محض اللہ ہے اور مسلمان بطور خود اُن کی خدمت کریں تو یہ جائز ہے اور وہ مال حلال۔ تیسرے یہ کہ وعظ سے مقصود تو اللہ ہی ہو مگر ہے حاجتمند اور عادت معلوم ہے کہ لوگ خدمت کرینگے اس خدمت کی طبع بھی ساتھ لگی ہوتی ہے، تو اگرچہ یہ صورت دوم کے مثل محمود نہیں مگر صورت اولیٰ کی طرح مذموم بھی نہیں جسے درمختار میں فرمایا :

الوعظ لجمع المال من ضلالة اليهود و مال جمع کرنے کے لئے وعظ کہنا یہود و نصاریٰ کی النصاریٰ ہے۔ مگر ایہوں سے ہے۔

یہ تیسری صورت بین بین ہے اور دوم سے بقسبت اول کے قریب تر ہے جس طرح حج کو جائے اور تجارت کا کچھ مال بھی ساتھ لے جائے جسے یس علیکم جناح ان تبسغوا فضلا من سبکم (تم پر کچھ گناہ نہیں کہ تم اپنے پروردگار کا فضل (یعنی رزقِ حلال) تلاش کرو۔ ت) فرمایا، لہذا فتویٰ اس کے جواز پر ہے۔

افتی بہ الفقیہ ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ
کما فی الخانیة والہندیة وغیرہما والذی نے اس پر فتویٰ دیا ہے جیسا کہ فتاویٰ قاضی خاں
ذکرہ توفیق بین القولین، وباللہ التوفیق واللہ اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں مذکور ہے اور جو کچھ
تعالیٰ اعلم۔ میں نے بیان کیا ہے یہ دو قولوں کے درمیان

موافقت پیدا کرنا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی سے توفیق ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۳۴ مسئلہ محمد عبدالرحمن از لکھنؤ ضلع کھیری بروز شنبہ بتاریخ ۱۱ شعبان المعظم ۱۳۳۲ھ
چرمیفرماید علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان
شرع متین اس مسئلہ میں - ت) کہ زید عرصہ اٹھارہ سال سے سفر حضر معمولی علالت میں برپا بندی بعد
ادائے نماز فجر تلاوت قرآن مجید کیا کرتا ہے گو دنیاوی تعلقات اور گوناگوں تفکرات اسے بہت ہی لاحق
ہیں مگر وہ اس فرض کو ہر حالت میں انجام دیتا رہتا ہے مگر بوجہ کم استعداد ہونے کے وہ مطالب سے لاعلم
رہتا ہے اسی صورت میں وہ مترجم قرآن مجید لفظی اردو یا فارسی کا ترجمہ دیکھ کر روزانہ بجائے دو پارہ ایک
ربیع یا اس سے کم و بیش تلاوت کرے یا حسب معمول روزانہ دو پارہ تلاوت کرے۔ دونوں میں سے کون
افضل ہے؟ بیوا تو جروا۔

الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

احب الاعمال الى الله اذومها وانت قل۔
اللہ عزوجل کو سب سے زیادہ وہ عمل پسند ہے جو ہمیشہ ہو اگرچہ کم ہو۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل ثم ترك قيام الليل
فلاں کی طرح نہ ہونا تہجد پڑھتا کرتا تھا پھر چھوڑ دیا۔

مہینے میں دو ختم خیر کثیر ہے اور جب اٹھارہ سال سے اس کا التزام ہے تو اس میں کمی ہرگز نہ کی جائے
وفیہ حدیث عبد اللہ ابن عمر ورضی اللہ تعالیٰ عنہما (اور اس بارے میں حضرت عبد اللہ ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث موجود ہے - ت) قرآن عظیم کے مطالب سمجھنا بلاشبہ مطلوب اعظم ہے
مگر بے علم کثیر و کافی کے ترجمہ دیکھ کر سمجھ لینا ممکن نہیں بلکہ اس کے نفع سے اس کا ضرر بہت زیادہ ہے
جب تک کسی عالم ماہر کامل سستی دیندار سے نہ پڑھے خصوصاً اس حالت میں کہ ترجمہ شیخ سعدی رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ کے سوا آج تک اردو و فارسی جتنے ترجمے چھپے ہیں کوئی صحیح نہیں بلکہ ان باتوں پر مشتمل ہیں کہ بے علم
بلکہ کم علم کو بھی گمراہ کر دیں۔ واللہ یقول الحق وھو یمھدی السبیل حسینا اللہ و نعم الوکیل

۱۔ صحیح البخاری کتاب الرقاق باب القصد والمداومۃ علی العمل قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۵۴/۲
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوات باب ما جاز فی قیام اللیل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۵

(اور اللہ تعالیٰ حق ارشاد فرماتا ہے اور وہی سیدھی راہ دکھاتا ہے، ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے،
اور وہ اچھا کار ساز ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۵ از ملک کاٹھیاواڑ مقام اڑتیاں امین احمد پنجشنبہ ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ
قرآن شریف کی تلاوت آواز سے کرنا یا آہستہ چاہئے؟

الجواب

قرآن مجید کی تلاوت آواز سے کرنا بہتر ہے مگر نہ اتنی آواز سے کہ اپنے آپ کو تکلیف یا کسی نمازی
یا ذکر کے کام میں خلل ہو یا کسی جائز نیند سونے والے کی نیند میں خلل آئے یا کسی بیمار کو تکلیف پہنچے یا بازار
یا سرا یا عام سڑک ہو یا لوگ اپنے کام کاج میں مشغول ہیں اور کوئی سننے کے لئے حاضر نہ رہے گا، ان صورتوں
میں آہستہ ہی پڑھنے کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶ مرسلہ عبدالستار بن اسماعیل صاحب از گوڈل کاٹھیاواڑ یکم صفر ۱۳۳۵ھ
اکثر لوگ اپنی اپنی جوتیوں کو بغرض حفاظت مسجد کے اندر لیجا کر اپنے قریب یا کسی گوشہ میں
رکھتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا

الجواب

جوتے جن میں نجاست نہ ہو اگر کسی گوشہ میں رکھ دیئے جائیں یا اپنے پاؤں کے سامنے تو حرج نہیں
مگر سجدہ کے سامنے نہ ہوں کہ نمازی کی طرف رحمت الہی متوجہ ہوتی ہے، نہ دہنی طرف کہ ادھر ملائکہ پیش بایں
طرف کہ دوسرے کے دہنی طرف ہوں گے، ہاں اگر یہ کنارہ پر کھڑا ہے کہ اس کے بایں طرف کوئی نہیں
اور دیوار کے ساتھ متصل ہے کہ کسی کے آنے کا بھی احتمال نہیں تو رکھ سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۷ مرسلہ محمود احمد صاحب از قصبہ لیوی شریف ضلع بارہ بنکی ۱۰ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

کیا ارشاد فرماتے ہیں حضرات علمائے دین اسلام و مفتیان شریعت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام
کہ جس طرح اگرچہ میں مقبرہ تاج محل کے بیرونی پچانگ و اندر فی در پر و نیز دہلی کی جامع مسجد کے در پر اور بعض دیگر
مقدس مقامات و مساجد کے دروں پر آیات قرآن مجید کندہ ہیں اگر کسی بزرگ و برگزیدہ خدا کے مقبرہ کے
دروں پر بایں احتیاط کہ زمین سے سات فٹ بلندی پر جہاں کسی قسم کی بے ادبی کا گمان بھی نہ ہو فرقان حمید
کی کوئی سورہ یا اسماء جناب احدیت جل جلالہ سنگ مرمر کے ایسے مضبوط مصالحہ سے لکھے جائیں جو مثل تھیر
کے مستحکم ہوں اور جن کا رنگ دھوپ یا پانی سے کبھی تبدیل نہ ہو سکے اور حروف ہمیشہ بدستور قائم رہیں تو شرعاً
جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

دیواروں پر کتابت سے علمائے منع فرمایا ہے کما فی الہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں ہے۔ ت) اس سے احتراز ہی اسلم ہے، اگر چھوٹ کو نہ بھی گریں تو بارش میں پانی اُن پر گزر کر زمین پر آئے گا اور پامال ہوگا۔ غرض مفسدہ کا احتمال ہے اور مصلحت کچھ بھی نہیں لہذا اجتناب ہی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۸ جناب مولوی صاحب! یہ عرض ہے اگر چلتے کے اندر مرد عورت سے بولے پھر عورت چالیس دن کا چلتہ نہائے تو عورت پاک ہو جائے گی اور نماز روزہ اور قرآن شریف کی عبادتوں کے لائق ہو جائے گی چلتے کے اندر عورت نے انکار کیا مرد ناراض ہو یا کہے کہ جی میں آتا ہے کہ میں نکاح کر لوں، عورت کو ان باتوں کا خیال ہو اور بلوائے اس کا مسئلہ، اس سے بہت دُر معلوم ہوتا ہے۔

الجواب

بچہ پیدا ہونے کے بعد جس وقت خون بند ہو جائے اگر چلتے کے اندر پھر نہ آئے تو اُسی وقت عورت پاک ہو جاتی ہے مثلاً فقط ایک منٹ بھر خون آیا پھر نہ آیا تو بچہ پیدا ہونے کے اُسی ایک منٹ تک ناپاکی تھی پھر پاک ہو گئی، نہا کے نماز پڑھے روزہ رکھے، پھر اگر چلتے کے اندر خون نہ آیا تو یہ نماز روزے سب صحیح ہو گئے اور اگر پھر آگیا تو نماز روزے پھر چھوڑ دے۔ اب اگر پورے چلتے یا اُس سے کم پر جا کر بند ہوا تو شروع پیدائش سے اُس وقت تک سب دن خون کے سمجھے جائیں گے وہ نمازیں جو پڑھیں بیکار گئیں اور وہ فرضی روزے جو رکھے قضا کئے جائیں گے اور اگر چلتے سے بھی باہر جا کر بند ہوا اس سے پہلے بچہ پیدا ہونے میں جتنے دن خون آیا تھا اتنے دن ناپاکی کے سمجھے جائیں گے باقی پاکی کے، مثلاً گھڑی بھر خون آیا اور بند ہو گیا پھر پچیس دن بعد آیا اور چالیس دن سے پاؤ گھڑی زیادہ تک آیا کہ شروع پیدائش بچہ سے اس وقت تک چالیس دن پاؤ گھڑی کا عرصہ ہوا تو اس سے پہلے اگر کوئی بچہ نہ ہوا تھا جب تو پورا چلتہ ناپاکی کا ہوگا فقط پاؤ گھڑی یا جتنا چلتے سے بڑھا استفاضہ ہے اس میں وضو کر کے نماز پڑھ سکتی ہے اور روزہ تو بہر حال روا ہے، اور اگر پہلے بچہ پر مثلاً بیس دن خون آیا تھا تو بیس دن ناپاکی کے ہیں باقی دن پاکی کے ہیں ان میں نماز روزے نہ رکھے ہوں قضا کرنے ہوں گے یہ حکم ہے۔ اور عورتوں میں جو مشہور ہے کہ خون آئے یا بند ہو جائے چلتہ پورا ہی کر کے نہاتی ہیں اور جب تک نمازیں قضا کرتی ہیں یہ سخت حرام ہے۔ رہا خاوند کے پاس جانا اگر چلتے کے اندر خون بند ہو جائے اور اتنے دنوں سے کم ہو جتنے دن اس سے پہلے بچہ میں آیا تھا تو خاوند کے پاس جانا حرام ہے، اور اُس کا یہ کہنا عورت کسی طرح نہیں مان سکتی نہانے کی تو سخت

گنہگار ہوگی توبہ کرے، اور اگر اُسے دن پورے ہوئے جتنے دنوں اس سے پہلے بچے میں آیا تھا اس کے بعد بند ہوا اور چلہ ابھی پورا نہ ہوا تو جب عورت نہالے گی یا ایک نماز کا وقت اُس پر گزر جائے گا اس وقت خاوند کے پاس جاسکتی ہے ورنہ ہرگز نہیں۔

مسئلہ ۱۳۹ از جالندھر شہر چوک مرسلہ محمد امین مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ
قطب کی طرف پاؤں کر کے سونا چاہئے یا نہیں؟ یتنوا توجروا۔

الجواب

کوئی حرج نہیں، وہ ایک ستارہ ہے، ستارے سب طرف ہیں فقط۔

مسئلہ ۱۴۰ از محلہ نالہ بریلی بن خاں مورخہ ۲۸ ذی القعدہ
ایک شخص نے طرف کعبہ شریف کے پیر کے لیکن اُس کو خیال تھا جب اٹھوں گا تو میرا منہ زیارت مقدس کی طرف ہوگا اور میں پڑھتا اٹھوں گا۔

الجواب

کعبہ معظمہ کی طرف پاؤں کر کے سونا بلکہ اُس طرف پاؤں پھیلانا سونے میں ہو خواہ جاگنے میں، لیٹے میں ہو خواہ بیٹھے میں، ہر طرح ممنوع و بے ادبی ہے۔ اور یہ اس کا خیال حماقت ہے، سنت یوں ہے کہ قطب کی طرف سر کرے اور سیدھی کروٹ پر سوتے کہ سونے میں بھی منہ کعبہ کو ہی رہے۔ ہاں وہ مرضی جس میں اٹھنے بیٹھنے کی طاقت نہیں اس کی نماز کے لئے ایک طریقہ یہ رکھا گیا ہے کہ پانچویں قبلہ کی طرف ہو اور سر کے نیچے اونچا تکیہ رکھ دیں کہ منہ کعبہ معظمہ کو ہو پھر یہ ضرورت کے واسطے غیر مرضی اپنے آپ کو اُس پر قیاس نہیں کر سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۱ مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سموجان پور گنہ نواب گنج بریلی مورخہ ۲، محرم الحرام ۱۳۳۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسائل مفصلہ ذیل میں:

- (۱) بی بی سے ہمبستری کس طرح سنت ہے؟
- (۲) دن میں بی بی سے ہمبستر ہونا کیسا ہے؟ یتنوا توجروا۔

الجواب

- (۱) جو وقت تمام شرعی ممانعتوں سے خالی ہو اس میں تین نیتوں سے: طلب ولد صالح کہ توحید و رسالت کی شہید دے تکثیر امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرے۔ عورت کا ادا اے حق اور اسے پریشان خاطر و پریشان نظری سے بچانا۔ یا دالہی و اعمال صالحہ کے لئے اپنے قلب کا

اُس تشویش سے فارغ کرنا یوں کہ نہ اپنی برہنگی ہو نہ عورت کی کہ حدیث میں فرمایا،
ولایت جردان تجرد العیور۔^۱ دونوں (میاں بیوی) گدھوں کی طرح ننگے نہ ہوں
(ہمبستری کے وقت)۔ (ت)

اور اُس وقت نہ رو قبلہ ہو نہ پشت قبلہ، عورت چپت ہو اور یہ اُگڑوں بیٹھے اور بوس و کنار و مساعی
ملاعت سے شروع کرے، جب اُسے بھی متوجہ پائے بسم اللہ الرحمن الرحیم جَبْنَا الشَّيْطَانَ وَ
جَنْبَ الشَّيْطَانِ مَا رَمَقْنَا (اللہ تعالیٰ کے نام سے ابتدا جو بچہ رحم کرنے والا مہربان ہے اے اللہ
ہمیں شیطان کے وار سے بچائیے اور جو کچھ تو نے ہمیں عطا فرمایا اس میں شیطان کو ہم سے دور
رکھے۔ ت) کہہ کر آغاز کرے اور اس وقت کلام اور فرج پر نظر نہ کرے، بعد فراغ فوراً جُدا
نہ ہو یہاں تک کہ عورت کی بھی حاجت پوری ہو، حدیث میں اس کا بھی حکم ہے۔ اللہ عز و جل کی
بے شمار درودیں اُن پر جنھوں نے ہم کو ہر باب میں تعلیم خیر دی اور ہماری کشتی حاجت دینی و دنیوی
کو مہل نہ چھوڑا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ والہ وصحبہ اجمعین۔

(۲) جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳۳۱ھ از ریاست جموں کشمیر خاص محلہ زنگریال بھانڈہ منشی ابراہیم براستہ جہلم

مرسلہ محمد یوسف صاحب ۲۲ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

اگر کوئی مولوی صاحب مجلس وعظ میں جو کہ قرآن شریف و حدیث شریف سے ہو کہیں کہ ہماری چارپائی
دور بچھاؤ تاکہ ہمارے کان میں آواز و عظمت آئے تکبراً اور عناداً، تو ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟

الجواب

اگر یہ امر واقعی ہے کہ وہ واعظ سُنی العقیدہ پورا عالم صحیح البیان تھا اور اس شخص نے
بلاوجہ شرعی محض تکبر و عناد کے سبب وہ الفاظ کہے تو ضرور گنہگار اور سخت مواخذہ کا سزاوار ہوگا۔
فما لہم عن التذکرۃ معرضین کانہم حمرا انھیں کیا ہوا کہ وعظ سے منہ پھرتے ہیں گویا وہ بھڑکے
مستفرد فرات من قسورۃ۔^۲ ہوئے گدھے ہیں کہ شیر سے بھاگے ہوں۔

۱۔ کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن ابی قلابہ حدیث ۴۴۸۶۳ مؤستہ الرسالہ بیروت ۳۴۸/۱۶

۲۔ حم، ق عن ابن عباس " ۴۴۸۶۴ " " " ۳۴۵/۱۶

۳۔ القرآن الکریم ۴۹/۴ تا ۵۱

اور اگر وہ واعظ بد مذہب تھا یا جاہل تھا یا غلط تسلط بیان کرتا یا عالم کہ کسی طمع وغیرہ کے سبب
اُلٹی کتا اس وجہ سے احتراز کیا تو بجا کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۴ از جوالاپور ڈاک خاص تحصیل رڑکی ضلع سہارنپور مرسلہ سید اقیان علی نائب مدرس
مدرسہ پرائمری اسکول ۶ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کام اس عاجز نے کارِ ثواب سمجھ کر کیا مگر بعد کو
چند اصحاب سے معلوم ہوا کہ یہ کام بالکل ناجائز ہے لیکن اکثر جائز بھی بتلاتے ہیں جس کی وجہ سے بندہ بکرتہ مذہب
میں شب و روز غوطہ زن ہے، امید کہ حضرت اس کو مبطل بخوشی کرینگے، دراصل حقیقت یہ ہے کہ بندہ نے
اپنے ہر دو ہاتھوں پر پھیلی سے چھ چھ انگشت کے فاصلہ پر ایک ہاتھ پر یا اللہ دست ثانی پر یا محمد
بذریعہ مشین کھدوا لیا ہے، بندہ کو اللہ و محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت قلبی ہے، بندہ خاندانِ حِشْت
اہل بہشت نیز ہر چار خاندان کے زمرہ میں ہے، بندہ نے اس غرض سے یہ کام کیا تھا کہ بندہ کے
دل سے اللہ و محمد (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہر دم نکلتا رہے نیز جو شخص اس کو
دیکھے اس کی زبان سے ایک مرتبہ کم از کم یا اللہ یا محمد نکلے، بندہ کی عقل ناقص اسی قدر ہے جو کہ
ظاہر کی گئی، امید کہ اس مشتبہ کو حضور بندہ کے دل سے دور کرینگے نیز عرض ہے کہ اگر یہ ناجائز ہو تو بندہ
کو مطلع کرنا کہ کیا کام کیا جائے کہ اللہ جل شانہ بزرگ برتر اپنی رحمت کاملہ سے اس بارِ عظیم سے سبکدوش
کر دے یہ مٹانے سے مٹ اور چھپنے سے چھل بھی نہیں سکتا۔

الجواب

یہ غالباً خون نکال کر اُسے روک کر کیا جاتا ہے جیسے نیل گدوانا۔ اگر یہی صورت ہو تو اس کے
ناجائز ہونے میں کلام نہیں اور جبکہ اس کا ازالہ ناممکن ہے تو سوا توبہ و استغفار کے کیا علاج ہے
مولے تعالیٰ عز وجل توبہ قبول فرماتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۵ از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مرسلہ مولوی عبدود صاحب بنگالی قادری
برکاتی رضوی طالب علم مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

لوگوں کے نام کے آگے جو محمد ہے اس پر حرف (ص) اس طرح لکھنا جائز ہے یا
نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

حرف (ص) لکھنا جائز نہیں نہ لوگوں کے نام پر نہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم کو پر

لوگوں کے نام پر تو یوں نہیں کہ وہ اشارہ درود کا ہے اور غیر انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام پر بالاستقلال درود جائز نہیں اور نام اقدس پر یوں نہیں کہ وہاں پورے درود شریف کا حکم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھے فقط ص یا صلعم جو لوگ لکھتے ہیں سخت شنیع و ممنوع ہے یہاں تک کہ تاتارخانیہ میں اس کو تحفیف شان اقدس ٹھہرایا و العیاذ باللہ تعالیٰ۔

مسئلہ ۱۲۶ از کوہ منصورى ڈاک خانہ کلہڑی کام اپر انڈیا گیٹ مستری حکیم اللہ ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ ہجری
پردیس میں بال بچے دار کو کب تک رہنا چاہئے؟

الجواب

بلا ضرورت سفر میں زیادہ رہنا کسی کو نہ چاہئے، حدیث میں حکم فرمایا ہے کہ جب کام ہو چکے سفر سے جلد واپس آؤ اور جو وطن میں زوجہ چھوڑ آیا ہو اُسے حکم ہے کہ جہاں تک بن پڑے چار ماہ کے اندر واپس آئے بذلک امرامیرالمومنین الفاروق الاعظم علیہ الرضوان (مومنوں کے حکمران، حق اور باطل میں سب سے بڑے فرق کرنے والے حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو یہی حکم فرمایا تھا انھیں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۷ از سورت برہان پوری بھائل مرسلہ سید زین القاری ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ ہجری
تاریخ کا پتھر جماعت خانہ کے صحن کے پتھر کے نیچے کھڑا نصب کیا گیا ہے کہ جس پتھر پر دوسرا پتھر بچھایا گیا ہے اور یہ دوسرا اوپر کا پتھر نیچے کے کھڑے نصب کئے ہوئے پتھر کے اوپر دو انچ لمبا بڑھا ہوا ہے اور اس اوپر کے پتھر پر سے لوگوں کا گزر ہوتا ہے یعنی اس پر قدم گرتے ہیں مذکور منسوب پتھر پر ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ کذہ ہے اس کذہ حروف پر لوگوں کے قدم گرتے نہیں ہیں تو آیا اس میں کسی طرح کا حرج ہے کیونکہ لوگ رمضان المبارک لفظ قرآن شریف کا ہونے کی بہت بحث کرتے ہیں عوام الناس میں بہت بُری افواہیں پھیل رہی ہیں اور نفاق کی صورت ہے۔

الجواب

اَذَلَا رَمَضَانَ اور مبارک دونوں لفظ کلام شریف کے ہیں، ثانیاً رمضان مبارک کا نام خود واجب التعظیم ہے بلکہ حدیث میں آیا کہ "رمضان" اسماء الہیہ سے ہے۔ ثالثاً کچھ نہ ہوتا تو حروف کی تعظیم خود لازم ہے اگرچہ ان میں کچھ لکھا ہو۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

اذا کتب اسم فرعون او کتب اسم ابی جہل علی غرض یکرہ جب فرعون یا ابوجہل کا نام لکھا جائے، کسی غرض کے لئے لکھا جائے تو پھر یہ مکروہ (ناپسندیدہ) ہے

ان یرموالیه لأن لتلك الحروف حرمة۔ کہ لوگ انھیں پھینک دیں کیونکہ ان حروف کی تعظیم ہے۔ (ت)

ان حرفوں پر اگرچہ پاؤں رکھنے میں نہیں آتا پاؤں ان سے اونچا تو ہوتا ہے یہ خلافِ ادب ہے پتھر یہاں سے نکال کر اونچا نصب کریں کہ سر سے بلند رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۸ ازالہ آباد سرائے گدھا دار الطلیہ مرسلہ محمد امیر حسن ۱۸ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۶ھ
چند پتھروں میں مسجد کے مختصر تاریخی و نیز تاریخ تعمیر خوب قلم سے کندہ کرا کے مسجد کی مغربی دیوار میں محراب کے اوپر نصب کرنا جس سے نمازیوں کی نظر اس پر پڑنے کا احتمال ہے اور نمازیں خیالات بننے کا اندیشہ ہے بلا کر اہت جائز ہے یا نہیں؟

ایک صاحب نے چنہ سے مسجد بنوانے کی کوشش کی اسی وجہ سے اپنا نام بھی پتھر میں کندہ کرانا چاہتے ہیں آیا نام کا کندہ کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب

نام کندہ کرانے کا حکم اختلافِ نیت سے مختلف ہوتا ہے اگر نیت ریا و نمود ہے حرام و مردود ہے اور اگر نیت یہ ہے کہ تابقائے نام مسلمان دعا سے یاد کریں تو حرج نہیں اور حتی الامکان مسلمان کا کام محل نیک ہی پر محمول کیا جائے گا، پتھر جبکہ محراب سے اونچا ہو گا نماز میں اس پر نظر پڑنے کی کوئی وجہ نہیں نماز میں سجدہ کی جگہ نظر رکھنے کا حکم ہے اور اوپر نگاہ اٹھانا تو جائز ہی نہیں۔ حدیث میں فرمایا گیا کہ ان کی نگاہ اوپر ہی اُچک لی جائے اور واپس نہ دی جائے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۹ از غازی پور محلہ میاں پورہ مرسلہ علی بخش صاحب محرم رجسٹری ۲۳ شوال ۱۳۳۶ھ
(۱) صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سوا ائمہ مجتہدین و شہداء و صالحین خصوصاً اولیائے کاملین و علمائے متقین کی شان میں ان کے نام کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لفظ کہنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

(۲) شرعاً انبیاء و مرسلین و ملائکہ و مقربین کے نام کے ساتھ علیہ السلام اور صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اولیاء و علماء کے ساتھ رحمۃ اللہ علیہ کہنے کا کیا حکم ہے؟

ہر ایک کے لئے یہ الفاظ تخصیص کے ساتھ خاص کر دئے گئے ہیں یا جس کے نام کے ساتھ جو الفاظ چاہیں کہہ سکتے ہیں؟

الجواب

(۱) رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو تو کہا ہی جائے گا ائمہ و اولیاء و علمائے دین کو بھی کہہ سکتے ہیں، کتاب مستطاب بہجۃ الاسرار شریف و جملہ تصانیف امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شمرانی وغیرہ اکابر میں یہ شائع و ذائع ہے۔ تنویر الابصار میں ہے،

یستحب الترضی للصحابۃ و السرحم صحابہ کرام کے اسمائے گرامی کے ساتھ "رضی اللہ تعالیٰ عنہ" من بعدہم من العلماء کنایا لکن مستحب ہے، تابعین اور والہ الاخیار و کذا یجوز عکسہ علی السراج یلہ بعد والہ علمائے کرام اور شرفار کیلئے "رحمۃ اللہ علیہ" کنایا لکن مستحب ہے اور اس کا الٹ بھی رائج قول کی بنا پر جائز ہے یعنی صحابہ کے ساتھ رحمۃ اللہ علیہ اور دوسروں کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (د)

(۲) صلوٰۃ و سلام بالاستقلال انبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کسی کے لئے نہیں، ہاں بتبعیت جائز ہے جیسے اللہم صلّ و سلم علی سیدنا و مولینا محمد و علی آل سیدنا و مولینا محمد۔ اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہا جائے، اولیاء و علماء کو رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم یا قدست اسرارہم، اور اگر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہے جب بھی مضائقہ نہیں جیسا کہ ابھی تنویر سے گزرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ماہنامہ از حیدرآباد دکن مہر محمد اکبر علی صاحب مدیر صحیفہ روزانہ ۱۲ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مونوگرام بنانا چاہتا ہے جس کا نقشہ درج ذیل ہے،



دریافت طلب یہ ہے کہ اس مہر کے چوتھے درجہ میں ایک آیت قرآنیہ لکھی ہوئی ہے اُس کے اوپر کے تین درجوں میں انگریزی میں اخبار روزانہ صحیفہ حیدرآباد دکن درج ہیں اس میں کوئی امر آیت قرآنیہ کی توہین کا تو نہیں ہے، اگر ہے تو کس آیت یا حدیث کی بنا پر ہے؟ اگر انگریزی کے عوض چینی، جاپانی یا اطالوی زبان میں خاص اُن کے حروف میں کوئی عبارت لکھ کر نیچے آیت قرآنیہ لکھی جائے تو اس میں کوئی مضائقہ ہے

یا نہیں؟

دوسرا امر یہ ہے کہ اس مونیوگرام کو اخبار کے بیرونی طباق اور دوسرے خط و کتابت کے لفافہ جات پر چھپوایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ طباق اور لفافہ جات مثل ملفوفہ کے حفاظت سے نہیں رکھے جاتے ہیں بلکہ ان کو چاک کر کے ردی میں پھینکا جاتا ہے، اس صورت میں اگر لفافہ جات و طباق وغیرہ پر اسے چھپوایا جائے تو کیا کوئی حرج شرعی لازم آتا ہے؟ اگر آتا ہے تو کس آیت یا حدیث کی بنا پر؟

المستفتی الفقیر الی اللہ الولی محمد اکبر علی مدیر صحیفہ روزانہ

الجواب

تعظیم قرآن عظیم ایمانِ مسلم ہے، اُس کے لئے کسی خاص آیت و حدیث کی کیا حاجت، اور تعظیم و بے تعظیمی میں بڑا دخل عُرف کو ہے۔ محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں،

یحال علی المعهود۔ لہ یہ معادلہ عُرف اور رواج کے حوالے کیا جاتا ہے (ت) حال قصد تعظیم انگریزی، چینی، جاپانی، جرمنی، لاطینی، جو زبان غیر اسلامی ہو جسے اسلام نے فارسی اور اردو کی طرح اپنا خادمہ ذکر لیا جس کی وہ زبان نہ ہو اُسے بلا ضرورت اُس میں کلام نہ چاہئے۔ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ایاکم و سلطانہ الاعاجم، رواہ البیہقی۔ عجی لوگوں کی زبانیں بولنے سے بچو۔ امام بیہقی نے اس کو روایت کیا۔ (ت)

عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

فانہ یورث النفاق۔ رواہ المحاکم کیونکہ یہ چیز نفاق پیدا کر دیتی ہے۔ حاکم نے اپنی صحیح مستدرک میں اس کو روایت کیا (ت) فی صحیحہ المستدرک علیہ

نہ قرآن عظیم کا اُس سے ملنا کہ ضم شرعاً و عقلاً و عرفاً مجانبست ہے لہذا علمائے کرام نے زمخشری معتزلی کا تفسیر میں بعض آیات ہزل لانا اگرچہ بوجہ استشہاد تھا سخت مذموم و معیوب و خلاف ادب

لہ فتح القدیر

۱۲۱ المصنف لعبد الرزاق باب الصلوۃ فی البیۃ حدیث ۴۱۱ المکتب الاسلامی بیروت ۱/۱۱۱

۱۲۲ المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابۃ فضل کافۃ العرب الخ مکتب المطبوعات الاسلامیہ ۲/۸۴

جانا۔ علامہ برہان الدین حیدر بن الہروی طلیہ علامہ تفتازانی پھر فاضل شمس الدین اصبہانی اپنی تفسیر جامع بین الکبیر و الکشاف میں کشاف کے محاسن لکھ کر فرماتے ہیں،

الا انه لا خطا نه سلوك الطرق الادبية المتزم في كتابه امور ادهشت رونقه و ابطلت منظره فتكدست مشامعه و تنزلت شريسته منها انه لشغفه باظهار الفضائل والكمالات وان يعرف انه مع تبصرة في العلوم موصوف بلطائف المحارة و نقاش المحاضرة اور دفيه ابينا بخ على الهزل والفكاهة اساسها وهذا امر من الشرع والعقل بعيد اهم ملقطا۔

موصوف ہے، اس لئے اس نے کتاب میں کچھ ایسے اشعار پیش کئے کہ جن کی بنیاد ہنسی مذاق اور خوش طبعی پر ہے۔ اور یہ بات شریعت اور عقل کے اعتبار سے امر بعید ہے اہل ملقطا (ت)

نہ کہ انگریزی کا اوپر اور آئیہ کریمہ کا نیچے ہونا نہ کہ تین درجے بلندی۔ یہاں علو و سفل ضرور عرفاً تعظیم کے تعظیمی کا مشعر ہوتا ہے، لہذا مروی ہوا کہ انگلستانی مبارک حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کہ محمد رسول اللہ منقوس تھا سطر بالا میں کلمہ جلال تھا اور سطر دوم میں رسول سوم میں نام اقدس اس شکل پر اللہ رسول محمد ظاہر جیسی سے ٹھروں میں یہ رسم ہے کہ نیچے سے اوپر کو پڑھی جاتی ہیں۔ علامہ اسنوی پھر علامہ ابن رجب وغیرہا فرماتے ہیں:

کتابتہ کانت من اسفل الی فوق یعنی الجلالة اعلى الاسطر الثلاثة و محمد اسفلها ویقرأ من اسفل لہ

مہر میں لکھائی نیچے سے اوپر کی طرف ہوتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا بارِ عجب نام تین سطروں میں اوپر مذکور ہے اور حضور پاک کا اسم گرامی سب سے نیچے ہے اور پھر نیچے کی طرف سے پڑھا جاتا ہے (ت)

شیخ محقق اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں :
 بود نقش خاتم سہ سطر یک پایاں محمد و سطر میانہ
 رسول و سطر دیگر بالا اللہ شیخ محی الدین نووی گفتہ
 سطر اول اللہ و سطر دوم رسول و سطر سوم محمد
 بدین ہیأت اللہ
رسول
محمد

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی انگوٹھی کا نقش مبارک
 کچھ اس طرح تھا کہ ایک سطر میں سب سے نیچے
 حضور کا اسم گرامی اور درمیانی سطر میں لفظ رسول
 اور سب سے اوپر والی سطر میں لفظ " اللہ " درج
 تھا۔ شیخ محی الدین نووی نے فرمایا : حضور پاک
 کی مہر کا نقش مبارک (نقشہ مذکور کی طرح تھا) پہلی سطر میں لفظ اللہ ، دوسری سطر میں لفظ رسول
 اور تیسری سطر میں لفظ محمد اس شکل میں درج تھا اللہ
رسول
محمد

علامہ عزیز الدین بن جماعہ فرماتے ہیں ،

انہ الیق بکمال ادبہ (کمال ادب عزت و عظمت کے یہی زیادہ لائق ہے۔ ت)

اور پھر آیت کریمہ کو اخبار کی طبعی یا کارڈ یا الفاظوں پر چھپوانا ضرور ہے ادبی کو مستلزم اور حرام کی طرف منجر ہے
 اُس پر چھپی رسانوں وغیرہم بے وضو بلکہ جنب بلکہ کفار کے ہاتھ لگیں گے جو ہمیشہ جنب رہتے ہیں اور یہ
 حرام ہے۔

قال تعالیٰ لا یستہ الا المطہرون ۱
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا : قرآن مجید کو صرف پاک لوگ
 ہی ہاتھ لگاتے ہیں (ت)

مہر لگانے کے لئے زمین پر رکھے جائیں گے پھاڑ کھر دی میں پھینکے جائیں گے ان بے حرمتیوں پر آیت کا
 پیش کرنا اس کا فعل ہوا

مردم از عقل سوا لے کہ بگہ ایمان چسیت عقل در گوش دلم گفت کہ ایمان ادب ست
 (میں نے عقل سے یہ سوال کیا کہ تو یہ بتا دے کہ ایمان کیا ہے ، عقل نے میرے دل
 کے کانوں میں کہا کہ ایمان ادب کا نام ہے۔ ت)

۱ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الباس باب الخاتم الفصل الاول مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳/۵۶۰
 ۲ حاشیۃ البحر فی کتاب الزکوٰۃ باب زکوٰۃ المعدن والکازر المکتبۃ الاسلامیہ دیار بکر ترکیا ۲/۳۲
 ۳ القرآن الکریم ۵۶/۹

نسأل الله حسن التوفيق (ہم اللہ تعالیٰ سے اچھی توفیق کا سوال کرتے ہیں۔ ت) اس سوال کا منشا ہی اس کے جواب کو پس تھا کہ قلب کی حالت ایمانی نے ان دونوں باتوں میں خدشہ جانا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الاثم ما حاك في صدرك (گناہ وہ جو تیرے دل میں کھلے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲ از ریاست چھتاری مدرستہ محمودیہ ضلع بلند شہر مسئلہ امیر حسین صاحب طالب علم ۴۴ رجب ۱۳۳۴
چرمی فرماید علمائے دین اندرینکہ سامعین را در مجلس وعظ و نصیحت اندرون وعظ درود شریف خواندن بروح پرفتح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جائز است یا چہ؟

الجواب: درود شریف خواندن بروح پرفتح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در مجلس وعظ و پنہ بلا شک بلاشبہہ جائز است بلکہ مستحب حصول ثواب است کما فی رد المحتار ونص العلماء علی استحبابہا فی مواضع یوم الجمعة وغیر ذلک ومنها الموعظ وشذوہ قلیلہ وجملہ عدیدہ کہ ایساں از ضوابط دیں و قواعد شرع متین بہرہ کامل و حظ او فرنی دارند بدون تفرقہ و بغیر امتیاز حق و باطل درود شریف را از قبیل بدعہ ضلالہ شمار دہ بر عدم جواز فتویٰ دہ اند قابل اعتبار اصلاً نیست چونکہ مخالفت کتب شرعیہ است، اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
کتبہ فدوی محمد امیر حسین عفی عنہ۔

حق و باطل کے درمیان امتیاز کئے بغیر درود شریف کو ایک گمراہ کن بدعت شمار کر کے اس کے ناجائز

۱۔ صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب تفسیر البر والاثم قیدی کتب خانہ کراچی ۳۱۲/۲

۲۔ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۸/۱

ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں، لہذا ان کا یہ فتویٰ غیر معتبر ہے کیونکہ وہ اسلامی نصاب اور کتب شرعی کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ راہ صواب کو اچھی طرح جانتا ہے۔ کتبہ فدوی محمد امیر حسین عفی عنہ

الجواب

فی الواقع درود شریف از اعظم مطلوبات و اجل مندوبات و افضل مشوبات است و اعظ از او منع نکتہ مگر گمراہ و در بارہ سماع معین خود احادیث کثیرہ ناطق است کہ ہنگام سماع ذکر اقدس ہر کہ درود نفرستد و عید بر او صادق است آری باید کہ جہر نکشند تا در سماع و عطا خلل نہ یفتد فی الدر المختار و الصواب انہ یصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند سماع اسمہ فی نفسہ و فی مرد المحتار و کذا اذا ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایجوز ان یصلوا علیہ بالجہر بل بالقلب و علیہ الفتویٰ مرسلیؑ ہمدانست قولہ (فی نفسہ) ای بان یسمع نفسہ او یصحح الحروف فانہم فسروہ بہ وعن ابی یوسف قلباً الخ قلت و علی الاول عمل المسلمین فی الوعظ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

واقعی درود شریف سب سے بڑا مطلوب، بڑی شان والا، مستحب اور سب سے افضل ثواب۔ لہذا وہی واعظ درود شریف پڑھنے سے منع کرے گا جو گمراہ ہو۔ اور وعظ سننے والوں کے متعلق بیشمار حدیثیں ناطق ہیں (یعنی دوران وعظ ان کا درود شریف پڑھنا بتا رہی ہیں) کہ حضور اطہر کا ذکر اقدس سن کر جو ان پر درود نہ بھیجے اس پر عذاب کی دھمکی (جو حدیث میں آئی ہے) بلاشبہ صادق ہے۔ ہاں یہ ضرور خیال رکھیں کہ بلند آواز سے نہ پڑھیں تاکہ وعظ و نصیحت سننے سے نقصان پیدا نہ ہو۔ چنانچہ در مختار میں ہے صواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی سن کر آپ پر دل میں درود شریف پڑھے۔ فتاویٰ شامی میں ہے یونہی جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر چھڑ جائے تو آپ پر بلند آواز سے درود شریف نہ پڑھیں بلکہ دل میں پڑھیں اور اسی پر فتویٰ ہے، رملی۔ اسی میں ہے قولہ یعنی مصنف کا "فی نفسہ" کہنا اس کا مفہوم یہ ہے کہ اس کا نفس سنے (اور اسے سنائے) یا حروف کو صحت کے ساتھ ادا کرے کیونکہ اہل علم نے

۱/ ۱۱۳	مطبع مجتہبائی دہلی	۱/ ۵۵۰	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱/ ۵۵۱	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱/ ۵۵۰	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱/ ۵۵۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱/ ۵۵۱	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱/ ۵۵۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱/ ۵۵۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱/ ۵۵۱	دار احیاء التراث العربی بیروت

اس کی یہی تفسیر بیان فرمائی ہے اور قاضی امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ سے اس کی تفسیر (قلبا الخ) مروی ہے یعنی دل میں پڑھے۔ وعظ میں پہلی بات پر مسلمانوں کا عمل ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۳ ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے ایک جوان لڑکی ہے اور وہ مسجد بنواتا ہے، آیا اس پر مسجد بنانا لازم ہے یا لڑکی کا نکاح کرنا۔ فقط

الجواب

مسجد بنانا خیر کثیر ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من بنی لله مسجداً بنی الله له بیتاً فی الجنة یلے
جو اللہ کے لئے مسجد بنائے اللہ اس کیلئے جنت
میں گھر بنائے۔

خصوصاً اگر وہاں مسجد کی حاجت ہو تو اس کے فضل کی حد ہی نہیں۔ نکاحوں میں کثرت مصارف شرعاً کچھ ضرور نہیں یہ لوگوں نے اپنی رسمیں نکال لی ہیں رسم کو آدمی جہاں ضروری جانے پورا کرتا ہی ہے مسجد بنانے سے نہ روکا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۴ از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگہ مدرسہ قریمہ
گم شدہ شے کے دریافت کے لئے یسین شریف سے نام نکالا جاتا ہے یا کسی اور طرح چور کا
پتا معلوم کرنے کے لئے یہ طریقہ ٹھیک ہے یا نہیں؟

الجواب

یہ طریقہ نامحسوس و مضربیں اور ان سے جس کا نام نکلے اُسے چور سمجھ لینا حرام۔
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اجتنبوا
كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم یلے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اے ایمان والو!
بہت سے گمانوں سے بچو کیونکہ بعض گمان گناہ
ہیں۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث۔
اللہ تعالیٰ اعلم۔
الحديث۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۶۲/۴ مکتبۃ المعارف الرياض حدیث ۳۲۸۳ ۱۲/۴۹ ص ۳ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب تحريم الظن والتحسس ۳۱۶/۲

مسئلہ ۵۵ از میرٹھ مرسلہ مولوی حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرس مدرسہ قومیہ
فال کیا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ سعدی و حافظ وغیرہ کے فالنامے صحیح ہیں یا نہیں؟

الجواب

فال ایک قسم استخارہ ہے، استخارہ کی اصل کتب احادیث میں بکثرت موجود ہے، مگر یہ فالنامے جو عوام میں مشہور اور اکابر کی طرف منسوب ہیں بے اصل و باطل ہیں، اور قرآن عظیم سے فال کھولنا منع ہے، اور دیوان حافظ وغیرہ سے بطور تفاؤل جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۶ از میرٹھ مرسلہ مولوی حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرس مدرسہ قومیہ
انگریزی قلم و روشنائی سے تعویذ لکھنا کچھ عیب یا حرج ہے اور ہندوستانی قلم و سیاہی کیا ضروری ہے؟

الجواب

ہاں تعویذات و اعمال میں ایسی اشیاء سے احتراز ضرور ہے جس میں ناپاک چیز کا میل ہو اگرچہ بروجہ شہرت و شبہ جیسے پڑیا کی رنگت اُس سے تعویذ نہ لکھا جائے بلکہ ہندوستانی سیاہی سے لکھا جائے۔
رہا قلم وہ مثل سیاہی تعویذ کا جزو نہیں ہو جاتا لہذا اس میں کوئی حرج نہیں، ہاں ان کاموں میں انگریزی اشیاء سے احتراز مطلقاً بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۷ از میرٹھ مرسلہ مولوی حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرس مدرسہ قومیہ
غیر مذہب کو آیات قرآنی لکھ کر دینا ہرگز نہ دی جائیں کہ اسارت ادب کا مظنہ ہے بلکہ مطلقاً اسماء الہیہ

الجواب

غیر مسلم کو آیات قرآنی لکھ کر دینا ہرگز نہ دی جائیں کہ اسارت ادب کا مظنہ ہے بلکہ مطلقاً اسماء الہیہ و نقوش مطہرہ نہ دیں کہ اُن کی بھی تعظیم واجب، بلکہ دیں تو اُن کے اعداد لکھ دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۵۸ از میرٹھ مرسلہ مولوی حبیب اللہ قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرس مدرسہ قومیہ
اعمال میں ایام و وقت مثلاً حب کے لئے عروج ماہ وقت عشر بعض کے لئے نزول ماہ وقت ظہر
فتوح و دست غیب کے لئے ثابت ماہ وقت صبح وغیرہ وغیرہ کچھ اصل رکھتی ہیں بعض اعمال میں زکوٰۃ و ورود
ہے اگر ناغہ ہو تو عمل ہاتھ سے جاتا رہتا ہے بعض کو جلالی با پرہیز اور بعض کو جمالی بے پرہیز بتایا جاتا ہے
بعض میں چکی اور کسی میں گتے کی آواز کی قید ہے، یہ سب کیسی باتیں ہیں؟

الجواب

اوقات عشر و ظہر و صبح کی قید ان اجناس مطلقہ میں نہیں، ہاں عمل فتوح کے لئے ماہ ثابت اور
حب کے لئے دو جسیدیں اور تفریق کے لئے منقلب اور دو اول کے لئے عروج قمر اور آخر کے لئے نزول قمر

اور ہر زکوٰۃ کے لئے التزام و رد و قرار اور اسماء الہیہ جمالیہ میں صرف ماکولات جلالی یعنی حیوان کا پرہیز کرم و بیض و غسل سمک کو شامل ہے اور اسماء الہیہ جلالیہ میں جلالی و جمالی دونوں یعنی حیوان و مایہ خرج منہ (جانور اور جو کچھ اُس سے برآمد ہو۔ ت) کا پرہیز اور صوم کا التزام مع اعتکاف نام شرط ہے اور یہ از قبیل استخراج مشائخ بسبب مناسبت جلیہ یا خفیہ ہے اور امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ماثور ہے کہ دعا براہ استسقاء کے لئے فرماتے منزل قمر کا لحاظ کرو، ہاں معاذ اللہ جو ان ساعات کو اکب کو موثر سمجھے اس کے لئے حرام ہے نیز ان اکابر کا ان قیود اکل و شرب و خلوت و بعد عن الخلق سے اصل مقصود اور ہے اکثر عوام آخرت کے لئے سعی نہیں کرتے اور دنیوی مطلب کے لئے جان مصیبت میں ڈالنا آسان سمجھتے ہیں لہذا انہوں نے اسماء و اذکار الہیہ مقاصد عوام کی تحصیل کو مقرر کئے اور یہ قیدی لگائیں جس سے انہیں کم خوری و کم خوابی و گوشہ نشینی کی عادت پڑے اگر ذکر الہی کی برکت مقصود اصلی کی طرف کھینچ لے گئی تو عین مراد ہے ورنہ کم از کم یہ فائدہ نقد و وقت ہے کہ کمی اختلاط خلق سے گناہ کم ہوں گے سخت دشمن کھانے اور روزوں کی کثرت سے شہوات نفسانیہ کمزور پڑیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۹ از میرٹھ مرسلہ مولوی حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیرنگہ مدرس مدرسہ قومیہ اعمال حُب و بغض و حاجات وغیرہ مسجد میں پڑھے جائیں یا خارج ؟ بعض کہتے ہیں مسجد میں پڑھنے سے عبادت میں شمار ہوتے ہیں۔

الجواب

اعمال مسجد و خارج مسجد دونوں جگہ جائز ہیں جبکہ اس کے لئے مسجد کی جگہ نہ روکے کہ یہ جائز نہیں اور وہ عمل بھی جائز ہو اور اس سے مقصود بھی امر جائز ہو اور اگر عمل اصلاً یا قصداً ناجائز ہو تو مسجد میں اور بھی سخت تر حکم رکھے گا مثلاً زن و شویں بغض پیدا کرنا اس کے لئے عمل حرام ہے تو اسے مسجد میں پڑھنا حرام تر ہوگا، یوہیں اعمال سفلیہ کہ اصل میں حرام ہیں مقصود محمود کے لئے بھی مسجد میں حرام تر ہوں گے، پھر جو جائز عمل جائز نیت سے ہے اس میں حالتیں دو ہیں ایک اہل علم کی کہ وہ اسماء الہیہ سے توسل اور اپنے جائز مقصد کے لئے اللہ عز و جل کی طرف تضرع کرتے ہیں یہ دعا ہے اور دعا مغز عبادت ہے مسجد میں ہو خواہ دوسری جگہ۔ دوم عوام نا فہم کہ اُن کا مطمح نظر اپنا مطلب دنیوی ہوتا ہے اور عمل کو نہ بطور دعا بلکہ بطور تدبیر بجالاتے ہیں ولہذا جب اثر نہ دیکھیں اُس سے بے اعتقاد ہو جاتے ہیں اگر دعا سمجھتے بے اعتقادی کے کیا معنی تھے کہ حاکم پر حکم کس کا، ایسے اعمال نہ مسجد میں عبادت ہو سکتے ہیں نہ غیر میں بلکہ جب کسی دنیوی مطلب کے لئے ہوں مسجد میں نہ پڑھنا چاہئے فان المساجد لم تبین لہذا (اس لئے کہ مساجد اس کام

لے سنن ابن ماجہ باب التہی عن انشاء الضوآل فی المسجۃ ص ۵۵ و صحیح مسلم کتاب المساجد، باب التہی عن نشأ الضوآل ص ۱۲۱

کے لئے نہیں بنائی گئیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۰ از میرٹھ مرسلہ مولوی حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیرنگ مدرس مدرسہ قومیہ اوراد و وظائف مقررہ کو اتفاقہ بلا وضو پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر ناغہ ہوں تو دوسرے وقت قضا ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور پڑھتے ہیں اگر کوئی شخص سلام کرے یا ہم کلام ہو تو اس کا جواب دیا جائے یا نہیں؟

الجواب

وظائف جو احادیث میں ارشاد ہوئے یا مشائخ کرام نے بطور ذکر الہی بتائے انہیں بلا وضو بھی پڑھ سکتے ہیں اور بلا وضو بہتر، ان میں حسب حاجت بات بھی کر سکتا ہے یعنی نیک بات مگر وہ وظیفہ جس میں عدم کلام کی شرط فرمادی ہے جیسے صبح و عصر کی نماز کے بعد بغیر پاؤں بدلے بغیر بات کے و تس بار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد بیدک الخیر یحییٰ ویمیت وھو علیٰ کل شیء قدیور پڑھنا اس میں بات نہ کی جائے اور ذکر پر سلام کرنا مطلقاً منع ہے اور اگر کوئی کرے تو ذکر کو اختیار ہے کہ جواب دے یا نہ دے، یاں اگر کسی کے سلام یا جائز کلام کا جواب نہ دینا اس کی دل شکنی کا موجب ہو تو جواب دے کہ مسلمان کی دل داری وظیفہ میں بات نہ کرنے سے اہم و اعظم ہے۔ یہ وظائف اگر وقت خاص سے مختص ہیں اور وہ وقت نکل گیا تو ان کی قضا نہیں ورنہ دوسرے وقت پڑھ لے جائیں کہ ثواب ملے اور عادت نہ چھوٹے۔ یہ احکام وظائف و اذکار کے تھے، رہے اعمال کہ ارباب عزائم مقرر کرتے ہیں ان کی زکوٰۃ میں تو روزانہ غسل شرط ہے وہ بھی غسل پاک یعنی بحالت طہارت نہانا۔ یہاں تک کہ اگر نہانے کی حاجت ہو جائے تو غسل جنابت کر کے دوبارہ پھر نہائے اور ان کے ورد میں کہ عمل بجا رہنے کے لئے مقرر کیا جاتا ہے وضو شرط ہے بلا وضو نہیں پڑھ سکتا، نہ ان کی زکوٰۃ یا ورد میں ہرگز بات کر سکتا ہے مگر جو بات شرعاً فی الحال فرض ہو اُس کے لئے مجبوری قطع قرار ت لازم، مثلاً یہ عمل پڑھ رہا ہے اور ماں یا باپ نے آواز دی جواب دینا فرض ہے، یا کسی کا فرنے کہا مجھے مسلمان کہ لے قطع عمل فرض ہے یہاں تک کہ جو مسلمان ہونا مانگے اُس کے لئے تو فرض نماز کی نیت فوراً توڑ دینی واجب ہے یا کوئی مسلمان گنویں میں گر جاتا ہے کسی لکڑی یا اینٹ سے رکا ہوا ہے اگر دیر کی جائے گی گر پڑے گا اور وہ آواز دے یا یہ دیکھے اور بچانا اُسی پر متعین ہو تو فرض ہے کہ عمل بلکہ فرض نماز قطع کرے اور اُسے بچائے و قس علیہ مگر ان سب صورتوں میں جتنا پڑھ لیا تھا محسوب نہ ہوگا بلکہ اتر سر نو پڑھے اعمال میں قضا بھی نہیں اگر وسط زکوٰۃ میں کئی دن ناغہ ہو گیا تو زکوٰۃ نہ ہوئی پھر ادا کرے اور کسی دن کا ور دن ناغہ ہونے کو ہو تو اس کی نیت سے اُس دن ایک بار سورہ فاتحہ ایک بار آیہ الکرسی پڑھ لے وہ ناغہ میں نہ گنا جائے گا نہ اس کی قضا ہوگی

اور اگر یہ بھی نہ کیا تو عمل ہاتھ سے نکل جائے گا پھر زکوٰۃ دے غرض ارباب عزائم کے یہاں ہر طرح تشدد ہے اور اللہ و رسول کے یہاں تیسیر، واللہ الحمد جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۶۱ از بریلی عقب کو توالی مسئلہ شاہ محمد خاں ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سفر کے جانے کے کس قدر دن ہیں، اور اگر کسی وجہ سے اس روز نہ جانا ہو سکے تو اپنا اسباب اور خود بیرون شہر کر دینے سے سفر کا جانا مانا جائے گا یا نہیں، اسباب باہر چھوڑا اور خود شہر میں چلا آیا تو یہ سفر کی صورت ٹھیک ہے یا نہیں ورنہ جیسا حکم ہو اُس کا کاربند ہو جاؤں۔
 بیتنا تو جبردا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

ہر سفر پر جانے کو دو شنبہ، پنجشنبہ، شنبہ بہتر ہیں نہ ایسے کہ اُن کی رعایت واجب ہو بلکہ حرج نہ تو اولیٰ ہے اور حرج ہو تو جس دن بھی ہو اللہ پر توکل کرے اور اسباب باہر چھوڑ کر خود شہر میں آ جانا کسی طرح سفر کی حد میں نہیں آ سکتا نہ ایسے ٹولگوں کی حاجت۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۶۲ از شہر کند بریلی مسئلہ سید گوھر علی حسین قائم مقام معتمد انجمن خادموں المسلمین بریلی
 ۴ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اُردو اخبار کی ردی بازاری دکانداروں کے ہاتھ فروخت کی جائے یا نہیں کیونکہ عموماً اسلامی اخبارات و ہندو اخبارات و دیگر صحافت میں اسلامی معاملات پر روشنی ڈالی جاتی ہے اور آیات و احادیث و اسمائے مقدسہ کا اندراج ہوتا ہے چونکہ فی الحال انجمن خادموں المسلمین بریلی کے دارالمطالعہ میں انگریزی اور اردو اخبارات کی ردی موجود ہے لہذا ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ استفادہ حاصل کیا جائے۔

الجواب

جبکہ ان میں آیت یا حدیث یا اسمائے معظمہ یا مسائل فقہ ہوں تو جائز نہیں ورنہ حرج نہیں ان اوراق کو دیکھ کر اشیائے مذکورہ اُن میں سے علیحدہ کر لیں پھر بیچ سکتے ہیں۔ عالمگیری میں ہے،
 لا یجوز لکشف شیء فی کاغذ فیہ
 مکتوب من الفقہ و فی الکلام
 الاولیٰ ان لا یفعل و فی کتب
 الطب یجوز ولو کان فیہ اسم اللہ
 کسی چیز کو کسی ایسے کاغذ میں لپیٹنا کہ جس میں علم فقہ کے مسائل لکھے ہوں جائز نہیں اور کلام میں بہتر یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے البتہ علم طب کی کتابوں میں ایسا کرنا جائز ہے، اگر اس میں

تعالیٰ او اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجوز محوہ لیلک فیہ شیء
واللہ تعالیٰ اعلم۔
اللہ تعالیٰ کا مقدس نام یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کا اسم گرامی تحریر ہو تو اُسے مٹا دینا جائز ہے
تاکہ اس میں کوئی چیز لپیٹی جاسکے۔ اور اللہ تعالیٰ

سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۶۳ از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ شیخ شوکت علی صاحب فاروقی ۱۲ ذوالحجہ ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، مسجد کے اندر سوال کرنا اپنے یا غیر کے واسطے اور
سائل کو دینا اس کے یا غیر کے واسطے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

جو مسجد میں غل مچا دیتے ہیں نمازیوں کی نماز میں خلل ڈالتے ہیں، لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے
صفوں میں پھرتے ہیں مطلقاً حرام ہے اپنے لئے خواہ دوسرے کے لئے۔ حدیث میں ہے:
جنبوا ما جددکم صبیانکم و مجانبکم
ورفع اصواتکم۔ رواہ ابن ماجہ
عن واثلہ بن الاسقع وعبد الرزاق
عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔
مسجدوں کو بچوں اور پاگلوں اور بلند آواز سے
بجاؤ (محدث ابن ماجہ نے حضرت واثلہ بن اسقع
سے اور امام عبد الرزاق نے حضرت معاذ بن جبل
سے اس کو روایت کیا، اللہ تعالیٰ اُن دونوں
سے راضی ہو۔ ت)

حدیث میں ہے:

من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة
اتخذ جسرا الى جهنم۔ رواہ احمد
والترمذی وابن ماجہ عن معاذ بن
النس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
جس نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگیں اُس
نے جہنم تک پہنچنے کا اپنے لئے پل بنایا (امام احمد
اور جامع ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت معاذ
بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا۔ ت)

۱۵ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الخامس نورانی کتب خانہ پشاور ۳۲۲/۵
۱۶ المصنف لعبد الرزاق باب انشاء الضالۃ فی المسجد حدیث ۱۷۲۶ المکتب الاسلامی بیروت ۴۲۲/۱
سنن ابن ماجہ کتاب المساجد باب ما یکرہ فی المساجد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۵
سنن جامع الترمذی کتاب الجمعة باب کراہیۃ التخطی یوم الجمعة امین کمپنی دہلی ۶۸/۱
سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النہی عن تخطی الناس یوم الجمعة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۷۹

اور اگر یہ باتیں نہ ہوں جب بھی اپنے لئے مسجد میں بھیک مانگنا منع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من سمع رجلا يشهد في المسجد ضالة
فليقل لا إله إلا الله إليك فات المساجد
لم تبين لهذا - رواه أحمد ومسلم وابن ماجه
عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه -
جو کسی کو مسجد میں اپنی گئی چیز دریافت کرنے سے
اس سے کہے اللہ تجھے وہ چیز نہ ملائے مسجدیں
اس لئے نہیں (امام احمد اور مسلم اور ابن ماجہ
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے
روایت کیا۔ ت)

جب اتنی بات منع ہے تو بھیک مانگنی خصوصاً اکثر بلا ضرورت بطور پیشہ کے خود ہی حرام ہے
یہ کیونکر جائز ہو سکتی ہے، ولہذا ائمہ دین نے فرمایا ہے جو مسجد کے سائل کو ایک پیسہ دے وہ شرعیہ
راہ خدا میں اور دے کہ اس پیسہ کے گناہ کا کفارہ ہوں اور دوسرے محتاج کے لئے امداد کو کہنا یا کسی دینی
کام کے لئے چنڈہ کرنا جس میں نہ غل شور ہو نہ گردن پھلانا نہ کسی کی نماز میں خلل یہ بلاشبہ جائز بلکہ سنت
سے ثابت ہے، اور بے سوال کسی محتاج کو دینا بہت خوب اور مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے ثابت ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۴ از شہر بریلی محلہ جامع مسجد مسئلہ عبدالرحمن صاحب ۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بزرگان دین کے مزاروں پر کسی اپنے مدعا کے حصول
کے لئے بحکم خداوند کریم چادر کا چڑھانا یا کسی پارچے یا پھول کا مہ نعت خوانی مزار موصوف یا
اشناہ راہ یہ طریقہ جائز ہے یا نہیں؟
(۲) چادر پھول میں سے لٹا توڑ کر یا بنا کر اس وقت میلاد شریف پڑھنے والوں کے گلے میں ڈال دینا
درست ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) جائز ہے جبکہ باذن مالک ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن نشد الضالۃ ۱/۲۱۰
سنن ابن ماجہ باب النہی عن النشاد الضوال فی المسجد ۱/۵۶
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۳۲۹

مسئلہ ۱۶۶ از فیض آباد مسئلہ محمد خلیل ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند قرآن بوسیدہ اور تمام اوراق اُن کے پھٹ پھٹ کر علیحدہ ہو گئے ہیں اس حالت میں وہ اوراق ادھر ادھر زمین پر پائے جاتے ہیں اس طرح نہایت ہی خرابی ہے اور گناہ بھی بعید ہوتا ہے تو کیا اُن کو جلا کر کسی جاری پانی میں ڈالا جائے یا بے جلائے کسی کپڑے میں مع پتھر کے باندھ کر کنویں میں ڈالا جائے۔ بینوا توجروا (بیان فرمائیے ثواب پائیے۔ ت)

الجواب

اے مثل مسلم دفن کریں یعنی ان اوراق کو جمع کر کے پاک کپڑے میں لپیٹیں اور ایسی جگہ جہاں پاؤں نہ پڑتا ہو عین بغلی قبر اس کے لائق کھود کر اُس میں سپرد کر دیں۔ درمختار میں ہے:

المصحف اذا صار بحال لا یقرأ فیہ یدفن کا المسلم

مصحف شریف کی جب ایسی حالت ہو جائے کہ اُسے پڑھنا نہ جاسکے تو پھر اُسے مسلمان کی طرح (احرام سے) دفن کر دے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے:

ای يجعل في خرقه طاهرة
يدفن في محل غير مستهين
لا يؤطأ وفي الذخيرة وينبغي
ان يلحد له ولا يشق له
لانه يحتاج الى اهالة التراب
عليه وفي ذلك نوع تحقير
الا اذا جعل فوقه سقفا
بحيث لا يصل اليه فهو
حسن ايضا اه اقول الشق
قد ينهدم فاللحد اولى۔

یعنی اس صورت میں اُسے کسی صورت میں پاک کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسی جگہ دفن کیا جائے جہاں نہ تو اس کی توہین ہو اور نہ لوگوں کے پاؤں سے پامال ہو۔ اور ذخیرہ میں ہے مناسب یہ ہے کہ اس کے لئے "لحد" (یعنی بغلی قبر) بنائی جائے لیکن "شق" (سیدھی) نہ ہو کیونکہ اس صورت میں اس پر یعنی اس کے اوپر مٹی ڈالنے کی ضرورت پیش آئے گی کہ جس میں ایک قسم تحقیر ہے، ہاں اگر اُس قبر پر چھت بنائی جائے کہ اُس پر مٹی نہ پہنچے تو پھر یہ بھی ایک اچھی صورت ہے اہ میں کہتا ہوں

شق (سیدھی قبر) کبھی گر جاتی ہے لہذا بغلی قبر ہی زیادہ بہتر ہے۔ (ت)

ہاں جہاں زمین ایسی نرم و کمزور ہو کہ بعلی کے دھنس جانے کا اندیشہ ہو تو اڑانے تلخے مضبوط لگا کر قبر بنائیں، اور اگر اوراق تھوڑے ہوں تو یہ سب سے اولیٰ یہ کہ ایک ایک یا زیادہ کا تعویذ بنا کر اطفالِ مسلمین کو تقسیم کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۷ از گونڈل کاٹھیاواڑ مرسلہ قاضی قاسم میاں صاحب ۲۶ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کانچ کی ایک سطح پر آیات و اذکار تیزاب و سپیدی سے اُلٹے لکھے جاتے ہیں جو دوسری طرف سیدھے دکھائی دیتے ہیں ایسے ایسے تلخے و نیز کاغذ میں لکھے ہوئے آیات و اذکار کانچ میں مڑھا کر مکان میں برکت و آرائش کے لئے رکھتے ہیں ایسے مکان میں جماع کرنا بے ادبی ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

جہاں قرآن کریم کی کوئی آیت کریمہ لکھی ہوئی ہو کاغذ یا کسی شے پر اگرچہ اوپر شیشہ ہو جو اسے حاجب نہ ہو جب تک اس پر غلاف نہ ڈال لیں وہاں جماع یا برہنگی بے ادبی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۶۸ از بریلی لال کورنی بازار مرسلہ نیاز احمد اینڈ سنس ۳۴ رجب المرجب

السلام علیکم ورحمتہ وبرکاتہ، ہمارے پاس ہمیشہ ذیل کے مضمون کے کارڈ آتے ہیں اھدنا الصراط المستقیم صراط، النعمت۔ اس کے علاوہ اور مضمون کے بھی دیتے ہیں اور لکھا ہوتا ہے ۹ یا ۱۱ مرتبہ لکھ کر مختلف لوگوں کو تقسیم ڈاک کر دو ورنہ نقصان ہوگا۔ مہربانی فرما کر تحسیر فرمائیں کہ کیا کرنا چاہئے؟ والسلام

الجواب

یہ محض بے اصل بات ہے اس پر عمل نہ کیجئے، ناحق تضرع مال ہے، اور وہ دھمکی غلط و باطل ہے اُن کارڈوں پر ناخدا ترس لوگ آیات کریمہ لکھتے ہیں کہ ان کی نقلیں کر کے بھیجو حالانکہ وہ بے وضو بلکہ جنب کے کفار کے ہاتھ میں آتی ہیں اور زمین پر رکھ کر اُن پر ڈاک کی مہریں لگائی جاتی ہیں، قرآن عظیم کی اس بے ادبی کا وبال اُن لکھے والوں پر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۹ از امرو پور میواڑ راجپوتانہ مہارانا اسکول مرسلہ مولوی وزیر احمد صاحب مدرس

۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ

قرآن شریف کی تلاوت کرتے ہوئے عالم یا والدین یا دینی مہتمم مدرسہ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا جائز ہے یا نہیں؟ تعظیم کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب

قرآن عظیم کی تلاوت میں سلطان اسلام اور عالم دین اور اُستادِ علم دین اور والدین کی تعظیم کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مقام آصف آباد ڈاک خانہ بلہار پور ضلع چاند ملک متوسط مرسلہ عبد الرحمن صاحب
۱۶ رمضان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حمد و نعت میں آداب مقام طہارت کا بخیال حرمت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہاں تک لحاظ کیا جانا لازم ہے کہ حمد و نعت تماشا گاہ ہوں، شادی کی مجلسوں اور دعوت کے ایسے جلسوں میں جس میں لوگ انگریزی وضع کے موافق آداب اسلام کے برعکس کرسیوں پر تختہ سے بیٹھے ہوں اور ارباب نشاط جمع ہوں پڑھنا جائز ہے یا نہیں اگر کوئی شخص اُس موقع پر جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے ادائے حمد و نعت سے بخیال ادب و حرمت تامل پذیر ہو اور انکار کرے تو گناہ تو لازم نہ آئے گا ایسے جلسوں میں آداب و رواج اسلام کے خلاف جوتا پینے ہوئے میز کے پاس کھڑے ہو کر جبکہ سامعین کرسیوں پر نشست رکھتے ہوں اور قاری زمین پر کھڑا ہو حمد و نعت کے متبرک الفاظ باواز بلند پڑھنا جائز ہوگا اور اگر کوئی شخص جائز نہ سمجھ کر ایسے موقع پر تامل کرے تو کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب

ادب و اجلال جہاں تک ممکن ہو بہتر ہے، فتح القدیر میں ہے:

كل ما كان في الادب والاجلال كان
مروءة كام جوادب واحترام میں داخل ہو وہ
اچھا ہے (ت)

تماشا گاہ ہوں میں جہاں لوگ لہو و لعب میں مشغول ہوں اور ذکر شریف نہ سنیں گے نعت شریف باواز بلند پڑھنا ممنوع ہے جس طرح ایسی جگہ قسطنطنیہ پر پڑھنا حرام ہے شادی و دعوت کے جلسوں میں حالت دیکھی جائے اگر حاضرین سب اُسی بے ہودہ طرز کے ہیں کہ التفات نہ کریں گے تو وہاں بھی پڑھنا منع اور تامل و انکار کرنے والا کہ بہ نیت ادب و حرمت انکار کرے گا ثواب پائے گا اور اگر وہاں وہ لوگ ہیں کہ متوجہ ہو کر ذکر شریف سنیں گے اگرچہ بعض انگریزی بیہودہ فیشن کے متکبر و متعجب بھی ہوں تو ممانعت

نہیں اور ایسی جگہ تاویل و انکار بیجا ہے گناہ گار اب بھی نہ ہوگا جبکہ اس کی نیت ادب و احترام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از ریاست کوٹہ راجپوتانہ محلہ حیدر گڑھ مسئلہ فضل احمد امام جامع مسجد ۱۶ محرم ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صحن مسجد داخل مسجد ہے یا نہیں؟ بتیو اتوجروا۔

الجواب

صحن مسجد مسجد ہے، فقہائے مسجد صفینی کہتے ہیں اور حصہ مسقف کو مسجد شستوی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ از بمبئی ۸ منپورہ صفی آبادی بردکان جہانگیر مرچ مصالحوہ والے مسئلہ عبدالستار صاحب یکم صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ تعویذ کا یا آیات قرآن کا نقش جداول میں لکھنا خلاف شرع اور ناجائز ہے، عمر و کہتا ہے کہ نہیں۔ عدو میں خلاف شرع تو نہیں مگر اتنا ضرور ہے کہ حرفوں میں لکھنا فضیلت رکھتا ہے دونوں میں سے کس کا قول مطابقی شریعت ہے؟ بتیو اتوجروا۔

الجواب

آیات کریمہ و اسمائے طیبہ کی برکات سے استفادہ کے دونوں طریقے ہیں جن میں عبارت و الفاظ لکھے جائیں وہ جزر رکھلاتے ہیں اور زبان تکبیر میں متطہر اور اعداد والے دفنی و مضمحل علم اذفاق امام حجت الاسلام غزالی و امام فخر الدین رازی و شیخ اکبر محی الدین ابن عربی وغیرہم اجلہ اکابر سے ہے اس میں عدم جواز کی کوئی وجہ نہیں بلکہ محل احراق و نحوہ میں وہی انسب ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ سید عرفان علی صاحب رکن نمین خادم الساجدین ربڑی ٹولہ بریلی ۴ صفر ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں؟

من یشفع شفاعۃ حسنۃ یکن لہ نصیب منہا و
جو کوئی اچھی سفارش کرے تو اس کے لئے اس میں
من یشفع شفاعۃ سیئۃ یکن لہ کفل منہا
حصہ ہے اور جو کوئی بُری سفارش کرے تو اس کیلئے
اس میں بھی حصہ ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری طاقت
رکھنے والا ہے (ت)

اس آیت شریف کا کیا مطلب ہے اور شفاعتِ حسنہ اور سیئہ سے کیا مراد ہے؟

الجواب

نیک بات میں کسی کی سفارش کرنا مثلاً سفارش کر کے مظلوم کو اس کا حق دلا دینا یا کسی مسلمان کو ایذا سے بچا لینا یا کسی محتاج کی مدد کر دینا شفاعتِ حسنہ ہے ایسی شفاعت کرنے والا اجر پائیگا اگرچہ اس کی شفاعت کارگر نہ ہو، اور بُری بات کے لئے سفارش کرنا مثلاً سفارش کر کے کوئی گناہ کر دینا شفاعتِ سیئہ ہے اسکے فاعل پر اس کا وبال ہے اگرچہ نہ مانی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۹ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ شمس الدین طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۱۲ صفر ۱۳۳۹ء
کیا فرماتے ہیں حضور پر نور اعلیٰ حضرت مجدد مائتہ حاضرہ مؤید ملہ طاہرہ قبلہ مدظلہ العالی کہ مسجد میں امام کو دبوچا گیا ہے؟
بیتوا تو جروا۔

الجواب

کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۰ از موضع ہرن پور ضلع بریلی تحصیل نواب گنج مسئلہ فقیر بخش
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حضرت پیران پیر و شکیر غوث اعظم
کی گیارہویں شریف میں تعظیم کو اٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

- (۲) محرم میں ماتم یا نوحہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) رافضیہ کی مجلس میں جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) اولیائے کرام کے کسی مزار پر شیرینی لے جانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) جو کوئی کسی نیک کام کو جاتا ہو اور اس کو کوئی رو کے تو اس کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟

الجواب

(۱) گیارہویں شریف میں قیام سے کوئی ممانعت شرعیہ نہیں مگر یہ تعظیم عرف مسلمین میں اقدس حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خاص ہو رہی ہے اس شخص کا لحاظ چاہئے۔

- (۲) ماتم و نوحہ محرم ہو یا غیر محرم مطلقاً حرام ہے۔
- (۳) رافضیوں کی مجلس میں جانا سخت حرام ہے۔
- (۴) شیرینی اگر ایصالِ ثواب کے لئے ہو اور وہاں مساکین پر تقسیم کی جائے تو حرج نہیں۔
- (۵) اگر وہ کام واقعی نیک ہے اور یہ کسی وجہ شرعی سے اسے نہیں روکتا تو مناع لخیر ہے اور مناع لخیر ہونا
شیطانی کام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بنارس محلہ انبیالی منڈی مسئلہ محمد عمر صاحب سستی ختنی قادری رضوی ۲۴ رجب ۱۳۲۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ متجانب خلافت کمیٹی ایک روپیہ کانٹ شائع ہوا ہے جس
میں قرآن پاک کی پوری ایک آیت لکھی پس مسلمان یا ہنود کے ہاتھ فروخت کیسا ہے کیا مسلمان اس کو ہر حالت
پاک و ناپاک میں لے سکتا ہے یا نہیں اور اس کے فروخت کرنے والے پر کیا حکم ہے؟ یتوا توجروا

الجواب

اُس پرچہ پر کہ ہر کس و ناکس ہر پاک و ناپاک ہر کافر و مشرک ہر بھنگی چار کے ہاتھ میں جانے کے لئے وضع
کیا گیا ہے، قرآن کریم کی آیت لکھنا اُسے بے ادبی کے لئے پیش کرنا ہے بے وضو اس کا چھونا جائز نہیں اگر
آیہ کریمہ کے سوا اس میں اور کتابت نہ ہو اور اگر اور کتابت زائد ہے تو آیہ کریمہ جس جگہ لکھی ہے اُس پر بے وضو
ہاتھ لگنا حرام ہے خواہ اسی رخ ہو جدھر آیت لکھی ہے یا دوسرے رخ ہر طرف ناجائز ہے اور اُسے کافر کے
ہاتھ فروخت نہ کریں اور اس کا بیچنا بے ادبی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ریاست کوٹہ راجپوتانہ متصل گھنٹہ گھر مسجد مدار کا چلہ مسئلہ حافظ جان محمد امام مسجد مذکور
۱۸۲
۲۹ رمضان ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں، جواب مع حوالہ کتب اہلسنت سے
مرحمت فرمایا جائے،

(۱) بعد نماز جمعہ کوئی عالم یا میلاد خواں منبر پر بیٹھ کر میلاد شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور عام طور پر بھی
منبر پر بیٹھ کر میلاد شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ کیا منبر محض وعظ اور خطبہ ہی کے لئے ہے؟ اگر
چند مسلمان زید کو بعد نماز جمعہ مسجد میں منبر پر میلاد شریف پڑھنے کے لئے بٹھائیں اور چند لوگ کہیں کہ اگر
تم کو میلاد شریف پڑھنا ہے تو منبر پر مست بیٹھو بلکہ تخت پر بیٹھو ہم منبر پر نہیں پڑھنے دینگے اور نہیں
پڑھنے دیا، ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟

(۲) زید نے محض فقہ کی تین کتابیں پڑھی ہیں، اُردو بولنے اور صحیح املا لکھنے کی لیاقت نہیں ہے اور صرف نحو
سے بالکل ناواقف ہے حتیٰ کہ میزان الصرف نہیں جانتا بلکہ صرف و نحو کے پڑھنے کو حرام اور اس کے
پڑھنے والے کو اچھا نہیں جانتا اور فارسی بھی نہیں جانتا، ایسے شخص کو منبر پر بیٹھ کر وعظ کنا جائز ہے یا
نہیں؟ اور اگر منبر پر بیٹھ جائے تو اُس کو مسلمان منبر سے اتار سکتے ہیں یا نہیں؟ از روئے شرع کیا حکم ہے؟
یتوا توجروا۔

الجواب

(۱) میلاد شریف منبر پر پڑھنا بلاشبہ جائز ہے اور یہ فرق کہ میلاد شریف تخت پر ہو منبر پر صرف

خطبہ و وعظ ہو محض نادانی ہے، میلاد شریف ذکر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اور ذکر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عین ذکر الہی ہے، حدیث میں ہے رب عز وجل نے فرمایا،

جعلتك ذكرا من ذكري فمت ذكرك اے محبوب! میں نے اپنے ذکر سے تمہیں ایک ذکر
فقد ذكرني به بنایا تو جس نے تمہارا ذکر کیا اس نے بیشک میرا
ذکر کیا۔

تو میلاد شریف خطبہ و وعظ بھی ہے اور خطبہ و وعظ بھی ذکر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خالی نہیں ہو سکتے تو
سب شے واحد میں، اور خود صبح بخاری شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد بنہ طیبہ میں
حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطے منبر بچاتے اور وہ اُس پر قیام کر کے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت اور مشرکین کا رد سنا تے ﷺ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) منبرِ منبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے، جاہل اُردو خوالا گپنی طرف سے کچھ نہ کہے بلکہ عالم کی
تصنیف پڑھ کر سناے تو اس میں عرج نہیں جبکہ وہ جاہل فاسق مثلاً وارثی منڈا وغیرہ ہو کہ اس وقت وہ جاہل
سفیر محض ہے اور حقیقتہً وعظ اُس عالم کا جس کی کتاب پڑھی جائے۔ اور اگر ایسا نہیں بلکہ جاہل خود بیان کرنے
بیٹھے تو اُسے وعظ کہنا حرام ہے اور اُس کا وعظ سننا حرام ہے اور مسلمانوں کو حق ہے بلکہ مسلمانوں پر حق ہے کہ
اُسے منبر سے اتار دیں کہ اس میں منکر ہے اور منکر واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

الکشف شافیا حکم فونو جرافیا

(فونوگراف (گراموفون) کے حکم کے بارے میں تسلی بخش وضاحت)

مسئلہ ۸۳ از ریاست رامپور محلہ چاہ شور ۱۲ رمضان مبارک ۱۳۲۸ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فونوگراف سے قرآن مجید سُنا اور اس میں قرآن شریف کا بھرنہ اور اُس کام کی فوکری کر کے یا اُجرت لے کر یا ویسے ہی اپنی تلاوت کا اس میں بھروانا جائز ہے یا نہیں اور اشعارِ حمد و نعت کے بارہ میں کیا حکم ہے اور عورات کے ناچ گانے یا مزامیر کی آواز اُس سے سُنا بھی ایسا ہی حرام ہے جس طرح اُس سے باہر سُنا یا کیا؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

الحمد لله الذي انزل القران	سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے کہ جس نے تمام
ذكر للعلمين واغنانا به	جہانوں کی پسند و نصیحت کے لئے قرآن مجید نازل
عن الغنا الخبيث و لهو	فرمایا اور اس کی برکت سے ہمیں خبیث گانوں،
المحدث و ملاهي المبتلين	کھیل کی باتوں اور اہل باطل کے کھیل و تماشوں
و حرم بغيرته و رحمته	سے بے نیاز کر دیا، اور اپنی غیرت اور رحمت کی وجہ

الفواحش والفتن ما ظہر منها وما بطن
والصلوة والسلام علی سیدنا و مولینا
محمد سید المرسلین المبعوث بزہق
المعازف والمزامیر وکل لہم مہین وعلی
آلہ وصحبہ الذین ہم لعہدہم
بتعظیم الذکر سراعون و بلا طمع اجبرۃ
ولا کراہوفون المنتجبین المجتہدین عن
لہم الحدیث الذین میز اللہ بسعیہم و
سعیہم الطیب من الخبیث ما اطرب
الورقاء بالالحان وغمر القری فی الافنان
امیت !

فحش (یعنی بیجائی کے کام) اور کھلے اور پوشیدہ فتنے
حرام کر دئے۔ اور درود و سلام ہمارے آقا و مولا
پر ہو جو محمد (کریم) تمام رسولوں کے سردار اور مقتدا
ہیں کہ جن کو گانے بجانے کے آلات و اسباب اور
ہر ذلیل کھیل و تماشہ کے مٹانے (اور ختم کرنے) کے لئے
بھیجا گیا (نیز درود و سلام) ان کی تمام آل اور تمام
ساتھیوں پر ہو کہ جو تعظیم ذکر کی وجہ سے اپنے عہد و
پیمان کی رعایت کرتے رہے۔ اور یہ بغیر لالچ اجرت
اور کرایہ کے عہد پورا کرتے ہیں وہ شرافت رکھنے
والے اور کھیل کی باتوں سے بچنے والے تھے۔ یہ
وہ پاکیزہ لوگ تھے کہ جن کی کوشش اور رعایت کرنے

سے اللہ تعالیٰ نے پاک کو ناپاک سے الگ اور حیدر کر دیا اور یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے) جب تک
فاختائیں خوش الحانی سے بولتی رہیں اور قمریائے شاخوں پر (جھوم کر) گیت گاتی اور خوش آوازی کرتی ہیں
یا اللہ! اس دعا کو شرف قبولیت سے نواز دے۔ (ت)

اس مسئلہ حادثہ میں کلام سے پہلے ایک مجتہد جلیل کی تمہید ضرور جس پر انکشاف احکام مقصور، وہ
فوٹو گراف سے فوٹو گراف کا اظہار فرق ہے فوٹو کی تصویر اپنی ذی الصوره سے مباین اور اس کی محض ایک
مثال و شبیہ ہوتی ہے بخلاف اس آلہ کے کہ اس میں اگر کسی قاری کی تلاوت بھری گئی تو اس میں حقیقتہً قرآن عظیم
ہی ودیعت ہوا اور اس سے جو سنا جائے گا وہ حقیقتاً اُسی قاری کی آواز ہوگی اور اس سے جو ادا
ہو ادھی قرآن عظیم ہوگا جو اس نے پڑھا نہ یہ کہ سموع اس کی آواز کی کوئی حکایت و تصویر ہو اور یہ جو ادا ہوا قرآن مجید
نہ ہو اس کی مثال و نظیر ہو تو یہی اگر آلاتِ طلب و غیر ہا کی آواز ہے تو وہ بھی حقیقتہً وہی آواز ہے نہ کہ اس کا نشان
و پرداز،

جیسا کہ بعض فضلاء زمانہ کو وہم ہو گیا (اور مغالطہ
لگ گیا) اور وہ علامہ سید محمد عبد القادر اہل شافعی
ہیں جو آجکل حدیدہ میں رہائش پذیر ہیں انھوں نے
اس موضوع پر ایک رسالہ تصنیف فرمایا کہ انھوں نے

کما توہمہ بعض فضلاء العصر و هو
العلامة السيد محمد عبد القادر
الاهل الشافعي المقيم الآن بحديدة
اذ جمع فيه رسالة سماها

”القول الواضح في رد الخطاء الفاضح“
 نعم فيها ان ما يسمع من
 ذلك الصندوق ليس اصوات الاصل
 ولا مساويا لها انما يشبههما
 في اصل الصوت كالصدا و
 هولها كالخيال من عالم
 المثال وبني عليه جوار ان
 تسمع منه اصوات الالات اذ
 ماهي هي وما يتعدى حكم
 الاصل الى الحكاية كما قال ابن حجر
 المكي وغيره في رؤية صورة عورة
 المرأة في المرأة وقد كنت
 كتبت في ابطال هذا الوهم عدة
 في مكة المكرمة في صفر سنة ١٣٢٢ هـ
 عرض على صاحبنا الفاضل الكامل
 النبيل النبیه ذو قلب فقیه و
 طبع وقاد وذهن نقاد الشیخ
 محمد علی المکی المالکی امام المالکیه
 ومدرس المسجد الحرام ابن
 مفتیهم بهما مولانا العلامة
 المرحوم بکرم الله تعالی الشیخ
 حسین الانزهري المکی
 رساله له في هذا الباب
 سماها انوار الشروق في
 احکام الصندوق وهو حفظه الله

اس کا نام القول الواضح في رد الخطاء الفاضح
 (یعنی بالکل واضح اور ظاہر بات رسوا کر نیوالی خطا
 کے بیان میں) رکھا پس انھوں نے اس میں یہ خیال کیا کہ
 جو کچھ اس صندوق سے سُنائی دیتا ہے وہ اصل
 آواز اور اُس کے مساوی نہیں بلکہ وہ اصل آواز
 کی شبیہ ہے۔ جیسے آواز بازگشت اور اس کی
 گونج، جیسے خیال عالم مثال سے۔ اور اس پر یہ
 بنیاد رکھی کہ آلات سے آوازیں سُنی جاتے ہیں، کیونکہ
 وہ آوازیں اصلی اور حقیقی آوازیں نہیں اور حکم اصل
 حکایت کی طرف متجاوز نہیں ہوتا۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر
 وغیرہ نے ارشاد فرمایا۔ جیسا کہ آئینہ میں جائے ستر
 کی صورت کا دیکھنا۔ اور میں نے اس وہم کو بالکل
 قرار دینے پر چند اوراق مکہ مکرمہ کی اقامت کے زمانے
 ماہ صفر ۱۳۲۲ھ میں تحریر کئے جب میرے
 سامنے ہمارے دوست (ساتھی) کامل، فاضل،
 شریف، سمجھدار، فقیہ دل رکھنے والے، بھڑکیلی
 طبیعت اور ناقذ ذہن رکھنے والے، شیخ محمد علی مکی،
 مالکی (امام مالک کے پیروکار) جو کہ مذہب امام
 مالک رکھنے والوں کے امام اور مسجد حرام میں مدرس
 اور وہاں اُن کے مفتی کے صاحبزادے ہیں۔ اور
 وہ مولانا علامہ، اللہ تعالیٰ کے کرم سے اُن پر
 رحم کیا جائے، شیخ حسین ازہری، مکی ہیں۔ اس
 باب میں اپنا ایک رسالہ بنام انوار الشروق فی
 احکام الصندوق (یعنی چمکیے انوار صندوق کے
 احکام شرعی کے بیان میں) انھوں نے مجھے پیش کیا اللہ تعالیٰ

تعالیٰ اِجَادَہ فی تحریم سماع الطرب المعتاد
لاهل الفساد من فوہم غرافیا و بینہ
بیانا کافیا و ذہب ایضاً الی تحریم سماع
القرآن العظیم مطلقاً منہ و سنحقق الامر
فیہ کما ستری ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تعالیٰ عنقریب اس امر کی تحقیق پیش کریں گے جیسا کہ نو دیکھ رہا ہے۔ (ت)
یہاں ہم کو دو باتیں بیان کرنی ہیں، ایک یہ کہ فوہ سے جو سُنی جاتی ہے وہ بعینہ اُسی آواز کنندہ
کی آواز ہوتی ہے جس کی صوت اس میں بھری ہے قاری ہو خواہ متکلم خواہ آلہ طرب وغیرہ۔ دوسرے
یہ کہ بذریعہ تلامذہ جو اس میں ودیعت ہوا پھر تحریک آلہ جو اس سے ادا ہوگا سُنا جائے گا حقیقۃً قرآن عظیم
ہی ہے۔ ان دونوں دعوؤں کو دو مقدموں میں روشن کریں و باللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ ہی کے کرم
سے حصول توفیق ہے۔ ت)؛

مقدمہ اولیٰ کا بیان ان امور کی تحقیق چاہتا ہے

- (۱) آواز کیا چیز ہے ؟
- (۲) کیونکر پیدا ہوتی ہے ؟
- (۳) کیونکر سننے میں آتی ہے ؟
- (۴) اپنے ذریعہ حدوث کے بعد بھی باقی رہتی ہے یا اس کے ختم ہوتے ہی فنا ہو جاتی ہے۔
- (۵) کان سے باہر بھی موجود ہے یا کان ہی میں پیدا ہوتی ہے۔
- (۶) آواز کنندہ کی طرف اُس کی اضافت کیسی ہے وہ اس کی صفت ہے یا کس چیز کی۔
- (۷) اس کی موت کے بعد بھی باقی رہ سکتی ہے یا نہیں۔

ہم اس بحث کو بعونہ تعالیٰ ایسی وجہ پر تقریر کریں کہ ساتوں سوالوں کا جواب اُسی سے
منکشف ہو فاقول و باللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے میں کہتا ہوں۔ ت) ایک جسم کا
دوسرے سے بقوت ملنا جسے قرع کہتے ہیں یا بسختی جدا ہونا کہ قلع کہلاتا ہے جس ملائے لطیف مثل ہوا
یا آب میں واقع ہوا اس کے اجزائے مجاورہ میں ایک خاص شکل و کیف لاتا ہے اسی شکل و کیفیت

مخصوصہ کا نام آواز ہے اسی صورت قرق کی فرع ہے کہ زبان و گلوئے متکلم وقت کلم کی حرکت ہو اسے دہن کو بجا کر اس میں اشکال حرفیہ پیدا کرتی ہے یہاں وہ کیفیت مخصوصہ اس صورت خاصہ کلام پر بنتی ہے جسے قدرت کاملہ نے اپنے ناطق بندوں سے خاص کیا ہے، یہ ہوائے اول یعنی جس پر ابتداء وہ قرق و قلع واقع ہوا جیسے صورت کلام میں ہوائے دہن متکلم اگر بعینہ ہوائے گوش سامع ہوتی تو یہیں وہ آواز سننے میں آجاتی مگر ایسا نہیں لہذا حکیم عزت حکمت نے اس آواز کو گوش سامع تک پہنچانے یعنی ان تشکلات کو اس کی ہوائے گوش میں بنانے کے لئے سلسلہ متوج قائم فرمایا، ظاہر ہے کہ ایسے نرم و تراجم میں تحریک سے موج بنتی ہے جیسے تالاب میں کوئی پتھر ڈالو یہ اپنے مجاور اجزائے آب کو حرکت دے گا وہ اپنے متصل وہ اپنے مقارب کو جہاں تک کہ اس تحریک کی قوت اور اس پانی کی لطافت اقتضا کرے یہی حالت بلکہ اس سے بہت زائد ہوا میں ہے کہ وہ لطیف و رطوبت میں پانی سے کہیں زیادہ ہے لہذا قرق اول سے کہ ہوائے اول متحرک و متشکل ہوتی تھی اس کی جنبش نے برابر والی ہوا کو قرق کیا اس سے وہی اشکال ہوائے دوم میں بنیں اس کی حرکت نے متصل کی ہوا کو دھکا دیا اب اس ہوائے سوم میں ترسم ہوتی یوں ہی ہوائے چھ پر وجہ متوج ایک دوسرے کو قرق کرتے اور بوجہ قرق وہی اشکال سب میں بنتے چلے گئے یہاں تک کہ سورج و غروب میں جو ایک پتلی بچھا اور پردہ کھچا ہے یہ موجی سلسلہ اس تک پہنچا اور وہاں کی ہوائے متصل نے متشکل ہو کر اس پٹھے کو بجایا یہاں بھی بوجہ جوف ہوا بھری ہے اس قرق نے اس میں بھی وہی اشکال و کیفیات جن کا نام آواز تھا پیدا کیں اور اس ذریعہ سے لوح مشترک میں ترسم ہو کر نفس ناطقہ کے سامنے حاضر ہوئیں اور محض باذن اللہ تعالیٰ اور اکسمعی حاصل ہوا۔ الحاصل ہر شے کا سبب حقیقی ارادہ اللہ عزوجل ہے بے اس کے ارادے کے کچھ نہیں ممکن اور وہ ارادہ فرمائے تو اصلاً کسی سبب کی حاجت نہیں مگر عالم اسباب میں حدوث آواز کا سبب عادی یہ قرق و قلع ہے اور اس کے سننے کا وہ متوج و تجمد و قرق و طبع تا ہوائے جوف سمع ہے متحرک اول کے قرق سے ملار مجاور میں جو شکل و کیفیت مخصوصہ بنی تھی کہ شکل حرفی ہوتی تو وہی الفاظ و کلمات تھے ورنہ اور قسم کی آواز اس کے ساتھ قرق نے بوجہ لطافت اس مجاور کو جنبش دی اس کی جنبش نے اپنے متصل کو قرق کیا اور وہی ٹپا کہ اس میں بنا تھا اس میں اتر گیا یونہی آواز کی کاپیاں ہوتی چلی گئیں اگرچہ جتنا فصل بڑھتا اور وسائط زیادہ ہوتے جاتے ہیں متوج و قرق میں ضعف آتا جاتا اور ٹپا ہلکا پڑتا ہے لہذا دور کی آواز کم سنائی دیتی ہے اور حروف صاف سمجھ نہیں آتے یہاں تک کہ ایک حد پر متوج کہ موجب قرق آئندہ ختم ہو جاتا ہے اور عدم قرق سے اس شکل کی کاپی برابر والی ہوا میں نہیں اترتی آواز یہیں تک ختم ہو جاتی ہے۔ یہ متوج ایک محرومی شکل پر ہوتا ہے جس کا

قاعدہ اُس متحرک و محرک اول کی طرف ہے اور اس اُس کے تمام اطراف مقابلہ میں جہاں تک کوئی مانع نہ ہو جس طرح زمین یہ مخروط ظلی اور آنکھ سے مخروط شعاعی، نہیں نہیں بلکہ جس طرح آفتاب سے مخروط فوری نکلتا ہے کہ ہر جانب ایک مخروط ہوتا ہے بخلاف مخروط ظل کہ صرف بہت مقابل جرم مضی مخروط شعاع بصر کہ تنہا سمت مواجہہ میں بنتا ہے ان مخروطات متوجہ ہوائی کے اندر جو کان واقع ہوں ایک ایک ٹپسا سب تک پہنچے گا سب اُس آواز و کلام کو سنیں گے اور جو کان ان مخروطوں سے باہر رہے وہ نہ سنیں گے کہ وہاں قرع و قلع واقع نہ ہو اور ٹپسوں کے تعدد سے آواز متعدد نہ سمجھی جائے گی یہ کوئی نہ کہے گا کہ ہزار آوازیں تھیں کہ ان ہزار اشخاص نے سنیں بلکہ یہی کہیں گے کہ وہی ایک آواز سب کے سننے میں آئی اگرچہ عند التحقیق اس کی وحدت نوعی ہے نہ کہ شخصی۔ اس تقریر سے بحمد اللہ تعالیٰ وہ ساتوں سوال منکشف ہو گئے۔

(۱) آواز اُس شکل و کیفیت مخصوص کا نام ہے کہ ہوا یا پانی وغیرہ جسم نرم و تر میں قرع یا قلع سے پیدا ہوتی ہے قول مشہور میں کہ ہوا کی تخصیص فرمائی موافق اور اس کی شرح میں ہے،

الصوت کیفیة قائمة بالهواء يحملها
الهواء الى الصماخ

آواز ایک ایسی کیفیت (حالت) ہے جو ہوا کے ساتھ قائم ہوتی ہے۔ پھر ہوا ہی اسے اٹھا کر (یعنی اوپر دھار کر کے) کانوں کے پرے تک پہنچا دیتی ہے۔

مقاصد اور اُس کی شرح میں ہے،

کیفیتة تحدث فی الهواء بسبب تموّجه الخ۔
"آواز" ایک ایسی کیفیت ہے کہ جو ہوا میں اس کی موج پیدا ہونے سے پیدا ہوتی ہے الخ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہ نظریہ اکثر ہے ورنہ ملائے آب میں بھی آواز سُنی جاتی ہے دو شخص چند گز کے فاصلہ سے تالاب میں غوطہ لگائیں اور اُن میں ایک دو اینٹیں لے کر بجائے تو دوسرے کو اُن کا کھٹکا مسموع ہوتا ہے اور اس آواز کا حامل پانی ہی ہے اور کان تک موصول اُسی کا متوجہ کہ پانی کے اندر ہوا نہیں ہوتی ہاں پانی اتنا تر و لطیف نہیں جس قدر ہوا ہے لہذا اس کا تشکل و تاویہ دونوں بہ نسبت ملائے ہوا کے ضعیف ہوتے ہیں۔

(۲) اُس کا اور تمام حوادث کا سبب حقیقی محض ارادۃ الہی ہے دوسری چیز اصلاً نہ مؤثر

شرح المواقف النوع الثانی المقصد الثانی منشورات الشریف الرضی قم ایران ۲۶۰/۵

شرح المقاصد دارالمعارف النعمانیہ لاہور ۲۱۶/۱

زموقوف علیہ اور آواز کا ظاہری و عادی سبب قریب قلع و قرع ہے۔ فقیر نے اس میں قدما کا خلاف کیا ہے عملاً بالمتیقن و تجافیا عن الجزاف (یقینی بات پر عمل پیرا ہوتے ہوئے اور بے تکی اور بے اصولی باتوں سے کنارہ کش ہوتے ہوئے۔ ت) وہ قلع و قرع کو سبب بعید اور تموج کو سبب قریب بتاتے ہیں یعنی قرع سے ہوا میں تموج ہوا اور تموج سے وہ شکل و کیفیت کہ مستحی بہ آواز ہے پیدا ہوتی۔ مواقف و شرح میں ہے،

سبب الصوت القریب تموج الهواء علیہ
آواز کا سبب قریب اس میں موج پیدا ہونا ہے۔ (ت)

مقاصد و شرح میں ہے،

تحدث بالتموج المعلوم للقرع والقلع علیہ
آواز ہوا کے تموج سے پیدا ہوتی ہے جو قرع اور قلع کے لئے معلول، اور وہ دونوں اس کے حدوث کے لئے علت ہیں (ت)۔
[ایک جسم کا دوسرے جسم میں پوری قوت سے ملنا "قرع" اور سختی سے الگ ہونا "قلع" کہلاتا ہے۔ مترجم]

مطالع الانظار اصفہانی بشرح طوابع الانوار علامہ ربیعہ صاوی میں ہے،

القرع والقلع سبب التموج الذی هو "قرع" اور "قلع" موج ہوا کا سبب ہیں
سبب قریب للصوت علیہ
آواز کا سبب قریب ہے۔ (ت)
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہ اقوال خود ہمارے علماء کے نہیں بلکہ فلاسفہ کے ہیں شرح مقاصد میں ارشاد فرمایا،

الصوت عندنا يحدث بمحض خلق الله
تعالیٰ مت غیر تاثیر بتموج الهواء
والقرع والقلع كسائر الحوادث
وكثيرا ما تصور الأسماء الباطلة
آواز ہمارے نزدیک محض تخلیق خداوندی سے پیدا ہوتی ہے لہذا اس میں تموج ہوا اور قرع، قلع کی کوئی مستقل تاثیر نہیں۔ اور یہ حدوث باقی تمام حوادث کی طرح ہے، اور بسا اوقات فلاسفہ

۱۔ شرح المواقف النوع الثالث المقصد الاول منشورات الشريف الرضي قم ایران ۵/۵۸-۲۵۷
۲۔ شرح المقاصد "المسموعات" دار المعارف النعمانیہ لاہور ۲۱۶/۱
۳۔ مطالع الانظار شرح طوابع الانوار

للفلاسفة من غير تعرض لبيان البطالان
الا فيما يحتاج الى زيادة بيان والصوت عندهم
كيفية تحدث في الهواء بسبب تموج
المعلول للقرع والقلم له
ہوتی ہے جو "قرع" اور "قلع" کا معلول ہے (اور وہ دونوں اس کی علت ہیں)۔ (ت)

فلاسفہ خطا کاری و غلط شعاری کے عادی ہیں اور مقتضائے نظر صحیح یہی ہے کہ اس کیفیت کے حدوث کو قلع و قرع بس ہیں تموج کی حاجت نہیں،

اولاً قرع و قلع سے ہوا دبے گی اور اپنی لطافت و رطوبت کے باعث ضرور اس کی شکل و کیفیت قبول کرے گی اسی کا نام آواز ہے اور صرف یہ دہنا تموج نہیں بلکہ اس کے سبب اس کی ہوائے مجاور متحرک ہوگی اور وہ اپنی متصل ہوا کو حرکت دے گی یہاں یہ صورت تموج کی ہے، خود مواقف و شرح میں فرمایا: لیس تموجہ ہذا حرکت انتقالیۃ من ہواء واحد بعینہ بل ہو صدم بعد صدم و سکون بعد سکون فهو حالة شبيهة بتموج الماء في الحوض اذا التقى حجر في وسطه۔

شرح مقاصد میں فرمایا:

المراد بالتموج حالة مشبهة بتموج الماء تحدث بصدم بعد صدم و سکون بعد سکون۔

ظاہر ہے کہ مقروع اول میں جو تکلیف و تشکل ہوا اس کے لئے صرف اُسی کا انفعال درکار تھا بعد کے موجی سلسلہ کو اس میں کیا دخل۔ اگر فرض کریں کہ مقروع اول کے بعد ہوا نہ ہوتی یا وہ قرع کا اثر

۱/۲۱۶	دارالمعارف النعمانیہ لاہور	النوع الثالث	۱ شرح المقاصد
۵/۲۵۸	المقصد الاول غشورات الشریف الرضی قم ایران	"	۲ شرح المواقف
۱/۲۱۶	دارالمعارف النعمانیہ لاہور	"	۳ شرح المقاصد

نہ قبول کرتی تو خود اس میں شکل کیوں نہ آتا حالانکہ اس نے دب کر قرع کا اثر قبول کر لیا۔

ثانیاً اگر تشکل مقروع اپنے بعد کے اجزاء متحرک ہونے کا محتاج ہو تو چاہئے کہ تموج باقی رہے اور تشکل ختم ہو جائے کہ اگر بعد کے اجزاء نے تموج بھی تشکل ہوں تو ان کو اپنے بعد کے اجزاء کا تموج درکار ہوگا تو یا سلسلہ تموج میں تسلسل آئے گا یا سبب سے مسبب مختلف ہو جائے گا اور دونوں باطل ہیں ہاں بظاہر تموج اس لئے درکار ہے کہ مقروع اول سے اجزائے متصلہ میں نقل تشکل کرے کہ مقروع اول دب کر اپنے متصل دوسرے جز کو قرع کرے گا اور وہ اسی شکل سے متشکل ہوگا پھر اس کے دبنے سے تیسرا مقروع و متشکل ہوگا ابس کی حرکت سے چوتھا الا ماشاء اللہ قعائے اور حقیقت قرع ہی تموج کا بھی سبب ہے اور تشکل کا بھی، قرعات متوالیہ نے تموج مذکور پیدا کیا اور ہر قرع نے اپنے مقروع میں تشکل تموج کو دخل کہیں بھی ہوا و تفصیل القول ان التموج هو الاضطراب والاضطراب هو المتضارب بین اجزاء الشئ و ذلك اما بان يعلو بعضه يخدر في الفوران او يذهب و يجمو الى غير جهة الصل و السفل كما في التجرج و فيهما التضارب حقيقة لان الجزء المضارب اولاً يصير مضروباً بالعكس و اما بان يضرب جزء الاول والثاني الثالث وهكذا وهذا هو الواقع في تموج الماء والهواء واما ما كان فلابد في التموج من حركات متوالية ولا يقال لشكل ما هو و انتقل ما ج واضطرب فزيد الماشي ليس متموجاً بل لغة ولا عرفاً

اور اس بات کی پوری وضاحت یہ ہے کہ تموج (یعنی ہوا میں موج پیدا ہونا) اضطراب ہے۔ اور اضطراب اجزائے شے کے درمیان انقسام ہے یعنی اس کا اجزائے شے کے درمیان منقسم ہو جانا ہے۔ اور وہ اس طرح کہ کچھ اجزاء بلند ہو جائیں تو پھر تیرا جوش سُست اور ماند پڑے گا۔ یا وہ بلندی اور پستی کے علاوہ کسی دوسری سمت کی طرف آئیں اور جائیں جیسا کہ آمد و رفت کی حرکت میں ہوا کرتا ہے۔ اور ان دونوں میں درحقیقت انقسام (تضارب) ہوگا۔ اس لئے کہ جز مضارب اولاً مضروب ہوگا و برعکس۔ یا پہلا جز دوسرے کو اور وہ تیسرے کو اور اسی طرح آخر تک۔ پس پانی اور ہوا کے تموج میں یہی واقع ہے۔ لیکن جو بھی ہو تو اس کے تموج میں لگاتار حركات ضروری ہیں۔ اور شکل کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کیا ہے۔ البتہ موج والی چیز منتقل اور مضطرب ہوگی۔ لہذا زید

هذا ما نعرف من معنى التوجع والهواء
بنفس القرع ينفظ ويتشكل وتكيف
ولا... على توقفه على تكرس... و
امكان قرع الهواء يوجب فيه الموج
ولا بد -

ماشی (چلنے والا) لغت اور عرف میں "تموج" نہیں
(یعنی موج والا)، کیونکہ تموج سے ہم یہ مفہوم نہیں
سمجھتے۔ اور ہوا نفس قرع سے دھکیلی جاتی ہے اور
متکلف ہو کر متشکل ہو جاتی ہے اور مکر رہنے پر
اس کا توقف نہیں... قرع ہوا کا امکان

بلاشبہ اس میں موج پیدا کر دیتا ہے۔ (ت)
اگر کئے قرع کافی نہیں جب تک مقروع اس کا اثر قبول نہ کرے اور اس کا تاثر وہی تحرک ہے اور
اسی کو تموج سے تعبیر کیا اگرچہ حقیقت تموج وہ ہی کہ اوپر گزری۔
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اولاً اس میں تسلیم ایراد ہے کہ تموج سے نفس تحرک مستروع
مراد ہے۔

ثانیاً یہ کہنا ایسا ہے کہ فاعل کافی نہیں جب تک معلول اس کا اثر قبول نہ کرے تو سبب قریب
فاعل نہیں بلکہ معلول کا انفعال ہے۔

هو كما ترى وتحقيقه ان التشكل
وان لم يكن الا مع التحريك ولو
لم يتحرك لم يتشكل و سلمنا
ان هذا ليست معية معلولى
علة كوجود النهار واستضاءة الارض
بالقيود المعلوماتية لدى العارف بل
للتحرك مدخل في التشكل لكن لا نسلم
ان التحرك مرسوم الشكل و يفيض
الكيفية بل مرسوم هو القرع وان
كان مشروطا بالتحرك
فجعل التوجع اى التحرك

وہ جیسا کہ نو دیکھ رہا ہے، اور اس کی تحقیق یہ ہے
کہ تشکل، بغیر تحریک نہیں ہو سکتا۔ لہذا نتیجہ یہ نکلا
کہ اگر تحرک نہ ہو تو پھر تشکل نہ ہوگا۔ اور ہم تسلیم کرتے
ہیں کہ یہ "معیت" علت کے دو معلولوں جیسی معیت
نہیں جیسے وجود نہار۔ اور زمین کی روشنی ان قیود
کے ساتھ جو ایک عارف کو معلوم ہی ہیں بلکہ تحرک
کو تشکل میں ایک گونہ دخل ہے لیکن ہم یہ نہیں
تسلیم کرتے کہ "تحرک" مرسوم تشکل اور مفيض کیفیت
ہے۔ بلکہ مرسوم تشکل "قرع" ہے اگرچہ وہ مشروط بالتحرك
ہے۔

لہذا تموج یعنی تحرک کو

سبباً قریباً ناشئ عن اشتباه
 الشرط بالسبب کمن یزعم ان قبول
 المعلول اثر العلة هو السبب
 الاقرب له فافهم واعلم
 والله تعالی اعلم هذا واستدل
 العلامة قدس سره فی شرح
 المواقف علی کون التموج سببه
 القریب بانه شئ حصل حصل
 الصوت واذا انتفى انتفى
 فانا نجد الصوت مستمرا باستمرار
 تموج الهواء الخارج من الحلق
 والآلات الصناعیة و منقطعاً
 بانقطاعه وكذا الحال فی طنین
 الطست فانه اذا سكن انقطع
 لانقطاع تموج الهواء حیث نذا
 اقول اولاً لا تموج عند المقروع
 الاول حین هو مقروع و
 ان حصل حین كونه
 قارعا والصوت موجود
 فیه لكونه مقروعا لا كونه
 قارعا و ثانیاً ینقطع فیما
 بعد بانقطاع التموج لانقطاع
 القرع لان القرع فی

سبب قریب قرار دینا (یہ بات) اس اشتباه
 سے پیدا ہوگئی کہ شرط کو سبب سمجھ لیا گیا۔ اُس
 شخص کی طرح جو یہ گمان کرتا ہے کہ معلول کا علت
 کے اثر کو قبول کر لینا اس کے لئے "سبب قریب"
 ہونے کی دلیل اور علامت ہے۔ پس اس بات کو
 سمجھ لیجئے اور اچھی طرح جان لیجئے۔ اور اللہ تعالیٰ
 سب سے بڑا عالم ہے۔ علامہ قدس سرہ نے شرح
 مواقف میں استدلال کیا کہ آواز کے لئے "تموج شبب
 کے قریب ہے کیوں؟ اس لئے کہ جب تموج پیدا ہو
 تو آواز پیدا ہوتی ہے۔ اور جب تموج منفی ہو تو
 آواز بھی منفی ہو جاتی ہے کیونکہ ہم آواز کا استمرار
 خلق اور آلات صناعیہ سے نکلتے والی ہوا
 کے تموج کے استمرار سے پاتے ہیں اور تموج میں
 انقطاع سے آواز کا انقطاع پیدا ہو جاتا ہے۔
 اور طشت کی چھنکار کا بھی یہی حال ہے۔ جب وہ
 ساکن ہو جائے تو آواز ختم ہو جاتی ہے کیونکہ اس
 وقت تموج ہوا میں انقطاع پیدا ہو گیا اور —
 اقول (میں کہتا ہوں) اولاً مقروع اول بحیثیت
 مقروع اول ہونے کے اس میں کوئی تموج نہیں
 ہاں البتہ اس میں تموج پیدا ہو جائے گا جبکہ
 وہ قارع ہوگا اور آواز اس میں موج ہوگی اس لئے
 کہ وہ مقروع ہے نہ اس لئے کہ وہ قارع ہے۔
 و ثانیاً ازیں بعد آواز ختم ہو جاتی ہے

الاجزاء الاخریة انما یصل علی وجه التمرج کما عرفت و ثالثا الشیء ینقطع بانقطاع شرطه فلا یفید السببۃ فضلا عن الاقربۃ وتمسک بعضهم بانهم انما لم یجعاوا القرع والقلم سببین للصوت ابتداء حتی یکون التمرج والوصول الی السامعة سببا للاحاساس به لا لوجوده نفسه بناء علی ان القرع ووصول والقلم لا وصول وهما انیان فلا یجوز کونهما سببین للصوت لانه زمانی **اقول** التمرج حركة والحركة زمانیة فکیف صاما الا فی سببالله وان جاز فلم لم یجزان یکون سببا للصوت ابتداء وقرربات التمرج ان کانت انیا فقد جعلوه سببا للصوت الزمانی وان کانت زمانیا فقد جعلوا القرع والقلم الانیین سببالله فجعل الا فی سببا للزمانی لانهم علی کل تقدیر و آجاب عنه العلامة

اس لئے کہ تموج منقطع ہو جاتا ہے کیونکہ قرع منقطع ہو گیا کیونکہ آخری اجزاء میں قرع علی وجه التمرج پہنچتا ہے جیسا کہ تم جانتے ہو۔ ثالثا انقطاع شرط کی وجہ سے شیئے منقطع ہو جاتی ہے (یعنی شرط نہ ہو تو مشروط بھی نہ پایا جائے گا) لہذا یہ سبب ہونے کے لئے مفید نہیں ہے جیسا کہ قریب ہونے کے لئے مفید ہو اور بعض لوگوں نے یہ استدلال پیش کیا کہ اہل علم نے قرع اور قلع کو ابتداءً آواز کے لئے سبب نہیں قرار دیا حتیٰ کہ تموج اور وصول الی السامعة اس کے احساس کا سبب ہو جائیں نہ کہ اس کے نفس وجود کا اس لئے کہ قرع وصول ہے اور قلع لا وصول ہے۔ اور وہ دونوں "آنی" ہیں لہذا یہ دونوں آواز کیلئے سبب نہیں ہو سکتے اس لئے کہ وہ زمانی ہے اھ۔ **اقول** (میں کہتا ہوں) تموج، حرکت ہے۔ اور حرکت، زمانی ہوا کرتی ہے۔ پھر جو چیز آنی ہے وہ اس کا کیسے سبب ہو سکتی ہے۔ اور اگر یہ جائز ہے تو پھر یہ کیوں نہیں جائز کہ ابتداءً آواز کے لئے سبب ہو۔ اور اس کی تقریر یوں کی گئی کہ "تموج" آنی ہے تو خود انھوں نے اس کو صورت زمانی کے لئے سبب قرار دیا ہے اور اگر وہ زمانی ہے تو پھر انھوں نے قرع اور قلع جو کہ دونوں آنی ہیں اس کے لئے سبب ٹھہرائے۔ گویا ہر تقدیر پر آنی کا زمانی کے لئے سبب ہونا

السيد الشريف بانه لا محذور فيه
 اذا لم يكن السبب علّة تامّة
 او جزء اخيرا منها اذ لا يلزم
 حيثذات يكون الزمان
 موجودا في الات اه اقول فلم
 لا يقال مثله في سببية القرع
 للصوت و تخلل نحو شرط ينفي
 كونه جزء اخيرا ولا ينافي كونه
 سببا قريبا كما لا يخفى، وتعب
 بالتمسك المذكور في الصحائف
 بما قد كانت ظهروا للبعد الضعيف
 اول ما نظرت التمسك وهو لنا
 لا نسلم ان الصوت زمانا في ذات
 بعض الحروف اذ كما يجيئ
 مع انه صوت اه، قال
 الحسن چلي ولا يخفى عليك
 اندفاعه بما مر من ان
 الحرف عارض للصوت
 لانفسه اه اقول لا يخفى عليك
 اندفاعه بما ياتي للعلامة حسن
 نفسه ان كون الحرف
 عبارة عن تلك الكيفية العارضة

لازم آیا۔ علامہ سید شریف جرجانی نے اس کا یہ
 جواب دیا کہ اس میں کوئی محذور اور ممانعت
 نہیں جبکہ سبب علت تامہ یا علت تامہ کا جز
 آخری نہ ہو کیونکہ پھر زمانے کا ان میں موجود ہونا لازم
 نہیں آتا۔ اہ اقول (میں کہتا ہوں) یہ کیوں
 نہ کہا جائے کہ اس قسم کا معاملہ قرع کا صوت کے
 سبب ہونے میں ہے اور شرط جیسی چیز کا تخیل
 (درمیان میں گھس جانا) اس کے جزا خیر ہونے کی
 نفی کرتا ہے۔ لیکن اس کے سبب قریب ہونے کی
 نفی نہیں کرتا جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ اور صحائف
 میں استدلال مذکور کا ایک ایسے کلام سے تعاقب
 کیا گیا جو اس بندہ ضعیف پر پہلی ہی مرتبہ استدلال
 کو ایک نظر دیکھنے سے ظاہر ہوا، اور معلوم ہوا کہ
 وہ ہمارا استدلال ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ آواز
 زمانی ہے کیونکہ بعض حروف آتی ہیں جیسا
 کہ آگے آئیگا حالانکہ وہ آوازیں اہ علامہ حسن
 چلی نے فرمایا اس کا دفاع تم پر گزشتہ کلام کی وجہ سے
 بالکل پوشیدہ نہیں کہ حروف آواز کو عارض ہوتے
 ہیں لہذا خود آواز نہیں اقول خود علامہ موصوف
 کے آئندہ کلام کے پیش نظر تم پر اس کا رد
 محقق نہیں (اور وہ یہ ہے کہ) حرف کا کیفیت عارضہ
 للصوت سے عبارت ہونا شیخ ابو علی ابن سینا

تسمية لكل باسم الجزء وعلى الاول
تسمية للعارض باسم المعروض وهذا
ابعد من ذلك لكن الموافق بقوله
وفاقا لکلیا هو ما قال المحققون ان
الحرف صوت لا عارضة ولا المجموع
ولذا قال چلی نفسه ان كون
الحرف عبارة عن نفس المعروض
انصب بذلك القول من المذهبين
ولا مجاز في ذلك الاطلاق على
هذا التقدير اصلاً **اقول** وکانت
مراد القائل بالمجموع انه المعروض
من حيث هو معروض فلا ينافي
قول المحققين انه الصوت المعروض
وبهذا يتم الاستدلال لقول المجموع
بكلام ائمة العربية من دون اشكال
فاستقر عرش التحقيق على ان الحرف هو
الصوت المعروض وبه اندفع التمسك رأساً
ورأيت في كلام امام جميع الفنون الاعرف
بكلها من اهلها لسان الحقائق سيدنا الشيخ
الاکبر محي الدين ابن العربي رضي الله تعالى
عنه في كتابه الدر المنثور و
الجواهر المصنوعة في علم الجفر
ما نصه اما الحرف فلفظ مشترك

تسمیہ کل باسم الجزء اور قول اول کے مطابق تسمیہ
العارض باسم المعروض ہے۔ اور یہ اس سے زیادہ
بعید ہے۔ لیکن وفاق کلی کے طور پر ان کے قول کے
موافق وہ ہے جو کچھ اہل تحقیق نے فرمایا۔ "حرف"
صرف آواز ہے، نہ عارض ہے اور نہ عارض و معروض
کا مجموعہ ہے۔ اسی لئے خود علامہ چلی نے فرمایا:
"حرف" نفس معروض سے عبارت ہو یہ دو مذہبوں
میں سے اس قول کے زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس
اس تقدیر پر اس اطلاق میں بالکل مجاز نہیں آہ۔
اقول (میں کہتا ہوں) گویا قائل بالمجموعہ کی مراد
یہ ہے کہ وہ معروض بحیثیت معروض ہے لہذا یہ
ائمہ تحقیق کی رائے کے منافی نہیں کہ وہ صوت معروض
ہے۔ پھر اس سے قول بالمجموعہ کا استدلال بغیر کسی
اشکال ائمہ عربیہ کے کلام سے تام ہو جاتا ہے پس
عرش تحقیق قرار پذیر ہو گئی کہ حرف وہی صوت معروض
ہے۔ اور اس سے استدلال بالکل دفع ہو گیا۔ میں نے
ان کے کلام میں دیکھا جو تمام فنون کے امام، سب
کی اہلیت رکھتے ہوئے جملہ علوم کے بڑے عارف،
حقائق کی زبان، ہمارے آقا، سب سے بڑے
شیخ، دین اسلام کو زندہ کر نیوالے "ابن عربی"
رضی اللہ تعالیٰ عنہ، انھوں نے اپنی کتاب
الدر المنثور والجوہر المصنوع جو علم جفر میں ہے
اس کی عبارت یہ ہے "حرف" ایک مشترک

يطلق على اللفظ من اى جنس من
المخلوقات وهو الهواء الخارج من الصدر
المنقطع بالشفيتين واللسان المتكيف الى
الحروف والاصوات الله فهو كما ترى تجوز
منه رضى الله تعالى عنه الا ترى انه جعل
في اخر الكلام الهواء متكيفا بالحروف
فالحروف كيفيات تحدث في الهواء لانفسه
كما هو ظاهر ثم رأيت قدسنا الله تعالى
بسر الكريم صرح به نفسه قبل هذا
في توضيح اتي به في فصل سر الاستنطاق
اذ قال اعلم ان الحروف على ثلاثة
انواع فكرية ولفظية وخطية فالحروف
الفكرية هي صور روحانية في افكار
النفوس مصورة في جواهرها و
الحروف اللفظية هي اصوات محمولة
في الهوى مدركة بطريقتين الاذنين بالقوة
السامعة والحروف الخطية هي نقوش
خطت بالاقلام في وجوه الالواح فهذا
هو الحق الناصع وعليه المحققون
والله تعالى اعلم.

لفظ ہے کہ جس کا اطلاق لفظ پر کیا جاتا ہے خواہ
مخلوق کی کسی جنس میں سے ہو۔ اور وہ ہوا ہے
جو سینے سے برآمد ہوتی ہے۔ دو ہونٹوں اور
زبان سے قطع کی جاتی ہے۔ حروف اور آواز
سے متکیف ہوتی ہے (یعنی وہ ہوا حروف اور
آواز کی کیفیت اختیار کر لیتی ہے) جیسا کہ تم دیکھتے
ہو کہ وہ شیخ ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مجازی کلام
ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ انھوں نے گفتگو کے
آخر میں ہوا کو موصوفہ بر کیفیت حروف قرار دیا ہے۔
لہذا حروف ایسی کیفیات ہیں جو ہوا میں پیدا ہوتی
ہیں، نفس ہوا انہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔ پھر میں نے
اُن کے کلام میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے بعد
کریم کے طفیل پاک فرمائے (خود انھوں نے اس سے قبل
اس کی تصریح فصل سر الاستنطاق میں
کر دی ہے جب کہ اس جہان میں،
حروف کی تین قسمیں ہیں: (۱) فکری (۲) لفظی
(۳) خطی۔ حروف فکری، وہ افکار و نفوس
میں روحانی صورتیں ہیں جو اپنے جواہر میں
تصویر شدہ ہیں۔ حروف لفظی، وہ آوازیں
ہیں جو ہوا پر سوار ہیں۔ دو کانوں کے ذریعے،
قوت سامعہ سے ان کا ادراک کیا جاتا ہے۔ حروف خطی، وہ ایسے نقوش، جو قلموں کے توسط سے
الواح کے چہروں پر کشید کئے جاتے ہیں اور۔ پس یہی خالص اور واضح حق ہے اور اسی پر ائمہ تحقیق قائم
ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) سُسنے کا سبب ہوائے گوش کا تشکل لاشکل آواز ہونا ہے اور اس کے تشکل کا سبب ہوائے خارج تشکل کا اسے قرع کرنا اور اس قرع کا سبب بذریعہ توج حرکت کا وہاں تک پہنچنا۔

(۴) ذریعہ حدوث قلع و قرع ہیں اور وہ آنی ہیں حادث ہوتے ہی ختم ہو جاتے ہیں اور وہ شکل و کیفیت جس کا نام آواز ہے باقی رہتی ہے تو وہ معدات ہیں جن کا معلول کے ساتھ رہنا ضرور نہیں، کیا نہ دیکھا کہ کاتب مریجاتا ہے اور اس کا لکھا برسوں رہتا ہے یو ہیں یہ کہ زبان بھی ایک قلم ہی ہے۔ (۵) ضرور کان سے باہر بھی موجود ہے بلکہ باہر ہی سے منتقل ہوتی ہوئی کان تک پہنچتی ہے۔ طوالع و مقاصد و موافقت و غیرہ میں اس پر تین دلیلیں قائم کی ہیں۔

لا نطیل الکلام بذکرہا و ذکر مالہا و علیہا
اقول والحق ان الصوت يحدث عند اول
مقروع کہواء الفم عند التكلم ثم لا يزال
يتجدد حتى يحدث في الاذن فهو موجود
خارج الاذن بعدة لا يعلمها الا الله
جل و علا ثم باعلامه رسوله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم باعلام النبي صلى الله عليه وسلم
من شاء من خدامه واوليائه اما المسموع بالفعل فليس
صوت احادنا في الاذن كما علمت فليكن
التوفيق و بالله التوفيق۔

اس کے رسول کریم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیم، جانتے ہیں۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم اپنے خدام اور اولیاء میں سے جس کو پسند فرمائیں آگاہ فرمادیں۔ لیکن مسموع بالفعل تو ایک آواز ہے جو کان میں پیدا ہوتی ہے جیسا کہ تم جانتے ہو۔ لہذا توفیق ہونی چاہئے۔ اور اللہ تعالیٰ کے کرم سے ہی توفیق حاصل ہو سکتی ہے۔ (د ت)

(۶) وہ آواز کنندہ کی صفت نہیں بلکہ ملائے متکلیف کی صفت ہے ہوا ہو یا پانی وغیرہ۔ موافقت سے گزرا: الصوت كيفية قائمة بالهواء (آواز ایک ایسی کیفیت ہے جو ہوا کے ساتھ قائم ہے۔)

آواز کنندہ کی حرکت قرعی و قلعی سے پیدا ہوتی ہے لہذا اُس کی طرف اضافت کی جاتی ہے۔
(۷) جبکہ وہ آواز کنندہ کی صفت نہیں بلکہ ملائے متکیف سے قائم ہے تو اس کی موت کے بعد بھی باقی رہ سکتی ہے کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)۔

ان جو ابوں کے سوا اور بھی فائدے ہماری اس تقریر سے روشن ہوئے مثلاً :
(۸) انقطاع موج انعدام سماع کا باعث ہو سکتا ہے کہ کان تک اُس کا پہنچنا بذریعہ موج ہی ہوتا ہے نہ کہ انعدام صوت کا بلکہ جب تک وہ تشکل باقی ہے صوت باقی ہے۔
(۹) یہیں سے ظاہر ہوا کہ دوبارہ اور موج حادث ہو تو اس سے تجدید سماع ہوگی نہ کہ آواز دوسری پیدا ہونی جبکہ تشکل وہی باقی ہے۔

(۱۰) وحدت آواز وحدت نوعی ہے کہ تمام امثال متجددہ میں وہی ایک آواز مافی جاتی ہے ورنہ آواز کا شخص اول کہ مثلاً ہوا سے دہن تکم میں پیدا ہوا کبھی ہیں۔ ع نہیں ہوتا اس کی کاپیاں ہی چھپتی ہوتی ہمارے کان تک پہنچتی ہیں اور اسی کو اس آواز کا سننا کہا جاتا ہے۔

جب یہ امور واضح ہوئے قراب آلہ فزوغراف کی طرف چلے عظیم حیلۃ ربہ عظیم مطلق کہ جس کی حکمت بڑی عظیم الشان ہے۔ ت) نے جو ف سامعہ کی ہوا میں جس طرح یہ قوت رکھی کہ اُن کیفیات سے متکیف۔ مگر نفس کے حضور اوائے اصوات والفاظ کرے یہیں یہ حالت رکھی کہ ادا کر کے معاً اُس کیفیت سے خالی ہو کر پھر لوح سادہ رہ جائے کہ آئندہ اصوات و کلمات کے لئے مستعد رہے اگر ایسا نہ ہوتا تو مختلف آوازیں جمع ہو کر مانع فہم کلام ہوتیں جس طرح سیلوں کے عظیم مجامع میں ایک غل کے سوا بات سمجھ میں نہیں آتی، و لہذا اب تک عام لوگوں کے پاس اُن کیفیات کے محفوظ رکھنے کا کوئی ذریعہ نہ تھا اگرچہ واقع میں تمام الفاظ جملہ اصوات بجائے خود محفوظ ہیں وہ بھی امم مخلوقہ سے ایک اُمت ہیں کہ اپنے رب جل و علا کی تسبیح کرتے ہیں کلمات ایمان تسبیح رحمن کے ساتھ اپنے قائل کے لئے استغفار بھی کرتے ہیں اور کلمات کفر تسبیح الہی کے ساتھ اپنے قائل پر لعنت،

جیسا کہ اہل حقائق کے امام، میرے آقا، الشیخ
الاکبر (اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہو) نے اس کی
تصریح فرمادی۔ اور شیخ، اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھنے
والے، امام، عبد الوہاب، شعرائی (ان کا خدائی
بھید پاک کیا جائے) نے بھی تصریح فرمادی۔ (ت)

کما صرح بہ امام المحقق سیدی
الشیخ الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
والشیخ العارف باللہ تعالیٰ سیدی
الامام عبد الوہاب الشعرائی قدس
سترہ الربانی۔

اور اس کا سبب ظاہری یہ تھا کہ اُن کیفیات کا حامل ایک نہایت نرم و لطیف و رطب جسم تھا یعنی ہوا یا نہایت کمی کے ساتھ پانی بھی جیسا کہ ہم نے اُوپر ذکر کیا اور جس طرح لطافت و رطوبت باعث سہولت انفعال ہے یوں میں مورث سرعت زوال ہے اسی لئے نقش بر آب مثل مشہور ہے تو ان کیفیات اشکال کے تحفظ کا کوئی ذریعہ ہمارے پاس نہ تھا اب بحیثیت الہی ایسا آلہ نکلا جس میں مسالے سے باذن اللہ تعالیٰ یہ قوت پیدا ہوئی کہ ہوائے عصبہ مفروشہ کی طرح ہوائے متموج کی اُن اشکال حرفیہ و صوتیہ سے متشکل ہو اور اپنے میں وصلات کے سبب ایک زمانہ تک انہیں محفوظ رکھے انگوں کا اس ذریعہ پر مطلع نہ ہونا انہیں اپنے اس تجربہ کے بیان پر باعث ہوا کہ ہم دیکھتے ہیں جب متموج ختم ہو جاتا ہے آواز ختم ہو جاتی ہے کما تقدم عن شروح المواقف (جیسا کہ شرح مواقف کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے - ت) یہ آلہ دیکھتے تو معلوم ہوتا کہ متموج ہوا ختم ہوا اور آواز محفوظ و مخزون ہے انتہائے موج سے سُفنے میں نہیں آتی اُس کے لئے دوبارہ متموج ہوا کی محتاج ہے کہ ہمارے سُفنے کا یہی ذریعہ ہے ورنہ رب عز وجل کہ غنی مطلق ہے اب بھی اسے سُن رہا ہے اس آلہ یعنی پلیٹوں پر ارتسام اشکال معلوم و مشاہد ہے و لہذا چھل دینے سے وہ الفاظ زائل ہو جاتے ہیں جس طرح کاغذ سے خط کے نقش چھل جاتے ہیں اور اُن سے خالی کر کے دوسرے الفاظ بھر سکتے ہیں جس طرح لکھی ہوئی تختی دھو کر دوبارہ لکھ سکتے ہیں اور مکرر فریق سے بھی تدریج اُن میں کمی ہوتی اور آواز ہلکی ہوتی جاتی ہے کہ پہلے کی طرح صاف سمجھ میں نہیں آتی یہاں تک کہ رفتہ رفتہ فنا ہو کر بالآخر لوح سادہ رہ جاتی ہے جب تک اُن چوڑیوں پلیٹوں میں وہ اشکال حرفیہ باقی ہیں تحریک آلہ سے جو ہوا جنبش کناں اُن اشکال مرسومہ پر گزرتی ہے اپنی رطوبت و لطافت کے باعث بدستور اُن کیفیات سے متکیف اور قوت تحریک کے باعث متموج ہو کر اسی طرح کان تک پہنچتی اور یہاں کی ہوا اُن اشکال کو لے کر بعینہ بذریعہ لوح مشترک نفس کے حضور حاضر کرتی ہے یہ تجدد متموج کے سبب تجدد سماع ہوا کہ تجدد صوت، کما اسلفناہ التحقيق والله ولي التوفيق (جیسا کہ ہم نے پہلے اس کی تحقیق کر دی - اور اللہ تعالیٰ حصول توفیق کا مالک ہے - ت) تو فونو کی چوڑیاں صرف ہوا بائے متوسطہ میں سے ایک ہوا کے قائم مقام ہیں فرض کیجئے کہ طبلہ سے گوش سامع تک بیچ میں نلو ہواؤں کا توسط تھا کہ طبلہ پر ہاتھ مارنے سے پہلی ہوا اور اس سے دوسری اُس سے تیسری یہاں تک کہ سنوئل ہوا نے اشکال صوت طبلہ سے متشکل ہو کر ہوائے جوف گوش کو متشکل کیا اور سماع واقع ہوا، یہاں یوں سمجھئے کہ اس فراخت سے یکے بعد دیگرے پچاس ہواؤں نے متشکل ہو کر ہوائے اخیر نے اس آلہ کو متشکل کیا یہ ہوائے پنجاہ و یکم کی جگہ ہوا اب اس سے ہوائے پنجاہ دوم پھر سوم پھر چہارم متشکل ہو کر سنوئل نے بدستور ہوائے گوش کو متکیف کیا اور سماع حاصل ہوا تو یقیناً دونوں

صورتوں میں وہی صوت طلبہ ہے کہ بتجدد امثال تنو واسطوں سے کان تک پہنچتی اگرچہ ایک صورت میں سب واسطے ہوائیں ہیں اور دوسری میں بیچ کا ایک واسطہ یہ آلمہ دونوں میں وہی سلسلہ چلا آتا ہے وہی طلبہ پر ہاتھ پڑنا دونوں کا مبدا ہے تو کیا وجہ کہ ان تنو واسطوں سے جو سنا گیا وہ تو وہی صوت طلبہ ہو اور ان تنو واسطوں کے بعد جو سنا گیا وہ اس کا غیر ہو، اس کی تصویر اس کی مثال ہو یہ محض محکم بے معنی ہے اصل تشکل اول جو قرق طلبہ سے پیدا ہوا اسے لیجے تو وہ صورت اولے میں بھی ننانوے منزل اس پار چھوٹ گیا اور یکے بعد دیگرے اس کا سلسلہ قائم رہنا لیجے تو وہ یقیناً یہاں بھی حاصل، پھر تفرقہ یعنی چہ علامہ سید شریف قدس سرہ الشریف شرح مواقف میں فرماتے ہیں:

الاحساس بالصوت يتوقف على ان يصل الهواء الحامل له الى الصماخ لا بمعنى ان هواء واحد بعينه يتموج يتكيف بالصوت ويوصله الى القوة السامعة بل بمعنى ان ما يجاور ذلك الهواء المتكيف بالصوت يتموج ويتكيف بالصوت ايضا وهكذا الى ان يتموج ويتكيف به الهواء الراكد في الصماخ فتدركه السامعة حينئذ

آواز کا احساس اس پر موقوف ہے کہ جو ہوا اس کو اٹھا رہی ہے وہ کانوں کے سوراخ تک پہنچے، نہ اس معنی سے کہ بعینہ ایک ہی ہوا میں تموج پیدا ہو کہ وہ کیفیت صوت سے متصف ہو جاتی ہے۔ پھر آواز کو قوت سامعہ تک پہنچا دیتی ہے بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ جو ہوا "متکيف بالصوت" ہے اس کے متصل مجاؤ جو ہوا ہے اس میں موج پیدا ہوتی ہے پھر وہ بھی جزر اول کی طرح متکيف بالصوت ہو جاتی ہے

ہے، پھر یونہی یہ سلسلہ تموج اور تکيف آگے تک چلتا ہے اور بڑھتا ہے یہاں تک کہ اس ہوا میں موج پیدا ہوتی ہے جو کانوں میں ٹھہری ہے پھر وہ کیفیت صوت سے متصف ہو جاتی ہے پھر اس طرح قوت سامعہ آواز کا اور اک کر لیتی ہے۔ (ت)

اس کے متن مواقف مع الشرح میں ہے:

سبب الصوت القريب تموج الهواء وليس تموجه هذا حركة انتقالية من هواء واحد بعينه بل هو صدم بعد

آواز کا سبب قریب ہوا میں موج پیدا ہونا ہے اور اس کا یہ تموج ایسی حرکت انتقالية نہیں جو بعینہ ایک ہوا سے ہو، بلکہ وہ نوبت بر نوبت

صد م و سکون بعد سکون لے دباؤ اور سکون بعد سکون کی وجہ سے ہے (ت)
 بالجملہ کوئی شک نہیں کہ جو کچھ فونو سے سُنی گئی بعینہ وہی طبلہ کی آواز ہے اسی کو شرع نے حرام فرمایا تھا
 اور اسے خیال و مثال کہنا محض بے اصل خیال تھا اور بغرض غلط ایسا ہوتا بھی تو مجوز کے لئے کیا باعث خوشی تھا
 بالجملہ شرع مطہر نے اس نوع آواز کو حرام فرمایا ہے تشخص تموج بلکہ تشخص شکل بلکہ تشخص طبلہ کسی کو بھی اُس میں
 دخل نہیں حکم اپنی علت کے ساتھ دائر ہوتا ہے آواز ملا ہی علت تحرم وہ شخصات نہیں بلکہ یہ کہ وہ لہو ہیں
 کما ینبئ عنہ اسمہا ویشیر الیہ قولہ جیسا کہ ان کا نام اس سے آگاہ کر رہا ہے۔ اور
 تعالیٰ و من الناس من یشترع لہو اسی طرف اللہ تعالیٰ کا ارشاد اشارہ کر رہا ہے
 الحدیث و قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ لوگوں میں کوئی وہ ہے جو کھیل (تماشہ) کی باتوں کا
 وسلم کل لہو المؤمن باطل و فی روایۃ خریدار ہے (اور اُن سے دلچسپی اور وابستگی رکھتا
 حرام الا فی ثلاث یتلے ہے) اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 ارشاد گرامی "مومن کا ہر کھیل باطل ہے" اور ایک روایت میں ہے: "ہر کھیل حرام ہے مگر تین کھیل"
 (کہ ان کی اجازت ہے)۔ (ت)

وہ دل کو خیر سے پھیر کر شہوات و ہفوات کی طرف لے جاتے ہیں یہاں تک کہ دل پر اُن کے زنگ
 چڑھ کر مہر ہو جاتی ہے پھر حق بات نہ سُنے نہ سمجھے، والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت)

کما قال عذ وجل بل سران علی قلوبہم جیسا کہ اللہ زبردست اور جلیل القدر نے ارشاد
 ما کانوا یکسبونکے، و فیہ فرمایا: بلکہ ان کے دلوں پر زنگ چڑھ گیا ہے اُن
 قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ بُرے کاموں کی وجہ سے جو وہ کیا کرتے تھے اور
 وسلمات العبد اذا ذنب اس آیت قرآنی کی تفسیر میں حضور علیہ الصلوٰۃ
 ذنبا تکتب فی قلبہ نکتۃ والسلام کا یہ ارشاد موجود ہے: "جب کوئی بندہ
 سوداء فامتاب و نزع گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک سیاہ نشان

لہ شرح المواقف النوع الثالث المقصد الثانی منشورات الشریف الرضی قم ایران ۵/۵۸-۲۵۷
 ۱۰ القرآن الکریم ۶/۳۱

۱۰ جامع الترمذی الباب فضائل الجہاد ۱۹۷/۱ و سنن ابن ماجہ الباب الجہاد ص ۲۰۷
 مسند احمد بن حنبل ۴/۱۳۴ و ۱۳۸ و در مختار کتاب الخطر والاباحۃ مجتبائی دہلی ۲/۲۴۸
 ۱۰ القرآن الکریم ۸۳/۱۳

واستغفر صقل قلبه وان عاد ذات
حقى تعلق قلبه فذلك الران الذى ذكر
الله تعالى فى القرأت سداة احمد و
الترمذى وصححه والنسائى وابن ماجه
واخرون عن ابى هريرة رضى الله تعالى
عنه وهو معنى حديث ابن مسعود
رضى الله تعالى عنه الغناء ينبت التفاح
فى القلب كما ينبت الماء العشب بل هو
للبيهقى فى شعب الايمان عن جابر رضى الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وفيه الزرع مكان
العشب.

اُبھر آتا ہے، اگر توبہ کرے باز آئے اُسے اتار پھینکے
اور اللہ تعالیٰ سے گزشتہ کی بخشش مانگے تو اس کا
دل صاف شفاف ہو جاتا ہے، اور اگر وہی برائی
دوبارہ کرے تو وہ نشان بڑھ جاتا ہے یہاں تک
کہ اس کے دل پر غالب آ جاتا ہے (اور اسے
چاروں طرف سے گھیر لیتا ہے) پس یہی وہ رنگ
اوریل ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے جس کا
ذکر فرمایا ہے۔ امام احمد اور جامع ترمذی نے اسکو
روایت کیا اور ترمذی نے اس کی تصحیح فرمائی۔
سنن نسائی اور ابن ماجہ اور دوسرے ائمہ حدیث
نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
حوالہ سے اس کو روایت فرمایا، اور حضرت عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ”رنگ دل میں اس طرح لٹاق اگا دیتا ہے جس طرح پانی گھاس
اگا دیتا ہے“ کا یہی معنی ہے، بلکہ وہ حدیث امام بیہقی نے شعب الايمان میں حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے روایت فرمائی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
اس میں لفظ ”عشب“ (گھاس) کی جگہ لفظ ”الزروع“ (کھیتی) ہے۔ (ت)
غرض ان آوازوں میں بالطبع یہ خاصیت رکھی گئی ہے کہ فتنہ کی طرف کھینچیں اور قدم ثبات کو
غرض دیں۔

وذلك قوله تعالى واستغفر زمت استطعت
منهم بصوتك.

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی ہے: جن لوگوں
پر توبہ قبول پاسکتا ہے انھیں اپنی آواز سے لغزش دینا

۱۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورة ويل للطفين امين کمپنی دہلی ۱۶۸/۲ و ۱۶۹
۲۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ ۲۹۴/۲ و سنن ابن ماجہ ابواب الزہد ص ۳۲۳
۳۔ اتحاف السادة المتقين کتاب ذم الجاہ والریاء بیان ذم حب الجاہ دار الفکر بیروت ۲۳۸/۸
۴۔ شعب الايمان للبيهقى حدیث ۵۱۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۴۹/۴
۵۔ القرآن الکریم ۶۳/۱۴

ہر عاقل جانتا ہے کہ اس میں خصوصیت صورت آواز کی نہیں بلکہ یہ آوازیں جس آلہ سے پیدا ہوں
اپنا رنگ لائیں گی تو علتِ حرمت قطعاً حاصل ہے پھر حکمِ حرمت کیونکہ زائل، اور یہ ادعا کہ فونو سے سازوں
کی آوازیں مورثِ طرب نہیں صرف موجبِ عجب ہیں بدایت کے خلاف ہے بلاشبہ سازوں سے اُن کی
آواز سننا جو اثر کرتا ہے وہی فونو سے کہ آواز بلا تفاوت وہی ہے خصوصیتِ شکل آواز کا ایراث عدم ایراث
طرب میں کیا دخل نہ اضافہ عجب مانعِ طرب۔

فان دفع ما نزع الفاضل المعاصر السيد
الاهدل حفظه الله تعالى انه لا يحصل
من سماعه طرب بل عجب و غاية ما يدعيه
بعضهم حصول اللذة واللذة مع كونها
من باب المشكك ليست علة التحريم
فقط بل العلة مع ذلك كون
الآلات من شعار الفسقة والصندوق
لم يوضع للضرب ولا قصد له
ولا شهر بانه شعار الفساق
فان يتاقى الالحاق
بمحصله وقد اتينا في تلخيصه
على مقصد رسالتہ اجمع
اقول اولاً ما الطرب الا الفرح والحزن
او خفة تلحقك تسرك او تحزنك
والحركة والشوق كما في القاموس
وكل ذلك معلوم قطعاً في سماع
اصوات الآلات من الصندوق كما عها

فاضل بمعص سید اہدل حفظہ اللہ تعالیٰ کا دفاع
ہو گیا کہ صندوق کی آواز سننے سے طرب حاصل نہیں
ہوتا بلکہ صرف "عجب" پیدا ہوتا ہے۔ غایتِ مافی الباء
یہ ہے کہ جس کا بعض لوگ دعویٰ کیا کرتے ہیں کہ اس
سے لذت حاصل ہوتی ہے اور لذت باوجودیکہ باب
تشکیک میں سے ہے تنہا علتِ حرمت نہیں، بلکہ
گمانے بجانے کے آلات و اسباب کا فاسقوں کے شعار
میں سے ہونا اور حصولِ لذت، یہ دونوں مل کر علتِ تحریم
ہیں اور صندوق بجانے کیلئے موضوع نہیں۔ اور اس کا
یہ مقصد بھی نہیں۔ اور شعارِ فساق میں اس کی شہرت
بھی نہیں۔ پھر اس کا اُن آلاتِ لہو سے کیسے الحاق
ہو سکتا ہے۔ عبارت کا خلاصہ پورا اور مکمل ہو گیا ہے۔
اقول (میں کہتا ہوں) اولاً طرب صرف خوشی،
غم، حرکت اور شوق اور ایسی خفت جو تجھے لاحق ہو تو
تجھے خوش یا غمگین کر دے، جیسا کہ قاموس میں ہے۔
اور یہ سب کچھ یقینی طور پر معلوم ہے اور صندوق سے
آوازیں سننے میں موجود ہے جیسا کہ دوسرے آلات

کے سماع میں موجود ہے، لہذا اس باب میں دونوں برابر۔ دونوں میں کچھ فرق نہیں۔ اور یہاں یہ سب لوازم لذت ہیں کہ جس کے وجود کو مجوز نے تسلیم کیا ہے (مراد یہ کہ ان سب کے لئے حصول لذت لازم ہے) اگر "خفت" اس معنی میں لی جائے کہ وہ چیز جو عقل کو مقہور اور مغلوب کر دے تو پھر یہ بات سماع آلات میں بھی لازم نہیں کیونکہ بسا اوقات آلات سے راگ سننے والے کی عقل میں بھی کوئی خفت اور فتور عارض نہیں ہوتا، البتہ اس شخص کے لئے ہوگا جو بصورت استغراق آلات سے راگ سنتے ہیں۔ استغراق کی صورت میں اگر صندوق سے راگ سنے تو اس سے نیز یہ کیفیت خفت حاصل ہو جائیگی (گویا بصورت استغراق دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ و ثانیاً یہ آثار و کوائف جو سماع آلات سے پیدا ہوتے ہیں حرمت کے لئے یقیناً کافی ہیں چنانچہ ہماری تلاوت کردہ نصوص میں اسی طرف اشارہ ہے۔ اور ان کا نام آلات لہو رکھنے میں بھی یہی منظور نظر ہے بغیر اس توقف کے کہ فاسقوں کا شعار ہیں۔ یہاں تک کہ اگر فرض کر لیا جائے کہ پوری دنیا میں کوئی فاسق موجود نہیں تو اس کے باوجود بھی سماع راگ ان آلات سے حرام ہوگا اس وجہ سے کہ جس کو ہم نے بیان کر دیا ہے (ذرا غور تو کرو) جب اللہ تعالیٰ نے شیطان کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا اولاد آدم میں سے

منہا سواء بسواء وکلہا ہمنّا لواء ثم اللذّة التي سلم وجودها والخفة ان اخذت بمعنى ما يقهره العقل فليست لازمة لسمع الآلات ايضا قرب سامع لها لا يعتريه خفة في عقله انما ذلك لمن انهمك فيها و همي تحصل لمثله في السماع من الصندوق ايضا و ثانيا هذه الآثار التي تتولد منها هي الكافية قطعاً للتحريم واليها انظر في النصوص التي تلونا وفي تسميتها آلات الملاهي من دوت توقف على كونها شعار الفسقة حتى لو فرض العدم الفساق من الدنيا لحرمت الآلات لما ذكرنا وايت كانت الفسقة اذ قال الله عز وجل لا بليس واستفزن من استطعت منهم بصوتك بل هذه الآثار هي التي جعلتها شعار الفساق فهو اثر العلة منها لا جزاءها نعم ما لا باس به

فی نفسه ولم یکن من
 ما یناقض مقاصد الشرع الشریف
 وهو ما شعرا انفاق یكون النہی عنه لذلك
 التشبه بهم فہنبا لك تبني
 الامر على الشعار لا فی مثل
 فی مبحث عنه وكذلك
 ما به باس فی نفسه وهو ما
 شعرا الفسقة ینہی عنه
 للوجهین اى لكل منهما لا للجموع
 حتى تكون الشعارية جزء
 العلة ویقصر النہی علیها
 فاذا انتفت انتفى لا قائل
 به احد من علماء الدنيا
 وثالثا وكون اللذة من باب
 المشكك انما كان یجبدى نفعا
 لو ثبت جوار نفس الا لتذاذ
 بتلك الاصوات وتوقفت الحركة
 على مخصوص منها و ثبت
 ان اللذة لا تبلغ ذلك الحد
 لا بالسمع من نفس الآلات
 دون الصندوق ولم یثبت شیء
 من ذلك و رابعا ان
 الصندوق لم یوضع للضرب فنحن

جس پر تو قابو پاسکتا ہے انھیں اپنی آواز سے
 ڈگمگا دے۔ (ارے بتاؤ) کہ اُس وقت فاسق
 کہاں تھے بلکہ وہ آثار جن کو تم نے فساق کا شعار قرار
 دیا وہ ان کے لئے اثر علت ہیں۔ علت کا جز نہیں
 البتہ بذاتہ جن میں کچھ حرج نہیں۔ اور نہ یہ مقاصد
 شریعت کے مخالف ہیں۔ پھر وہ فساق کا شعار بڑے
 توان سے تشبہ کی وجہ سے ممنوع ہونگے۔ پھر یہاں
 امر شعار پر مبنی ہوگا نہ کہ زیر بحث مقام میں، اور
 یونہی وہ امور کہ اُن کے فی نفسہ وجود میں کوئی
 حرج ہے اور شعار فساق ہوں تو اُن سے دو وجوہ
 کی بنا پر مانعت کی جاتی ہے۔ مفہوم یہ ہے
 کہ ہر ایک وجہ کی بنا پر لہذا مجموعہ مرد نہیں تاکہ
 اُن کا شعار ہو یا علت کا جز ہو جائے۔ اور
 نہی صرف ان پر مبنی ہو کہ جب وہ منفی ہوں تو نہی
 منفی ہو جائے۔ حالانکہ دنیا کا کوئی عالم اس بات
 کا قائل نہیں و ثالثا لذت کا باب تشکیک
 سے ہونا اس وقت فائدہ بخش ہو سکتا ہے
 کہ جب اُن آوازوں سے نفس لذت کا جواز ثابت
 ہوتا۔ اور حرکت مخصوص آوازوں پر موقوف ہوتی۔
 اور یہ ثابت ہوتا کہ نفس آلات کے سماع سے
 بغیر صندوق کے لذت اُس حد تک نہ پہنچی حالانکہ
 اُن میں سے کوئی بات ثابت نہیں رابعا واقعی
 صندوق بجانے کے لئے نہیں بنایا گیا۔ یہی وجہ

لا نحرم نفسه بل سماع صوت اعم منه
وذلك يكون بوضع القوالب المودعة فيها
اصواتها وهي ما وضعت الالذلك وحينئذ
لا يقصد من الصندوق الا الضرب وسماعها
شعرا الفسقة قطعاً وبالجملة فالتفرقة
بين سماع اصوات الملاهي منها ومن
الصندوق ما هي الاجرة هارماله من
قرار وخطا مساهذاكله على فرض ذنب
التنزي والاقداقنا البرهان على ان
صوت الملاهي المسموع من الصندوق
هو عين صوت تلك الملاهي فكيف
يفرق بين الشئ ونفسه وای حاجة
الى اللاحاق وبالله التوفيق وسادسا
ثم ان السيد نفسه يقول قد سمعنا حكايته
للقرآن فلم نرالا انها قراءة فصیحة
مرتلة بنغمة تمیل اليها النفوس اه اقول
افصحتم بالحق فلا... القرآن واسدات
تلك النغم الحسان تمیل نفوس العامة او
تلك الاصوات الملهمية عن ذكر الرحمن
... عليه.. لها الشيطان وذلك هو الطرب
المنهي عنه وعليه مدار تحريمها فحسب
والله الموفق.

ہے کہ نفس صندوق کو حرام نہیں قرار دیتے بلکہ
اس سے راگ سننے کو حرام کہتے ہیں۔ اور یہ اس لئے
کہ اس میں ایسے قالب موجود ہیں کہ ان میں آوازیں
بجھری جاتی ہیں۔ اور وہ قالب اسی مقصد کے لئے
بنائے گئے ہیں۔ پھر اس صورت میں صندوق سے
یہی ضرب مقصود ہے۔ اور ان لوگوں کا راگ سننا
بلاشبہ شعرا فساد ہے۔ (خلاصہ کلام) راگ
کی آوازیں، آلات لہو اور صندوق کے سننے میں
کوئی فرق نہیں۔ اور یہ تفرق بالکل کھوکھلے گرنیوالے
دبانے کی طرح کہ جس کو کوئی قرار اور ثبات نہیں۔
وخاصا یہ سب کچھ اس پر مبنی ہے کہ بطریقہ
”تنزل“ صدور گناہ فرض کر لیا جائے ورنہ ہم نے
اس پر دلائل و شواہد قائم کئے ہیں کہ جو راگ کی
آواز صندوق سے سنائی دیتی ہے وہ بالکل وہی
اصلی آواز ہے (اس کی حکایت اور مثل نہیں)
کیونکہ شے اور اس کی ذات میں کیسے تفرق
کیا جاسکتا ہے (کیونکہ وہ دونوں باہم عین ہیں)
لہذا الحاق کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے۔ اور
اللہ تعالیٰ ہی سے حصول توفیق ہے۔ سادسا
سید صاحب خود فرماتے ہیں کہ ہم نے قرآن مجید
کی حکایت سنی۔ اور ہم اس سے یہی سمجھتے ہیں کہ
وہ ایک فصیح و بلیغ قرأت ہے جو نغمات سے
ترتیل شدہ ہے، جس کی طرف نفوس مائل اور راغب ہوتے ہیں اھ اقول (میں کہتا ہوں) بلاشبہ

تم نے حق ظاہر کر دیا ہے۔ کیا یہ قرآن مجید نہیں۔ اور جو کچھ ان حسین و جمیل نغموں کے قائم مقام ہے جس کی طرف نفوس عامہ راغب ہوتے ہیں یا وہ آوازیں ہیں جو ذکرِ رحمن سے غافل کرنے والی بلکہ شیطان کی طرف راغب کرنے والی۔ اور یہ وہی خوش کن راگ ہے کہ جس سے منع کیا گیا ہے۔ اور اسی پر ان کی حرکات کا مدار ہے اور بس۔ اور اللہ تعالیٰ ہی (امورِ خیر کی) توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

بالجملہ شک نہیں کہ طبلہ، سارنگی، ڈھولک، ستار یا ناچ یا عورات کا گانا یا فحش گیت وغیرہ جن آوازوں کا فونو سے باہر سننا حرام ہے بلاشبہ ان کا فونو سے بھی سننا حرام ہے نہ یہ کہ اُسے محض تصویر و حکایت قرار دے کر حکمِ اصل سے جدا کر دیجے یہ محض باطل و بے معنی ہے۔

سابعاً اس تصویر مجرد مباینِ اصل ہونے کا حال تو جب کھلے کہ زید کی بیوی یا اُس کے والدین پر لگائیاں اس آلہ میں بھر کر سنائی جائیں کیا اُس پر وہی ثمرات مرتب نہ ہوں گے جو فونو سے باہر سننے میں ہوتے پھر اپنے نفس کے لئے فرق نہ کرنا اور واحد قہار کی معصیتوں کو ہلکا کر لینے کے لئے یہ تاویلیں نکالنا کس قدر دیانت سے دور و مبہور ہے،

ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت چاہتے ہیں۔
رمایہ کہ جو کچھ سید اہل نے ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ
ہیں اور انہیں معاف فرمائے، اور وہ آئینہ میں
عورت کی شکل و صورت دیکھنے کی بات ہے۔
فاقول (تو میں کہتا ہوں) ثامناتھم نے
یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ صندوق سے راگ
کی آواز سننا بعینہ اُسی طرح ہے جس طرح
آلاتِ راگ سے آواز سُنی جائے لہذا آواز
صندوق ان کی مثل اور حکایت نہیں بخلاف
آئینہ میں عورت کا عکس (فونو) دیکھنا۔

تاسعاً علامہ ابن حجر کا کلام تحفہ باب نکاح
میں امام نووی کے قول "منہاج" کے بعد کہ
کسی بالغ مرد کا کسی آزاد عورت کے ستر کی طرف
نگاہ کرنا حرام ہے جس کی انہوں نے تصریح فرمائی

نَسَأَلُ اللّٰهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ اِمَّا مَا ذَكَرَ
السَّيِّدُ الْاَهْدَلُ عَفَا اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ
عَنْهُ مِنْ حَدِيثِ رَاوِيَةِ صُورَةِ الْمَرْأَةِ
فِي الْمَرْأَةِ فَاَقُولُ ثَامِنَاتِيْنَ
لَكَ اَنْ صَوْتِ الْمَلَاهِي مِنَ الصَّنَدُوقِ
هُوَ عَيْنُ صَوْتِهَا مِنْهَا لَا مِثَالَهُ
بِخِلَافِ عَكْسِ الْمَرْأَةِ فِي
الْمَرْأَةِ وَتَاسِعاً كَلَامُ ابْنِ حَجَرٍ
فِي التَّحْفَةِ فِي بَابِ النِّكَاحِ عَقِيْبَ
قَوْلِ الْاِمَامِ النُّوَوِيِّ فِي
مِنْهَا جِهَةٌ وَيَحْرُمُ نَظْرُ
رَجُلٍ بِالْبَالِغِ الْمَرْءِ عَوْرَةَ حُرَّةٍ
مَا نَصَّهُ خُرُجُ مِثَالِهَا
فَلَا يَحْرُمُ نَظْرُهُ فِي نَحْوِ مَرْأَةٍ

تو اس سے عورت کی مثال اور شبیہ (فوٹو) خارج ہے
 لہذا کسی مرد کا آئینہ عورت کی شبیہ اور عکس دیکھنا
 حرام نہیں جیسا کہ بہت سے علمائے کرام نے اس
 کا فتویٰ دیا ہے۔ اور ان کے اس قول سے
 اس کی تائید ہوتی ہے کہ اگر کسی شخص نے عورت
 دیکھنے پر طلاق منکوحہ کو معلق (موقوف) کر دیا تو پھر
 آئینہ میں عورت کا عکس اور شبیہ دیکھنے سے قسم نہ ٹوٹے
 گی۔ کیونکہ اس نے عورت نہیں دیکھی بلکہ اس کا عکس
 دیکھا ہے۔ اور محل (محل) جیسا کہ ظاہر ہے یہ ہے
 کہ جہاں فتنہ اور شہوت کا اندیشہ اور خطرہ نہ ہو
 اور علامہ ربلی کے ”النهاية“ میں یونہی مذکور ہے۔ پس
 اس نے آخر میں وہ اضافہ پیش کیا جس نے اس
 قیاس کو واضح کر دیا کہ نفس راگ کی آواز فتنہ ہے
 پس اس میں خصوصیت آگے کو کوئی دخل نہیں لہذا
 صندوق سے راگ سننا یقیناً وہی کچھ پیدا کرتا ہے
 جو دوسرے آلات راگ سے سنا جائے تو پیدا
 ہوتا ہے۔ لہذا دونوں کے سماع میں
 کوئی فرق نہیں بخلاف خیال (اور عکس) کے اس
 میں بذات خود اشتہا (چاہت) نہیں ہوتی اور
 وہ اس قابل بھی نہیں ہوتا لہذا دونوں میں فرق
 ہو گیا (اور وجہ افتراق ظاہر ہو گئی) عاشق میں
 تو اس شریعت پاک کے متعلق یہ گمان نہیں کر سکتا کہ اس نے آئینہ میں برہنہ عورت کی شرمگاہ کو دیکھنے
 کی اجازت دی ہو (اور اس کو مباح قرار دیا ہو) کیونکہ اس میں ایسا فساد اور مقاصد شریعت سے بُعد

کما افتی به غیر واحد ویؤیدہ قولہم
 لوعلى الطلاق برؤيتها لم یحنت برؤية
 خیالہا فی نحو مراة لانه لم یرہا ومحل
 ذلک کما هو ظاہر حیث لم یخش فتنۃ
 ولا شہرة ^۱ ومثله فی النہایۃ للمصلی
 فقد افاد احراما با دہذا القیاس فان صوت
 الملاہی نفسہ فتنۃ ولا دخل فیہ لخصوص
 آلة فانه یورث قطعاً سماعہ من الصندوق
 ما یورث سماعہ من غیرہ فلا فرق بخلاف
 الخیال فانه غیر مشتہی بنفسہ ولا صالح
 لذلك فافتروا وعاشرا ^۲ فی لاظن ہذا الشرع
 المطہر ینبیح رؤیۃ فرج الاجنبیۃ عاریۃ
 عن الثیاب فی المراة فان فیہ من الفساد
 والبعد عن مقاصد الشرع ما لا ینحفی
 ولا اعلم قطر خصتہ فی ذلک عن علمائنا
 وان حکمو ان برؤیۃ فرج المراة فی
 المراة بشہوة لا تثبت حرمة المصاہرة
 لانه لم یر فرجہا بل مثالہ وهو مبنی
 علی القول بالانطباع دون انعکاس
 الشعاع والا لکان المرئی نفس الفرج
 لا خیالہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(دوری) ہے جو کسی پر پوشیدہ نہیں۔ اور مجھے اپنے علمائے کرام سے قطعاً اس کی اجازت اور رخصت معلوم نہیں۔ اگرچہ انھوں نے یہ حکم دیا ہے کہ آئینہ میں بطور شہوت کسی عورت کی شرمگاہ دیکھنے سے حرمت مصافحہ (حرمت دامادی) ثابت نہ ہوگی کیونکہ مرد نے عورت کی شرمگاہ نہیں دیکھی اس کا عکس اور شبیہ دیکھی ہے۔ اور یہ قول انطباع (ٹپہ لگ جانا) پر مبنی ہے نہ کہ انعکاس شعاع پر۔ ورنہ مرنی نفس شرمگاہ ہوتی نہ کہ اس کا خیال۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مقدمہ ثانیہ علمائے کرام نے وجود شے کے چار مرتبے لئے ہیں :

- (۱) وجود فی الایمان جس طرح زید کہ خارج میں موجود ہے۔
- (۲) وجود فی الاذیان کہ صورت زید جو اس کے لئے مرآت ملاحظہ ہے ذہن میں حاضر ہے۔
- (۳) وجود فی العبارة کہ زبان سے نام زید لیا گیا،

فان الاسم عبارة عن المسمى وفي مسند احمد و
سنن ابن ماجه وصحاح الحاكم وابن حبان
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن
سہبہ عن رجل انما مع عبدی اذا ذکر فی
وتحرکت بی شفتاہ۔
فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے ساتھ ہوتا ہوں جب میرا ذکر کرتا ہے اور میرے ذکر سے اس کے
ہونٹ حرکت کرتے ہیں۔ (ت)

(۴) وجود فی الکتابۃ کہ نام زید لکھا گیا،
قال اللہ تعالیٰ یجدونہ مکتوباً عندہم
فی التوراة والانجیل
(اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا) اس نبی کو اہل کتاب
اپنے پاس توریت و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ظاہر ہے کہ عامہ اعیان میں یہ دو نحو اخیر بلکہ نحو ثانی بھی شے کے خود اپنے وجود نہیں کہ حصول اشیاء
باشباہا ہے نہ کہ بالفسھا۔

اقول وهذا هو عندی حقيقة انکار
استثنا المتکلمین الوجود الذہنی ای
ان الشئ لیس فی الذہن بل شبہہ و
حملہ الامام الرازی علی انکار کونہ علما
ثم ذهب به المتأخرون الی ما ذهبوا
والا فانکار قیام معان بالاذہان
مما لا یعقل عن عاقل فضلا عن اولیاء
اساطین العلم والعرفان۔

عقل سے غیر معقول ہے (جو تابع فہم نہیں) چہ جائیکہ اُن علم و عرفان کے ستونوں سے (اس بات کا انکار ہو)۔
مگر ہمارے ائمہ سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عقیدہ حقہ صادقہ میں یہ چاروں نحو قرآن عظیم کے حقیقی
مواطن وجود و تحقیقی مجالی شہود ہیں وہی قرآن کہ صفت قدیمہ حضرت عزت عزہ جلالہ اور اس کی ذات پاک
سے ازلا ابد قائم و مستحیل الانفکاک ولا ہو ولا غیرہ لا خالق ولا مخلوق (جوازی ابدی طور پر) اللہ تعالیٰ کی ذات کے
ساتھ قائم ہے پس اس کا جدا ہونا محال ہے، نہ عین ذات ہے، اور نہ وہ اس کا غیر ہے، نہ وہ خالق
ہے اور نہ مخلوق۔ (ت) یقیناً وہی ہماری زبانوں سے متلو ہمارے کافوں سے مسموع ہمارے اوراق میں
مکتوب ہمارے سینوں میں محفوظ ہے۔ والحمد للہ رب العالمین نہ یہ کہ یہ کوئی اور جدائے قرآن پر وال ہے،
نہیں نہیں، یہ سب اسی کی تجلیاں ہیں ان میں حقیقہ وہی تجلی ہے بغیر اس کے کہ وہ ذات الہی سے جدا ہوا
یا کسی حادث سے ملایا اس میں حلول کیا یا کسوتوں کے حدوث سے اس کے دامن قدم پر کوئی داغ آیا
یا ان کے تکرر سے اس کی طرف تعدد نے راستہ پایا۔

دمدم گر لباس گشت بدل شخص صاحب لباس را چہ غفل
(اگر ساعت بر ساعت لباس بدل گیا تو صاحب لباس کا اس میں کیا نقصان ہے۔ ت)
سے مہرے دراز تاب خفاش ایمان باید ترانہ کنگاش
(چمکا ڈر طویل کچی والی کا مہر ہے، تجھ میں ایمان ہونا چاہئے نہ کہ صلاح و مشورہ ت)

ابو جہل نے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شتر زجران کی شکل میں دیکھا کہ منہ کھولے ہوئے اس پر حملہ کیا

کوئی کہہ سکتا ہے کہ وہ جبریل نہ تھے کوئی اور چیز جبریل پر دلالت کرنے والی تھی حاشا یقیناً جبریل ہی تھے اگرچہ یہ بھی یقیناً معلوم ہے کہ جبریل کی صورت جمیلہ ہرگز صورت تجلیہ نہیں لہ ستماء جناح قد صد الا فوق (اس کے یعنی جبریل علیہ السلام کے چھ سو پر ہیں جو آسمان کے کناروں پر روک بن گیا۔ ت) اس راز کو اہل حقائق ہی خوب سمجھتے ہیں ہم پر تسلیم و اذعان واجب ہے، اللہ عز و جل فرماتا ہے :

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
لعلکم ترحمون ۱

جب قرآن مجید پڑھا جائے تو خاموش ہو کر اُسے کان سے سنو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔ (ت)

اور فرماتا ہے :

فاجره حتى يسمع كلام الله ۲

تو اسے پناہ دو (یعنی آنے والے کو) تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام سُنے (ت)

اور فرماتا ہے :

فاقرءوا ما تيسر من القرآن ۳

پڑھو، جس قدر قرآن مجید آسان ہو (یعنی آسانی سے پڑھ سکو)۔ (ت)

اور فرماتا ہے :

ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل
من مدكر ۴

یقیناً ہم نصیحت کے لئے قرآن مجید آسان کر دیا
بھلا ہے کوئی نصیحت ماننے والا۔ (ت)

اور فرماتا ہے :

بل هو آيت بينت في صدور الذين اوتوا
العلم ۵

بلکہ وہ روشن اور واضح آیتیں ہیں، اُن لوگوں کے
سینوں میں محفوظ ہیں جنہیں علم سے نوازا گیا (ت)

اور فرماتا ہے :

وانه لغز خبير الاولين ۶

بیشک وہ پہلے لوگوں کے صحیفوں میں موجود ہے (ت)

۲۵ القرآن الکریم ۶/۹

۳۵ " ۱۴/۵۴

۱۵ القرآن الکریم ۲۰۴/۷

۳۵ " ۲۰/۷۳

۵۵ " ۳۹/۲۹

۷۵ " ۱۹۶/۲۶

اور فرماتا ہے :

فی صحف مكرمة مرفوعة مطهرة ۛ

وہ باعزت، بلند اور پاک صحیفوں میں مرقوم ہے (ت)

اور فرماتا ہے :

بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ ۛ

بلکہ شرف و بزرگی والا قرآن کریم لوح محفوظ (محفوظ تختی) میں (لکھا ہوا) ہے۔ (ت)

اور فرماتا ہے :

انه لقرآن کریم ۛ فی کتب مکنون ۛ
لا یستہ الا المطہرون ۛ

بیشک وہ باعزت قرآن مجید ایک پوشیدہ کتاب میں درج ہے اس کو سوائے پاکیزہ افراد کے اور کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ (ت)

اور فرماتا ہے :

نزل به الروح الامین ۛ علی قلبك لتکون
من المذرین ۛ بلسان عربی مبین ۛ
الی غیر ذلک من الایات ۔

اسے روح الامین (حضرت جبریل) نے واضح عربی زبان میں تمہارے قلب اظہر پر اتارنا تاکہ تم سننے والے حضرات میں سے ہو جاؤ، یہاں تک کہ انکے علاوہ اور بھی بیشمار اس نوع کی آیات ہیں۔ (ت)

دیکھو اُسی کو مقرو اُسی کو مسموع اُسی کو محفوظ اُسی کو مکتوب قرار دیا اُسی کو قرآن اور اپنا کلام فرمایا، سیدنا

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں :
القرآن کلام اللہ فی المصاحف مکتوب و فی القلوب
محفوظ و علی الالسنۃ مقرو و علی النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منزل و لفظنا
بالقرآن مخلوق و کتابنا له مخلوق و کلام
اللہ تعالیٰ غیر مخلوق ۛ

قرآن مجید اللہ کا کلام صحیفوں میں لکھا ہے اور دلوں میں محفوظ ہے اور زبانوں پر پڑھا گیا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر اتارا گیا ہے، اور ہمارا قرآن مجید کو بولنا اور اسی طرح اس کو لکھنا اور پڑھنا مخلوق ہے لیکن بائینہم اللہ کا کلام مخلوق نہیں۔ (ت)

ۛ القرآن الکریم ۛ

ۛ القرآن الکریم ۛ

ۛ ۛ

ۛ ۛ

ۛ فقہ اکبر مع وصیت نامہ ۛ ملک سراج الدین اینڈ سنز کشمیری بازار لاہور ۛ ص ۴

نیز وصایا میں فرماتے ہیں :

نقر بان القرآن كلام الله تعالى ووحیه
وتنزيله و صفة لاهو ولا غيره بل هو صفة
على التحقيق مكتوب في المصاحف مقرو
باللسن محفوظ في الصدور من غير حلول فيها
(الى قوله رضی اللہ تعالیٰ عنہ) واللہ تعالیٰ
معبود ولا يزال عما كان وكلامه مقرو
ومكتوب ومحفوظ من غير مزيلة عنه

ہم اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ
کا کلام، اس کی وحی، اس کا نازل کردہ اور اس کی
صفت ہے۔ لہذا وہ عین ہے اور نہ غیر، بلکہ
برہنائے تحقیق اس کی صفت عالیہ ہے۔ صحیفوں میں
لکھا ہوا، زبانوں پر پڑھا ہوا، اور سینوں میں حلول
کے بغیر محفوظ شدہ۔ (امام صاحب رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے اس ارشاد تک) اور اللہ تعالیٰ سچا معبود ہے
اور اس کی شان ہمیشہ "الان کما کان" (ایک شان پر جلوہ گر) ہے۔ پس اس کا کلام پڑھا گیا، لکھا گیا
اور حفاظت شدہ ہے، بغیر اس کے کہ اس سے کوئی چیز زائل ہو۔ (ت)

عارف باللہ سیدی علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی مطالب و فیہ میں فرماتے ہیں :

لا تظن ان كلام الله تعالى اثنان هذا
اللفظ المقرو والصفة القديمة كما
نراهم ذلك بعض من غلبت عليه
اصطلاحات الفلاسفة والمعتزلة
فتكلم في كلام الله تعالى بما ادا
اليه عقله وخالف اجماع السلف
الصالحين رضی اللہ تعالیٰ
عنہم على ان كلام الله تعالى
واحد لا تعدله بحال وهو
عندنا وهو عندہ تعالیٰ وليس
الذى عندنا غير الذى عندہ
ولا الذى عندہ غير الذى عندنا

یہ گمان نہ کیجئے کہ اللہ تعالیٰ کے دو کلام ہیں ایک
یہ پڑھے ہوئے الفاظ، دوسری وہ صفت قدیمہ،
جیسا کہ بعض ان لوگوں نے گمان کیا کہ جن پر فلاسفہ
اور معتزلہ کی زبان (اصطلاحات) غالب ہو گئی۔
پھر انھوں نے اللہ تعالیٰ کے کلام میں ایسی گفتگو کی
کہ جس تک انھیں ان کی ناقص عقل نے پہنچا دیا۔ اور
انھوں نے اسلاف صالحین کے اجماع کا خلاف کیا
رضی اللہ تعالیٰ عنہم، باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ایک
ہے، کسی حال میں اس کے اندر کوئی تعدد نہیں۔
لہذا جو ہمارے نزدیک ہے وہی اللہ تعالیٰ کے
نزدیک ہے۔ اور یوں بھی نہیں جو ہمارے پاس ہے وہ غیر
اسکا جو اس کے پاس ہے اور نہ یہ ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے

بل هو صفة واحدة قديمة موجودة عنده
تعالى بغير الة لوجودها وموجودة ايضا
عندنا بعينها لكن بسبب الة هي نطقنا وكتابتنا
وحفظنا فمتى نطقنا بهذه الحروف القرآنية
وكتبناها وحفظناها كانت تلك الصفة
القديمة القائمة بذات الله تعالى التي هي
عندها تعالى هي عندنا ايضا بعينها من غير
ان يتغير من انها عنده تعالى ولا انفصلت
عنه تعالى ولا اتصلت بنا وانما هي على
ما عليه قبل نطقنا وكتابتنا وحفظنا الى آخر
ما اطال واطاب عليه رحمة الملك
الوهاب۔

پاس ہے وہ اس کے خلاف ہے جو ہمارے پاس ہے
بلکہ وہ ایک ہی صفت قدیمہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں
موجود ہے۔ جبکہ اس کے وجود میں کسی آلہ کا کوئی دخل
نہیں۔ اور وہ بعینہ ہمارے پاس بھی موجود ہے مگر
اس کا آلہ ہے۔ اور وہ ہمارا بولنا، لکھنا اور یاد
رکھنا ہے۔ پھر جب ہم ان حروفِ قرآنیہ کو بولیں،
انہیں لکھیں اور انہیں یاد کریں تو جو صفت قدیمہ کہ
اللہ تعالیٰ کی ذات سے قائم ہے جو اس کے حضور
موجود ہے یہ وہی ہے جو بعینہ ہمارے پاس
موجود ہے بغير اس کے کہ اس میں تبدیلی پیدا ہو جائے
اُس صفت سے جو اللہ تعالیٰ کے حضور موجود ہے اور
یہ بھی نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے کچھ منفصل (جدا) ہو کر
ہم سے متصل (پوستہ) ہو جائے۔ بلکہ وہ صفت اب بھی اسی حالت پر موجود ہے جو ہمارے بولنے، لکھنے اور
یاد کرنے سے پہلے جس حالت پر موجود تھی (علامہ موصوف نے) آخر تک یہی طویل اور پاکیزہ کلام فرمایا۔ بخشش
کرنے والے، کائنات کے حکمران کی ان پر بے پایاں اور خصوصی رحمت کا نزول ہو۔ (ت)
حدیقہ نذیر نوع اول فصل اول باب اول میں فرماتے ہیں:

جب تمہیں یہ معلوم ہو گیا تو پھر تم پر اس کے اس
قول کا فساد ظاہر ہو گیا کہ جس نے یہ کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ
کا کلام اشتراک وضعی کے طور پر دو معنوں پر بولا گیا ہے
ایک صفت قدیمہ اور دوسرا وہ جو حروف اور کلمات
حادثہ سے مرکب ہے۔ کیونکہ یہ ایک ایسا قول ہے
جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں اعتقادِ شرک کی طرف
راجع (اور پہنچاتا ہے) (لہذا یہ قول قطعاً ٹھیک نہیں)

اذا علمت هذا اظهر لك فساد قول من قال
ان كلام الله تعالى مقول بالاشتراك
الوضعي على معنيين الصفة القديمة
والمؤلف من الحروف والكلمات
الحادثة فانه قول يؤول بصاحبه الى اعتقاد
الشرك في صفات الله تعالى
واشارة النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم هنا في هذا الحديث (اي حديث
ان هذا القرآن طرفه بيد الله تعالى و
طرفه بايديكم) رواه ابن ابى شيبة والطبراني
في الكبير عن ابى شريح رضى الله تعالى عنه
الى القرأت تفيد انه واحد لا تعدد له
اصلا وهو الصفة القديمة وهو مكتوب
في المصاحف المقرؤة باللسنة المحفوظ
في القلوب من غير حلول في شئ من ذلك
ومن لم يفهم هذا على حسب ما ذكرنا
لصعوبته عليه يجب عليه الايمان به
بالغيب كما يؤمن بالله تعالى وبباقى صفاته
سبحانه وتعالى ولا يجوز لاحد ان يقول
يحدث ما في المصاحف والقلوب الالسنه
الى اخرها فادوا جاد عليه رحمة الملك
الجواد -

اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کا اس
حدیث میں یعنی حدیث ذیل میں اسی طرف اشارہ ہے۔
یہ قرآن مجید اس کی ایک طرف اللہ تعالیٰ کے بے مثل
ہاتھ میں ہے۔ اور اس کی دوسری طرف تمہارے
ہاتھوں میں ہے۔ تو گویا آپ کا قرآن مجید کی اسی حیثیت
کی طرف اشارہ ہے۔ محدث ابن ابی شیبہ اور امام
طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت ابو شریح رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے اس کو روایت کیا ہے۔ پس اس اشارہ
سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ایک ہے
اس میں بالکل کوئی تعدد نہیں۔ اور وہ صفت قدیمہ ہے
جو مصاحف میں لکھا ہوا ہے۔ زبانوں سے پڑھا گیا
اور دلوں میں ضبط شدہ ہے کہ جس میں کوئی حلول نہیں۔
اور جو کوئی ہمارے ذکر کردہ بیان کے مطابق اس مسئلہ
کو بحسب اس کے اشکال کے نہ سمجھے تو پھر
بھی واجب ہے کہ وہ اس پر اسی طرح ایمان
جائز نہیں کہ جو کچھ مصاحف میں مرقوم، دلوں میں موجود اور زبانوں پر جاری ہے وہ حادث ہے (یہ سب کچھ)
آخر تک علامہ موصوف نے افادہ فرمایا اور اس میں کمال کر دیا۔ لہذا اللہ تعالیٰ جو پوری کائنات کا بادشاہ
اور نمایاں طور پر سخی ہے اس کی ان پر خصوصی رحمت و مہکات کا دائمی نزول ہو۔ (ت)

امام اہل عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شمراتی قدس سرہ الربانی میزان الشریعہ الکبریٰ باب ما یجوز
بیعہ و مالہ میں فرماتے ہیں :

قد جعلہ (ای المکتوب والمصحف)
اہل السنۃ والجماعۃ حقیقۃ کلام اللہ تعالیٰ
لہ الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی فی الکبیر الترغیب فی اتباع الکتاب السنۃ حدیث ۲ مصطفیٰ ابابا مصر ۱/۹۹
لہ الحدیث النبیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ باب اول مکتبہ نوریر رضویہ فیصل آباد ۱/۶۱-۶۲

وان كان النطق به واقعا منا فافهموا اكثر من ذلك لا يقال ولا يسطر في كتاب

ہماری طرف سے اس کا تلفظ (بولنا) واقع ہوتا ہے

لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لیجئے کیونکہ اس سے زیادہ نہ کہا جاسکتا ہے اور نہ کسی کتاب میں لکھا جاسکتا ہے (ت) اور پڑھا ہے کہ اس بارہ میں سب کسوٹیں یکساں ہیں جس طرح کاغذ کی رقوم میں وہی قرآن کریم میں مرقوم ہے اسی طرح فونو میں جب کسی قاری کی قرات بھری گئی اور اشکالِ حرفیہ کہ ہوائے دہن پھر ہوائے مجاور میں بنی تھیں اس آلہ میں منقسم ہوئیں ان میں بھی وہی کلامِ عظیم مرسوم ہے اور جس طرح زبان قاری سے جوا ادا ہوا قرآن ہی تھا، یوں اب جو اس آلہ سے ادا ہوگا قرآن ہی ہوگا جس طرح اس آلہ سے اگر حضرت شیخ سعدی قدس سرہ کی کوئی غزل ادا کی جائے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ وہ غزل نہیں یا حضرت شیخ سعدی قدس سرہ کا کلام نہیں، یوں جب اس سے کوئی آیت کریمہ ادا کریں کوئی شبہ نہیں کر سکتا کہ وہ آیت ادا نہ ہوئی ضرور ادا ہوئی اور اسی تادیہ سے ہوئی جو اصل قاری کی زبان و گلو سے پیدا ہوا تھا۔

رہا یہ کہ پھر اس کے سماع سے سجدہ کیوں نہیں واجب ہوتا جبکہ فونو سے کوئی آیت سجدہ تلاوت کی جائے **اقول** (میں کہتا ہوں - ت) ہاں فقیر نے یہی فتویٰ دیا ہے مگر اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ آیت نہیں اس کا انکار تو یہ اہت کا انکار ہے، نہ ہماری تحقیق پر یہاں اس عذر کی گنجائش ہے کہ وجوب سجدہ کے لئے قاری کا جنس مکلف سے ہونا عند الاکثر و ہواصح اور مذہب اصح پر عاقل بلکہ ایک مذہبِ مصحح پر بالفعل اہل ہوش سے بھی ہونا درکار ہے۔ طوطی یا مینا کو آیت سجدہ سکھادی جائے تو اس کے سننے سے سجدہ واجب نہ ہوگا، اسی طرح مجنون بلکہ ایک صحیح میں سوتے کی تلاوت سے بھی وجوب نہیں نہ اس پر اگرچہ جاگنے کے بعد اسے اطلاع دے دی جائے کہ تو نے آیت سجدہ پڑھی تھی، نہ اس سے سننے والے پر - تنویر الابصار و درمختاریں ہے :

لا تجب بسماعه من الطير - سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا جبکہ کسی پرندے سے آیت سجدہ سُننے - (ت)

ردالمحتار میں ہے :

هو الاصح ثم يلحق وغيره وقيل اور وہی زیادہ صحیح ہے - زلیعی وغیرہ (میں یہی مذکور ہے)

ہم ثابت کرتے آئے ہیں کہ یہ جو فوٹو سے سُسنے میں آئی اُسی مکلف عاقل ذی ہوش کی تلاوت ہے نہ کہ اس کی مثال و حکایت۔ پھر آخر یہاں سجدہ نہ واجب ہونے کی کیا وجہ ہے، اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ہاں وجہ ہے اور نہایت موجہ ہے گنبد کے اندر یا پہاڑ یا چٹانی گچ کردہ دیوار کے پاس اور کبھی صحرا میں بھی خود اپنی آواز پلٹ کر دوبارہ سُنائی دیتی ہے جسے عربی میں صدا کہتے ہیں۔ ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ اس کے سُسنے سے بھی سجدہ واجب نہیں ہوتا، نہ خود قاری پر نہ سامع اول پر جس نے تلاوت سُنی کہ دوبارہ یہ گونج سُنی نہ نئے پر جس نے پہلی تلاوت نہ سُنی تھی یہ صدا ہی سُنی کہ حکم مطلق ہے۔ تنویر و در میں ہے،

لا تجب لسماعہ من الصدی۔
آواز بازگشت سے آیت سجدہ نہیں تو سجدہ تلاوت واجب نہیں۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے،

تجب علی المحدث والجنب وكذا تجب
علی السامع بتلاوة هؤلاء إلا المجنون
لعدم اهلیتہ لانعدام التمییز كالسمع من
الصدی كذا فی البدائع والصدی ما یعارض
الصوت فی الاماكن الخالیة۔
سُسنے سے وجوب سجدہ نہیں۔ البدائع میں یہی مذکور ہے۔ اور صدی (آواز، بازگشت) وہ ہے جو بلند مقامات میں آواز سے ٹکرائے اور اس کے مقابل پیدا ہو جائے۔ (ت)

اب صدی میں علماء مختلف ہیں کہ ہوا اسی موجِ اول سے پلٹتی ہے یا گنبد وغیرہ کی ٹھیس سے وہ موجِ زائل ہو کر موجِ تازہ اس کیفیت سے متکیف ہو کر آتا ہے مواقع و مقاصد اور ان کی شروح میں ثانی کو ظاہر بتایا پھر اس ثانی کے بیان میں عبارات مختلف ہیں بعض اس طرف جاتی ہیں کہ پلٹتی وہی ہوا ہے مگر اس میں موجِ نیا ہے یہی ظاہر ہے شرح مواقع و طوائع و بعض شروح طوائع سے، بعض تصریح کرتی ہیں ہوا ہی دوسری اس کیفیت سے متکیف ہو کر آتی ہے یہ نص مواقع و مقاصد و شرح ہے، مطابق الانظار کی عبارت پھر متحمل ہے و لہذا ہم نے یہ مضمون ایسے الفاظ میں ادا کیا کہ دونوں معنی پیدا کریں۔ مواقع

میں ہے :

الظاہران الصدی تموج ہواء جدید
لارجوع الهواء الاول

شرح میں ہے :

وذلك لان الهواء اذا تموج على الوجه
الذى عرفته حتى صادم بجسم يقاومه و
يرده الى خلف لم يبق في الهواء المصادم
ذلك التموج بل يحصل فيه بسبب مصادمته
ورجوعه تموج شبيه بالتموج الاول وقد
يظن ان الهواء المصادم يرجع متصفا
بتموجه الاول بعينه فيحمل ذلك الصوت
الاول الى السامع الا ترى ان الصدی
يكون على صفته وهیأته وهذا وان كان
محتملا الا ان الاول هو الظاهر

ظاہر یہ ہے کہ آواز بازگشت ایک نئی ہوا میں موج
پیدا ہوتا ہے ، لہذا وہ پہلی ہوا کا واپس لوٹنا نہیں ہے (ت)

یہ اس لئے کہ جب ہوا میں اُس وجہ کے مطابق موج
پیدا ہو کہ جس کو آپ پہچان چکے ، حتیٰ کہ اگر وہ کسی ایسے
جسم سے ٹکرائے کہ جو اس کے مقابلے میں آئے اور
وہ اسے پیچھے کی طرف لوٹا دے تو پھر اس ٹکرائے
والی ہوا میں وہ تموج باقی نہ رہے گا بلکہ اس میں
تصادم اور رجوع کی وجہ اور سبب سے ایک ایسا
تموج پیدا ہوگا جو تموج اول کے بالکل مشابہ اور
اس کی شبیہ ہوگا۔ اور کبھی یہ گمان کیا جاتا ہے کہ
ہوا متصادم بعینہ یعنی بالکل اس پہلے تموج کے
ساتھ متصف رہتے ہوئے واپس لوٹتی ہے۔ پھر
اُس پہلی ہی آواز کو اٹھا کر سامع تک پہنچا دیتی ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ صدی (بازگشت) اپنی صفت اور
ہیئت پر باقی ہوتی ہے اگرچہ اس بات کا احتمال ہے مگر پہلی بات ہی ظاہر ہے۔ (ت)

مقاصد میں ہے :

جعل الواصل نفس الهواء الراجع اواخر
متکيفا بکیفیتہ علی ما هو الظاهر

نفس ہوا راجع کو واصل قرار دینا یا دوسری ہوا کو
جو پہلی کی کیفیت سے متکلف (اور متصف) ہو
جیسا کہ یہ ظاہر ہے۔ (ت)

شرح میں ہے :

۱۔ المواقف مع شرح	النوع الثالث	المقصد الثالث	منشورات الشریف الرضی قم ایران ۲۶۴/۵
۲۔ شرح المواقف	"	"	" ۲۶۴-۲۶۵/۵
۳۔ المقاصد علی ہاشم شرح المقاصد	النوع الثالث	دار المعارف النعمانیہ لاہور	۲۱۴/۱

تردد وافی ان حدوثه من تموج الهواء الاول
الراجع على هيأته او من تموج هواء اخر مبينا
وبين المقاومة بتكليف بكيفية الهواء الراجع
وهذا هو الاشبه به
تموج (لہرانا) جو ہمارے اور جسم کے مقابل کے درمیان واقع ہے جو لوٹنے والی ہوا کی کیفیت سے متصف
اور متکلیف ہے (وہ آواز کے حدوث کا سبب ہے) اور یہی اشبه ہے - (ت)
طوالع میں ہے :

الصدى صوت يحصل من انصراف هواء
متموج عن جيل او جسم املس
الصدى آواز بازگشت، ایک ایسی آواز ہے
جو کسی پہاڑ یا ملائم (چمکنا) جسم سے موج والی
ہوا کے لوٹنے سے پیدا ہوتی ہے (ت)

اُس کی شرح مطالع میں ہے :

فان الهواء اذا تموج وقاومه مصادم
كجبل او جدار املس بحيث يصرف
هذا الهواء المتموج الى خلف محفوظا
فيه هيأة تموج الهواء الاول حدث من
ذلك صوت وهو الصداد
بدستور محفوظ ہو۔ پس اس سے ایک آواز پیدا ہوگی۔ پس وہی "صدی" یعنی آواز بازگشت ہے (ت)
اُس کی دوسری شرح میں ہے :

الصدى صوت يحصل من هواء متموج
منصرف عن جسم املس يقاوم
الهواء المتموج ويمنعه من النفوذ
الصدى آواز بازگشت، ایک آواز ہے جو موج
والی ہوا، جو کسی ملائم جسم کی وجہ سے لوٹتی ہے، جو
تموج والی ہوا کے مقابل ہوتا ہے، اور اس کو

فیه وبالضرورة ینصرف الهواء المتعوج
من ذلك الجسم الى الخلف علی مثل
الهيئة التي كان عليها وحينئذ یحتمل
ان يكون الهواء المتعوج المصادم للجسم
الاملس یرجع متصفا بتموجه الاول بعینه
ویحمل الصوت الى السامع وان یکون سبب
الصدی تعوج جدید حصل للهواء لانه
اذا تعوج الهواء حتی صادم جسم املس
یقاومه ویرده الى الخلف لم یبق فی الهواء
المتصادم ذلك التعوج بل یحصل لسبب
المصادمة والرجوع تعوج شبيه بالتعوج
الاول فهنا التعوج الجدید الذی کان
ابتداءً عند انتهاء الاول هو سبب
الصدی قبل الاظهر هو الثاني

اس میں نفوذ سے روکتا ہے۔ لہذا اس ضرورت
کی بنا پر تعوج والی ہوا اس جسم سے اُسی پہلی ہیئت
پر پیچھے کی طرف لوٹ جاتی ہے۔ لہذا اس صورت
میں یہ احتمال ہے کہ تعوج والی ہوا جو کسی چکنے اور
علامہ جسم سے ٹکراتے ہوئے بعینہ پہلے تعوج سے
متصف رہتے ہوئے لوٹ جائے، اور آواز کو
اٹھا کر سامع تک پہنچا دے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے
کہ آواز بازگشت (صدی) کا سبب کوئی تعوج جدید
ہو جو ہوا کو حاصل ہوا ہو۔ کیونکہ جب ہوا میں تعوج
پیدا ہو جبکہ اس سے کوئی ایسا علامہ جسم مقابل
ہو جائے جو اُسے پیچھے کی طرف لوٹا دے، پھر ہوا
متصادم میں وہ تعوج باقی نہ رہے گا بلکہ تصادم اور
رجوع کے سبب سے ہوا میں کوئی ایسی موج پیدا
ہو جائے جو بالکل تعوج اول کی شبیہ ہو۔ پس یہ
تعوج جدید کہ جس کی راہنمائی پہلے تعوج کی انتہا سے ہے۔ پس یہی آواز بازگشت (صدی) کا سبب ہے۔

اور کہا گیا کہ یہ دوسری بات زیادہ ظاہر ہے۔ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) بر تقدیر ثانی ظاہر وہی معنی ثانی ہے کہ راجع ہوائے ثانی ہے،
اولاً صدمہ جبل نے اگر ہوائے اول کو روک لیا اور اس کا تعوج دُور کر دیا تو دوبارہ اس میں تعوج کہاں
سے آیا وہ تصادم تو اس کا مسکن ٹھہرانہ کہ محرک

ثانیاً اثر قرع دُوتھے، تحرک و تشکل۔ جو صدمہ تحرک سے روک دے گا تشکل کب رہنے لگے گا جو
نقش بر آب سے بھی نہایت جلد مٹنے والا ہے کیا ہم نہیں دیکھتے کہ پانی کو جنبش دینے سے جو شکل اس میں
پیدا ہوتی ہے اس کے ساکن ہوتے ہی معاً جاتی رہتی ہے۔ خود شرح مواقف میں گزرا اذا انتفی انتفی
(جب وہ منفی ہوگا تو یہ منفی ہوگا۔ ت) اور جب وہ تشکل جاتا رہا تو اب اگر کسی محرک سے پٹے لگی بھی

لہ شرح طوابع الاتوار

اشکالِ حرفیہ کہاں سے لائے گی کہ وہ تحریک غیر ناطق سے ناممکن ہیں تو اس قولِ ثانی کی صحیح و صاف تعبیر وہی ہے جو موافقت و مقاصد میں فرمائی یعنی مثلاً مقاومتِ جبل سے یہ ہوا تو رک گئی مگر اس کا دھٹکا وہاں کی ہوا کو لگا اور اس کے قرع سے اس میں تشکل و تحرک آیا آواز کا ٹپھا اس میں سے اُس میں اُتر گیا اور یہ رک گئی کہ نہ اس میں تحرک رہا نہ تشکل۔

ثتم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) شاید قائل کہہ سکے کہ پہلا قول اظہر ہے کہ تصادم و اجسام میں وہی پیش نظر ہے، قوتِ محرکہ جتنی طاقت سے حرکت دیتی ہے پھینکا ہوا جسم اگر راہ میں مانع سے نہیں ملتا اُس طاقت کو پورا کر کے رک جاتا ہے اور اگر طاقت باقی ہے اور ریج میں مقاوم مل گیا تصادم واقع ہوتا ہے اور وہ جسم ٹھوکر کھا کر بقیہ طاقت تحرک کے قدر پیچھے لوٹتا ہے یوں اُس قوت کو پورا کرتا ہے جیسے گیند بقوتِ زمین پر مارنے سے مشابہ ہے۔ اور جواب دے سکتے ہیں کہ یہ اُس حالت میں ہے کہ دونوں جانب سے تصادم ہو ہوا سا لطیف جسم پہاڑ کے صدر سے ٹک کر کھا کر پلٹنا ضرور نہیں غایت یہ کہ پھیل جائے بہر حال کچھ سہی اتنا یقینی ہے کہ آواز وہی آواز متکلم ہے خواہ پہلی ہی ہوا اُسے لئے ہوئے پلٹ آئی یا اس کے قرع سے آواز کی کاپی دوسری میں اُتر گئی اور وہ لائی بگر شرعِ مطہر نے اس کے سننے سے سجدہ واجب نہ فرمایا قولِ ثانی پر یہ کہنا ہو گا کہ سماع میں ایجابِ سجدہ کے لئے اُسی توجہِ اول سے وقوعِ سماع لازم ہے اور قولِ اول پر قیدِ بڑھانی واجب ہو گی کہ وہ توجہِ محض اُسی طاقت کا سلسلہ ہو جو تحریکِ گلو و زبانِ تالی نے پیدا کی تھی پلٹنے میں وہ قوت تنہا نہ رہی بلکہ تصادم کی قوتِ دافعہ بھی شریک ہو گئی، غرض کچھ کہئے یہی حکم سماعِ فونو میں ہو گا، قولِ ثانی پر بعینہ وہی فونو کا واقعہ ہے کہ تشکل باقی اور توجہ ہوا سے ثانی، اور قولِ اول پر یہاں بدرجہ اولیٰ عدمِ وجوب لازم کہ جب بحال بقائے توجہ و تشکل معاصرِ تخیل تصادم و رجوع سے ایجاب نہ رہا تو یہاں کہ توجہ بدل گیا بروجا اولیٰ وجوب نہ ہو گا۔ اور مختصر یہ ہے کہ سجدہ سماعِ اول پر ہے نہ کہ مُعاد پر، اگرچہ خاص اس سماع کی نظر سے مکر نہ ہو اور شک نہیں کہ سماعِ صداسماعِ مُعاد ہے، اور فونو کی تو وضع ہی اعادہ سماع کے لئے ہوتی ہے لہذا ان سے ایجابِ سجدہ نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

جب یہ مقدمہ جلیلیہ مہمد ہو لیا تو اب بتوفیقہ تعالیٰ **تنقیح مسئلہ** کی طرف چلے۔ یہاں صورتِ عدیدہ و وجوہِ ششٹی ہیں :

وجہ اول : سب میں پہلے تحقیقِ طلب اُن پلیٹوں گلاسوں کی طہارت ہے، مسالا کہ اُن پر لگایا جاتا ہے اگر اُس میں کوئی ناپاک جُز شامل ہے (جس طرح یورپ کی اکثر اشیاء میں مہود و مشہور ہے

اُن کے یہاں شراب کے برابر کوئی شے حافظ قوت ادویہ نہیں اور تمام تحلیلات و اعمال کیمیاء یہ میں جن سے ایسی تراکیب کم خالی ہوتی ہیں اسپرٹ کا استعمال لازم ہے اسپرٹ قطعاً شراب ہے سمیت کے سبب قابل شراب نہ ہونا اُسے شراب ہونے سے خارج نہیں کر سکتا بلکہ اس کی سمیت ہی غایت جوش و اشتداد و سکر و فساد سے ہے، برانڈیاں کہ یورپ سے آتی ہیں اُن کے نشہ کی قوتیں اس کے قطرات سے بڑھائی جاتی ہیں فلاں قسم کے نوے قطروں میں اس کا ایک قطرہ ہے فلاں کے سو میں، اور شرابیں پینے سے نشہ لاتی ہیں اور اسپرٹ صرف سونگھنے سے، تو وہ حرام بھی ہے اور پیشاب کی طرح نجاست غلیظہ بھی، کما ہوا الصحیح المعتمد المفتی بہ (جیسا کہ صحیح اور قابل اعتماد اور وہ بات کہ جس پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ ت) جب تو ظاہر ہے کہ قرآن عظیم کا اس میں بھرنا حرام قطعی اور سخت شدید توہین و بے ادبی ہے جب وہ قالب نجس ٹھہرے تو یہ بعینہ ایسا ہوگا کہ کاغذ پیشاب میں بھگو کر معاذ اللہ اُس پر لکھنا جسے مسلمان تو مسلمان کوئی سمجھ والا کافر بھی گوارا نہ کرے گا۔ ہمارے علمائے کرام تصریح فرماتے ہیں کہ نجاست کی جگہ قرآن عظیم پڑھنا منع ہے و لہذا حمام میں تلاوت مکروہ ہے۔ فتاویٰ امام قاضیخان میں ہے :

یکرہ ان یقرأوا القرآن فی الحمام لانہ مکروہ ہے کہ حمام میں قرآن مجید پڑھا جائے اُس موضع النجاسات ولا یقرأوا فی بیت الخلاء لے کہ وہ محل نجاست ہے۔ اور بیت الخلاء (لیٹرین) میں بھی قرآن مجید نہ پڑھا جائے۔ (ت)

فقہیہ و ہندیہ میں ہے :

لا یأس بالقرأة ساکبا وما شیا اذ لم یکن سوار ہونے والے اور پا پیادہ چلنے والے کیلئے
ذلک الموضع معدا للنجاسة فانت قرآن مجید پڑھنے میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں
کان یکرہ لے بشرطیکہ وہ جگہ نجاست کے لئے نہ بنائی گئی ہو،

اور اگر گندگی کیلئے بنی ہو تو وہاں تلاوت کرنا مکروہ ہے۔ (ت)
بلکہ جن کے نزدیک موت سے بدن نجس ہو جاتا ہے اور غسل میت اُسے نجاست حقیقیہ سے تطہیر کے لئے رکھا گیا ہے وہ قبل غسل میت کے پاس بیٹھ کر تلاوت کو منع کرتے ہیں جب تک اُسے بالکل ڈھانک نہ دیا جائے کہ نجاست منکشفہ کا قرب ہوگا۔ تنویر میں ہے :

کرة قراءة القرآن عندہ الی تمام
غسلہ ۱۰
درمختار میں ہے :

عللہ الشربلالی فی امداد الفتح تنزیہا
للقرآن عن نجاسة الميت لتنجسہ
بالموت قیل نجاسة خبث وقیل حدث و
علیہ فینبغی جوانہا کقراءة المحدث ۱۱
اختلاف ہے ، چنانچہ بعض نے کہا کہ یہ نجاست خبث ہے جبکہ بعض کے نزدیک حدث ہے ۔ لہذا اس
بنیاد پر مناسب ہے کہ میت کے پاس قرآن مجید جائز ہے جیسے بے وضو کا یا د سے قرآن مجید پڑھنا ۔ (ت)
ردالمحتار میں ہے :

و ذکر طان محل الکراہة اذا کان قریبا
منہ اما اذا بعد عنہ فلا کراہة ۱۲ قلت
والظاہر ان هذا ایضا اذا لم یکن المیت
مسبجی بشوب لیستوجیم بد نہ الخ ۱۳
یہ کہ اہت بھی تب ہوگی کہ جب میت کسی ایسے کپڑے سے جو اس کے سارے جسم کو چھپائے ڈھانپی ہوئی
نہ ہو الخ ۔ (ت)

جب قریب نجاست میں تلاوت منع ہوئی کہ اُس ہوا کا جو اشکال حروف قرآن کی حامل ہے
محل نجاست پر گزر نہ ہو تو خود نجس چیز میں معاذ اللہ اُن اشکالِ طاہرہ کا ترسم کرنا کس درجہ سخت حرام
ہوگا ۔

اقول وبما یناظرہ وجہ التکید بان لا یكون
جیم بد نہ مسبجی فافہم ۔

اقول (میں کہتا ہوں) جو کچھ ہم نے بیان کیا اس سے
قید لگانے کی وجہ ظاہر ہوگی کہ میت کا پورا جسم
ڈھانپا ہوا نہ ہو ۔ پس اچھی طرح سمجھ لیجئے ۔ (ت)

۱۲۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب صلوۃ الجنائزۃ	کتاب الصلوۃ	درمختار
۱۱۹-۲۰/۱	" " "	"	"	"
۵۴۳/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	"	ردالمحتار

بلکہ حق یہ ہے کہ اس تقدیر پر جہل مردم و ناواقفی حال آلہ و عدم نیت و عدم تنبہ کا قدم در میان نہ ہو تو دیدہ و دانستہ اُن میں آیات بھرنے والے کا حکم معاذ اللہ القائے مصحف فی القاذورات (اللہ تعالیٰ کی پناہ)۔ یہ تو مصحف شریف کو نجاستوں میں پھینکنا ہے۔ (ت) کے مثل ہوتا ہم روشن کر چکے کہ تمام جلوہ گاہوں میں وہی صفت الہیہ بعینہا حقیقہ جلوہ فرما ہوتی ہے تو اُس کے لئے معاذ اللہ یہ ناپاک کسوت مقرر کرنا کس درجہ ایمان ہی کے مخالف ہے والیعا ذب اللہ تعالیٰ۔ پھر یہ تو ہیں نصیث صرف اُن بھرنے والوں ہی کے ماتھے نہ جائے گی بلکہ باوجود اطلاع اُسے تحریک دے کر الفاظ قرآنی کی آواز اُس سے ادا کرنے والے اسکی خواہش کر کے ادا کرنے والے، سُنے والے، سُنانے والے، اس پر راضی ہونے والے، باوصف قدرت انکار نہ کرنے والے سب اُسی بلا سے عظیم میں گرفتار ہوں گے۔ نہ فقط یوں کہ توہین کے مرکب صرف بھرنے والے ہوں اور یہ اُس کے روار کھنے گوارا کرنے والے نہیں۔ نہیں بلکہ ہر بار بعینہ و فیسی ہی توہین جدید کے یہ خود پیدا کرنے والے کہ اُنھوں نے گویا نقوش کتابت قرآنیہ اُس نجس میں لکھے اُنھوں نے الفاظ تلاوت قرآنیہ اُس پر گزرتے ہوئے ادا کئے بلکہ اس وقت اس کی بجلی بے پردہ و حجاب جلوہ فرما ہوگی بھری ہوئی چوڑیوں میں نقوش قرآنیہ ہونا ہر شخص نہ سمجھے گا اور اب جواد اکیا جائے گا کسی کو اس کے قرآن ہونے میں اصلاً اشتباہ نہ ہو گا ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے تحفظ، اور بھلائی کرنے کی قوت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور بڑی شان والے کی توفیق دینے۔ (ت)

وجہ دوم : یہ صورت تو وہ تھی کہ اُن کا گلاسوں پلیٹوں کا پلید و نجس ہونا معلوم یا منظور ہی ہو فان الظن فی الفقہیات ملتحق بالیقین کیونکہ فقہی مسائل میں گمان، یقین کے ساتھ لا سیما مثل امرا الاحتیاط فی ملحق ہے خصوصاً اس نوع کے دینی احتیاط کے الدین۔ معاملہ میں۔ (ت)

بلکہ اگر حالتِ شبہہ ہو جب بھی حکم احتراز ہے کہ محرمات میں شبہہ ملحق یقین ہے، کما نص علیہ فی الہدایۃ وغیرہا (جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں اس پر نص کی گئی ہے۔ (ت) اب وہ صورت فرض کیجئے کہ پلیٹ وغیرہ کی طہارت یقینی ہو اس کے اجزاء اور بنانے کا طریقہ معلوم ہو جس میں کہیں کسی نجاست کا خلط نہیں تو اس میں ایک کھلی سخت شدید نجاست معنوی رکھی ہوتی ہے وہ یہ کہ اس کا عام بچانا، سُنا، سُنانا سب کھیل تماشے کے طور پر ہوتا ہے۔ قرآن عظیم اس لئے نہیں اترا۔ اُسی عزت والے عزیر عظیم سے پوچھو کہ وہ کھیل کے طور پر اپنے سننے والوں کی نسبت کیا فرماتا ہے، اقتراب للناس حسابہم وہم فی لوگوں کے لئے ان کا حساب نزدیک آیا اور وہ

غفلت میں روگرداں پڑے ہیں، نہیں آتا اُن کے پاس اُن کے رب سے کوئی نیا ذکر مگر اُسے کھیلے ہوئے سنتے ہیں دل کھیل میں پڑے ہوئے۔

تو کیا اس کلام کو اچنبھا بناتے ہو اور ہنستے ہو اور روتے نہیں اور تم کھیل میں پڑے ہو۔

چھوڑ دے اُن کو جنہوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا لیا اور دنیا کی زندگی نے انہیں فریب دیا اور اس قرآن سے لوگوں کو نصیحت دے کہیں پکڑی نہ جائے کوئی جان اپنے کئے پر کہ خدا سے جدا نہ اُس کا کوئی حمایتی ہو نہ سفارشچی اور اگر اپنے پھر آنے کو سارے بدلے دے کچھ نہ لیا جائے یہ ہیں وہ لوگ کہ اپنے کئے پر گرفتار ہوئے انہیں پینا ہے کھولتا پانی اور دکھ کی مار بدلہ ان کے کفر کا۔

دوزخی بہشتیوں کو پکاریں گے کہ ہمیں اپنے فیض سے تھوڑا پانی دو یا وہ رزق جو خدا نے تمہیں دیا وہ کہیں گے بیشک اللہ نے یہ دونوں چیزیں کافروں پر حرام کر دی ہیں جنہوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا لیا اور انہیں دنیا کی زندگی نے فریب دیا تو آج ہم ان کو بھلا دیں گے جیسا وہ بھولے اُس دن

غفلة معرضون ۵ مایاتہم من ذکر من ربہم محدثا الاستمعة وہم یلعبون ۵ لاهیة قلوبہم ۱۰ اور فرماتا ہے :

افن هذا الحدیث تعجبون ۵ وتضحکون ولا تبکون ۵ وانتم سامدون ۵ اور فرماتا ہے :

وذر الذین اتخذوا دینہم لعبا ولہموا وغرتہم الحیوة الدنیا و ذکر بہ ان تبسل نفس بما کسبت لیس لہا من دون اللہ ولی ولا شفیع وان تعدل کل عدل لا یؤخذ منها اولئک الذین اسلوا بما کسبوا لہم شراب من حمیم وعذاب الیم بما کانوا یکفرون ۵ یہ ہیں وہ لوگ کہ اپنے کئے پر گرفتار ہوئے انہیں پینا ہے اور فرماتا ہے :

ونادی اصحاب النار اصحاب الجنة ان فیضوا علینا من الماء او ممتا رزقکم اللہ قالوا ان اللہ حرّمہما علی الکفرین ۵ الذین اتخذوا دینہم لعبا ولہموا وغرتہم الحیوة الدنیا فالیوم نسلہم کما نسلوا لقاء

یومہم ہذا و ما کانوا یأینتوا یجحدون بل کانما اور جیسا جیسا ہماری آیتوں سے انکار کرتے تھے واقعی کفار نے یہ بڑا داؤ مسلمانوں سے کھیلنا کہ ان کے دین کی جڑ ان کے ایمان کی اصل قرآن عظیم کو خود ان کے ہاتھوں کھیل تماشانا دیا یہ ان لوگوں کے فہم سے قرآن سننے سنانے کا خاص جزئیہ ہے کہ قرآن عظیم نے اس کی ایجاد سے تیرہ سو برس پہلے ظاہر فرمادیا اس سے بڑھ کر اور سخت بلا کیا ہوگی اس سے بدتر اور گندی نجاست کیا ہوگی۔ والعیاذ باللہ رب العالمین۔

وجہ سوم: زید اس مجمع لہو و لغویں سے تماشے کے طور پر قرآن مجید سنایا جا رہا ہے اس کا دعویٰ ہے کہ میں تذکرہ و تفکر ہی کے طور پر سن رہا ہوں مجھے لہو مقصود نہیں، اگر یہ صحیح ہو جب بھی وہ گناہ و جرم سے بری نہیں ایسے مجمع میں شریک ہونا ہی کب جائز تھا اگرچہ تیری نیت نیت خیر ہو۔ کیا قرآن عظیم نے نہ فرمایا:

واذا رايت الذین یخوضون فی
الینتافع عرض عنہم حتی یخوضوا فی
حدیث غیرہ و اما ینسینک الشیطان
فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین
اور جب تو انہیں دیکھے جو ہماری آیتوں کو مشغلہ بنا رہے ہیں تو ان سے منہ پھیر لے یہاں تک کہ وہ کسی اور بات کے شغل میں پڑیں اور جو کہیں تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس سے فوراً اٹھ کھڑا ہو۔

یہ کیا اسی کی یاد دہانی میں دوسری جگہ اس سے بھی صاف تر و سخت تر نہ فرمایا:

وقد نزل علیکم فی الکتب ان اذا سمعتم
آیت اللہ یکفر بہا ویستہزأ بہا فلا تقعدوا
معہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکم
اذا مثلہم ان اللہ جامع المتفقین و
الکفرین فی جہنم جمیعاً
بیشک اللہ تم پر قرآن میں حکم اتار چکا کہ جب تم سنو کہ خدا کی آیتوں پر گرویدگی نہیں کی جاتی اور ان کی منہسی بنائی جاتی ہے تو تم ان کے پاس نہ بیٹھو جب تک وہ اور بات کے شغل میں پڑیں اور وہاں بیٹھے تو تم بھی انہیں جیسے ہو بیشک اللہ تعالیٰ منافقوں اور کافروں سب کو جہنم میں اکٹھا کرے گا۔

آیتوں کو کھیل بنانے والے کافر ہوئے، اُس وقت ان کے پاس بیٹھنے والے منافق ٹھہرے،

یہاں پاس بیٹھنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ جہنم میں بھی اکٹھے رہے والی عبادت اللہ تعالیٰ۔ معالم التنزیل میں ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

دخل فی هذه الاية كل محدث فی الدین وکل مبتدع الی یوم القیمة۔^۱
اس آیت میں قیامت تک کا ہر مبتدع ہر بد مذہب داخل ہے۔

وجہ چہارم: صلحانے خاص اپنا جلسہ کیا جس میں سب نیت صالح والے ہیں اور تفکر و تذکر ہی کے طور اس میں سے قرآن مجید سنا خاص اُس سے سُنے کی یہ ضرورت تھی کہ اس میں کسی اعلیٰ قاری کی نہایت دردناک و دلکش قرأت بھری ہے اس میں سے قرأت سنانے والا بھی انہیں میں کا ہے کہ اس نے اس کا بنانا چلانا سیکھ لیا ہے۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اب یہاں دو نظریں ہیں: نظر اولیٰ و نظر دقین۔
نظر اولیٰ صاف حکم کرے گی کہ اب اس میں کیا حرج ہے، جب پلیٹیں طاہر و پاک فرض کر لی گئیں تو حرج صرف نیت لہو کا رہا اس سے یہ لوگ منزہ ہیں اور بھرنے والوں کی نیت فاسدہ کا ان پر کیا اثر۔

قال اللہ تبارک و تعالیٰ ولا تزددوا سرّاً و تراءى یلہ
اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی (ت)

اور کوئی فی نفسہ جائز کام کفار سے سیکھنے میں حرج نہیں اگرچہ انہیں کی ایجاد ہو جیسے گھڑی، تار، ریل وغیرہ، اور فو نوذات خود معارف و مزامیر سے نہیں کہ اس کے لئے کوئی خاص آوازی نہیں جس کے واسطے اُسے وضع کیا ہو یا اس سے قصد کیا جاتی ہو وہ تو ایک آلہ مطلقہ ہے جس کی نسبت ہر گونہ آواز کی طرائف جیسی اوزان عروضیہ کی کلام کی طرف بلکہ حروف ہجا کی معنی کی طرف، حروف ہجا من حیث ہی حروف الہجا علوم رسمہ میں کسی خاص معنی کے لئے موضوع نہیں بلکہ وہ آلہ تادیبہ معانی مختلف ہیں جیسے معنی چاہیں اُن سے ادا کر سکتے ہیں اچھے ہوں خواہ بُرے، یہاں تک کہ ایمان سے کفر تک سب انہیں حروف سے ادا ہوتا ہے ایسے آلہ مطلقہ کو من حیث ہی کذا حسن یا قبیح کسی کے ساتھ موصوف نہیں کر سکتے بلکہ وہ مدح و ذم و ثواب و عقاب میں اس چیز کا تابع ہوتا ہے جو اس سے ادا کی جائے، تلوار بہت اچھی ہے اگر اس سے حمایت اسلام

کی جائے اور سنت بری ہے اگر خونِ ناحق میں برقی جائے۔ اسی لئے حدیث میں فرمایا،

الشعر بمنزلة الكلام فحسنه كحسن الكلام
وقبيحه كقبيح الكلام - رواه البخاري
في الادب المفرد والطبراني في المعجم
الاوسط عن عبد الله بن عمرو بن العاص
وابو يعلى عنه وعن ام المؤمنين الصديقة
والدارقطني عن عروة عنها والشافعي
عن عروة مرسلاً رضي الله تعالى عنهم و
استاد حسن -

شعر بمنزلہ کلام کے ہے تو اس کا اچھا مثل اچھے
کلام کے ہے اور اس کا بُرا مثل بُرے کے۔ (امام
بخاری نے ادب المفرد میں، امام طبرانی نے المعجم الاوسط
میں حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص کے حوالے
سے اسے روایت کیا ہے۔ اور محدث ابو یعلیٰ نے
ان سے اور ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ سے بھی
اسے روایت کیا ہے۔ اور امام دارقطنی نے بواسطہ
حضرت عروہ مانی صاخر سے۔ اور امام شافعی نے

حضرت عروہ سے بطور ارسال اسے روایت فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ اس
حدیث کی سند درجہ حسن رکھتی ہے۔ (ت)

یہ اسی سبب کے اوزان عروضیہ اور اسے ہرگز نہ کلام کے آلم ہیں تو ان پر فی انفسہا کوئی حکم حسن و قبح
نہیں ہو سکتا بلکہ مودی ہما کے تابع ہوں گے شعر میں اچھی بات ادا کی جائے تو حدیث صحیح میں ان من
الشعر لحکمة (بیشک بعض شعر ضرور حکمت ہوتے ہیں۔ ت) ارشاد ہوا ہے اور یا وہ سرانیٰ پر ہر زہ درانیٰ
کی جائے تو الشعر اذ يتبعهم الغاؤن (اور شاعروں کی پیروی اور ان کا اتباع گمراہ کرتے ہیں۔ ت)
فرمایا گیا و یا ان الله يوید حسان بروح القدس (اللہ تعالیٰ حضرت جبریل سے حضرت حسان کی
تائید کرتا ہے۔ ت) کی بشارت جانفزا ہے اور دوسری طرف امرؤ القیس صاحب لواء الشعراء
الی النار (امرؤ القیس شاعروں کا علمبردار آتش دوزخ میں ہے۔ ت) کی وعید جانگزا۔ سواۃ
احمد و البزار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے احمد و بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
سے الجمع الاوسط حدیث ۷۹۲ ریاض ۳۴۸ و ادب المفرد حدیث ۸۶۵ مکتبہ اثیریہ شیخوپورہ ص ۲۲۳
۷۵ ادب المفرد حدیث ۸۶۵ باب من قال ان من البیان محراب المکتبۃ الاثریہ شیخوپورہ ص ۲۲۵
صحیح البخاری کتاب الادب باب ما يجوز من الشعراء قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۰۴/۲

سے القرآن الکریم ۲۲۴/۲۶

سے کنز العمال برمز حموت عن عائشہ حدیث ۳۳۲۴۸ موسسة الرسالہ بیروت ۶۴۲/۱۱
مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۴۲/۶

تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) بعینہ یہی حالت فونو کی ہے کہ وہ کسی صوت خاص کے لئے موضوع نہیں ہے۔ معازف و مزامیر میں داخل کر سکیں بلکہ اداائے ہر قسم آواز کا آلہ ہے تو حسن و قبح و منع و اباحت میں اُسی آواز مودی بہ کا تابع ہوگا جب تک خارج سے کوئی مغیر عارض نہ ہو اگر اس میں سے مزامیر کی آواز سنی جائے تو حکم مزامیر میں ہے اور بنیت تذکرہ و عطف و تذکیر کی آواز سنی جائے تو حکم و عطف و تذکیر میں اور و اعطف و مذکر کا ذی روح ہونا کچھ شرط نہیں ہے۔

مرد باید کہ گیرد اندر گوشش و زبشت ست بند بر دیوار

(مرد کو چاہئے کہ اپنے کانوں سے نصیحت سنے اگرچہ کلمات نصیحت کسی دیوار پر لکھے ہوں۔ ت)

آلہ ادا میں فی نفسہ کوئی آواز و دلیعت ہی نہیں ہوتی آوازیں تو رکاوٹوں میں ہیں آلہ محض مثل گلو و حنجرہ ہے جس سے ہر طرح کی صوت نکال سکتے ہیں تو خراب و نا جائز پلیٹوں کا حکم پاک و جائز قالبوں کی طرف کیوں ساری ہونے لگا اور اگر بھرنے والوں نے ایک ہی ریکارڈ کے ایک پہلو پر کچھ آیات یا اشعار حمد و نعت اور دوسرے پر کچھ خرافات بھری ہیں تو یہ بے ادبی و جمع ضدیں ان کا فعل ہے خذ صفا و دح ماکدر (جو صاف ہوئے، جو گدلا ہو چھوڑ دو۔ ت) پر عمل کرنے والے اس پر کیوں مانو ذہبوں گے اس کی نظیر کنیز مشترک ہے اس کے ایک صالح موٹے نے اُسے قرآن عظیم پڑھایا دوسرے فاسق نے گانا سکھایا تو اس کے گلے سے دونوں چیزوں کا ادا ہو سکتا صالح آقا کو اس سے قرآن عظیم سننا منع نہ کریگا عرف میں اسے باجا کہنا مزامیر و معازف ممنوعہ کے حکم میں داخل نہ کر دے گا۔

فان الامور لمقاصدها وانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى یے

کیونکہ کاموں کا اعتبار بلحاظ ان کے مقاصد کے ہے۔ اعمال کا مدار ارادوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی کچھ ہے کہ جس کا اس نے ارادہ کیا ہے۔ (ت)

معازف و مزامیر آلات لمو و طرب ہیں جو خاص موسیقی کی آوازیں ادا کرنے کو لذت نفسانی و نشاط شیطانی کے لئے وضع کئے گئے ہر غیر ذی روح جس سے آواز کسی مقصد حسن یا مباح کے لئے پیدا کی جائے اس میں داخل نہیں ہو سکتا اگرچہ اس سے آواز نکالنے کو بجانا کہیں یوں تو بل غازی و نقارہ سحری بھی باجا ہے ریل کے انجن میں جو سوراخ دھواں نکالنے کو رکھا جاتا ہے جس سے لوگوں کا جان و مال بچانے کے لئے اُن کی اطلاع دہی کو آواز نکالی جاتی ہے اس آواز کو بھی سیٹی یا پیپہا کہتے ہیں مگر

یہ نام اس فعل حسن کو ممنوع سیٹی اور پیسے کے حکم میں نہ کر دے گا، بالجملہ یہاں جو کچھ حرج آیا نیت لہو سے یا مجمع لہو سے ہے کہ قرآن عظیم کا اس نیت سے سننا لذاتہ حرام قطعی اور اس مجمع میں سننا لغیرہ ممنوع شرعی۔ جب یہ دونوں منتفی ممانعت منتفی۔ یہ نظر اولے کی تقریر ہے اور نظر دقیق فرمایاں گی کہ یہ سب کچھ حتیٰ و بجا مگر فعل حرج سے اب بھی نہ بچا، بھرنے والوں کے مقاصد فاسدہ معلوم ہیں کہ لہو و لعب ہے اور اس کے ذریعہ سے ٹیکا کمانا تو ان کا بنانا حرام اور اسے استعمال کرنے والے اس حرام کے معین ہوتے، اگر لوگ نہ خریدتے نہ سنتے تو وہ ہرگز قرآن عظیم بھرنے کی جرأت نہ کرتے۔ شریعت مطہرہ کا قاعدہ ہے کہ جس بات سے حرام کو مدد پہنچے اسے بھی حرام فرما دیتی ہے۔

قال الله تعالى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان لہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) گناہ اور زیادتی کے معاملات میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو۔

جو چیز بنانا ناجائز ہو اسے خریدنا استعمال میں لانا بھی منع ہوتا ہے کہ یہ نہ لیں تو وہ بیوں بنائیں اُن کا مول لینا اور کام میں لانا ہی انھیں بنانے پر باعث ہوتا ہے ولہذا خواجہ سراؤں کا خریدنا اُن سے کام خدمت لینا شرعاً منع ہوا اور ائمہ کرام نے اس کی علت یہی بیان فرمائی کہ آدمی کو خصی کرنا حرام ہے یہ فعل اگرچہ ان خریدنے والوں کا نہیں مگر ان کا خریدنا ہی ان فاسقوں کو اس پر جرأت دلاتا ہے کوئی مول ملے تو کیوں ایسی ناپاکی کریں۔ امام ابو جعفر طحاوی معانی الآثار میں فرماتے ہیں:

لہما نہی عن اخضاء بنحی آدم کرہ بذلک
اتخاذ الخصیات لان فی اتخاذہم
ما یحمل من تحضیضہم علی اخضاءہم
لان الناس اذا تحاموا اتخاذہم لم یرغب
اہل الفسق فی اخضاءہم
وقد حدثننا ابن ابی داؤد
ثنا القواریری ثنا عفیف
بن سالم ثنا العلاء بن
عیسی الذہلی قال اتی

جب اولاد آدم کے خصی (نامرد کرنا) کرنے سے منع کر دیا گیا پس اسی لئے خصی افراد سے خدمت لینا اور انھیں کسی کام میں استعمال کرنا مکروہ ہے کیونکہ استعمال کرنے سے لوگوں کا انھیں خصی کرنے پر ابھارا اور آمادگی پیدا ہوتی ہے، کیونکہ جب لوگ انھیں استعمال کرنے سے بچیں اور رہنہ کریں تو پھر بیکار اور ادبائش لوگ انساؤں کو خصی کرنے کی طرف رغبت نہ کریں۔ ابن ابی داؤد، القواریری، عفیف بن سالم، العلاء بن عیسیٰ الذہلی کے چند وسائط

عمر بن عبد العزیز بخصی فکرہ انت
یتباعہ وقال ما کنت لا عیت علی
الاخصاء فکل شیء فی ترک کسبہ
توڑ لے بعض اہل المعاصی فلا ینبغی
کسبہ

سے ہم تک (یعنی امام ابو جعفر طحاوی تک) یہ حدیث پہنچی
کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کے پاس ایک خصی آدمی
لایا گیا تو آپ نے اس کو خرید لینا پُرہند کیا اور فرمایا
میں ایسا شخص نہیں ہوں کہ انسان کے خصی کرنے پر
بدکرداروں سے تعاون کروں۔ پھر ہر کام کہ جس کے
نہ کرنے سے بعض گناہگاروں سے گناہ چھوٹ جاتا ہے تو پھر نامناسب ہے کہ ایسا کام کیا جائے۔ (ت)

ہدایہ میں ہے :

یکوہ استخدا ام الخصیان لان الرغبة فی
استخدامهم حث الناس علی هذا
الضیع وهو مثله محرمة

خصی لوگوں سے خدمت لینا مکروہ ہے کیونکہ ان
سے خدمت لینے کی رغبت رکھنا لوگوں کو اس
بُرائے کام پر آمادہ کرنا ہے اور یہ مثلاً ہونے کی
وجہ سے حرام ہے (ت)

غایۃ البیان میں مختصر امام طحاوی سے ہے :

یکوہ کسب الخصیان و ملکهم واستخدامهم
وقال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لو
لا استخدام الناس ایاہم لما اخصاہم
الذین یخصونہم

خصی لوگوں کی کفالت اور ان کا ملک (یعنی ملکیت)
اور ان سے خدمت لینا یہ سب کام مکروہ ہیں۔
حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد
فرمایا : اگر لوگوں کا ان سے خدمت لینا نہ ہوتا تو
پھر جو لوگ انہیں خصی کرتے ہیں وہ کبھی انہیں خصی کرتے۔

اسی دلیل سے ہمارے علماء نے بیل بکرے کے خصی کرنے اور گھوڑی سے خچر لینے کا جواز ثابت
فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو خصی دُنبے قربانی کئے اور خچر سواری فرمائی، اگر یہ
فعل ناجائز ہوتے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو کام میں نہ لاتے۔ شرح معانی الآثار شریف
میں ہے :

۱۶۶/۲ شرح معانی الآثار کتاب السیر باب انشاء الخیر علی الخیل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۴۴۲/۴ الہدایہ کتاب الکراہیۃ مسائل متفرقة مطبع یوسفی کھنؤ
ص ۴۴۳ مختصر الطحاوی یکوہ کسب الخصیان الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

قد رآنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ضحى يكبشين موجئين وهما المروضان
خصاهما والمفعول به ذلك قد انقطع
ان يكون له نسل فلو كان اخصاؤهما مكرها
اذا لما ضحى بهما رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم

بیشک ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
دیکھا کہ آپ نے دو خصی مینڈھوں کی قربانی کی، یعنی
وہ دو ایسے دُنبے تھے کہ جن کے دونوں خبیصے کو فتنہ
تھے۔ اور جس کے ساتھ یہ بتاؤ کیا جائے اسکی نسل
ختم ہو جاتی ہے۔ اگر دونوں کو خصی کرنا مکروہ ہوتا تو
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے مکروہ جانوروں کی
کبھی قربانی نہ کرتے۔ (ت)

اُسی کے باب انزال الحمیر علی الخیل میں ہے:
لوکان مکروہا لکان رکوب البغال مکروہا
لانه لوکام غبة الناس فی البغال و رکوبهم
ایاها لما انزلت الحمیر علی الخیل
رغبت نہ ہوتی تو کبھی گدھوں سے گھوڑی پر جفتی نہ کرائی جاتی۔ (ت)

گدھوں کا گھوڑی سے جفتی کرنا، اگر یہ مکروہ ہوتا
تو ضرور خچروں پر سوار ہونا مکروہ ہوتا، اس لئے کہ
اگر لوگوں کی خچروں کی طرف اور ان کی سواری کی طرف

لا باس باخصاء البهائم وانزال الحمیر علی
الخیل قد صرح ان النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ركب البغلة فلوکان هذا
الفعل حرام لما ركبها لما فیہ من
فتح بابہ

چوپایوں کے خصی کرنے میں اور گدھوں سے گھوڑی
پر جفتی کرانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام سے صحیح روایت میں یہ آیا ہے کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم خچر پر سوار ہوئے ہیں اگر یہ کام حرام ہوتا
تو آپ کبھی خچر پر سوار نہ ہوتے کیونکہ اس میں برائی
کا دروازہ کھلتا ہے۔ (ت)

اسی باب سے ہے کہ قوی تندرست قابل کسب جو بھیک مانگتے پھرتے ہیں اُن کو دینا گناہ ہے کہ
اُن کا بھیک مانگنا حرام ہے اور اُن کو دینے میں اس حرام پر مدد، اگر لوگ نہ دیں تو بھیک ماریں اور کوئی

لہ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب اخصاء البهائم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴۲۱/۲
لہ " " " کتاب السیر باب انزال الحمیر علی الخیل " " " ۱۴۹/۲
لہ الہدایۃ کتاب الکراہیۃ مسائل متفرقة مطبع یوسفی لکھنؤ ۴۵۲/۲

پیشہ حلال اختیار کریں۔ درمختار میں ہے :

لا یحل ان یسأل شیئاً من القوت من له قوت
یومہ بالفعل او بالقوة کا صحیح المکتسب
و یأثم معطیه ان علم بحالہ لاعانتہ
علی المحرم ۱۰

ہوتا ہے اگر اس کے حال کو جانتا ہے، کیونکہ حرام پر اس نے اُس کی مدد کی۔ (ت)
یہ اصل کلی یاد رکھنے کی ہے کہ بہت جگہ کام دے گی، جس چیز کا بنانا جائز ہوگا اسے خریدنا کام میں
لانا بھی ممنوع ہوگا اور جس کا خریدنا کام میں لانا منع نہ ہوگا اس کا بنانا بھی ناجائز نہ ہوگا،

فان رفع التالی یفتح مرفعہ المقدم کما
ان وضع المقدم ینتجہ وضع التالی۔
اس لئے کہ رفع تالی، رفع مقدم نتیجہ دیتی ہے۔
جس طرح وضع مقدم، وضع تالی کا نتیجہ دیتی ہے، (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اور یہ خیال کہ ایک ہمارے چھوڑے سے کیا ہوتا ہے ہم نہ لینے
تو اور ہزاروں لینے والے ہیں مقبول نہیں، ہر ایک کا یہی خیال رہے تو کوئی بھی نہ چھوڑے تو حکم شرع معطل
رہ جائے چھوڑے گا تو یہیں کہ ہر ایک اپنے ہی استعمال کو اس کا ذریعہ استعمال سمجھے، جب سب چھوڑ دیں گے
آپ ہی بنانا معدوم ہو جائے گا، اور اگر نہ چھوڑیں تو ہر ایک کو اپنی قبر میں سونا اپنے لئے کا حساب دینا ہے
اوروں سے کیا کام، ایسی ہی جگہ کے لئے ارشاد ہوا ہے :

یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضوکم
من ضل اذا اھتدیتم ۱۱
اے ایمان والو! تم اپنی جان کی اصلاح کر لو
تمہیں اوروں کی گمراہی سے نقصان نہیں جبکہ تم
خود راہ پر ہو۔

اگر کہتے یہ تو ان افعال میں سے جو فی نفسہ مذموم ہیں تلاوت کی آواز گلاس میں ودیعت رکھنا بنفسہ
مذموم نہیں، ان کی نیت کو وغیرہ مقاصد و مفاسد نے اُسے ممنوع کیا۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) کام واقع سے ہے نہ محض فرض سے، جب واقع یہ ہے تو
اس کی حرمت میں شک نہیں اور اس حرام کا دروازہ تمہیں خریدنے والوں کام میں لانے والوں نے کھولا، کوئی

مول نہ لے تو وہ کیوں ایسی ناپاکی کریں پھر عذر کا کیا محل، واللہ العاصم عن سبیل الزیغ والزلل (میرھے
اور پیسنے والے راستوں سے اللہ بچاتا ہے۔ ت) اور قرآن عظیم ہی کے حکم میں ہیں اشعار حمد و نعت و منقبت و جملہ
عبارات و کلمات معظّمہ و ینبہ کہ نہ اُن کو نجس چیز میں لکھنا جائز، یہ وجہ اول ہوئی۔ نہ انھیں کھیل تماشا بنانا
جائز، یہ وجہ دوم ہوئی۔ نہ انھیں لہو و لغو بنانے کے جلسے میں شریک ہونا جائز اگرچہ اپنی لعب کی نہ ہو
یہ وجہ سوم ہوئی۔ نہ اُن کی فریادیں استعمال سے لہو بنانے والوں کی نہ جائز، یہ وجہ چہارم ہوئی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے لہو مباح میں تو اپنا ذکر کر کریم ناپسند فرمایا اور انصار کی گھمن لڑائیوں نے بعد تقریب شادی
کے گانے میں یہ مصرع پڑھا، صر

وفینا نبی یعلم ما فی غد
(ہم میں وہ نبی ہیں جو آئندہ کی باتیں جانتے ہیں)

ان کو منع فرما دیا کہ:
دعی ہذا وقول بالذع کنت
تقولین۔
اسے رہنے دو وہی کے جہاد جو کہہ
رہی تھیں۔

امام حجۃ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی اخیار العلوم شریف اور کتاب مسئلۃ السماع
میں فرماتے ہیں:

ولذا العادخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بیت الربیع بنت معوذ
وعندھا جوار یغنین فسمع احدا ھن
تقول "وفینا نبی یعلم ما فی
غد" علی وجہ الغناء فقال
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
دعی ہذا وقول ما کنت
تقولین وھذا شہادہ بالنبوۃ
فزجرھا عنھا و سرادھا

یہی وجہ ہے کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
ربیع و نقر معوذہ کے گھر تشریف لے گئے تو انکے
پاس بچیاں گیت گارہی تھیں تو حضور اقدس
نے اُن میں سے ایک کو یہ کہتے سنا کہ ہمارے اندر
وہ نبی ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں۔ وہ بچیاں
گیت کے طور پر گارہی تھیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اس کو چھوڑ دو اور
وہی کہتی رہو جو پہلے کہہ رہی تھیں، تو اس پر
نبوت کی گواہی تھی لیکن حضور علیہ السلام نے

الى الغناء الذی هو لهولان
هذا جلد محض فلا یقرن
بصورة الذهویة

اس کھنے پر انھیں ڈانٹ دیا اور اُس گانے کی طرف
لوٹا دیا جو ایک کھیل کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے
کہ یہ ایک خالص سنجیدگی ہے لہذا جو چیز صورت کھیل
ہو اس سے بھی اس کا ملاپ ٹھیک نہیں۔ (ت)

یعنی یہ مصرع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی بھی کہ خدا کے بتائے سے
اصالت غیب کا جاننا نبوت ہی کی شان ہے تو حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ اُسے صورت
لہو میں شامل کیا جائے لہذا اس سے روک دیا۔ وہابیہ اس حدیث کو کہاں سے کہاں لے جاتے ہیں اور بات
صرف اتنی ہے یہ بھی نہیں سوچتا کہ اگر نسبت علم امور غیب ہی ناپسند فرماتے تو کن سے، کم فہم عورتوں سے،
اور وہ بھی لڑکیاں کہ منجر بمعنی ناجائز نہ ہو اور جب مرد عاقل مالک بن عوف ہوا زنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا
قصیدہ نعتیہ حضور میں عرض کیا ہے جس میں فرمایا،

ومتی تشاء یخبرک عما فی غد

ترجمہ چاہے یہ نبی تجھے آئندہ کی باتیں بتا دیں۔

اُن پر کیوں نہ انکار فرمایا حالانکہ انھوں نے تو اُن لڑکیوں سے بہت زیادہ کہا جس سے قیامت تک کے کل
غیبوں کا بالفعل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہونا یا کم از کم اُن کا جان لینا حضور کے اختیار
میں دے دیا جانا ظاہر جس کی تشریح ہم نے اپنی کتاب الامن والعلیٰ لنا عتی المصطفیٰ بدافع البلاء
میں ذکر کی، انکار فرمانا درکنار حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس قصیدہ کے صلہ میں اُن کے لئے
کلمہ خیر فرمایا اور انھیں خلعت پہنایا اور انھیں ان کی قوم ہوازن و قبائل تمالہ وسلم و فہم پر سردار فرمایا
کما رواہ المعانی فی المجلس والانیس
بطریق الحرمازی عن ابی عبیدۃ بن
الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ وابن اسحاق
عن ابی وجزۃ یزید بن عبید السعدی۔

جیسا کہ معانی نے اس کو مجلس وانیس میں حرمازی
کے طریق پر حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا اور ابن اسحق نے ابی وجزہ
یزید بن سعدی سے اسے روایت کیا۔ (ت)

واللہ الحمد جب تہو مباح میں اپنا ذکر پاک پسند فرمایا تو تہو باطل کا کیا ذکر۔

بالجملہ خلاصہ حکم یہ کہ

یہاں تین چیزیں ہیں : ممنوعات ، معظیات ، مباحات ۔

اول کا سننا مطلقاً حرام و ناجائز ہے اور فونو سے جو کچھ سنا جائے گا وہ بعینہ اسی شے کی آواز ہوگی جس کی صوت اس میں بھری گئی ، مزامیر ہوں خواہ ناز خواہ عورت کا گانا وغیرہ ، اصل کا جو حکم تھا بے تفاوت سہموا اس کا ہوگا کہ یہ خود ہی اصل ہے نہ کہ اس کی نقل ، طبلہ یا ستار کی آواز ہے تو بلاشبہ وہ طبلہ اور ستار کی آواز ہے نہ کہ فونو کی ، کہ فونو اپنی کوئی آواز نہیں رکھتا اور وہ بھی اسی طبلہ اور ستار کی ہے نہ کہ دوسرے کی ، اور وہ بھی اسی وقت کی آواز ہے جو بھرتے وقت بجائی گئی تھی نہ کہ اور وقت کی ۔ یوں ہی عورت کا گانا ہے تو یقیناً وہ عورت ہی کا گانا ہے نہ کہ فونو کا کہ فونو گانے کی صلاحیت نہیں رکھتا ، اور وہ بھی اسی عورت کا گانا ہے نہ کہ دوسری کا ، اور وہ بھی اُس کا اسی وقت کا گانا ہے جو بھرتے وقت وہ گاتی تھی ۔

دوم بھی مطلقاً حرام و ممنوع ہیں ، اگر گلاسوں پلیٹوں میں کوئی ناپاکی یا جلسہ لہو و لعب کا ہے تو تحریم سخت ہے اور خود سننے والوں کی نیت مناشا ہے اور بھی سخت تر خصوصاً قرآن عظیم میں اور اگر اس سب سے پاک ہو تو ان کے مقاصد فاسدہ کی اعانت ہو کر ممنوع ہے اور سب سے سخت تر وہاں اُن قاریوں غزل خوانوں پر ہے جو نوکری کر کے یا اجرت لے کر یا مفت گناہ خریدنے کو اپنا پڑھنا اس میں بھرتے ہیں کہ وہ اصل بانی فساد ہوئے بھرنے والوں اور جب تک وہ گلاس پلیٹ باقی رہیں اُن کے سننے والوں سنائے والوں سب کا گناہ ان کے نامہ اعمال میں ثبت ہوتا رہے گا اگرچہ یہ قبر میں خاک ہو گئے ہوں بغیر اس کے کہ ان سننے سنائے بھرنے بھرانے والوں کے اپنے گناہ میں کچھ کمی ہو ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من سن فی الاسلام سنۃ سینۃ فعلیہ
وزرہا ووزر من عمل بہا الی یوم القیمۃ
من دون ان ینقص من اوزارہم شیئاً
جس شخص نے اسلام میں کوئی بر ا طریقہ ایجاد کیا تو اُس
پر اس کا گناہ اور جتنے قیامت تک اس پر عمل کریں گے
ان سب کا گناہ اس پر ہوگا بغیر اس کے کہ اُن کے
گناہوں میں کچھ کمی واقع ہو ۔ (ت)

سوم میں تفصیل ہے اگر پلیٹوں میں نجاست ہے تو حروف و کلمات کا اُن میں بھرنا مطلقاً ممنوع ہے کہ حرف خود معظم ہیں کما بیننا فی فتاواننا (جیسے کہ ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کر دیا ہے۔ ت) اور اگر نجاست نہیں یا وہ کوئی خالی جائزہ آواز بے حروف ہے تو جلسہ فتاق میں اُسے سننا اہل اصلاح کا کام نہیں کہ انہیں اہل باطل سے اختلاف نہ چاہئے اور اگر تنہائی یا خاص صلحا کی مجلس ہے تو کوئی وجہ منع نہیں اور یہاں ہمارے وہ مباحث کام دیں گے جو نظر اُولیٰ میں گزرے پھر اگر کسی مصلحت شرعیہ کے لئے ہے جیسے عالم کو اس کے حال پر اطلاع پانے یا قوت اشغال دینے کے واسطے ترویجِ قلب کے لئے جب تو بہتر و نہ اتنا ضرور ہے کہ ایک لایعنی بات ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعنہ۔ حدیث صحیح مشہور عن سبعة من الصحابة منهم الصديق والمرضى والحسين رضي الله تعالى عنهم ورواه الترمذي وابت ما جة عن ابی ہریرة رضي الله تعالى عنه۔
خوبی اسلام یہ ہے کہ آدمی لایعنی بات نہ کرے (حدیث سات صحابہ سے صحیح اور مشہور بیان میں سے بعض یہ ہیں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی، حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

یہ بھی اُس حالت میں ہے کہ نادراً ہو عادت ڈالنا اور وقت اس میں ضائع کیا کرنا مطلقاً مکروہ ہوگا،

لحدیث کل شیء من لہو الدنیا باطل الا ثلثة رواہ الحاکم عن ابی ہریرة رضي الله تعالى عنه، هذا ما عندي والعلم بالحق عند ربی واذ

اس حدیث کی وجہ سے کہ دنیا کا ہر کھیل سوائے تین کھیلوں کے باطل ہے۔ امام حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کو روایت فرمایا، یہ سب کچھ میرے نزدیک ہے

۱۔ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ما جاز من تکلم بالکلمۃ الخ امین کمپنی دہلی ۵۵/۲
سنن ابن ماجہ ابواب الفتن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۵
۲۔ المستدرک للحاکم کتاب الجہاد من علم الرمی ثم ترک الخ دار الفکر بیروت ۹۵/۲

قد خرجت العجالة في صورة رسالة ناسب
ان تسميها الكشف شافيا حكم فونوجرافيا
ليكون علما وعلى عام التأليف علما وكات
ذلك للتاسع عشر من شهر رمضان
الذي انزل فيه القرآن وقت السحور
سنة الف وثلثمائة وثمان وعشرين
من هجرة سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه
وعليهم وعلى آله وصحبه اجمعين آمين
والله تعالى اعلم وعلمه جل مجده اتم
واحكم -

اور ٹھیک اور واقعی علم تو میرے رب کے پاس ہے
اور یہ جلدی کیا ہوا کام ایک رسالے کی شکل میں
معرض وجود میں آگیا، مناسب ہے کہ ہم اس کا
نام الکشف شافیا حکم فونوجرافیا (یعنی شافی
اور مکمل انکشاف فونوگراف کے حکم بیان کرنے میں)
رکھیں تاکہ یہ اس کا نام ہو اور اس کے سال تصنیف
پر ایک نشان ہو، اور اس کی تصنیف ماہ رمضان
کہ جس میں قرآن مجید نازل کیا گیا سال حبسری
۱۳۳۸ھ سید المرسلین کی ہجرت مبارکہ کے مطابق
محبوب کریم اور تمام رسولوں اور حضور پاک کی سب

آل اور تمام صحابہ پر اللہ تعالیٰ کی بچید و شمار رحمت و برکات ہوں آمین۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا
عالم ہے، اور اس بزرگی والے کا علم زیادہ کامل اور زیادہ پختہ ہے۔ (ت)

www.KitaboSunnat.com

رسالہ

الکشف شافیا حکم فونوجرافیا

ختم ہوا

رسالہ

الدلة الطاعنه في اذان الملا عنه

(ملعونوں کی اذان کے بارے میں نیزے چھوٹنے والے دلائل)

بسم الله الرحمن الرحيم

مسئلہ ۱۸۳۰ از انجمن محب اسلام مرسلہ مولوی صاحب صدر انجمن ۲۱ ذیقعدہ ۱۳۰۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت وجماعت اس مسئلہ میں کہ بالفعل اہل تشیع نے اپنی اذان وغیرہ میں
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کلمہ خلیفہ رسول اللہ بلا فصل کہنا اختیار کیا ہے، پس
اہلسنت کو اس کلمہ کا سننا بمنزلہ سننے تبرآ کے ہے یا نہیں اور اس کے انسداد میں کوشش کرنا باعث اجر
ہوگی یا نہیں؟ (بیان کرد تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام
على سيد المرسلين محمد وخلفائه
الاربعة الراشدين وآله وصحبه و
اهل سنته اجمعين -
تمام حدیث اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لئے ہیں
اور صلوٰۃ و سلام رسولوں کے آقا محمد
صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خلفاء اربعہ راشدین
اور آپ کی صحابہ اور تمام اہلسنت پر۔ (ت)

الحق یہ کلمہ مغضوبہ مبغوضہ مذکورہ سوال خالص تبراً ہے اور اس کا سننا سستی کے لئے بمنزلہ تبراً
سننے کے نہیں بلکہ حقیقتاً تبراً سننا ہے والعیاذ باللہ رب العالمین، تبراً کے معنی اظہارِ برائت و بیزاری
جس پر یہ کلمہ جیشہ نہ کنایہ بلکہ صراحتہ وال ہے کہ اس میں بالقصریح خلافتِ راشدہ حضرات خلفائے ثلاثہ
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نفی ہے اور اس نفی کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ وہ بعد حضور پر نور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسند نشین نہ ہوئے کہ ان کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تختِ
خلافت پر جلوس فرمانا فرمان و احکام جاری کرنا نظم و نسق ممالک اسلامیہ و تمام امور ملک و مال و رزم و بزم
کی باگیں اپنے دستِ حق پرست میں لینا وہ تاریخی واقعہ مشہور متواتر اظہارِ منہم ہے جس سے دنیا میں موافق
مخالفت یہاں تک کہ نصاریٰ و یہود و مجوس و ہنود کسی کو انکار نہیں بلکہ ان محبانِ خدا و نوابانِ مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روافض کو زیادہ عداوت کا بننے یہی ہے ان کے زعمِ باطل میں استحقاقِ خلافت حضرت
مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی میں منحصر تھا جب بحکم الہی خلافتِ راشدہ اول ان تین سردارانِ مومنین کو پہنچی
روافض نے انہیں معاذ اللہ مولیٰ علی کا حق چھیننے والا ٹھہرایا اور قبیحہ شقیہ کی بدولت حضرت اسد اللہ الغالب
کو عیاذ باللہ سخت نامرد و دود و بزدل و تارکِ حق و مطیعِ باطل بتایا

(بے عقل لوگوں کی دوستی اصل میں دشمنی ہے۔ ت)

کبرت کلمۃ تخرج من افواہہم ان کنا بڑا بول ہے کہ ان کے منہ سے
یقولون الا کذباً یہ نکلتا ہے رزا جھوٹ کہہ رہے ہیں۔ (ت)
تو لاجرم لفظِ بلا فصل میں جو نفی ہے اُس سے نفی لیاقت و استحقاق مراد۔ تو اس مجمل لفظ میں
غضب و ظلم و انکارِ حق و اصرارِ باطل و مخالفتِ دین و اختیارِ دنیا وغیرہ وغیرہ ہزاروں مطاعن ملعونہ جو
قومِ روافض اپنے اعتقاد میں رکھتی اور زبان سے نکلتی ہے سب دفعۃً موجود ہیں اور لائے نفی سے اپنی
برائت و بیزاری کا کھلا اظہار، پھر تبراً اور کس چیز کا نام ہے، میں اس واضح بات کے ایضاح کرنے یعنی
آفتاب روشن کو چرخ و کھانے میں زیادہ تطویل محض سیکار کچھ کر صرف اس الزامی نظیر پر قناعت کرتا ہوں
اگر کوئی شخص کہے (قومِ شیعہ میں بعد عبدالرزاق بن ہمام کے جس نے سلمہ میں انتقال کیا۔ بلا فصل
بہاؤ الدین اعلیٰ ہونے سے محفوظ اور بظاہر نامِ اسلام سے محفوظ ہے) تو کیا اُس نے ان دونوں کے بیچ میں

ف، روافض کے طور پر حضرت مولیٰ علی معاذ اللہ بزدل، تارکِ حق، مطیعِ باطل ٹھہرے۔

جتے شیعہ گزرے مثل طوسی و علی و کلینی و ابن بابویہ وغیرہم سب کو کافر ملعون نہ کہا۔ نہیں نہیں یقیناً اس کے کلام کا صاف صاف یہی مطلب ہے جس کے سبب ہم اہل حق بھی اس لفظ پر انکار کریں گے اور اسے ناپسند رکھیں گے کہ ہمارے نزدیک بھی ان سب پر علی الاطلاق حکم کفر و لعنت جائز نہیں۔ انصاف کچھ کیا اگر یہ بات علانیہ برسرِ بازار پکاری جائے تو شیعہ کو کچھ ناگوار نہ ہو گا یا وہ اسے صریح اپنی توہین و تذلیل نہ سمجھیں گے حالانکہ اس بیچ میں جتنے شیعہ گزرے کسی کی مدح و عقیدت شیعہ کے اصول مذہب میں داخل نہیں نہ معاذ اللہ قرآن و حدیث یا اقوال ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم ان لوگوں کی نیکی و خوبی پر دال، پھر حضرات خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم جن کی ثنا و مدحت و ادب و عقیدت ہم اہل سنت کے اصول مذہب میں داخل اور ہمارے نزدیک ہزاروں آیات و احادیث حضرت رسالت و اقوال ائمہ اہلبیت صلوات اللہ علیہ و علیہم سے اُن کی لاکھوں خوبیاں تعریفیں مالا مال اُن کی نسبت ایسا کلمہ مغضوبہ اذان میں پکارا جانا کیونکر ہماری توہین مذہبی نہ ہو گا یا ہمارے دلوں کو نہ دکھائے گا، غرض یہ تو وہ روشن و بدیہی بات ہے جس کے ایضاح کو جو کچھ کہتے اس سے واضح تر نہ ہو گا مجھے برفیق اللہ عز و جل یہاں یہ ظاہر کرنا ہے کہ یہ کلمات جو روافض حال نے سُنیں کی انذار سانی کو اذان میں پڑھائے ہیں اُن کے مذہب کے بھی خلاف ہیں۔

(۱) ان کی حدیث و فقہ کی رو سے بھی اذان ایک محدود عبارت معدود کلمات کا نام ہے جن میں یہ ناپاک لفظ داخل نہیں۔

(۲) اُن کے نزدیک بھی اُس اذان منقول میں اور عبارت بڑھانا ناجائز و گناہ اور اپنے دل سے ایک نئی شریعت نکالنا ہے۔

(۳) ان کے پیشوا خود کہہ گئے کہ ان زیادتیوں کی موجب ایک ملعون قوم ہے جنہیں امامیہ بھی کافر جانتے ہیں۔

میں ان تینوں امور کی سندیں مذہب امامیہ کی معتبر کتابوں سے دوں گا اور اُن کی عبارتیں مع صاف ترجمہ کے نقل کروں گا وباللہ التوفیق ولہ الحمد علی امراءہ سوا الطریق (اللہ تعالیٰ سے توفیق ہے اسی کے لئے حمد ہے سیدھا راستہ دکھانے پر۔ ت)

۱۔ حضرات خلفائے ثلاثہ کی ثنا و مدحت، ادب و عقیدت اہل سنت کے اصول مذہب میں ہے۔
۲۔ روافض کے پیشواؤں نے کہا کہ اذان میں خلیفہ رسول اللہ بلا فصل وغیرہ زیادت کی موجب ایک ملعون قوم ہے۔

سند امراؤل : شرائع الاسلام شیخ علی مطبوعہ کلکتہ، مطبع گلہ ستہ نشاط ۱۲۵۵ھ کے صفحہ ۳۴ پر ہے :

الاذان علی الاشر ثمانیہ عشر فصلا
التکبیر اربع والشهادة بالتوحید ثم بالرسالة
ثم يقول حی علی الصلوة ثم علی الفلاح
ثم حی علی خیر العمل والتکبیر بعدہ
ثم التہلیل کل فصل مرتان ۱۰

اذان مشہور تر قول پر اٹھارہ کلمے ہیں، تکبیر چار بار
اور گراہی توحید کی پھر رسالت کی پھر حی علی الصلوة
پھر حی علی الفلاح پھر حی علی خیر العمل اور
اس کے بعد اللہ اکبر پھر لا الہ الا اللہ
ہر کلمہ دو بار۔

خضید حی جو شہید ثانی کہا جاتا ہے اس کی شرح مدارک میں لکھتا ہے :

هذا مذهب الاصحاب لا اعلم فيه مخالفا
والمستند فيه ما رواه ابن بابويه والشيخ
عن ابی بکر الحضرمی وکلب الاسدی عن
ابی عبد اللہ علیہ السلام انه حکي لهما
الاذان فقال اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
اللہ اکبر، اشهد ان لا الہ الا اللہ اشهد
ان لا الہ الا اللہ، اشهد ان محمدا
رسول اللہ اشهد ان محمدا رسول
اللہ، حی علی الصلوة حی علی الصلوة،
حی علی الفلاح حی علی الفلاح، حی علی
خیر العمل حی علی خیر العمل، اللہ اکبر
اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ لا الہ الا اللہ،
والاقامة كذلك وعن اسمعيل الجعفی
قال سمعت ابا جعفر علیہ السلام يقول
الاذان والاقامة خمسة وثلاثون حرفا

اذان کے وہی اٹھارہ کلمے ہونا مذہب تمام امامیہ کا
ہے جس میں میرے نزدیک کسی نے خلاف نہ کیا اور
اس کی سند وہ حدیث ہے جو ابن بابویہ و شیخ نے
ابو بکر حضرمی و کلب اسدی سے روایت کی کہ حضرت
ابو عبد اللہ علیہ السلام نے ان کے سامنے اذان یوں
بیان فرمائی اللہ اکبر ۴، اشهد ان لا الہ
الا اللہ ۲، اشهد ان محمدا رسول اللہ
۲، حی علی الصلوة ۲، حی علی
الفلاح ۲، حی علی خیر العمل ۲،
اللہ اکبر ۲، لا الہ الا اللہ ۲۔ اور فرمایا
اسی طرح تکبیر کے۔ اور اسمعیل جعفی سے
روایت ہے میں نے حضرت امام ابو جعفر
علیہ السلام کو فرماتے سنا کہ اذان و تکبیر کا مجموعہ
پنتیس کلمے ہے، پھر حضرت نے اپنے دست
مبارک سے ایک ایک کر کے گئے، اذان اٹھا

فقد ذلك بيده واحدا واحدا الاذان
ثمانية عشر حرفا والاقامة سبعة عشر
حرفا، وأشار المصنف بقوله على الاثني عشر
الى ما رواه الشيخ بسنده الى الحسين
بن سعيد عن النضر بن سويد عن عبد الله
بن سنان قال سألت ابا عبد الله عليه
السلام عن الاذان فقال تقول الله اكبر
الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد
ان لا اله الا الله، اشهد ان محمدا رسول الله
اشهد ان محمدا رسول الله، حي على الصلوة
حي على الصلوة، حي على الفلاح حي على
الفلاح، حي على خير العمل حي على
خير العمل، الله اكبر الله اكبر لا اله
الا الله، وروى زهراة والفضل عن ابي عبد الله
عليه السلام نحو ذلك وحكى الشيخ
عن بعض الاصحاب ترميز التكبير في
اخر الاذان وهو شاذ مردود بما تلونا من
الاخبار اتم ملخصا.

کلمے اور تکبیر سترہ، اور وہ جو مصنف (یعنی علی
نے شرائع الاسلام میں) کہا کہ مشہور تر قول پر
اذان کے اٹھارہ کلمے ہیں وہ اس سے اس حدیث
کی طرف اشارہ کرتا ہے جو شیخ نے بسند خود
حسین بن سعید اُس نے نصر بن سويد اُس نے
عبد اللہ بن سنان سے روایت کی کہ میں نے
ابو عبد اللہ علیہ السلام سے اذان کو پوچھا فرمایا
یوں کہ اللہ اکبر ۲، اشہد ان لا الہ
الا اللہ ۲، اشہد ان محمدا رسول اللہ ۲،
حی علی الصلوٰۃ ۲، حی علی الفلاح ۲،
حی خیر العمل ۲، اللہ اکبر ۲،
لا الہ الا اللہ ۲ (یعنی اس حدیث میں
شروع اذان صرف دو تکبیر سے ہے، تو اذان
کے سولہ ہی کلمے رہیں گے) اور زہرہ والفضل
نے امام ممدوح سے یونہی روایت کی اور شیخ
نے بعض امامیہ سے آخر اذان میں چار تکبیر نقل
کیں اور وہ شاذ مردود ہے بسبب ان حدیثوں
کے جو ہم نے ذکر کیں اتم ملخصا۔

شہید شیعہ ابو عبد اللہ بن مکی لمعہ مشقیہ میں لکھتا ہے :

اول اذان میں چار بار اللہ اکبر کے پھر دونوں
شہادتیں پھر تینوں حی علی پھر اللہ اکبر
پھر لا الہ الا اللہ ہر کلمہ دو بار، یہ اٹھارہ کلمے
ہیں اور کل یہی ہیں جو شرع میں منقول ہوئے

یکبار اربعاً فی اول الاذان ثم التشهدان
ثم جملتان التثلیث ثم التكبیرون ثم
التہلیل مثنی فہذا ثمانیۃ عشر
فصلاً، فہذا جملة الفصول

المنقولة شرعا ولا يجوز اعتقاد شرعية
غير هذه الفصل في الاذان والاقامة
كالشهاد بالولاية لعلیٰ اھل ملخصا۔
ان کے سوا اذان اور اقامت میں اور کسی کو
مشروع جاننا جائز نہیں جیسے اشہد ان علیا
ولی اللہ اھل ملخصا۔

سند امر دوم : اسی مدارک میں ہے :
الاذان سنة متلقة من الشارع كما في العبادات
فيكون الزيادة فيه تشريعا محرما كما يحرم
زيادة ان محمدا و آلہ خیر البریة
فان ذلك وان كان من احكام الایمان
الا انه ليس من فصول الاذان
ہوا کہ یہ اگرچہ احکام ایمان سے ہے مگر اذان کے کلمات سے نہیں۔

اسی میں ہے :
الاذان عبادة متلقة من صاحب الشرع
فيقتصر في کیفیتها على المنقول والرمایات
المنقولة عن اهل البيت عليهم السلام
خالية عن هذا اللفظ فيكون الاتيان به
تشريعا محرما
اذان ایک عبادت ہے کہ صاحب شرع صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے سیکھی گئی تو اس کی کیفیت میں
اسی قدر اقتصار کیا جائے جس قدر شارع علیہ
الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے اور حضرات
اہل بیت کرام علیہم السلام سے جو روایتیں منقول
ہوئیں وہ اس لفظ سے خالی ہیں تو اس کا بڑھانا نئی شریعت تراشنا ہوگا کہ حرام ہے۔

سند امر سوم : شیخ صدوق شیعہ ابن بابویہ قمی کہ ان کے یہاں کے اکابر مجتہدین و ارکان
مذہب سے ہے ، کتاب من لا یحضرہ الفقیہ کے باب الاذان والاقامة للمؤذنین میں لکھتا ہے :
روى ابو بكر الحضرمي وكليب الاسدي عن ابی عبد اللہ
علیہ السلام انه حکى لهما الاذان فقال
اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
ابو بکر حضرمی وکلیب اسدی حضرت ابو عبد اللہ
علیہ السلام سے راوی کہ اُس جناب نے اُن کے
سامنے اذان یوں کہہ کر سنائی اللہ اکبر

۱۔ اللعنة للمشقة ۲۔ و ۳۔ مدارک الاحکام شرح شرائع الاسلام
ول بعض ائمہ روافض کی تصریح کہ اذان میں اشہد ان علیا ولی اللہ یا اس کے مثل کہنا جائز ہے اور اذان میں
اس کی مشروعیت کا اعتقاد باطل ہے۔
ول بعض پیشوایان کی تصریح کہ کلمات منقولہ اذان سے کوئی لگہ بڑھانا نئی شریعت گھڑنا ہے اور یہ حرام ہے۔

اشھدان لا الہ الا اللہ اشھدان لا الہ
 الا اللہ، اشھدان محمد رسول اللہ
 اشھدان محمد رسول اللہ، حی
 علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح
 حی علی الفلاح، حی علی خیر العمل حی علی
 خیر العمل، اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ
 وقال مصنف هذا الكتاب هذا هو الاذان
 الصحيح لا يزداد فيه ولا ينقص منه و
 المفوضة لعنهم الله قد وضعوا اخبارا و
 زادوا في الاذان محمد و آل محمد خیر
 البرية مرتين، وفي بعض رواياتهم بعد
 اشھدان محمد رسول اللہ اشھدان
 علیا ولی اللہ مرتین ومنہم من روی بدل
 ذلک و اشھدان علیا امیر المؤمنین
 حقاً مرتین ولا شک فی ان علیاً ولی اللہ و
 انه امیر المؤمنین حقاً وان محمداً و آلہ
 صلوات اللہ علیہم خیر البریۃ و کثر
 لیس ذلک فی اصل الاذان و انما ذکر
 ذلک ليعرف بهذه الزیادة المتعمد
 بالتفویض المدلسون انفسہم فی جملتنا

اشھدان لا الہ الا اللہ ۲، اشھدان
 محمد رسول اللہ ۲، حی علی الصلوٰۃ ۲،
 حی علی الفلاح ۲، حی علی خیر العمل ۲،
 اللہ اکبر ۲، لا الہ الا اللہ ۲۔ مصنف اس
 کتاب کا کہتا ہے یہی اذان صحیح ہے نہ اس میں
 کچھ بڑھایا جائے نہ اس سے کچھ گھٹایا جائے،
 اور فرقہ مفوضہ نے کہ اللہ ان پر لعنت کرے کچھ
 جھوٹی حدیثیں اپنے دل سے گھڑیں اور اذان میں
 محمد و آل محمد خیر البریۃ دو بار
 بڑھایا اور انھیں کی بعض روایات میں اشھد
 ان محمد رسول اللہ کے بعد اشھدان علیا
 ولی اللہ دو بار آیا اور ان کے بعض نے اس کے بدلے
 اشھدان علیا امیر المؤمنین حقاً دو بار روایت
 کیا اور اس میں شک نہیں کہ علی ولی اللہ ہیں اور
 بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی
 آل علیہم السلام تمام جہاں سے بہتر ہیں مگر یہ
 کلمے اصل اذان میں نہیں اور میں نے اس لئے ذکر
 کر دیا کہ اس زیادتی کے باعث وہ لوگ پہچان
 لئے جائیں جو مذہب تفویض سے متہم ہیں اور براہ
 فریب اپنے آپ کو ہمارے گروہ (یعنی فرقہ امامیہ)
 میں داخل کرتے ہیں۔

دیکھو امامیہ کا شیخ صدوق کیسی صاف صاف شہادت دے رہا ہے کہ اذان کے شروع میں
 وہی اٹھارہ کلمے ہیں اور ان پر یہ زیادتیاں مفوضہ کی تراشی ہوئی ہیں اور صاف کہتا لعنہم اللہ تعالیٰ

اِنَّ پر اللہ لعنت کرے۔

تبلیغہ لطیف : جس طرح بھلائی کے لئے ہم نے یہ امور پیشوایانِ شیعہ کی تصریحات سے لکھے یونہی مناسب کہ اس کلمہ خبیثہ کا تبرا ہونا بھی انہی کے معقین سے ثابت کر دیا جائے صدر کلام میں جس واضح تقریر سے ہم نے اس کا تبرا ہونا ظاہر کیا اُس سب سے قطع نظر کیجئے تو ایک امام شیعہ کی شہادت لیجئے کہ اس کی تقریر سے اس ناپاک کلمے کا سبب صریح و دشتام قبیح ہونا ثابت۔ ان کا علامہ کتاب المختلف میں لکھتا ہے :

المناخرة لا تنفك عن السباب اذا المناخرة
انما تتم بذكر فضائل له وسلبها عمت
خصمه او سلب سرائل عنه واثباتها
لخصمه وهذا معنى السباب
کچھ خوبیاں اپنے لئے ثابت کرے اور اپنے مقابل کو اُن سے خالی کہے یا بعض برائیوں سے اپنی تبریٰ اور اپنے مقابل کے لئے انھیں ثابت کرے اور یہی معنی دشتام وہی کے ہیں۔

نقله بعض محشى الروضة البهية شرح
اللمعة الدمشقية على هامشها من
كتاب الحج في تفسير السباب
صفحہ ۱۶۱۔
اس کو روضہ بہیہ شرح لمعہ دمشقیہ کے بعض محشی
نے اس کے حاشیہ پر کتاب الحج
میں سباب کی تفسیر میں صفحہ ۱۶۱ پر نقل
کیا ہے۔ (ت)

اب کہئے کہ خلافت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضیلت ہے یا نہیں، ضرور کہئے گا کہ اعلیٰ فضائل سے ہے، اب کہئے خلیفہ رسول اللہ کہہ کو آپ نے اُسے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے لئے ثابت اور "بلا فصل" کہہ کو حضرات خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے سلب کیا یا نہیں، اقرار کے سوا کیا چارہ ہے۔ اور جب یوں ہے اور آپ کا علامہ گواہی دیتا ہے کہ شرع میں دشتام اسی کا نام، تو کیا محل انکار رہا کہ یہ مغموض کلمہ معاذ اللہ علی الاعلان ہمارے پیشوایانِ دین کو صاف صاف دشتام دیتا ہے پھر تبرائے بتانا عجیب سینہ زوری ہے۔

ہاں اب داد انصاف طلب ہے

اگر بالفرض یہ کلمہ ملعونہ ان کی اذان مذہبی میں داخل ہوتا اور ان کے یہاں روایات میں آتا تو کہہ سکتے کہ صرف اہلسنت کا دل دکھانا مقصود نہیں بلکہ اپنی رسم مذہبی پر نظر ہے اب یقیناً ثابت کہ کلمہ مذکورہ خود ان کے مذہب میں بھی نہیں، نہ صاحب شرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کی روایت نہ حضرات ائمہ اطہار سے اس کی اجازت، نہ ان کے پیشواؤں کے نزدیک اذان کی یہ ترتیب و کیفیت، بلکہ خود انھیں کی معتبر کتابوں میں تصریح کہ اذان میں صرف اتنا بڑھانا بھی حرام ہے کہ اشہد ان علیاً ولی اللہ، اور یہ زیادتیاں اس فرقہ ملعونہ کی نکالی ہوئی ہیں جو باتفاق اہلسنت و شیعہ کافر ہیں، تو ایسی حالت میں اس کے بڑھانے کو ہرگز کسی رسم مذہبی کی ادا پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ یقیناً سوا اس کے کہ اہلسنت کو آزار دینا اور ان کا دل دکھانا اور ان کی توہین مذہبی کرنا مد نظر ہے اور کوئی غرض مقصود نہیں۔ سبحان اللہ! طرفہ بیباکی ہے اگر یہ ناپاک لفظ ان کی اذان مذہبی میں ہوتا بھی تاہم کوئی فریق اپنی اس رسم مذہبی کا اعلان نہیں کر سکتا جس میں دوسرے فریق کی توہین مذہبی یا اس کے پیشوایان دین کی اہانت ہو، نہ کہ یہ ناپاک رسم کہ خود شیعہ کے بھی خلاف مذہب ملعون کافروں سے سیکھ کر یہ اعلان کریں اور ہمارے پیشوایان دین کی جناب میں ایسے الفاظ کہہ کر جو بتصریح انھیں کے عمائد کے صریح دشنام ہیں ہمارا دل دکھائیں کیا اب ہند میں روافض کی سلطنت ہے یا گورنمنٹ ہند شیعہ ہو گئی یا اس نے ہماری توہین مذہبی کی پروانگی دے دی یا شیعہ صاحبوں نے کوئی خفیہ طاقت پیدا کر لی جس کے باعث ارتکاب جرم میں دہشت نہ رہی، فالی اللہ المشتکی وعلیہ البلاغ وهو المستعان ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین، والحمد للہ رب العلمین۔

رسالہ

ادلة الطاعنة في اذان الملاعنة

ختم ہوا

زینت

کنگھی، سُرمہ، مٹی، مسواک، خضاب، مہندی، سنگار وغیرہ متعلق

مسئلہ ۱۸۵ از بمبئی محلہ چھتری سرنگ متصل مسجد حافظ عبدالقادر چاندے
۱۸۹۶ء

مرسلہ شیخ عبد اللہ ولد حاجی القدر کھاں ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان صورتوں میں کہ ذیل میں معروض ہے:

- (۱) کہ دریں زمان عورتوں کو ناک چھیدنا جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) ہم لوگ کا ٹھیاواری اور کچھی اور بعض دیہات ہند میں یہ رواج ہے کہ مرد مر جائے تو عورتیں ناک میں ننھی پھنٹی نہیں اور کہتی ہیں یہ ہمارے مرد کی نشانی ہے اور جب دوسرا مرد کریں گی تب پھنیں گی، یہ عقیدہ ان کا درست ہے یا نہیں؟
- (۳) ناک چھیدنا اہل سنت و جماعت کے نزدیک فرض، واجب، سنت، مستحب ہے یا کیا؟
- (۴) اس نہت چھیدنے کو ماہرۃ المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن (جس کام کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی پسندیدہ ہے۔ ت) پر عمل کر سکتے ہیں یا کیا؟ کیونکہ عورتوں کی زینت ہے۔

(۵) ناک داہنی طرف کا یا بائیں طرف کا چھیدنا یا کیا کیونکہ اکثر بلاد ہند کی عورتیں بعض داہنی طرف کا اور بعض بائیں طرف کا ناک چھیدتی ہیں وغیرہ۔ یتنوا توجروا (بیان فرماؤ تا کہ تم اجر پاؤ۔ ت)

لہ المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابۃ علی اللہ لعادہ عامۃ ولابی بکری خاصۃ دار الفکر بیروت ۴۸/۲

الجواب

عورتوں کو نکتہ یا بلاق کے لئے ناک چھیدنا جائز ہے جس طرح بالوں، بالیوں، کان کے گھنوں کے لئے کان چھیدنا،

در مختار میں ہے کہ لڑکی کے کان چھیدنے میں بطور استحسان کوئی مضائقہ نہیں، کیا ناک چھیدنا بھی جائز ہے، میں نے اس کو نہیں دیکھا۔ لیکن علامہ طحاوی نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ کام عورتوں کی زیبائش میں شامل ہے جیسا کہ بعض شہروں میں رواج ہے تو پھر یہ بالیوں کے لئے کان چھیدنے کی طرح کا عمل ہے۔ اور علامہ سندھی مدنی نے فرمایا شوافع نے اس کے جائز ہونے کی تصریح کی ہے۔ ان دونوں باتوں کو علامہ شامی نے نقل کرنے کے بعد برقرار رکھا ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں کچھ شک نہیں کہ کان چھیدنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں متعارف اور مشہور تھا اور حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر اطلاع پائی مگر مانعت نہیں فرمائی۔ یہ دیکھ پہنچانا صرف زیب و زینت کے لئے ہوگا۔ اور اسی طرح یہ بھی ہے کیونکہ

دونوں کا حکم مساوی ہے۔ پس اس کا جائز ہونا دلالتِ نص کی بنیاد پر ثابت ہو گیا اس علم سے جس میں مجتہد وغیرہ مجتہد مشترک ہیں جیسا کہ یہ بات اپنے محل میں ثابت ہو چکی ہے۔ (ت)

فی الدر المختار لا بأس بثقب اذن البنت استحساناً ملقط وهل يجوز في الانف لعمارة ملخصاً قال العلامة الطحاوی قلت ان كانت مما يزين النساء به كما هو في بعض البلاد فهو فيها كثقب القرط وقال العلامة السندى المدنى قد نص الشافعية على جوازها ونقلهما العلامة الشافعي واقر اقول ولا شك ان ثقب الاذن كان شائعاً في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اطلع صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينكره ثم لم يكن الا ايلاً ما للزينة فكذا هذا يحكم المساواة فثبت جوازها بدلالة النص المشترك في العلم بها المجتهدون وغيرهم كما تقر في مقررة.

اور وہ صرف ایک امر مباح ہے فرض واجب سنت اصلاً نہیں، ہاں جو مباح بہ نیت، محمود کیا جائے شرعاً محمود ہو جاتا ہے جیسے مٹی لگانی کہ عورت کو مباح ہے اور اگر شوہر کے لئے سنگسار کی نیت سے لگائے تو مستحب کہ یہ نیت شرعاً محمود ہے، اور جبکہ یہ امر خود زیور ہائے گوشے کے لئے کان چھیدنے سے کہ خاص زمانہ اقدس حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں رائج تھا اور حضور پر نور صلوات اللہ سلامہ علیہ نے جائز و مقرر رکھا، حکم دلالت ثابت تو اس کے لئے اثر ماراہ المسلمون (جس کو مسلمان اچھا کہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہوتا ہے۔ ت) کی طرف رجوع کی حاجت نہیں فان الثابت بدلالة النص كالثابت النص (کیونکہ جو دلالت نص سے ثابت ہو وہ اسی طرح ہے جیسے نص سے ثابت ہے۔ ت) اور وہنے بائیں جانب میں مختار ہیں یہ کوئی امر شرعی نہیں رسم زمانہ پر مبنی ہے جس طرف چاہیں چھیدیں۔ رہا موت شوہر پر نکتہ نہ پہننا آیام عدت تک تو شرعاً ضرور ہے کہ نہتہ زیور اور زینت ہے اور بیوہ کو کوئی گنا کسی طرح کا سنگسار جائز نہیں،

فی الدار المختار وسرد المختار تصدیق اور مختار اور رد المختار میں ہے کہ عدت گزارنے والی عورت سوگ منائے یعنی اس کے لئے ایسا کرنا واجب اور ضروری ہے جیسے کہ البحر الرائق میں ہے۔ مسلمان عورت سوگ منانے کی پابند ہے خواہ وہ طلاق کی عدت گزار رہی ہو یا وفات کی سوگ منانے کا طریقہ

یہ ہے کہ کسی قسم کے زیورات نہ پہنے تاکہ زیبائش نہ ہونے پائے (البحر الرائق)، فناوی قاضی خان میں ہے کہ عدت گزارنے والی عورت ہر قسم کی زیب و زینت سے پرہیز کرے (مطلقاً۔ ت) اور بعد ختم عدت اگر شرعاً نکتہ وغیرہ پہننا ناجائز و ممنوع سمجھے گنہگار ہوگی کہ یہ معاذ اللہ شریعت مطہرہ پر اقرار ہے اور اگر جائز و روا سمجھے کریم عادت نہ پہنے تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

منہ ۱۹۰ شہر کنتہ مرسلہ شیخ عبدالعزیز صاحب ۲۱ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۴ھ
خضاب سیاہ رنگ یعنی مہندی ونیل باہم مخلوط کر کے بلا ضرورت شرعی استعمال کرنا درست
ہے یا نہیں؟ اور ضرورت شرعی کیا کیا ہیں؟ صرف مہندی لگانا مسنون ہے یا نہیں؟ سوائے
خضاب مذکورہ بالا اور خضاب بھی مثل مازو و ہلیہ وغیرہ کے جائز ہیں یا نہیں؟ جواب مع حوالہ کتاب
مرحمت ہو۔

الجواب

سیاہ خضاب خواہ مازو و ہلیہ ونیل کا ہو تو اہ نیل و حنا مخلوط خواہ کسی چیز کا سوا مجاہدین کے
سب کو مطلقاً حرام ہے اور صرف مہندی کا سُرخ خضاب یا اس میں نیل کی کچھ پتیاں اتنی ملا کر جس سے
سرخی میں نچنگی آجائے اور رنگ سیاہ نہ ہونے پائے سنت مستحبہ ہے۔ شیخ محقق عسلا مہ
عبدالحمیٰ محدث دہلوی قدس سرہ الشریف اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ شریف میں فرماتے ہیں:
خضاب لبس و حرام ست و صحابہ و غیر ہم خضاب سیاہ خضاب لگانا حرام ہے، صحابہ اور دیگر
سرخ می کردند و گا ہے زرد نیز اھ ملخصاً۔
ہے اور کبھی کبھار زرد رنگ کا خضاب بھی اھ
ملخصاً (ت)

حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصفرة خضاب المؤمن والجمرة خضاب المسلم والسواد خضاب الکافر۔ رواہ
الطبرانی فی الکبیر والحاکم فی المستدرک
عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
زرد خضاب ایمان والوں کا ہے اور سُرخ
اسلام والوں کا اور سیاہ خضاب کافروں کا۔
(طبرانی نے کبیر میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت
عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے
سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

محیط پھر منخ الغفار پھر رد المحتار میں ہے:

اما الحمرة فهو سنة الرجال رہی سرخی کی بات تو یہ مردوں کے لئے خصوصاً

لہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب الرجل نوربہ رضویہ سکر ۵۶۹/۲
لہ المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابہ ذکر عبداللہ بن عمر دار الفکر بیروت ۴۸۲/۵

وسیم المسلمین

مسلمانوں کے لئے سنت ہے۔ (ت)

قاضی خان پھر شرح مشارق پھر شامی میں ہے،

مذهبتنا ان الصبغة بالحناء و الوسمة حسن ہے

ہمارا مذہب یہ ہے کہ مہندی اور وسمہ لگانا اچھا ہے۔ (ت)

احادیث میں سیاہ خضاب پر سخت سخت وعیدیں اور مہندی کے خضاب کی ترغیبیں بکثرت وارد ہیں،

وقد حققنا مسألة تحريم السواد مطلقا في فتاوانا بما فيه شفاء - والله تعالى اعلم۔ ہم نے اپنے فتاویٰ میں علی الاطلاق سیاہ خضاب کے حرام ہونے کی ایسے انداز میں تحقیق کی ہے کہ جس میں بیمار طبائع کے لئے شفا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۱ مسئلہ حافظ امیر اللہ صاحب ۲۴ رجب ۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ضعف بصر کے سبب سے کہ طب میں علاج کے منجملہ ہر روز کئی دفعہ سروریش میں کنگھی کرنا بتایا ہے، اور حدیث میں ایک دفعہ سے زیادہ کنگھا کرنا یا ایک دن کے بعد کرنا آیا ہے اس روایت کی بابت سوال ہے آیا معمول بہ ہے یا نہیں، یہ روایت کہاں ہے؟ صورت اول میں بضرورت علاج اجازت ہے یا نہیں؟ نہ بنظر زینت و کبر جو منجر بکبر است و تضييع وقت ہو۔ بیتنا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

احمد ابوداؤد و ترمذی و نسائی باسانید صحیحہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الترجل الا غباء ۳۰
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کنگھی کرنے سے منع فرمایا مگر ناغہ کر کے۔

۴۸۲/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱۰ ردالمحتار کتاب الجنائز مسائل شتی
۴۸۲/۵	"	۱۱ سنن ابی داؤد کتاب الترحیل
۲۱۴/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۱۲ کتاب الترحیل

نیز ابو داؤد و نسائی کی حدیث میں بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے ،
 نہانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یمشط احدنا کل یوم لہ
 ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ہم میں سے کوئی شخص روز کنگھی کرے۔
 مقصود احادیث ترفہ و تنعم کی کثرت اور تزئین و تحسین بدن میں انہماک سے نہی ہے جس کا
 حاصل یہ ہے کہ مرد کو زمانہ طور پر سنگار اور کنگھی چوٹی میں مشغول نہ چاہئے۔ مرقاۃ میں امام ولی الدین
 عراقی سے ہے :

ہو نہی تنزیہ لا تحیم والمعنی فیہ انہ
 من باب الترفہ و تنعم فیجتنب
 یہ نہی تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی ، اور اس کا معنی
 یہ ہے یہ آسودگی اور خوشحالی کے باب ہے
 لہذا اس کام سے پرہیز کرے۔ (ت)

اور جہاں پر نیت ذمیرہ نہ ہو بلکہ بہ نیت صالحہ مثل علاج وغیرہ دن میں کئی بار کنگھی کرے کوئی عرج
 و کراہت نہیں۔ امام مالک موطا میں ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انھوں نے حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی :

ان لی جُثمۃ افا سرجلہما
 میرے بال شڑن تک ہیں کیا میں انھیں
 کنگھی کروں ؟

فرمایا : نعم و اگر تمہا یاں اور اُن کی عزت کر۔

قال فكان ابو قتادۃ سربہا دھنہا فی
 الیوم مرتین لما قال لہ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
 یعنی ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکثر دن میں
 دو بار بالوں میں تیل ڈالتے کہ حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادیا تھا یاں
 اور ان کی عزت کر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۹۲ء ۸ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ داڑھی وغیرہ پر مرد کو

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب فی البول فی المستم آفتاب عالم پریس لاہور ۵/۱
 ۲۔ مرقاۃ المفاتیح کتاب اللباس باب التزیل الفضل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۲۲۶/۸
 ۳۔ موطا امام مالک کتاب الجامع باب اصلاح الشعر میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۴۲۱ ، ۴۲۲

ہلا کسی وجہ موجب کے وسمہ کرنا یا کسی رنگ سے رنگنا جائز ہے یا گناہ؟ بیتنا تو جبر و (بایں فسرما و ستاکہ
اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

تنہا مہندی مستحب ہے اور اس میں کتم کی پٹیاں ملا کر ایک گھاس مشابہ برگ زیتون ہے جس کا رنگ گہرا سرخ مائل بسیاہی ہوتا ہے اس سے بہتر اور زرد رنگ سب سے بہتر اور سیاہ و سمے کا ہو خواہ کسی چیز کا مطلقاً حرام ہے، مگر مجاہدین کو۔ سنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے:

مر علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مرجل قد خضب بالحناء فقال ما احسن
هذا قال فمر اخر قد خضب بالحناء و
الکتم فقال هذا احسن من هذا ثم
مر اخر قد خضب بالصفیر فقال هذا
احسن من هذا کله۔
یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے سامنے ایک صاحب مہندی کا خضاب
کئے گزرے، فرمایا: یہ کیا خوب ہے۔ پھر
دوسرے گزرے انھوں نے مہندی اور کتم ملا کر
خضاب کیا تھا، فرمایا: یہ اس سے بہتر ہے۔
پھر تیسرے زرد خضاب کئے گزرے، فرمایا:

یہ ان سب سے بہتر ہے۔

معجم کبیر طبرانی و مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصفرة خضاب المومن والحمره خضاب
المسلم والسواد خضاب الکافر۔
زرد خضاب ایمان والوں کا ہے اور سرخ
اہل اسلام کا اور سیاہ خضاب کافروں
کا ہے۔

امام احمد مسند اور ابوداؤد و نسائی وابن حبان و حاکم و ضیاء اپنی اپنی صحاح اور بیہقی سنن میں
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی خضاب الصفرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۲۲
۲۔ المستدرک علی الصحیحین کتاب معرفۃ الصحابہ رحمۃ اللہ بن عمرو بن العاص دار الفکر بیروت ۳/۵۲۶
کنز العمال بحوالہ طب وک عن ابن عمر حدیث ۱۷۳۱۵ موسۃ الرسالہ بیروت ۶/۶۲۸

فرماتے ہیں :

يكون قوم في آخر الزمان يخضبون
بهذا السواد كحواصل الحمام لا يجدون
سراحة الجنة له
آخر زمانے میں کچھ لوگ ہوں گے کہ سیاہ خضاب
کریں گے جیسے جنگلی کبوتروں کے پوٹے، وہ جنت
کی بوند نہ ٹکھیں گے۔

طبرانی کبیر اور ابن ابی عاصم کتاب السنہ میں حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من خضب بالسواد سود الله وجهه
يوم القيامة له
جو سیاہ خضاب کرے اللہ تعالیٰ روز قیامت
اس کا منہ کالا کرے گا۔

علامہ حموی و طحاوی و شامی فرماتے ہیں :

هذا في حق غير الغزاة ولا يحرم في
حقهم للامر هاب له
یہذا فی حق غیر مجاہدین کے سوا دوسروں کے لئے ہے لہذا
ان کے لئے سیاہ خضاب کا استعمال حرام نہیں

و دشمنوں کو ڈرانے اور انھیں مرعوب کرنے کے لئے
وہ اس کا استعمال کر سکتے ہیں۔ (ت)

اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے :

بصحت رسيده است کہ امیر المؤمنین ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ خضاب می کرد بچنا و کم کہ نام گیا ہے
است لیکن رنگ آن سیاہ نیست بلکہ سرخ
مائل بسیاہی است
طریقہ صحت تک یہ روایت پہنچی ہوئی ہے کہ
امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کم گھاس کی پتیاں ملا کر خضاب کیا کرتے
تھے جس کا رنگ سیاہ نہیں بلکہ گہرا سرخ
مائل بسیاہی ہوا کرتا تھا۔ (ت)

اس مسئلے کی تفصیل فتاویٰ فقیر میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب ماجاء فی خضاب السواد آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۲۲

سنن النسائی کتاب الزینۃ الخضاب بالسواد ۲/۲۷۷ و مسند احمد بن حنبل ۱/۲۷۳

۲۔ کنز العمال بحوالہ طب عن ابی الدرداء حدیث ۱۷۳۳۳ موسستہ الرسالہ بیروت ۶/۶۷۱

۳۔ رد المحتار مسائل شتی دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۴۸۲

۴۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ الصایح کتاب الباس باب الترجل مکتبہ نوریہ سکھر ۳/۵۷۰

مسئلہ ۱۹۳ ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۱۴ھ از شہر کنبہ مرسلہ سید عبد الواحد متحضر اوی
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت کو زیبائش و آرائش کے لئے مستی سیاہ
لگانا یا دانتوں کے گرجانے کے خوف سے سیاہ مستی لگانا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

مستی کسی رنگ کی ہو عورتوں کو علاج دندان یا شوہر کے واسطے آرائش کے لئے مطلقاً
جائز بلکہ مستحب ہے، صرف حالتِ روزہ میں لگانا منع ہے۔

فی الدر المختار ص ۱۰۸ مضمع علیک ابیض
مضوغ ملتئم والا فی فطر وکرا للمفطرین
الا فی الخلوۃ بعد ذر وقیل یباح ولیستحب
للنساء لانه سوا کهن فتح ، فی رد المحتار
قیدہ بذلک لان الاسود و غیر المضوغ
و غیر الملتئم یصل منه شیء الی الجوف الخ
واللہ تعالیٰ اعلم۔
در مختار میں ہے سفید گوند کہ جس کے باہم اجزاء
ملے ہوئے ہوں اور جو چبائی ہوئی ہو مگر مزید
چبائے جانے کے قابل ہو تو اس کے استعمال
یعنی چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا غیر روزہ دار
کے لئے اس کا استعمال بلا عذر مکروہ ہے
البتہ عذر کی وجہ سے خلوت میں اس کا چبانا
مکروہ نہیں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مباح ہے

اور مستورات کے لئے اس کا استعمال مستحب ہے اس لئے کہ یہ ان کی مسواک ہے، فتح القدیر۔
فتاویٰ شامی میں ہے کہ مصنف نے اس کو چند شرائط کے ساتھ مشروع یا مقید کیا (اسود،
غیر مضوغ (چبایا ہوا نہ ہو)، غیر ملتئم (اجزاء باہم پیوستہ نہ ہوں)) اس لئے کہ غیر موصوفہ
کے ہونے کی صورت میں اس کا کچھ دیکھ حصہ پیٹ میں چلا جاتا ہے الخ، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
مسئلہ ۱۹۴ از سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۴ رجب ۱۳۳۱ھ
عورت یا مرد کو سر میں گھی ڈالنا پھوڑے پھنسی پر استعمال کرنا۔

الجواب

جائز ہے مگر اس کا خیال رہے کہ سر میں بد بو نہ پیدا ہو دھوتا رہے، اگر بد بو آنے لگے گی نماز
مکروہ ہوگی، اور مرد کو مسجد میں جانے جماعت میں شریک ہونے سے محروم ہونا پڑے گا، اور یہ جائز نہیں
واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے در مختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم مطبع مجتہدانی دہلی ۱۵۲/۱
لے رد المحتار کتاب الطہارۃ " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۱۲/۲

مسئلہ ۱۹۵ مستفسر ذکار اللہ خاں رضوی روزِ شنبہ بتاریخ ۸ شعبان ۱۳۳۲ھ
(۱) زید کا قول ہے کہ خضاب مہندی میں ملا کر لگانا جائز ہے۔
(۲) زید کا قول ہے کہ قرآن شریف سے ثابت ہے کہ وقتِ جہاد دارِ اُٹھی کتر وانا چاہئے۔

الجواب

(۱) مہندی میں اتنا نیل ملانا جس سے رنگ سیاہ آئے حرام ہے قیامت کے دن اُن کے منہ کا لے کے جائیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
من اختضب بالسواد سود الله وجهه جو سیاہ خضاب کرے قیامت میں اللہ تعالیٰ
یوم القيامة۔ اس کا منہ سیاہ کرے گا۔
ہاں مہندی میں اتنا نیل ملانا جس سے رنگ سُرخ ہی رہے مگر اس میں ذرا پختگی آجائے یہ جائز
ہے وهو المراد بالماثور وبما هو في الخائنة وغيرهما مذکور (حدیث سے منقول اور خانیہ وغیرہ میں
مذکور سے یہی مراد ہے۔ ت)

(۲) زید محض جھوٹا ہے، قرآن مجید پر اقرار کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۶ مسئلہ مولوی محمد اسماعیل صاحب محمد و آباو امام مسجد چھاؤنی بریلی ۷ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ
رات کے وقت آئینہ دیکھنا منع ہے یا نہیں خصوصاً عورتوں کو کہ اپنے خاوند کے لئے بناؤ سنگھار
کرتے وقت آئینہ دیکھنے کی سخت ضرورت پڑتی ہے۔

الجواب

رات کو آئینہ دیکھنے کی کوئی ممانعت نہیں، بعض عوام کا خیال ہے کہ اُس سے منہ پر جھائیاں پڑتی
ہیں اور اس کا بھی کوئی ثبوت نہ شرعاً ہے نہ طباً نہ تجرباً، اور عورت کہ اپنے شوہر کے سنگھار کے واسطے
آئینہ دیکھے ثوابِ عظیم کی مستحق ہے، ثواب کی بات بے اصل خیالات کی بنا پر منع نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم
مسئلہ ۱۹۷ مسئلہ عزیز الحسن طالب علم مدرسہ اہلسنت شنبہ یکم شعبان ۱۳۳۲ھ
مردوں کے لئے مہندی کا استعمال شوقیہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس قدر
عضو بدن میں؟ بتینوا تو جروا۔

الجواب

ہاتھ پاؤں میں مہندی کی رنگت مرد کے لئے حرام ہے اور سر اور داڑھی میں مستحب۔

۱۔ مجمع الزوائد کتاب البئاس باب فی الشب والخصاب دارالکتب بیروت ۱۶۳/۵
کنز العمال برمز طب عن ابی الدردار حدیث ۱۴۳۳۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۶۷۱/۶

مسئلہ ۱۹۹ از کلکتہ ذکریا سٹریٹ ۲۲ مولوی عبدالحلیم صاحب میرٹھی، رمضان المبارک ۱۳۶۲ھ
 خضاب لگانے اور مردوں کی داڑھی مونچھ اور سر کے بال کا لے کرنے کے متعلق شریعت بیضا کا کیا
 حکم ہے؟ یہ حدیث کہ خضاب لگانے والا جنت کی بوند سونگھے گا " کس خضاب سے متعلق ہے؟ نیل و
 مہندی ملا کر جو خضاب کیا جاتا ہے اور جس سے بال بالکل کا لے نہیں ہوتے وہ کس حکم میں ہے؟ اور اگر
 اسی سے بعض طرق کے تبدیل و تغیر کے باعث بالکل سیاہ ہو جائیں تو کیا حکم ہے؟ فوجوان بیوی یا
 اور بعض کیفیات میں کیا خضاب اسودنا جائزہ ہونے کی صورت میں استثناء رہے گا؟ اگر ایسا ہے
 تو ان بعض کیفیات کی توضیح کیا ہے؟

الجواب

سیاہ خضاب حرام ہے،
 قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیروا
 هذا البشی واجتنبوا السواد سواہ مسلم
 عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي حدیث
 أخر من خضب بالسواد سواد اللہ وجہہ
 یوم القیمة سواہ الطبرانی
 خضاب لگایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا۔ اس کو امام طبرانی سے
 روایت کیا۔ (ت)

حدیث مذکور فی السؤال سیاہ خضاب ہی کے بارے میں ہے خود اسی کے الفاظ کا ارشاد ہے
 یخضبون بالسواد کحوصل الحیام لا یبریجون
 سواہ الجنة سواہ ابوداؤد والنسائی
 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 کچھ لوگ سیاہ خضاب لگائیں گے جیسے کبوتر کے
 پوٹے ہوں، وہ جنت کی خوشبو نہ سونگھیں گے۔
 ابوداؤد و نسائی نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اس کو روایت کیا (ت)

۱۔ صحیح مسلم کتاب اللباس باب استجاب خضاب الشیب بصفرۃ ۱۹۹/۲ قیدی کتب خانہ کراچی
 ۲۔ کنز العمال بحوالہ الطب عن ابی الدرداء حدیث ۱۴۳۳۳ موسۃ الرسالہ بیروت ۶۴۱/۶
 ۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب ماجاء فی خضاب السواد آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۲/۲
 سنن النسائی باب النہی من الخضاب بالسواد نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۴۴/۲

سیاہ خضاب مطلقاً حرام ہے اور سیاہ مقبول بالتشکیک نیلا، اودا، کاسنی سب سیاہ ہے اور بقرض غلط سیاہ نہ ہو تو قریب سیاہ قطعاً ہے، اور حدیث صحیح کا ارشاد ہے :
 لا تقربوا السواد، رواہ الامام احمد
 عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 سیاہی کے پاس نہ جاؤ (اس کو امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

اور حدیث ابوداؤد و نسائی میں کبوتر کے پوٹے سے تشبیہ بھی اسی طرف ناظر، جنگلی کبوتروں کے پوٹے اکثر نیلگوں ہوتے ہیں۔ خاص مہندی کی رنگت گہری نہیں ہوتی، جب اس میں کچھ پتیاں نیل کی ملا دی جائیں تو سرخ گہرا رنگ ہو جاتا ہے یہ حسن ہے نہ یہ کہ اتنا نیل ملا دیا جائے کہ سیاہ کر دے یا پہلے مہندی سے رنگ کر جب بال خوب صاف ہو گئے اس پر نیل تھوپا کہ یہ سب وہی حرام صورتیں ہیں جن کو اجتنبوا (سیاہی سے بچو۔ ت) فرمایا، لا یجدون سوانحة الجنة (وہ لوگ جنت کی خوشبو نہ پائیں گے۔ ت) فرمایا، جس پر سود اللہ و جہدہ (اللہ تعالیٰ ان کے چہرے سیاہ کر دے گا۔ ت) آیا، شراب کہ خلط نمک سے سرکہ ہو جائے نہ یہ کہ گھڑے بھر شراب میں نمک کی ایک کنکری ڈال کر پی جائے نہ یہ کہ بہت سا نمک پھانک کر اوپر سے شراب چڑھائے، تحریم سواد سے صرف مباشر ان جہاد کا استثناء ہے جیسے اون کو ریشم کا بانا، اور صاحبین کے نزدیک خالص ریشم روا ہے، اور زوجہ جو ان کی غرض سے ایک روایت موجود ہے میں جواز آیا ہے اور مرجوح پر حکم فتویٰ جمل و خرق اجماع ہے۔ امام محمود علیہ الرحمۃ فتاویٰ ذخیرہ میں فرماتے ہیں :

الخضاب بالسواد للغير ولیکون اھیب فی
 عین العد و محمود باتفاق وان فعل ذلك لیزین
 نفسه للنساء فمکروه وعلیه عامة
 المشائخ
 جہاد میں سیاہ خضاب کی اجازت ہے تاکہ
 دشمن کی نگاہ میں بارعب اور خوفناک ہو جائے
 اور یہ بالاتفاق اچھا ہے۔ اور اگر اپنے آپ کو
 عورتوں کے لئے زیب و زینت دے تو یہ
 مکروہ ہے، اور اسی پر عام مشائخ قائم
 ہیں۔ (ت)

۱۔ مسند احمد بن حنبل

۲۔ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ الذخیرۃ کتاب الکراہیۃ الباب العشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۹/۵

عقود الدریہ میں ہے: العمل بما علیہ الاکثر (اس پر عمل کرنا جس پر اکثر ہیں۔ ت)
قول جمہور پر حدیث صحیح صحاح ستہ:

عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اللہ
الواشحات والمستوشحات والناصحات
والمتنصحات والمفتلجات للحسن
المغیرات خلق اللہ یلہ
توبصرتی کے پیش نظر دانتوں کے درمیان کشادگی بنانے والی ہیں، اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی
کرنے والی ہیں۔ (ت)

شاید عدل ہے، عورت زیادہ اس کی محتاج ہے کہ شوہر کی نگاہ میں آراستہ ہو، جب اسے یہ امور
تغیر خلق اللہ کے سبب حرام و موجب لعنت ہوئے تو مرد پر بدرجہ اولیٰ۔

وقد قال تعالیٰ لا تبدلن لخلق اللہ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (لوگو!)
وقال تعالیٰ عن عدوہ ابلیس ولا منہم
فلیغیرن خلق اللہ یلہ
لعین سے حکایتاً فرمائی (کہ اس نے کہا) ضرور انھیں حکم دیا گا تو وہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں
تبدیلی کریں گے۔ (ت)
نیز حدیث صحیح:

المتشبع بما لم یعط کلابس ایسی چیز سے سیری دکھانے والا جو اس کو

۱۔ العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاوی الحامدیۃ
۲۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب الموصولة و باب المستوشمة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۸۰-۸۱
صحیح مسلم باب تحریم فعل الواصلة
۳۔ القرآن الکریم ۳۰/۳۰
۴۔ ۱۱۹/۴

ثوبی نہ در رواہ الشیخان عن اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
 ملی نہیں اس طرح سے جیسے جھوٹ اور فریب کا لباس پہننے والا۔ بخاری اور مسلم نے اس کو سیدہ

اسما رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے (ت)
 اُس پر وعید کو بس ہے ظاہر ہے کہ یہ خضاب اسی لئے ہوگا کہ عورت پر اظہارِ جوافی کرے،
 جو ان ہے نہیں اور اس کی نگاہ میں جو ان بتے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے وہ
 شخص سر سے پاؤں تک جھوٹ اور فریب کا جامہ پہنے ہے، اس سے بدتر اور کیا درکار ہے بخلاف
 جہاد حدیث متواتر میں ہے، الحرب خدعة (جنگ دھوکا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

www.alukah.net

۷۸۵/۲	صحیح البخاری	کتاب النکاح	باب التشیع بما لم یل الخ	قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۰۶/۲	صحیح مسلم	کتاب اللباس	باب النہی عن التزویر فی اللباس	" " "
۴۲۵/۱	صحیح البخاری	کتاب الجہاد	باب الحرب خدعة	" " "
۸۳/۲	صحیح مسلم	"	باب جواز الخداع فی الحرب	" " "

رسالہ

حک العیب فی حرمة تسوید الشیب

۱۳

۰۴

(سفید بالوں کو کالا کرنے کی حرمت کے بارے میں عیب کو مٹانا)

www.KitaboSunnat.com

مسئلہ ۲۰۰ از شہر کہنہ مرسلہ محمد شفیع علی خاں صاحب ۲۳ ربیع الاول شریف ۱۳۰۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وسم نیل کا جس سے بال سیاہ ہو جائیں جائز ہے یا
نہیں اور نیل میں حنالا کر لگانا درست ہے یا نہیں؟ بیتوا تو جروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)
الجواب: وسم نیل حنالا کر لگانا جائز ہے بلا کراہت۔

فی الدر المختار ملخصا يستحب للرجل
خضاب شعره ولحيته ولو في
غير حرب في الاصح، ويكره
بالسواد وقيل لا مجمع الفتاوى،
وفي رد المحتار ورد ان
ابا بكر رضي الله تعالى عنه
در مختار میں مختصر طور پر مذکور ہے کہ مرد کے لئے اپنے
بالوں اور داڑھی کو خضاب کرنا (یعنی رنگین کرنا)
اگرچہ صحیح قول کے مطابق جہاد کے بغیر مستحب ہے
البتہ سیاہ کرنا مکروہ ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے
کہ مکروہ نہیں ہے، مجمع الفتاویٰ اور فتاویٰ شامی
میں ہے حدیث پاک میں آیا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق

ان کے بالوں اور وارھیوں کو ان سے تشبیہ دی۔

حدیث چہارم : ابن سعد عامر رحمہ اللہ تعالیٰ مرسل راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الله تعالى لا ينظر الى من يخضب بالسواد يوم القيامة ۱؎
جو سیاہ خضاب کرے اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر رحمت نہ فرمائے گا۔

حدیث پنجم : ابن عدی کامل میں اور ویلی مسند الفردوس میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ان الله تعالى يبغض الشيخ الغریب ۲؎
بیشک اللہ تعالیٰ دشمن رکھتا ہے بوڑھے کوٹے کو۔

تعلیقات علامہ حنفی میں ہے :
الغریب ای الذی یسود شیبہ ۳؎
الغریب وہ ہوتا ہے جو بڑھاپے (کے روپ) کو بدل ڈالے۔ (ت)

عزیزی میں ہے :
الغریب الذی لا شیبہ او الذی یسود شیبہ بالخضاب ۴؎
الغریب وہ ہوتا ہے جو بوڑھانہ دکھائی دے یا وہ جو اپنے بڑھاپے (کی علامت) یعنی سفید بالوں کو خضاب سے سیاہ کر دے۔

حدیث ششم : طبرانی معجم کبیر اور حاکم مستدرک میں عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضور پر نور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلم علیہ فرماتے ہیں :
الصفرة خضاب المؤمن والحمرة خضاب المسلم والسواد خضاب الکافر ۵؎
زر و خضاب ایمان والوں کا ہے اور سرخ اسلام والوں کا اور سیاہ خضاب کافر کا۔

۱؎ کنز العمال بحوالہ ابن سعد رضی اللہ عنہ حدیث ۱۴۳۳۱ موسسة الرسالة بیروت ۶/۶۷
۲؎ الفردوس بمأثور الخطاب عن ابی ہریرہ ۵۶۰ دار المکتب العلمیہ بیروت ۱/۱۵۲
۳؎ تعلیقات علامہ حنفی علی ہامش السراج المنیر تحت حدیث ان اللہ یبغض الخ مطبعة الازہریہ المصری ۱/۲۹
۴؎ السراج المنیر تحت حدیث ان اللہ یبغض الخ مطبعة الازہریہ المصری ۱/۲۹
۵؎ المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة باب الصفرة خضاب المؤمن الخ دار الفکر بیروت ۳/۵۲۶

علامہ مناوی اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں :

فلذا لك كان الاول مندوبا والثاني محرما
الا للجهاد ^{لہ}
یعنی اسی لئے پہلا خضاب مستحب ہے اور دوسرا
غیر جہاد میں حرام۔

حدیث دہم : طبرانی معجم کبیر اور ابن ابی عاصم کتاب السنۃ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
راوی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من خضب بالسواد سود الله وجهه يوم
القيامة ^{لہ}
جو سیاہ خضاب کرے گا اللہ تعالیٰ روز قیامت
اس کا منہ کالا کرے گا۔

حدیث یازدہم : نیز معجم کبیر طبرانی میں بسند حسن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من مثل بالشعر فليس له عند الله
خلق ^{لہ}
جو بالوں کی ہیئت بگاڑے اللہ کے یہاں اس
کے لئے کچھ حصہ نہیں۔

علماء فرماتے ہیں ہیئت بگاڑنا کہ داڑھی مونڈے یا سیاہ خضاب کرے۔ تیسیر میں ہے :

ای صيرة مثلة بالضم بان تشفه او حلقه
من الحدود او غيره بالسواد ^{لہ}
یعنی بالوں کا شلہ کرے، لفظ مثله حرف میم کی پیش
کے ساتھ ہے (مفہوم یہ ہے کہ بالوں کی شکل و رنگت

کو بدل ڈالے) بالوں کی ہیئت بگاڑنا یہ ہے کہ سفید بال اکھاڑے جائیں یا انھیں رخساروں سے مونڈ
دیا جائے یا انھیں سفید نہ رہنے دے اور سیاہ کر ڈالے۔ (ت)

حدیث دوازدهم تا پانزدہم : ابویعلیٰ مسند اور طبرانی معجم کبیر میں واثق بن اسقع اور بہقی شعب الایمان
میں انس بن مالک و عبد اللہ بن عباس اور ابن عدی کامل میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے

راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

شركهم من تشبه
تھمارے ادھیڑوں میں سب سے بدتر وہ ہے

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اول من خضب بالحناء ^{لہ} مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۳۹۲/۱
لہ مجمع الزوائد کتاب اللباس باب ما جاء في الشيب والخضاب ^{لہ} دارالکتب العربی بیروت ۱۶۳/۵
کنز العمال بحوالہ طبرانی کبیر حدیث ۱۷۳۳۳ ^{لہ} موسستہ الرسالہ بیروت ۶۷۱/۶
معجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۹۷۷ ^{لہ} مکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۴۱/۱۱

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من مثل بالشعر ^{لہ} مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۴۴۲/۲

بشبابکم ۛ

جو جوانوں کی سی صورت بنائے۔

امام ابوطالب مکی قوت القلوب اور امام حجة الاسلام اخیار العلوم میں فرماتے ہیں :

الخضاب بالسواد منہی عند لقولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم خیر شبابکم من
تشبہ بشیوخکم و شر شیوخکم من
تشبہ بشبابکم ۛ

بالوں کو سیاہ خضاب لگانا ممنوع ہے اس لئے
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا تمھارے بہترین جوان وہ ہیں جو بوڑھوں جیسی شکل و
صورت بنائیں اور تمھارے بدترین بوڑھے وہ
ہیں جو تمھارے جوانوں کی سی شکل و صورت اختیار کریں۔ (ت)

حدیث شانزدہم : ابن سعد طبقات میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن الخضاب بالسواد ۛ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیاہ خضاب
سے منع فرمایا۔

افسوس کہ ذرا سے نفسانی شوق کے لئے آدمی ایسی سختیوں کو گوارا کرے۔ محیط میں ہے :
الخضاب بالسواد قال عامة المشائخ
انہ مکروہ ۛ
عام مشائخ نے فرمایا ہے کہ سیاہ خضاب
مکروہ ہے۔ (ت)

ذخیرہ میں ہے :

علیہ عامة المشائخ ۛ

اسی پر عام مشائخ ہیں (ت)

۸۴/۲۲	مکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۲۰۲	المعجم الکبیر للطبرانی
۴۷۸/۶	مؤسسۃ علوم العصر آن بیروت	ترجمہ و اٹلہ بن الاسقع	مسند ابویعلیٰ
۱۶۸/۶	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۷۸۰۵	شعب الایمان
۷۲۱/۲	دار الفکر بیروت	ترجمہ الحسن بن ابی جعفر	الکامل لابن عدی
۱۰۳/۱	نوکلشور لکھنؤ	فصل فی اللجیۃ عشر خصال الخ	اخیار العلوم کتاب اسرار الطہارۃ

ۛ الطبقات الکبریٰ لابن سعد

ۛ رد المحتار بحوالہ المحیط مسائل شتی دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۸۲/۵

ۛ رد المحتار بحوالہ الذخیرہ کتاب الحظ والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۷۱/۵

در مختار میں ہے :

يَكْرَهُ بِالسَّوَادِ وَقِيلَ لَا

سیاہ خضاب کا استعمال مکروہ ہے اور یہ بھی کہا گیا کہ مکروہ نہیں ہے۔ (ت)

ان تینوں عبارتوں کا یہی حاصل کہ عامۃ مشائخ کرام و جمہور ائمہ اعلام کے نزدیک سیاہ خضاب منع ہے، علماء جب راہت بولتے ہیں اس سے کراہت تحریم مراد لیتے ہیں جس کا مترکب گناہگار و مستحق عذاب ہے و العباد باللہ تعالیٰ۔ علامہ سید حموی پھر علامہ سید طحاوی پھر علامہ سید شامی رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :
هذا في حق غير الغزاة ولا يحرم في حقهم
یعنی سیاہ خضاب کا حرام ہونا غیر غازی کے حق میں ہے
غازیوں کے لئے حرام نہیں۔
للارهاب

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :
پری نور الہی ست و تغییر نور الہی بظلمت مکروہ و وعید
در باب خضاب سیاہ شدید آمدہ اھ ملخصاً۔
بالوں کی سفیدی اللہ تعالیٰ کا نور ہے اور خدا تعالیٰ کے نور کو سیاہی سے بدل دینا شرعاً مکروہ ہے اور
سیاہ خضاب کے استعمال کرنے والوں کیلئے سخت وعید ہے اھ ملخصاً۔ (ت)
اُسی میں ہے :

خضاب بسواد حرام ست و صحابہ وغیرہم خضاب
سرخ می کردند و گا ہے زرد نیز اھ ملخصاً
سیاہ خضاب کا استعمال حرام ہے، صحابہ کرام اور
ان کے علاوہ دیگر حضرات سرخ خضاب کیا کرتے تھے
اور بھی زرد بھی اھ ملخصاً (ت)

بالجملہ یہی قول مختار و منصور و مذہب جمہور ثابت بارشاد حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے
اور شک نہیں کہ احادیث و روایات میں مطلقاً سیاہ رنگ سے ممانعت فرمائی تو جو چیز بالوں کو سیاہ
کرے خواہ زانیل یا مہندی کا میل یا کوئی تیل، غرض کچھ ہو سب ناجائز و حرام اور ان وعیدوں میں
داخل ہے، حدیث و فقہ میں اگر صرف نیل خالص کی ممانعت اور باقی سیاہ خضابوں کی اجازت ہوتی

۱۔ در مختار کتاب المحظورات والایات	فصل فی البیع	مطبع مجتبائی دہلی	۲۵۲/۲
۲۔ رد المحتار	مسائل شتی	دار احیاء التراث العربی بیروت	۴۸۲/۵
۳۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ	کتاب اللباس باب التحمل	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۵۰۰/۳
۴۔ " " " " " " " " " "	" " " " " " " " " "	" " " " " " " " " "	۵۶۹/۳

تو بیشک ہندی کی آمیزش کام دیتی اب کہ مطلقاً سیاہ رنگ کو حرام فرمایا تو جب تک اس قدر ہندی نہ ملے جو نیل پر غالب آجائے اور اس کی سیاہی کو دور کر دے کیا کام دے سکتی ہے کہ وجہ حرمت یعنی بالوں کی ظلمت اب بھی باقی اور وہ جو حدیث میں وارد کہ حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حنا و کتم سے خضاب فرماتے ہرگز مفید نہیں کہ بتصریح علماء وہ خضاب سیاہ رنگ نہ دیتا تھا بلکہ سُرخ لاتا جس میں سیاہی کی جھلک ہوتی، سُرخ رنگ کا قاعدہ ہے جب نہایت قوت کو پہنچتا ہے ایک شان سیاہی کی دیتا ہے ایسا خضاب بلاشبہ جائز بلکہ محمود جس کی تعریف صحیح حدیث میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول رواہ احمد والامام ابو جہان عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام احمد اور دیگر بار محمد بن اور ابن جہان نے اس کو حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ ت) شیخ محقق نور اللہ مرقدہ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :

بصحت رسیدہ است کہ امیر المومنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خضاب می کرد بخنا و کتم کہ نام گیا ہے ست لیکن رنگ آن سیاہ نیست بلکہ سُرخ مائل بسیاہی ست ہے جس کا رنگ سیاہ نہیں بلکہ سُرخ مائل بسیاہی ہوتا ہے۔ (ت)

اسی کے قریب علامہ قاری نے جمع الوسائل شرح شامل شریف ترمذی اور امام احمد قسطلانی نے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری شریف میں تصریح فرمائی اور قول رائج و تفسیر جمہور پر کتم نیل کا نام بھی نہیں بلکہ وہ ایک اور پتی ہے کہ رنگ میں سُرخ رکھتی ہے شکل میں برگ زیتون سے مشابہ ہوتی ہے جسے لوگ حنا نیل سے ملا کر خضاب بناتے ہیں۔

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی الخضاب آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۲/۲
جامع الترمذی ابواب اللباس باب ما جاز فی الخضاب امین مبینی دہلی ۲۰۸/۱
سنن النسائی کتاب الزینۃ الخضاب بالخنا و الکتم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۴۴/۲
مسند احمد بن حنبل عن ابی ذر المکتب الاسلامی بیروت ۱۴۴/۵، ۱۵۰، ۱۵۴
مورد النظم کتاب اللباس باب تغیر الشیب المطبعة السلفیہ ص ۳۵۵
۲۔ اشعة الملمات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب الترجل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۴۰/۳

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں :

الکتم بفتح الکاف والمثناة الفوقیة کتم چھوٹے کاف اور تار کی زبر کے ساتھ
نبت یشبه ورق الزیتون یخلط بالوسمة بنت یشبه ورق الزیتون یخلط بالوسمة
ویختضب به یشبه ورق الزیتون یخلط بالوسمة
وہم میں ملا کر خضاب کیا جاتا ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

الکتم بفتح الحاء نبت فیہ حمرة یخلط بالحناء او الوسمة فیختضب به یشبه ورق الزیتون یخلط بالوسمة
کتم کے پہلے دو حروف زبر استعمال ہوتی ہے
یہ ایک قسم کی گھاس ہے جس کی رنگت سُرخ
ہوتی ہے اس کو مہندی یا وہم میں ملا کر خضاب کیا جاتا
ہے۔ (ت)

ابھی شرح مشکوٰۃ سے گزرا کہ رنگ آن سیاہ نیست الخ (اس کا رنگ سیاہ نہیں ہوتا۔ ت)
اقول بلکہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ خود حدیثوں سے ثابت کر سکتا ہے کہ حنا و کتم کے خضاب کا رنگ
سُرخ ہوتا تھا، صحیح بخاری و مسند امام احمد و سنن ابن ماجہ میں عثمان بن عبد اللہ بن مویب سے مروی،
قال دخلت علی ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی خدمت میں حاضر ہوا اور انہوں نے حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مخصوبا (نماد
الاخیوان) بالحناء والکتم۔
بیمار کو اس کا پانی دھو کر پلائی فوراً شفا پاتا تھا) نکالے مہندی اور کتم سے رنگے ہوئے تھے۔
انہیں عثمان بن عبد اللہ سے انہیں نوئے اقدس کی نسبت صحیح بخاری شریف میں مروی :
ان ام سلمة اذتہ شعور النبی صلی اللہ
یعنی ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انہیں نبی صلی اللہ

- ۱۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ان احسن ما غیر تبر الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۰۹/۱
۲۔ حدیث اول من خضب بالحناء والکتم الخ " " " " ۳۹۲/۱
۳۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب الترجل مکتبۃ نوریہ رضویہ سکر ۵۴۰/۲
۴۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب ما یدکر فی الشیب قیدی کتب خانہ کراچی ۸۴۵/۲

تعالیٰ علیہ وسلم احمر لے
تعالیٰ علیہ وسلم کے موئے مبارک سرخ رنگ
دکھائے۔

ثابت ہوا کہ خاؤکم نے سرخ رنگ دیا بلکہ اسی حدیث میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی دوسری روایت
یوں ہے:

شعر الاحمر مخضوبا بالحناء والکتم لے
یعنی ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے موئے مبارک
سرخ رنگ دکھائے جن پر خاؤکم کا خضاب تھا۔

تو واضح ہوا کہ کتم اگرچہ کسی شے کا نام ہو مگر روایت مذکورہ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
نسبت سیاہ خضاب کا گمان کرنا یا اس شے پر نیل اور خاٹلے ہوئے کو مطلقاً جائز سمجھ لینا محض غلط ہے
افسوس کہ ہمارے زمانہ کے بعض صاحبوں نے خضاب وسمہ وحناک کی روایات تو دیکھیں اور ان کا مطلب اصلاً
نہ سمجھا اول تو سمہ نیل ہی کو نہیں کہتے بلکہ ایک اور پتی ہے کہ حنائیں مل کر اس کی سُرخ تیز کر دیتی ہے ورنہ خالص
حناک کی سُرخ گہری نہیں ہوتی۔ قاموس و تاج العروس میں ہے:

الوسمة ورق النيل او نبات آخر يخضب
بورقہ یہ
پتے خضاب کے طور پر استعمال کئے جاتے ہیں۔

مغرب میں اسی معنی پر جزم کیا اور سمہ بمعنی نیل کو قول ضعیف کہا،

حيث قال الوسمة شجرة ورقها خضاب
وقيل يجفف ويطحن ثم يخلط بالحناء
فیقنا لونه والا كان اخضر لے
وسمہ کو نیل کہنا ضعیف قول ہے معتدیر ہے کہ عرب
کی زبان میں وسمہ ایک درخت کا نام ہے جس
کی پتی سکھا کر پیس کر مہندی میں ملائے ہیں جس

سے اس کی سُرخ خوب شوخ ہو جاتی ہے ورنہ پھپکی زردی مائل ہوتی ہے انتہی۔

یوں تو مجھ اللہ روایات میں نیل والوں کے لئے اصلاً پتیا نہیں اور اگر قاموس کی طرح دونوں معنی
مساوی رکھے جائیں جب بھی نیل والوں کا استدلال باطل کہ قطعاً محتمل کہ وہ پتی مراد ہو جو حنا کی سُرخ تیز کرتی

۱۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب ما یدکر فی الشیب قیدی کتب خانہ کراچی ۸۷۵/۲

۲۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عثمان بن عبد اللہ دار الفکر بیروت ۲۹۶/۶

۳۔ تاج العروس فصل الواو من باب المیم دار احیاء التراث العربی بیروت ۹۲/۹

۴۔ المغرب

ہے اور بالفرض ان کی خاطر مان ہی لیجئے کہ وسمل سے نیل مراد تو حاشا وہ روایتیں یہ نہیں کہتیں کہ پہلے مہندی کا خضاب کیجئے جس سے بال خود بخود صاف ہو جائیں اس پر وسمل چڑھائیے کہ ظلمتیں اپنا پورا عمل دکھائیں تر یہ کہ برائے نام نیل میں کچھ پتیاں مہندی کی ڈال کر خلط کا حیلہ کیجئے اور روسیاہی کا کامل لطف حاصل کیجئے بلکہ یہ مقصود کہ وسمل میں اتنی حنا ملے کہ اس پر غالب آکر رنگ میں سیاہی نہ آنے دے بلکہ یہ مراد کہ اصل خضاب حنا کا ہو اور اس میں کچھ پتیاں نیل کی شربک کر لی جائیں جس سے اس کی سرخی میں ایک گونہ پختگی آجائے اس کی نظیر بعینہ یہ ہے کہ شراب میں نمک ملائے کو علماء نے باعث تحلیل و تحلیل فرمایا ہے کہ جب سرکہ ہوگی حقیقت بدل گئی حلت آگئی کہ اب وہ شراب ہی نہ رہی ان روایات کو دیکھ کر کوئی صاحب پہلے نمک کھا کر اوپر سے شراب پی لیں یا گھڑے بھر شراب میں ایک کنکری نمک ڈال کر چڑھا جائیں کہ ہم تو نمک ملا کر پیتے ہیں، مقصود یہ تھا کہ نمک اس کا جوش بٹھا دے ترش کر کے سرکہ بنا دے ایسے جیسے شرع مطہر میں کیا کام دے سکتے ہیں، الحاصل مدار کار رنگ پر ہے، بالفرض اگر خالص مہندی سیاہ رنگت لاتی وہ بھی حرام ہوتی اور خالص نیل زرد یا سرخ رنگ دینا وہ بھی جائز ہوتا، یوں ہی نیل اور مہندی کا میل یا کوئی بلا ہو جو کچھ سیاہ رنگ لائے سب حرام ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ صلی اللہ علیہ وسلم وسلم

رسالہ

حک الغیب فی حرمة تسوید الشیب

ختم ہوا

کسبِ حصولِ مال

خرید و فروخت، اجرت، رشوت، سود، قمار، ہیمہ، پیشہ، صنعت،
قرض، نذرانہ، ہیمہ، میراث، غصب وغیرہ اور ذرائع آمدنی،
حلال و حرام و مشتبہ سے متعلق مسائل

مسئلہ از پنجاب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زندگیوں اور دوشیوں کے یہاں مزدوری کر کے کانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں جائز تو نصاریٰ کی نوکری کیوں جائز ہے؟ اور اگر نہیں جائز تو لوگ اس روپیہ سے مساجد و مدارس میں چندہ کیوں دیتے ہیں؟ بینواتو جودا (بیان کرو تا کہ اجر پاؤرت)

الجواب

اصل مزدوری اگر کسی فعل ناجائز پر ہو سب کے یہاں ناجائز اور جائز پر ہو تو سب کے یہاں جائز، اس امر میں زندگیوں اور غیر زندگیوں، نصاریٰ و ہندو وغیرہم سب برابر ہیں۔ کلام اس میں ہے کہ اگر اُن کے یہاں کسی فعل جائز پر مزدوری کی تو آیا زہرت اُن کے مال سے لینا روا، اور وہ اکل حلال ہر گاہا نہیں، اس کا حکم یہ ہے کہ زندگیوں کو جو مال گانے ناچنے یا معاذ اللہ زنا کی اجرت میں ملتا ہے اُن کے لئے حرام ہے وہ ہرگز اس کی مالک نہیں ہوتیں وہ ان کے ہاتھ میں مال مغصوب کا حکم رکھتا ہے، نہ انہیں خود اس کا اپنے صرف میں لانا جائز نہ دوسرے کو، وہ مال لبعینہ اپنے قرض خواہ کسی چیز کی قیمت خواہ مزدوری کی اجرت میں خواہ ویسے ہی بلا معاوضہ بطور ہدیہ خواہ صدقہ خواہ کسی طرح لینا روا ہو سکے بلکہ فرض ہے کہ جن جن سے لیا ہے انہیں کو پھیر دیں

رحمہ اللہ تعالیٰ فی کسب المغنیۃ ان قضی
 بہ دین لم یکن لصاحب الدین ان یاخذہ الخ
 وفی حنظل رد المحتار عن السفناتی عن بعض
 الشائخ کسب المغنیۃ کالمغصوب لہ یحل
 اخذہ آھ۔

سے مروی ہے کہ گانے والی عورت کی کمائی سے
 اگر قرض ادا کیا جائے تو قرض خواہ کو اس کا لینا
 جائز نہیں الخ رد المحتار بحث منوعات میں امام
 سفناتی نے بعض مشائخ کے حوالہ سے روایت
 کی ہے کہ گویا مغنیۃ کی کمائی غصب شدہ چیز کی
 طرح ہے لہذا اس کا لینا جائز نہیں (ت)

اسی طرح اُن کے آشنا جو مال بطور تحفہ و ہدیہ ان کے راضی رکھنے یا ان کا دل اپنی طرف مائل
 کرنے کو دے آتے ہیں اگرچہ اُس وقت خالی ملاقات کو جائیں اور زنا یا غنا کچھ مقصود نہ رکھیں اُس کا
 بھی یہی حکم ہے کہ وہ رشوت ہے اور زندگیوں اس کی مالک نہیں ہو جاتیں اس کا واپس دینا بھی
 واجب ہے،

فی الحاشیۃ الطحاویۃ علی الدر المختار
 اثرا عن القنیۃ مقرا علیہ صحابہ فقہاء
 المتعاشقان رشوة یجب ردہ ولا تملك آھ۔

حاشیہ طحاوی بر در مختار میں علامہ طحاوی نے
 مصنف قنیۃ کے کلام کو برقرار رکھتے ہوئے اس
 سے نقل کیا ہے کہ عاشق معشوق کو جو کچھ بطور رشوت
 دے اور اسکے حوالے کرے تو اس کا واپس کرنا ضروری ہے
 اس لئے کہ معشوقہ اس کی مالک نہیں (ت)

اگر لینے والے کو معلوم ہو گا کہ یہ مال بعینہ وہی ہے انھوں نے گانے، ناچنے، زنا کی اجرت یا
 آشناؤں سے تحفہ ہدیہ رشوت میں پایا ہے تو اسے لینا ہرگز روا نہیں، اور وہ مال جو انھیں گانے ناچ
 مجلے میں انعام بلا شرط یعنی اجرت مقررہ سے زیادہ ملتا ہے اُن کے حق میں حکم ہبہ کا رکھتا ہے کہ وہ عقد
 اجارہ باطلہ جو ان افعال محرمہ پر ہوا یہ مال اس کے تحت میں داخل نہیں بلکہ بہت لوگ بطور خوشنودی
 کچھ اپنی ناموری کے خیال سے بعض جاہل یہ سمجھ کر کہ ایسے مقامات پر انعام دینا شان ریاست ہے دیا کرتے
 ہیں تو وہ اس مال کی مالک ہو گئیں، اسی طرح ڈونیوں کو جو بیل ملتی ہے اس کا بھی یہی حکم ہے،

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۹/۵
 ۲۔ رد المحتار کتاب الحظوظ والایات فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۴/۵
 ۳۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب القضاہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۸/۲

فی الخاتمة الرجل اذا كان مطرباً مغنياً
ان اعطى بغير شرط قالوا يباح له ذلك
ان كان ياخذة على شرط رد المال على
صاحبه ان كان يعرفه وان لم يعرفه يتصدق به
قلت والمسئلة منقولة عن محرر
المذهب اثرها في الهندية عن
المنتقى عن ابراهيم
عن محمد وعنه نقل في رد المحتار قال
ومثله في المواهب -

فتاویٰ قاضی خان میں ہے جب کوئی شخص گانے
بجانے والا ہو اور اس کو بغیر کسی شرط کے
کچھ دیا گیا تو فقہاء کرام نے اس کو مباح قرار
دیا ہے لیکن اگر اسے پہچانتا نہیں تو پھر اسے خیرات
کرنے اور اس میں کتاہوں یہ مسئلہ صاحب مذہب
سے یعنی مذہب قلم بند کرنے والے سے منقول ہے
جس کو فتاویٰ عالمگیری میں "المنقذ" کے حوالے سے
ابراہیم نے امام محمد سے نقل کیا ہے اور اسی سے
فتاویٰ شامی میں نقل کیا گیا ہے اور اس نے
کہا ہے کہ المواہب میں اسی کی مثل مذکور ہے (ت)

اقول مگر اس قدر تفرق ضرور ہے کہ اگر دینے والے نے یہ مال حسب دستور فی الواقع
انعام یا بیل کے طور پر دیا تو بہتہ ٹھہرے گا اور اگر اصل مقصود آشنائی بڑھانا اور اپنی طرف لُجھانا ہے
تو بیشک رشوت قرار پائے گا اور اسی حکم منسوب میں داخل ہو جائے گا،

فاتما الامور بمقاصدها وانما الاعمال بالنيات
وانما لكل امرئ ما نوى
کاموں کا مدار ان کے مقاصد پر ہے، اور اعمال
کا مدار ارادوں پر ہے لہذا ہر آدمی کیلئے وہی کچھ
ہے جو اس نے ارادہ کیا ہے (ت)

اور یہ فرق ملاحظہ قرآن سے معلوم ہو سکتا ہے اسی لئے مسموع یوں ہے کہ رنڈی ڈومنی سے معاذ اللہ جس
شخص کو آشنائی ہوتی ہے وہ بلا وجہ بھی حسب قدرت انعام کثیر اور جلد جلد بیل دیتا ہے، یونہی بعض دیہات
کی رسم سنی گئی ہے کہ نیوتے والے جو بیل رنڈی کو دیتے ہیں صاحب خانہ کا قرض سمجھ کر دیا جاتا ہے اور وہ
اس اجرت مقررہ پر مجر الیتا ہے تو یہ بیل درحقیقت بیل نہیں بلکہ وہی اجرت ہے اور منسوب میں داخل
لان المعهود عن فاکالہذا کوراللفظاً (اس لئے کہ معہود و رواج میں مذکور کی طرح ہے۔ ت) غرض
ان صورتوں سے پاک ہو تو بیشک انعام اور بیل کا روپیہ ان کی ملک خاص ہے اور انہیں خود اس سے

انٹفاع اور دوسرے کو اس میں سے دینا جائز ہے، اس لینے والے کو اگر معلوم ہو کہ مثلاً زبرداجرت جو اُس نے دیا خاص اس مال حلال سے تھا اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں، اسی طرح اگر رنڈی کسی سے قرض لے کر اس کی اجرت دے تو بھی لینا جائز، اب چاہے وہ اپنا قرض کسی مال سے ادا کرتی رہے،

فی الخلاصة فالجيلة في مثل هذه المسائل ان
يشتري شيئاً ثم ينقد ثمنه من اى مال
احب وقال ابو يوسف سألت ابا حنيفة
مرضى الله تعالى عنه عن
الحيلة في مثل هذا
فاجابني بما ذكرناه قللت و سياقي سند
آخر -

خلاصہ میں ہے کہ اس نوع کے مسائل میں حیلہ یہ
ہے کہ وہ شخص کسی سے قرض لے پھر جس مال سے
بھی چاہے وہ مقروضہ رقم ادا کر دے، قاضی
امام ابو یوسف نے فرمایا: میں نے امام ابو حنیفہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس قسم کے مسائل میں
حیلہ دریافت کیا تھا تو آپ نے مجھے وہی جواب دیا جو
ہم نے بیان کیا ہے اھ۔ میں کہتا ہوں اس کی
دوسری سند کا عنقریب ذکر آئے گا۔ (ت)

اور اگر رنڈی مال حرام بعینہ نہ دے بلکہ اُس مال سے کوئی شے مثلاً غلہ یا کپڑا خرید کر دینا چاہے تو اس کی
ووصورتیں ہیں :

اول یہ کہ خریدنے میں نقد و عقد دونوں اُس مال حرام پر جمع ہوئے یعنی رنڈی نے اپنا حرام روپیہ بائع
کے سامنے ڈال دیا کہ فلاں چیز دے دے، اس نے دے دی، یا حرام روپیہ دکھا کر کہا اس کے عوض
دے دے، اس نے دے دی، اس نے یہی زیر حرام قیمت میں دیا اس صورت میں جو کچھ رنڈی نے
خریدا وہ بھی مثل اُس روپے کے حرام رہا۔

دوم یہ کہ نقد و عقد کا زیر حرام پر اجتماع نہ ہو کسی رنڈی نے نہ روپیہ پہلے سے دیا نہ دکھایا بلکہ یونہی کہا
کہ ایک روپیہ کی یہ چیز دے دے اُس نے دے دی، اس نے قیمت میں زیر حرام دیا، یا حلال روپیہ
دکھا کر مانگی پھر دیا حرام، یا حرام دکھا کر طلب کی پھر دیا حلال کہ وجہیں اولیں میں حرام پر عقد، اور ثالث
میں اس کا نقد نہ ہوا، اس صورت دوم پر جو چیز رنڈی نے خریدی بہتر تو اس کا بھی نہ لینا ہے،

لان کثیرا من مشائخنا ذهبوا الى تحريم
الابدال مطلقا فيما كانت الخبث فيه
اس لئے کہ ہمارے بہت سے مشائخ مطلقاً
ابدال کے حرام ہونے کی طرف گئے ہیں اس صورت

لعدم الملك۔

میں کہ جس میں خیانت پائی جائے ملکیت نہ ہونے
کی وجہ سے (ت)

پھر بھی اگر لے لے گا تو زندگی اپنے افعال پر ماخوذ ہے، یہ خریدی ہوئی چیز نہ اس کے حق میں حرام
کہی جائے گی نہ اس لینے والے کے حق میں،

لان جمهوراً ثمتنا المتأخرين افتوا
بقول الامام الكرخي المفصل بالتفصيل
المدكور سابقاً بالمسلمين نظراً
الى حال هذا الزمان الفاشي فيه
الحرام بل منهم من شرع حل الابدال
مطلقاً فيما لا يتعين بالتعين في رد المحتار
عن التارخانية والولوالجية الفتوى
اليوم على قول الكرخي دفعا للحرج لكثرة
الحرام قال وعلى هذا مشي المصنف
في كتاب الغصب تبعاً للدرر وغيرها اه وفي
فتاوى الامام فخر الدين قاضى خاب اما
الذى اشتراه بالثمن اذا لم يكن الشراء
مضافاً الى الغصب فظاهر اما الذى اشتراه
بالثمن و اضاف العقد اليه فالعقد لم يقع
على الثمن المشار اليه فلا يثبت الخبث في
المبيع اه ، اقول وههنا تحقيق و
اتراحة وهم يعرف بالملجعة الى رسالتنا
في اكل المحلال والحرام التى انا فى تاليفها

اس لئے کہ ہمارے جمہور ائمہ متاخرین نے امام
کرخى کے قول پر فتویٰ دیا ہے جو ذکر کردہ تفصیل
میں مفصل ہے مسلمانوں کی آسانی کے پیش نظر
اس زمانہ پر نظر رکھتے ہوئے کہ جس میں حرام
زیادہ ہے، بلکہ ان میں سے کچھ وہ ائمہ ہیں جو مطلقاً
ابدال کے حلال ہونے کا گمان رکھتے ہیں، اس
صورت میں جس میں تعین کے ساتھ شے متعین نہ ہو
رد المحتار میں تارخانیہ اور ولوالجیہ کے حوالے سے
منقول ہے کہ آج کے زمانے میں امام کرخى کے قول
پر فتویٰ ہے دفع حرج کے لئے کثرت حرام کی وجہ
سے، اس نے کہا کہ مصنف نے کتاب الغصب
میں یہی روش اختیار کی ہے درر وغیرہ کا اتباع
کرتے ہوئے اہ، اور فتاویٰ امام فخر الدین قاضی خاں
میں ہے لیکن اگر اس نے کسی چیز کو ثمن سے خریدا
بشرطیکہ اس اشتراء کی اضافت غصب کی طرف
نہ ہو تو اس کا حکم ظاہر ہے لیکن اگر اس نے ثمن
سے چیز خریدی اور عقد کی اضافت اس کی طرف کی
تو پھر عقد، ثمن مشار الیه پر واقع نہ ہوا تو بیع میں

و توصیفها فی هذه الايام واذا تمت
 فارجو ان تكون نافعة مباركة انت شاء
 اللہ تعالیٰ۔
 خباثت پیدا نہ ہوگی اھ اقول (میں کہتا ہوں کہ)
 یہاں تحقیق اور ازالہ وہم ہے جس کی پہچان ہمارے
 رسالے کی طرف مراجعت پر موقوف ہے جو حلال
 حرام کے کھانے کے موضوع پر ہے، میں ان دنوں میں اس کی تصنیف و توصیف (ترتیب) کر رہا ہوں
 پھر جب وہ مکمل ہو جائے گا تو میں امید رکھتا ہوں کہ وہ ان شاء اللہ تعالیٰ فائدہ بخش اور بابرکت
 ہوگا۔ (ت)

اور اگر معلوم ہو کہ یہ مال جو وہ مثلاً اجرت میں دینی ہے اگرچہ عین حرام نہیں مگر اس میں مال حلال و
 حرام اس طرح سے ملے ہوئے ہیں کہ تمیز نہیں ہو سکتی یا ہو تو بدقت تمام ہو مثلاً رنڈی کے پاس دس روپیہ
 ناپاک کمانی کے تھے اور پانچ انعام یا قرض یا زراعت وغیرہ یا کسی وجہ حلال کے اور اُس نے وہ سب
 ملا دئے اور شناخت نہیں کہ وہ دس کون سے تھے اور یہ پانچ کون سے، تو اس صورت میں جس قدر
 مال وجہ حلال سے تھا مثلاً مثال مذکور میں پانچ روپیہ اس قدر لینا تو بلاشبہ جائز ہے۔

فی الفتاویٰ العالیہ عن التاتاریخانیۃ
 عن الامام محمد غضب عشرۃ دنانیر
 قال فیہا دینار اثم اعطی منه سرجلاً دینارا
 جائز ثم دینار اخر لا اھ۔
 فتاویٰ عالمگیری میں تاتاریخانیہ کے حوالے سے
 امام محمد سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا
 کہ کسی شخص نے دس دینار چھین لئے پھر ان میں
 ایک حلال دینار ڈال دیا پھر ان سے ایک شخص
 کو ایک دینار دیا تو جائز ہے پھر دوسرا دینار
 دیا تو یہ جائز نہیں اھ۔ (ت)

اور اس سے زائد مثلاً صورت مفروضہ میں چھٹا روپیہ لینے سے احتراز کرے کہ مذہب صاحبین پر
 حرام محض ہے، اور عام محققین نے اسی پر فتویٰ دیا اور برہنا مذہب امام مکروہ ہونا چاہئے تو ایسے
 امر میں کیوں پڑے جس کا ادنیٰ درجہ کراہت اور اکثر اکابر کے طور پر حرام،

فی فتاویٰ قاضی خاں ناقلۃ عن الامام
 ابی بکر البلیخی قیل لہ لو ان فقیرا یاخذ
 جائزۃ السلطان مع علہ ان السلطان یاخذھا
 غضباً یحل لہ ذلک قال انت کان
 فتاویٰ قاضی خاں نے امام ابو بکر بلخی کے حوالے سے
 نقل کیا کہ اُن سے کہا گیا کہ اگر کوئی محتاج بادشاہ وقت
 سے کچھ لیتا ہے باوجودیکہ اسے علم ہے کہ بادشاہ
 نے یہ غضب سے لیا ہے تو اس کے لئے یہ لینا

السلطان خلط الدراهم بعضها
ببعض فانه لا باس به وان
دفع عيت الغصب من غير خلط
لم يجز اخذه ، قال
الفقيه ابو الليث هذا الجواب يستقيم
على قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى
لان عنده اذا غصب الدراهم من
قوم و خلط بعضها ببعض يملكها الغاصب
اما على قول ابى يوسف و محمد فانه لا يملكها
الغاصب ويكون على ملك صاحبها قول
واما الكراهة على مذهب الامام
فلانه وان ملكه بسبب خبيث و
التصدق واجب عليه وفي هذا
اعراض عنه قال الامام شمس الائمة
السرخسي في شرح السير الكبير المشتري
فاسد اذا امر اذ بيع المشتري بعد القبض
يكروه شراؤه منه الخ قال الشامي لحصوله
للبائع بسبب حرام ولان فيه اعراضا
عن الفسخ الواجب لله و الاضاح المقام
مفوض الى امرنا المذکور۔
سے بائع کو حاصل ہوئی اور اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں فسخ واجب سے اعراض ہے اھ اس

حلال ہے فرمایا کہ اگرچہ بادشاہ نے درہموں کو
ایک دوسرے سے ملا دیا ہو تو اس کے لینے میں
کوئی حرج نہیں اور اگر ملائے بغیر عین غصب شدہ
چیز حوالے کرے تو اس کا لینا جائز نہیں ، فقیہ
ابو اللیث نے فرمایا کہ یہ جواب امام ابو حنیفہ کے
قول پر ٹھیک ہے ، اس لئے کہ ان کے نزدیک
جب کوئی شخص کچھ لوگوں سے درہم چھین لے اور
پھر انھیں ایک دوسرے سے ملا دے تو غاصب
ان کا مالک ہو جائے گا ، لیکن صاحبین کے قول
کے مطابق غاصب مالک ہو گا بلکہ وہ اصل مالک کی
ملکیت میں رہیں گے اقول (میں کہتا ہوں کہ)
امام کے مذہب پر اس لئے اس صورت میں کراہت
ہوگی کہ اگرچہ غاصب بسبب خبیث کی وجہ سے مالک
ہو گیا لیکن ان کا خیرات کر دینا اس پر واجب ہے
اور اس صورت میں خیرات کرنے سے روگردانی
ہے ، امام شمس الائمہ سرخسی نے سیر کبیر کی شرح
میں فرمایا کہ خرید شدہ چیز فاسد ہے جب یہ
خریدی ہوئی چیز کو قبضہ کرنے کے بعد بیچنے کا ارادہ
کرے تو اس کا خریدنا مکروہ ہے الخ علامہ شامی
علیہ الرحمۃ نے فرمایا اس لئے کہ یہ سب حرام کی وجہ
سے بائع کو حاصل ہوئی اور اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں فسخ واجب سے اعراض ہے اھ اس

مقام کی وضاحت کرنا ہمارے مذکورہ سلسلے کے حوالے ہے۔ (د)
 اور اگر رنڈی نے ایک مال حرام کو دوسرے حرام سے خلط کیا مثلاً ناچ کی اجرت میں اُس نے
 دس روپیہ زید سے پائے تھے اور دس عمرو سے، یہ سب ملا دئے تو اس میں سے ایک روپیہ بھی
 لینا نہ چاہئے کہ وہ سب وجہ حرام سے ہے جو کچھ لے گا صاحبین حرام بنائیں گے اور امام کے قول پر مکروہ
 ہونا چاہئے،

ولوجه ما ذکرنا انها کعین المغصوب عندہما
 وکالمشتوی فاسدا عندہ۔

اس کی وجہ وہی ہے جس کو ہم نے بیان کر دیا
 کہ وہ چیز صاحبین کے نزدیک عین مغصوب
 کی طرح ہے اور امام صاحب کے نزدیک
 خرید کی ہوئی چیز کی طرح فاسد ہے (د)

ہاں اگر اس قسم کے روپیہ سے کوئی چیز مثلاً: ناچ یا کپڑا خرید کر لے تو اس مزدور کو اُس شے
 کا لینا امام کے طور پر بالاتفاق حرام نہیں، اور بنائے مذہب صاحبین اُسی تفصیل پر رہے گا جو
 خریدی ہوئی چیز کے بارے میں اوپر گزری۔

اقول (میں کہتا ہوں کہ) یہ حکم اس لئے

ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اگرچہ وہ چیز
 خبیث ہے لیکن خلط ملط کرنے سے ملک ثابت
 ہوگئی، پھر جس چیز میں تعین نہیں ہو سکتا جیسا کہ
 دراہم، تو اس میں اثر نہ ہوگا اور صاحبین کے
 نزدیک ملک نہ ہونے کی وجہ سے اس میں خبیث
 پیدا ہوگیا، پھر علی الاطلاق دونوں صنفوں میں
 اثر ہوگا جیسا کہ بہت سے مشائخ نے اس کو
 اختیار کیا، لہذا خریدی ہوئی چیز مطلقاً حلال
 نہ ہوگی، لیکن اس میں ایک جماعت نے اختلاف

اقول وذلك لان الملك ثابت عندہ

بالخلط ولو خبیثا فلا یعمل فیما لا یتعین
 کالدراہم واما عندہما فالجث لعدم
 الملك فیعمل فی الصفین جمیعاً علی
 الاطلاق کما اختیار کثیر من المشائخ
 فلا یحل المشتوی مطلقاً وخالف جماعۃ
 فقالوا یحل المشتوی بالدراہم مطلقاً
 وقال الکرخی اذا عقد علیہا ونقد ہہنا
 وبہ افتی جمہور المتأخرین کما مر فی التفصیل
 محمول علی الرسالة۔

کیا ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ مطلقاً دراہم سے خریدی ہوئی چیز حلال ہے لیکن امام کرخی نے فرمایا

مگر جہاں اُن پر عقد اور نقد واقع ہو پس اسی پر جو رستاخرین نے فتویٰ دیا جیسا کہ گزر چکا ہے، اور تفصیل رسالہ مذکورہ پر محمول ہے۔ (ت)

یہ سب صورتیں اُس وقت تھیں جب اُسے اس مال کا حال معلوم ہو جو اس کی مزدوری میں دیا جاتا ہے کہ خاص مال رنڈی کے پاس کہاں سے آیا ہے اور اُس تک کیوں کر پہنچتا ہے، آیا عین حرام میں سے ہے یا خالص حلال سے؟ یا دونوں مخلوط ہیں یا مال حرام سے خریدا ہوا ہے؟ یا کیا حال ہے؟ اور اگر یہ کچھ نہیں کہہ سکتا نہ اسے کچھ خیر کہ خالص مال جو اسے دیا جاتا ہے یا کس قسم کا ہے تو اس صورت میں فتویٰ جواز ہے کہ اصل حلت ہے، جب تک خاص اس مال کی حرمت نہ ظاہر ہو، لینے سے منع نہ کریں گے،

فتاویٰ عالمگیری میں فتاویٰ ظہیریہ کے حوالے سے فقہ ابو اللیث سے روایت ہے بادشاہ سے انعام لینے کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا کہ لینا جائز ہے جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ وہ مال حرام سے دیتا ہے، امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو لیتے ہیں جب تک کسی معین شئی کے حرام ہونے کی شناخت نہ ہو، امام ابو حنیفہ اور ان کے ساتھیوں کا یہی قول ہے اور امام قاضی خان کے فتاویٰ میں ہے کہ ایک آدمی بادشاہ کے پاس گیا تو اس کے آگے کچھ کھانے کی چیزیں لائی گئیں، فقہار نے فرمایا کہ اگر وہ ہمیں کھائے تو اس میں کوئی حرج نہیں خواہ اس نے قیمت سے خریدی ہوں یا نہ خریدی ہوں، مگر جب یہ شخص جانتا ہو کہ یہ بعینہ غصب ہے تو پھر اس کے لئے حلال نہیں کہ انھیں کھائے اور

فی الہندیۃ عن الظہیریۃ عن الامام الفقیہ ابی الیث اختلاف الناس فی اخذ الجائزۃ من السلطان قال بعضهم یجوز ما لم یعلم انه یعطیه من حرامہ، قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ وبہ ناخذ ما لم نعرف شیئا حراما بعینہ وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ واصحابہ اور فی فتاویٰ الامام قاضی خان راجل دخل علی سلطان فقدم علیہ شیئ من الماکولات قالوا ان اکل منها لا باس بہ اشتوا بالثمن اولم یشترالاث هذا الرجل ان کان یعلم انه غصب بعینہ فانه لا یحل لہ ان یاکل من ذلک، وفيہا ان لم یعلم الاخذ

انه من ماله او من مال
غيره فهو حلال حتى يتبين
انه حرام اه وفي رد المحتار
عن الذخيرة سئل ابو جعفر
عن اكتساب ماله من
امر السلطان والغرامات
المحرمة وغير ذلك هل
يحل لمن عرف ذلك ان
ياكل من طعامه قال احب الى في دينه ان
لا ياكل وليسه حكما ان لم يكن غصبا او رشوا
وهكذا في الهندية عن المحيط عن الفقيه
ابي جعفر وحاشية السيد الحموي على
الاشباه من قاعدة اذا اجتمع المحلل
والمحرر غلب المحرم وكون الغالب في
السوق المحرم لا يستلزم كون المشتري
حرما الجواز كونه من المحلل المغلوب و
الاصل الحل اهـ

اور اسی میں ہے کہ اگر لینے والا یہ نہ جانے کہ وہ
لی ہوئی چیز چھپنے والے کے اپنے مال سے ہے یا کسی
دوسرے کے مال سے ہے تو پھر وہ حلال ہے
حتیٰ کہ یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ حرام ہے اه فتاویٰ
شامی میں ذخیرہ کے حوالے سے ہے کہ امام ابو جعفر
سے اس آدمی کے متعلق پوچھا گیا کہ جو امر سلطان سے
مال کماتا ہے اور اس میں حرام وغیرہ جرم مانے بھی شامل
ہوتے ہیں لہذا جو شخص ان معاملات کو جانتا پہچانتا
ہو گیا اس کے لئے حلال ہے کہ وہ اس کا کھانا کھائے
تو انہوں نے فرمایا کہ اس کے دین کے معاملے میں
مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ وہ نہ کھائے، اور اس
کے لئے اس بات کی حکمت گنجائش ہے اگر وہ غضب
یا رشوت نہ ہو، اسی طرح فتاویٰ عالمگیری میں
محیط کے حوالے سے فقیہ ابو جعفر سے روایت ہے
الاشباه والنظائر پر سید حموی کے حاشیہ میں ایک
قاعدہ مذکور ہے کہ جب حلال اور حرام جمع ہو جائیں
تو حرام غالب ہو گا اور بازار میں حرام کا غالب ہونا
اس بات کو مستلزم نہیں کہ جو چیز خریدی گئی وہ حرام ہو اس لئے کہ یہ جائز ہے کہ خریدی ہوئی چیز
حلال مغلوب ہو حالانکہ حل اصل ہے اه (ت)
علامہ فرماتے ہیں ہمارا زمانہ شبہات سے بچنے کا نہیں یقینی اکل حلال خالص آج کل حکم عشقا کا
رکھتا ہے، غنیمت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام سے بچ جائے،

فی الخائفة لا یخلو ذلك عن نوع شبهة الا
انهم قالوا ليس من ماننا من مات
الشبهات فعلى المسلم ان يتقوا
المحرام المعاین^۱ ھ ، و فی
الباب الخامس والعشرون من
کراهة العلمگیریة عن جواهر
الفتاوی فی الجملة ان طلب الحلال
من هذه البلاد صعب وقد قال
بعض مشائخنا علیک بترك الحرام
المحض فی هذا الزمان فانک لا تجد شیئا
لا شبهة فیہ ھ۔

فتاویٰ قاضیخان میں ہے یہ چیز نوعِ شبہہ سے
خالی نہیں مگر فقہائے کرام نے فرمایا کہ ہمارا
زمانہ شبہات سے بچنے کا زمانہ نہیں لہذا اس
زمانے میں مسلمانوں کے لئے لازم ہے کہ وہ
دیکھے ہوئے حرام سے بچے ھ، فتاویٰ عالمگیری
کے پچیسویں باب کراہتہ میں جواہر الفتاویٰ کے
حوالے سے ہے کہ حاصل کلام یہ ہے کہ ان شہروں
میں حلال تلاش کرنا کسی قدر مشکل ہے، یہی وجہ ہے
ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس زمانے میں
تم پر خالص حرام کو چھوڑ دینا لازم ہے کیونکہ تم
کوئی ایسی چیز نہیں پاسکتے کہ جس میں کوئی شبہہ
نہ ہو ھ (ت)

مگر تاہم یہ حکم ظاہر کا ہے دیاتہ اگر معلوم ہو کہ اُس کا مال اکثر وجہ حرام سے ہے تو متقی کا کام اُس سے
بچنا ہے جب تک ظاہر نہ ہو کہ یہ خاص مال جو اس کے صرف میں آئے گا وجہ حلال سے ہے ، آدمی کو
حفظ نفس کی وسعتیں خراب کرتی ہیں، حتی سبحانہ، و تعالیٰ نے جب انسان کو بحکم الدنیا خضوع حلوۃ
(دنیا سرسبز بیٹھی ہے۔ ت) اس سبزہ زار شہد نماز ہر فرد و شس یعنی دنیا میں بھیجا بعض رحمت ازلی اس کے
قاتل زہر کو الگ چُن کر حد مقرر فرمادی اور نواہی شرعیہ عام منادی سنادی کہ او غافل بکریو! اس احاطہ کے
اندرون پر نہ چرنا تمہارا دشمن بھیڑیا کہ عبارت شیطان سے ہے اسی جنگل میں رہتا ہے یہاں کی گھاس اس وقت
کی نظر میں تھیں ہری ہری دوب لہکتی لہکتی نظر آتی ہے مگر خبردار اس میں بالکل زہر بھرا ہے اب

۱۔ فتاویٰ قاضیخان کتاب المحظور والاباحۃ نوکشور لکھنؤ ۴/۷۷۹
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الخامس والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۶۴

اس مرغزار کی گھاس تین قسم کی ہوگی، کچھ سب کو معلوم ہے کہ اُسی قطعہ کی ہے جس میں زہر ہے اور کچھ اس ٹکڑے سے بہت دور ہے جسے ہم یقینی اپنے حق میں نافع یا ضرر سے خالی جانتے ہیں اور جو کچھ اس پہلے خطہ کے آس پاس رہ گئی اس میں شبہ ہے کیا جائے شاید اس میں کی ہو وذلک۔

قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحلال بین والحرام بین وما بینہما مشتبہات لا یعلمہن کثیر من الناس
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے کہ حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے البتہ ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہات ہیں جن کو

بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ (ت)

تو ہم میں جن کو اپنی جان پیاری اور ہوش و خرد کی پاسداری تھی انھوں نے تو اس تختہ کی اور کوسوں کا طرار ابھرا، اور بھولی بھڑکی اپنی نادانی سے یہی کہتی رہیں کہ ابھی تو وہ ٹکڑا نہیں آیا ہے ابھی تو دور معلوم ہوتا ہے، یہاں تک کہ خاص اس خطہ میں جا پڑیں اور زہر کی گھاس نے کام تمام کیا، آدمی کو اگر پلاؤ کی رکابی دی جائے اور کہہ دیں کہ اس کے خاص وسط میں روپیہ بھر جگہ کے قریب سنکیا پس ہوئی ملی ہے ڈرتے ڈرتے کناروں سے کھائے گا اور بجائے ایک روپیہ کے چار روپیہ کی جگہ چھوڑ دے گا، کاش ایسی احتیاط جو اپنے بدن کی محافظت میں کرتا ہے قلب کی نگہداشت میں بجا لاتا۔ اسے عزیز! بادشاہوں کا قاعدہ ہے ایک چراگاہ محصور کر لیتے ہیں کہ رعایا اس میں نہ چرانے پائے، عربی میں اسے حسی کہتے ہیں، خدا اور رسول کی سچی سلطنت، قاہر بادشاہت میں حسی محرمت شرعیہ ہیں جسے اپنے دین و اکبر و کا خیال ہے شبہات سے بچے گا کہ مبادا آس پاس چراتے چراتے خاص حسی میں جا پڑے، اور جو نہیں مانتے تو قریب ہے کہ انھیں ایک دن یہ واقعہ پیش آجائے، یہ مثال جو میں نے بیان کی کچھ میری ایجاد نہیں بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں ارشاد فرمائی،

کما اخرجہ البخاری ومسلم و ابوداؤد جیسا کہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی

۱۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الایمان	صحیح البخاری
۱۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب المساقات	صحیح مسلم
۲۸/۲	"	کتاب البیوع	سنن ابی داؤد
۱۱۷/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	ابواب البیوع	جامع الترمذی
۱۳۵/۱	امین کمپنی دہلی		

ظہیر الدین المرغینانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین الی یوم الدین۔
کی تصحیح، مذہب قلم بند کرنے والے امام محمد کے قول کے قول کے معارض نہیں ہو سکتی کہ انہوں نے

فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب تک کسی معین شئی کے حرام ہونے کو نہ پہچانیں، امام ابوحنیفہ اور ان کے ساتھیوں کا یہی قول ہے، جیسا کہ امام اجل ظہیر الدین مرغینانی کے فتاویٰ سے اس کی نقل گزر چکی، اللہ تعالیٰ قیامت تک ان پر نزول رحمت فرمائے۔ (ت)

ہاں ازالہ شبہ کے لئے اتنا بھی کافی ہے کہ جب صاحب مال رندی یا ڈومن خود بیان کریں کہ یہ مال ہمارے پاس وجہ حلال سے ہے ہمیں انعام ملایا ہم نے قرض لیا یا مثلاً بذریعہ زراعت وغیرہ وجہ حلال سے حاصل کیا اگر اس شخص کو ان کے بیان میں فرق ظاہر نہ ہو تو اب لے لینے میں کسی طرح حرج نہیں۔

فی العالمگیریۃ عن الینابیع الہدی الی
مرجل شیناواضافہ ان کان غالب مالہ من
الحلال فلا بأس الا ان یعلم بانہ حرام فان
کان الغالب هو المحرام ینبغی ان لا یقبل
المہدیۃ ولا یأکل الطعام الا ان
یخبرہ انہ حلال و وراثۃ او
استقرضتہ من رجل آہ
وفیہا عن التمر تاشی لا یجیب
دعویۃ من کان غالب مالہ من
حرام مالہ ینخبر انہ حلال
وبالعکس مالہ متبیین عندہ
انہ حرام آہ وفیہا عن الملتقط
أکل الربوا وکاسب المحرام

فتاویٰ عالمگیری میں ینابیع کے حوالے سے مذکور ہے
کسی شخص نے کسی کو کوئی چیز بطور ہدیہ دی یا اُس نے
اس کی مہمان نوازی کی، اگر اس کا زیادہ تر مال
حلال ہے تو اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں،
مگر یہ کہ اسے معلوم ہو جائے کہ یہ حرام ہے، پھر اگر
اس کا غالب مال حرام ہو تو مناسب یہ ہے کہ
وہ ہدیہ قبول نہ کرے اور نہ طعام کھائے، مگر یہ کہ
وہ اسے بتا دے کہ یہ حلال ہے کیونکہ میں اس کا
وارث ہوا ہوں یا میں نے کسی آدمی سے قرض
لیا ہے آہ، اور اسی فتاویٰ عالمگیری میں امام
تمر تاشی کے حوالے سے منقول ہے یہ اس شخص کی
دعوت قبول نہ کرے جس کا غالب مال حرام ہو
جب تک وہ یہ نہ بتائے کہ وہ حلال ہے اور

اھدی الیہ اداضافہ وغالب
مالہ حرام لا یقبل و
لا یاکل مالہ یخبرہ ان ذلک
السال اصلہ حلال ورثہ او
استقرضہ و ان کان غالب
مالہ حلال لا باس
بقبول ہدیۃ والاکل منہ اھ
اقول وبمشلہ فی الخانیۃ عن الامام
الناطفی وعللہ لان اموال الناس
لا تخلو عن قلیل حرام فیعتبر
الغالب اھ هذا واما ما ذکرک من
التقیید بان لا یظہر عندہ کذب ما قال
فیعرف بالمراجعة الی ما فی العلمگیریۃ
وغیرہا من تفصیل الاحکام فی قبول خبر
الواحد فارجع واعرف وسنوضحہ فی الرسالۃ
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اس کے عکس میں جب تک اس کے نزدیک حرام
ہونا واضح نہ ہو جائے اھ۔ اسی میں ملتقط کے
حوالے سے ہے کہ سود کھانے والا اور حرام کھانے
والا، اگر اس نے کسی کو ہدیہ دیا یا اسکی مہمان نازی
کی، اور حالت یہ تھی کہ اس کا غالب مال حرام ہے
تو یہ ہدیہ قبول نہ کرے اور نہ کھائے مگر یہ کہ وہ
بتا دے کہ اس مال کی اصل حلال ہے، اور یہ
اس کا وارث ہوا ہے یا اس نے قرض لیا ہے
اور اگر اس کا زیادہ تر مال حلال ہو تو ہدیہ قبول کرنے
یا اس کے کھانے میں کچھ حرج نہیں اھ اقول
(میں کہتا ہوں) اسی کی مثل فتاویٰ قاضیخان میں
امام ناطفی کے حوالے سے مذکور ہے اور انھوں نے
یہ تعلیل بیان فرمائی کہ لوگوں کے مال تھوڑے حرام
سے خالی نہیں ہوتے لہذا غالب کا اعتبار
کیا جائیگا اھ، لیکن وہ قید جو میں نے ذکر کی کہ اُس
شخص کے نزدیک قائل کا جھوٹ ظاہر نہ ہو، پھر
عامگیری وغیرہ میں ایک آدمی کی خبر قبول کرنے کے بارے
میں جو تفصیلات احکام ہیں ان کی طرف مراجعت
کرنے سے یہ بات معلوم کی جاسکتی ہے، لہذا اس کی طرف رجوع کرتے ہوئے اس کو پہچان لیجئے اور ہم
عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے رسالہ مذکورہ میں اس کی وضاحت کر دیں گے۔ (ت)

بالجملہ جسے اپنے دین و تقویٰ کا کامل پاس ہو وہ غلبہ حرام کی صورت میں احتراز ہی کرے جب تک
خاص اس شے کی علت کا پتہ نہ چلے ورنہ فتویٰ تو جواز ہی ہے تا وقتیکہ بالخصوص اس چیز کی حرمت پر دلیل
کافی نہ ملے اور یہ ساری تفصیل جو ابتداء سے اب تک ہم نے بیان کی کچھ رنڈیوں یا ڈونٹیوں ہی کے ساتھ خاص

نہیں بلکہ یہ ہوں یا ان کا غیر حامد ہو یا محمود، مسلمان ہوں یا ہنود، نصاریٰ ہوں یا یہود، سب کو عام ہے، جو اس قدر سمجھ سکتا ہے کہ نوکریوں اور پیشیوں میں کون کون جائز ہے اور کیا ناجائز، اور کس کس طریقہ کا مال حلال ہوتا ہے کس کس کا پھر ہمارے اس فتویٰ کو پیش نگاہ رکھے گا، وہ ہر جگہ حکم شرع نکال سکتا ہے کہ کس کے مال کا کیا حکم ہے اور اس سے معاملہ کہاں تک روا ہے۔ باقی رہا یہ امر کہ بہت لوگ جن کا مال وجہ حرام سے ہے مثلاً ایک اُن میں رنڈیاں ہیں، مساجد و مدارس وغیرہ امور خیر میں اپنا مال کیوں صرف کرتی ہیں، یہ اُن کا فعل ہے شرع پر کیا الزام، ہاں اُن میں جن کا مال حلال اور نیت صحیح ہے قابل قبول انھیں کا عمل ہے ورنہ اللہ جل جلالہ پاک بے نیاز ہے،

اِنَّ اللّٰهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ اِلَّا الطَّيِّبَ
اللّٰهُمَّ كَمَا خَلَقْتَ فَتَوَىٰ هَذِهِ عَلٰى لَفْظِ طَيِّبٍ
مِّنْ لَّفْظِ طَيِّبٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّم
فَاخْتَمَ لِيْ اَعْمَالِيْ وَاَقْوَالِيْ وَاُخْوَالِيْ جَمِيْعًا
بَطَيِّبٍ اِنَّكَ اَنْتَ الطَّيِّبُ وَلَا طَيِّبٌ اِلَّا مِنْ
طَيِّبٍ هَذَا دَعَائِيْ لِيْ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ اَطَيِّبُ
صَلُوْةٌ عَلٰى اَطَيِّبِ الْاَطْيَبِيْنَ وَعَلٰى اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ وَقَدْ فَصَّلْتُ
اَلْقَوْلَ بِحَمْدِ اللّٰهِ بَحِيْثٌ لَا يُوْجَدُ مِنْ غَيْرِنَا
اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰى فَاغْتَنِمْ هَذَا التَّحْرِيرَ
الْقَرِيْبَ وَالتَّحْقِيْقَ الْمَفِيْدَ ، وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَعْلَمُ
وَعِلْمُهُ جَلُّ مَجْدِهِ اَتَمُّ وَاَحْكَمُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ
عَلٰى مَا لَهُمْ وَعِلْمٌ -

یقیناً اللہ تعالیٰ پاک ہے وہ پاکیزہ چیز کے بغیر کسی چیز کو قبول نہیں کرتا۔ یا اللہ! جس طرح میں نے اپنے اس فتویٰ کو لفظ ”طیب“ پر ختم کیا جو میں نے پاکیزہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لیا ہے۔ پس اسی طرح تو میرے لئے میرے اعمال، اقوال اور احوال پاکیزہ طور پر ختم کر دے، بلاشبہ تو پاک ہے اور کوئی پاک نہیں ہو سکتا مگر وہ جسے تو پاک کر دے میری یہ دعا میرے لئے اور سب مومنوں کے لئے ہے، پاکیزہ تردد ہو اس پر جو سب پاکیزہ لوگوں میں زیادہ پاکیزہ ہیں اور اُن کی آل اور ساتھیوں پر جو ظاہری اور باطنی طور پر طیب اور طاہر ہیں۔ الحمد للہ کہ ہم نے اس قول کو مفصل بیان کیا کہ ہمارے بغیر ان شاء اللہ تعالیٰ یہ تفصیل کہیں نہ پائی جائے گی، لہذا اس کی تحریر اور مفید تحقیق کو غنیمت سمجھے اور اللہ تعالیٰ ہی سب سے زیادہ جانتا ہے، اور اسی جلیل القدر بزرگی والے کا علم زیادہ تمام اور زیادہ محکم ہے، سب تعریف اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے کہ جس نے اس تحقیق کا مجھے الہام فرمایا اور علم دیا۔ (ت)

مسئلہ ۲۰۲ ایک کافر اگر دوسرے کے پاس کوئی چیز رہن رکھے تو اس کا کاغذ تحریر کرنا مسلمان کو روا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

نفس تحریر رہن نامہ میں تو کوئی حرج نہیں خواہ وہ عقد اہل اسلام میں ہو یا کفار میں لعدم المدرك المدرك الشرعي بالنهي عنه (اس لئے کہ شرعی طور پر ممانعت کی کوئی دلیل نہیں۔ ت) مگر ہاں اگر اس کاغذ میں سود لکھا جائے اور اسی کی صورتوں سے ہے دیہات کا دخلی رہن یا دکان یا مکان کا کرایہ مرتہن کو ذرا صل کے علاوہ ملنا تو بیشک ایسا کاغذ ہرگز نہ لکھے اگرچہ وہ عقد مسلمانوں میں ہو کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس طرح سود کھانے والے پر لعنت فرمائی یوں اس کا کاغذ لکھنے والے اور اس پر گواہیاں کرنے والوں پر لعنت آئی اور ارشاد فرمایا، وہ سب برابر ہیں۔

اخرج مسلم في صحيحه عن سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكل الربو و مؤكله و كاتبه و شاهد به و قال هم سواء انتهى - والله تعالى اعلم۔
امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تخریج فرمائی کہ انھوں نے فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سود کھانے والے، کھلانے والے، اس کے لکھنے والے، اس کی گواہی دینے والے، ان سب پر لعنت فرمائی اور فرمایا یہ سب برابر ہیں انتہی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۳ از پبلی بھیت مرسلہ مولوی محمد وصی احمد صاحب سورتی مدرس اول مدرسہ عربیہ حافظ العلوم ۴ صفر ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہنود کے میلوں میں بقصد فروخت اسباب تجارتی کے نہ بقصد موافقت کفار اور مکشیر جماعت ان کی کے بلکہ صرف بلحاظ تحصیل نفقہ اہل و عیال جانا جائز ہے یا نہیں؟ بر تقدیر اول جواز مع کراہت ہے یا بلا کراہت اور کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی بر تقدیر عدم جواز یہ معصیت منجملہ کبائر ہے یا صغائر کے قبیل سے؟ بینوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

اگر وہ میلہ ان کا مذہبی ہے جس میں جمع ہو کر اعلان کفر و ادا سے رسوم شرک کریں گے تو بقصد تجارت

بھی جانا ناجائز و مکروہ تحریمی ہے، اور ہر مکروہ تحریمی صغیرہ اور ہر صغیرہ اصرار سے کبیرہ۔ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ معابد کفار میں جانا مسلمان کو جائز نہیں، اور اس کی علت یہی فرماتے ہیں کہ وہ مجمع شیطا طین ہیں، یہ قطعاً یہاں بھی تحقق، بلکہ جب وہ مجمع بغرض عبادت غیر خدا ہے تو حقیقتہً معابد کفار میں داخل کہ معبد بوجہ اُن افعال کے معبد ہیں نہ بسبب سقف و دیوار،

وهذا ظاهر جداً في الهندية عن التتار خانية عن اليتيمة يكره للمسلم الدخول في البيعة والكنيسة وانما يكره من حيث انه مجمع الشياطين

یہ تو بلاشبہ ظاہر ہے، فتاویٰ عالمگیری میں تتار خانہ میں الیتیمہ کے حوالے سے منقول ہے کہ کسی مسلمان کے لئے یہودیوں اور عیسائیوں کے گرجوں میں جانا مکروہ ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ وہ شیطا طین کی جائے اجتماع ہیں۔ (ت)

بحر الرائی میں اسے نقل کر کے فرمایا :

والظاهر انها تحريمية لانها المرادة عند اطلاقهم

اور ظاہر یہ ہے کہ کراہت تحریمی ہے، اس لئے کہ ائمہ کرام کے علی الاطلاق فرمانے سے یہی مراد ہوا کرتی ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں اس پر ان لفظوں سے تفریع کی :

فاذا احرم الدخول فالصلوة الاولى

جب وہاں جانا حرام ہے تو وہاں نماز پڑھنا بطریق اولیٰ حرام ہوگا۔ (ت)

اور اگر وہ مجمع مذہبی نہیں بلکہ صرف لہو و لعب کا میلا ہے تو محض بغرض تجارت جانا فی نفسہ ناجائز و ممنوع نہیں جبکہ کسی گناہ کی طرف مودی نہ ہو، علماء فرماتے ہیں مسلمان تاجر کو جائز کہ کثیر و غلام و آلات حرب مثل اسلحہ و آہن وغیرہ کے سوا اور مال کفار کے ہاتھ بیچنے کے لئے دار الحرب میں لے جائے اگرچہ احراز افضل، تو ہندوستان میں کہ عند تحقیق دار الحرب نہیں مجمع غیر مذہبی کفرہ میں تجارت کے لئے مال لے جانا بدرجہ اولیٰ چراز رکھتا ہے۔

۳۴۶/۵	لہ فتاویٰ ہندیہ	کتاب الکراہیۃ	باب الرابع عشر	نورانی کتب خانہ پشاور
۲۱۴/۷	لہ بحر الرائی	کتاب الدعوی	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	
۲۵۴/۱	لہ ردالمحتار	کتاب الصلوۃ	دار احیاء التراث العربی بیروت	

فی الہندیۃ عن المبسوط قال محمد رحمہ اللہ
تعالیٰ لا باس بان یحمل المسلم الی اهل
الحرب ما شاء الا الکراع والسلاح والسبی
وان لا یحمل الیہم شیئاً احب الیہ

فتاویٰ عالمگیری میں بحوالہ مبسوط درج ہے کہ امام محمد
رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا مسلمان دار الکفر میں سوائے
گھوڑے، ہتھیار اور غلام کے جو چاہے لے جاسکتا ہے
اس میں کوئی حرج نہیں البتہ کوئی ایسی چیز لے کر
دار کفر میں نہ جائے تو پسندیدہ امر ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

اذا اراد المسلم ان یدخل دار الحرب یا مان
للتجارة ومعه فرسه وسلاحه وهو
لا یبید ببعه منہم لم یمنع
ذلك منہ

جب کوئی مسلمان تجارت اور کاروبار کیلئے دار حرب
میں داخل ہونا چاہے اور اس کے پاس گھوڑے
اور ہتھیار ہوں اور وہ انھیں عربوں پر فروخت کرنے
کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو مذکورہ اشیاء کے لیے جانے
سے اسے نہ روکا جائے گا۔ (ت)

پھر بھی کراہت سے خالی نہیں کہ وہ ہر وقت معاذ اللہ محل نزول لعنت ہیں تو ان سے دوری بہتر، یہاں تک
کہ علماء فرماتے ہیں ان کے محلہ میں ہو کر گزر رہو تو شبانی کرنا ہوا سکل جائے وہاں آہستہ چلنا تا پسند
رکھتے ہیں تو کرنا ٹھہرنا بدرجہ اولیٰ مکروہ۔

فی الطحاویۃ عن ابی السعود عن الشرنبلالیۃ
دارہم محل تنزل اللعنة فی کل وقت
ولا شک انہ یکره الکون فی جمع یکون
کذلک بل وان یمر فی امکنہم الا ان
یہرول ویسرع وقد وردت بذلک اشارۃ الخ
قلت والسر ادھمنا کراہۃ التنزیہ
بدلیل مامرفی جوات

طحاوی میں ابوالسعود کے حوالہ سے شرنبلالیہ
سے نقل کیا گیا ہے، وہ ایسی جگہیں ہیں جہاں
ہر وقت لعنت برسی رہتی ہے اور اس میں کوئی
شک نہیں کہ جہاں ایسی مجلس اور اجتماع ہو
وہاں ٹھہرنا مکروہ ہے بلکہ ان مقامات کے پاس
سے گزرنا بھی مکروہ ہے لہذا یہ کہ دوڑتے ہوئے
جلدی سے گزر جائے (اور وہاں سے نکل جائے)

لہ فتاویٰ ہندیۃ کتاب السیر الباب السادس الفصل الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۲۳۳
لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المنثور

دخول دارہم للتجارة وبدلیل ما ثبت
حدیثاً وفقہاً من جواز الذہاب الخ
ضیافتہم کما فی الہندیۃ وغیرہا ونقلوہ
عن محرر المذہب محمد رحمہ اللہ
تعالیٰ۔

میں جانا جائز ہے جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں مندرج ہے اور اس کو ائمہ فقہ نے راقم المذہب حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے۔ (ت)

پھر ہم صدر کلام میں ایسا کہ چلے کہ یہ جواز بھی اُسی صورت میں ہے کہ اسے وہاں جانے میں کسی معصیت کا ارتکاب نہ کرنا پڑے مثلاً جلسہ ناچ رنگ کا ہو اور اسے اُس سے دور و بیگانہ موضع میں جگہ نہ ہو تو یہ جانا مستلزم معصیت ہو گا اور ہر موزوم معصیت اور جانا محض بغرض تجارت ہو نہ کہ تماشا دیکھنے کی نیت کہ اس نیت سے مطلقاً ممنوع اگرچہ مجمع غیر مذہبی ہو۔

وذلك لان اعيادہم ومجامعہم لا تنفک
عن القباۃ الشنیعة والمنکرات القطعیۃ
والتفرج علی الحرام حرام کما نص علیہ فی
الدر المنار وغیرک، واللہ سبحنہ و
تعالیٰ علہ۔

مسئلہ ۲۰۴ از سہرام محلہ دائرہ ضلع آرہ مسئلہ حافظ عمر جلیل ۱۶ شوال ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ درزی اگر رنڈی کا کپڑا سے تو درزی کو اس کپڑے کی
مزدوری لینا چاہئے یا نہیں؟ بتینواتوجردا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

وہ روپیہ جو رنڈی کو زنا یا اجرت یا میل کی رشوت میں ملا ہے اس سے اجرت لینا حلال نہیں
ہاں اور قسم کا روپیہ ہو تو جائز جو شرعاً رنڈی کی ملک ہو، اور اگر اس کے پاس دونوں قسم کے مال
ہیں تو جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ اجرت جو اسے دے رہی ہے اسی مال غیر مملوک سے ہے لینا
جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵ از ویلور ضلع مدراس مرسلہ محی الدین بادشاہ ۲۲ محرم الحرام ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص انگریز کی نوکری علی الخصوص بجانے کی مثلاً کسی فقارخانہ
 پر مامور ہے یا انگریزی باجا بجانا اس کے متعلق ہے شخص مذکور خوب جانتا ہے کہ یہ فعل برا ہے لیکن چونکہ یہ
 نوکری آباد اجاد کی کی ہوئی ہے علاوہ ازیں اس نوکری پر انگریز نے مجبور کیا ہے طرہ بریں دوسری نوکری نہیں
 مل سکتی نہ اتنی استطاعت کہ تجارت کر سکے اور نہ اتنی وسعت کہ چھوڑ سکے، اور وہ باجا کسی دیو کے زور و
 نہیں بجایا جاتا، لیکن چونکہ منجملہ لوازم سلطنت سے ہے لہذا نہیں چھوڑ سکتا، آیا اس مجبوری کا بجانا جائز ہے
 یا نہیں؟ بر تقدیر اول مرتکب اس فعل شنیع کا کیا ہوگا؟ بحوالہ کتب متداولہ بیان فرمادیں عند اللہ ماجور و
 عند الناس مشکور ہوں فقط۔

الجواب

ایسا باجا بجانے کی نوکری ناجائز اور اس سے جو کچھ حاصل کیا جائے نہ صرف خبیث و ناپاک بلکہ مثل
 مال مغصوب ہے یہاں تک کہ اس کا مالک نہ ہوگا نہ اسے کوئی تصرف اس میں حلال۔ عالمگیری میں ہے،
 لا تجوز الاجارة علی شئ من الغنای والنوع ^{کائن بجانے} وروئے پیٹنے، آلات لہو اور طبل
 والزمایرو الطبل (الی قولہ) ولا اجزف ^{وغیرہ بجانے کی نوکری کرنا جائز نہیں (صاحب}
 ذلک و هذا کله قول ابی حنیفة و ابی یوسف ^{فتاویٰ کے اس قول تک) اور نہ ان کاموں کی}
 و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کذا فی ^{کوئی اجرت ہے۔ ہمارے تینوں ائمہ یعنی حضرت}
 غایۃ البیان ^{امام اعظم ابو حنیفہ، قاضی ابویوسف اور امام محمد}
 رحمہم اللہ تبارک و تعالیٰ کا اس باب میں یہی قول ہے، اور اسی طرح غایۃ البیان میں مذکور ہے۔ (ت)
 اسی میں ہے:

نقل عن المحیط عن المنتقی عن ^{محیط سے منقول ہے اس نے المنتقی سے اس نے}
 ابراہیم عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ^{ابراہیم سے، اس نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے}
 ف امرأۃ نائحة او صاحب طبل ^{نقل کیا ہے ایسی روئے پیٹنے والی عورت یا}
 او مزمارا کتیب ما لا قال ان ^{طبل بجانے والے یا آلات لہو استعمال کرنے والے}
 کانت علی شرط مرادہ علی ^{کے بارے میں فرمایا گیا کہ انہوں نے جو مال کمایا}

امام محمد کے فرمان کے مطابق وہ مال اگر صاحب مال سے علی شرط لیا گیا یعنی انھوں نے نوہ گری یا گانے بجانے کے مال میں مال لینے کی شرط رکھی جب تو مال بطور شرط ہے تو گویا مال گناہ کی شرط پر دیا گیا اور گناہ کے ذریعے حاصل کردہ مال قابل واپسی ہوتا ہے یعنی اس کو صاحب مال کی طرف لوٹا دیا جائے۔ یہاں یہی صورت ہے اگر لیا ہوا مال واپس کیا جاسکتا ہے تو واپس کر دیا جائے۔ اگر صاحب مال سے تعارض نہیں اور اس کا کوئی پتہ نہیں چل سکتا تو وہ مال

خیرات کر دیا جائے تاکہ اس مال کا فائدہ مالک تک پہنچ جائے اگرچہ عین مال بظاہر اس تک نہیں پہنچتا (موت اور باجے کی ممانعت اسی صورت میں منحصر نہیں کہ دیو کے سامنے بچایا جائے تاکہ اس کے انتفاع سے انتفاع معصیت لازم آئے بلکہ یہ باجا اور دیو کے سامنے باجا جب کہ بچانے والا قصہ عبادت دیونہ کرے اصل حرمت میں برابر ہیں اور معاصی میں باپ دادا کی تقلید ذریعہ نجات نہیں ہو سکتی اور دوسرا طریقہ رزق کا نزل رکھنا محض جھوٹ ہے رزق اللہ عزوجل کے ذمہ ہے جس نے ہوائے نفس کی پیروی کر کے طریقہ حرام اختیار کیا اسے ویسے ہی پہنچتا ہے اور جس نے حرام سے اجتناب اور حلال کی طلب کی اسے رزق حلال پہنچتا ہے۔ امام سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو نوکری حکام سے منع فرمایا، کہا بال بچوں کو کیا کروں، فرمایا ذرا سنیو یہ شخص کہتا ہے کہ میں خدا کی نافرمانی کروں جب تو میرے اہل و عیال کو رزق پہنچائے گا اور اطاعت کروں تو بے روزی چھوڑ دے گا۔ امام عبد الوہاب شعرائی طبقات کبریٰ میں زیر ترجمہ امام ممدوح فرماتے ہیں:

نصح یوما انسانا راہ فی خدمۃ الولاء فقال
فما اصنع بعیالی فقال لا تسمعون لہذا
یقول انہ اذا عصی اللہ مرزق عیالہ
واذا اطاعہ ضیعہم

امام سفیان ثوری نے ایک شخص کو نصیحت فرمائی جو
والیوں کی خدمت میں رہتا تھا، اس نے کہا پھر میں
بال بچوں کا کیا کروں، آپ نے فرمایا کیا تم لوگ اس
شخص کی بات نہیں سنے جو یہ کہہ رہا ہے کہ جب وہ

اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے بال بچوں کو روزی دے گا اور اگر وہ اس کی اطاعت کرے تو وہ اس کے بال بچوں کو ضائع کر دے گا۔ (ت)

بلکہ اس بارے میں ایک حدیث بھی مروی کہ عمرو بن قرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی یا رسول اللہ! میں بہت تنگ حال رہتا ہوں اس حیلہ کے سوا دوسری صورت سے مجھے رزق ملتا معلوم نہیں ہوتا مجھے ایسے گانے کی اجازت فرمادیجئے جس میں کوئی امر خلافت حیا نہیں، فرمایا اصلاً کسی طرح اجازت نہیں اپنے اور اپنے بال بچوں کے لئے حلال روزی تلاش کر کہ یہ بھی راہ خدا میں جہاد ہے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد نیک تابعوں کے ساتھ ہے۔

آخر عبد الرزاق فی مصنفہ عن یحییٰ بن العلاء عن بشیر بن نمیر عن مکحول ثنائید بن عبد ربہ عن صفوان بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کنا عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجاہد عمرو بن قرہ فقال یا رسول اللہ ان اللہ قد کتب علی الشقوة و ما امرانی ان ارق الا من دفی بکفی فاذا نل بالغاناء من غیر فاحشة فقال لا اذن لك ولا کرامة ولا نعمة ابتغ علی نفسك و عیالك حلالا فان ذلك جہاد فی سبیل اللہ و اعلم ان عون اللہ تعالیٰ مع صالحی التجار ہکذا اخرجہ فی معرفۃ الصحابة من طریق الحسن بن الربیع عن عبد الرزاق ذکرہ الحافظ فی الاصابۃ۔

محدث عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں تخریج فرمائی یحییٰ بن علا کے حوالے سے اس نے بشیر بن نمیر اس نے مکحول سے اس نے فرمایا ہم سے فرمایا یزید بن عبد ربہ نے اس نے صفوان بن امیہ کے حوالے سے (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اس نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر تھے کہ عمرو بن قرہ آئے اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھ پر تنگ دستی لکھ دی اور میں نہیں سمجھتا کہ مجھے رزق دیا جائے گا مگر میرے دفت بجانے سے جو میری ستمیلی میں ہے لہذا مجھے ایسے گانے کی اجازت دیں جو غش نہ ہو۔ آپ نے ارشاد فرمایا تمہیں قطعاً اجازت نہیں اس عمل میں کوئی شرافت اور فائدہ نہیں لہذا اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے حلال روزی تلاش کرو کیونکہ حلال روزی کی تلاش بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں (ایک گونہ) جہاد ہے، اور جان لو کہ

اللہ تعالیٰ کی مدد نیک تاجروں کے ساتھ ہے۔ یونہی اس کی تخریج فرمائی معرفۃ الصحابہ میں حسن بن ابی الزین کے طریقہ سے بحوالہ عبد الرزاق - حافظ نے اس کو الاصابہ میں ذکر کیا ہے۔ (ت)

34
34

حدیث حسن میں ہے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ فرماتے ہیں،
 طلب الحلال واجب علی کل مسلم
 رزق حلال کی طلب ہر مسلمان پر واجب ہے
 اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن انس بن
 (امام طبرانی نے اس کو الاوسط میں حضرت انس
 بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے روایت
 کیا ہے۔ ت)

یونہی جبرائیل کا عذر بھی اظہار غلط ہے انگریز کسی کی نوکری پر اکراہ نہیں کرتے غرض یہ جھوٹے حیلے
 حوالے اللہ عزوجل کے حضور کام نہ دیں گے ملک چار قمار سے ڈرے اور حرام سے تائب ہو کر ذریعہ
 حلال سے حاصل کرے رزق الہی کے ہزاروں دروازے کھلے ہیں آخر یا جانا بھی سیکھنے ہی سے آیا
 ماں کے پیٹ سے لے کر تو نکلا ہی نہ تھا اور کچھ نہ ہو تو بیس قسم کی مزدوریاں کر سکتا ہے، رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: خدا کی قسم آدمی رسی لے کر پہاڑ کو جائے لکڑیاں چٹنے اُن کا گٹھا اپنی
 پیٹیٹ پر لا کر لائے اُسے بیچ کر کھائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ لوگوں سے سوال کرے اور منہ میں خاک
 بھر لینا حرام نوالہ سے بہتر ہے۔

الامام احمد بسند جید عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم والتذی نفسی بیدہ لأن یاخذ
 احدکم جبلہ فیذہب بہ الی الجبل فیحطب
 ثم یاتی بہ فیحملہ علی ظہرہ فیبیعہ فیاکل خیر
 له من ان یسأل الناس ولأن یاخذ ترابا
 فیجعلہ فی فیہ خیر له من ان یجعل فی
 امام احمد نے اپنی مسند میں عمدہ سند کے ساتھ
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے
 روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا مجھے اس ذات کی قسم
 جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم میں سے
 کوئی شخص اپنی رسی لے کر پہاڑ کی طرف جائے پھر
 لکڑیاں اکٹھی کرے اور ان کا گٹھا بنا کر اپنی پیٹیٹ پر

مکتبہ

فیہ ما حرم اللہ علیہ یلے
لا ذکر بازار میں لیجائے اور انھیں فروخت کر کے قیمت
وصول کردہ سے اپنے کھانے پینے کا بندوبست کرے تو یہ اس کیلئے بھیک مانگنے سے بدرجہا بہتر ہے، اور
یہ کہ مٹی لے کر اپنا منہ بھر لے تو اس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اسے
اپنے منہ میں ڈالے۔ (ت)

احادیث اس باب میں بکثرت ہیں، اللہ عز وجل مسلمانوں کو نیک توفیق و ہدایت بخشے، آمین۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک شخص نے اپنی معاش علانیہ قمار بازی اور زنا کاری کے
ذریعہ سے کر رکھی ہے اور کوئی ذریعہ اس کے یہاں آمدنی کا مطلق نہیں ہے اس کے مال میں سے
نذر و نیاز کے کھانے کا کھانا جس کو اس کی آمدنی کا حال معلوم کیا ہے؟ فاتحہ دینے والے کو
اس کے مال کی کیفیت معلوم ہے اس کے واسطے کیا حکم ہے؟ بیتوا تو جروا

الجواب

اگر جو چیز اس نے حرام کاری یا قمار بازی سے حاصل کی بعینہ اسی شے پر نیاز و لاتی مثلاً جو
میں چاول جیسے تھے انھیں کا پلاؤ پکایا، زانیہ کو اس کے آٹا نے گوشت بھیجا اسی پر فاتحہ دلائی
جب تو وہ نیاز و فاتحہ یعنی مردود اور اس کا کھانا قطعی حرام اور فاتحہ دینے والے کو اگر معلوم تھا کہ
بعینہ یہ وہی شے ہے تو وہ بھی سخت عظیم شدید گناہ میں گرفتار، یہاں تک کہ فاتحہ دینے دلفنے والے
دونوں پر معاذ اللہ خوف کفر ہے۔ یہ دونوں پر لازم کہ کلمہ اسلام سے سرے سے پڑھیں اور نکاح کی
تجدید کریں۔

فی الہندیۃ عن المحیط و لو تصدق علی فقیر
بشیء من مال المحرام و یرجو الثواب یکفر
فتاویٰ عالمگیری میں محیط کے حوالے سے مذکور ہے
اگر کسی محتاج پر حرام مال میں سے کچھ خیرات کیجائے

ولو علم الفقير بذلك فدا له وامنت اور ثواب کی امید رکھے تو کافر ہو جائے گا۔ اگر
المعطي فقد كفر۔ فقیر و محتاج کو یہ بات معلوم ہو کہ وہ مال حرام
دے رہا ہے اور اس کے باوجود وہ اسے دعا دے اور وہ آمین کہے تو دونوں کا فسر
ہو جائیں گے (ت)

اور اگر وہ چیز بعینہ بذریعہ حرام حاصل نہ ہوئی تھی بلکہ ثمن حرام سے خریدی تو دو صورتیں ہیں اگر
حرام روپیہ دکھا کر کہا اس کے بدلے یہ شے دے دے یا بیع نے دے دی اس نے وہی زر حرام
ثمن دے دیا تو اس صورت میں بھی جو کچھ خرید یا مال حرام و خبیث ہی ہے اس پر نہ نیاز ہو سکے نہ فاتحہ
اس وقت میں اس پر فاتحہ دینا دلانا بُرا تو ہے مگر اندیشہ کفر سے دوری ہے،

لاختلاف العلماء فمنهم من قال يحل علماء کا اس سلسلے میں اختلاف ہے، ان میں سے
الابدال مطلقا كما في الدرر وغيره من بعض فرماتے ہیں کہ "بدل" مطلقا حلال ہے جیسا کہ
الاسفاس الغر۔ الدرر وغیرہ بڑی واضح کتب میں مذکور

ہے۔ (ت)

اور اگر یہ صورت بھی نہ تھی بلکہ بغیر زر حرام دکھائے یونہی کہا کہ یہ شے مثلاً ایک روپیہ کی دے دے
اس نے دے دی اس نے حرام روپیہ ثمن میں دے دیا یا دکھایا تو زر حرام کہ اس کے عوض دے دے
جب اس نے دی اس نے وہ روپیہ رکھ لیا اور کوئی حلال ذریعہ کار روپیہ ثمن میں دیا تو اب جو کچھ حسد پیدا
مذہب مفتی بہ پر حرام نہیں اس پر نیاز و فاتحہ جائز ہے اور اس کا کھانا بھی حرام نہیں،

في التوبة تصدق لو تصدق بالشراء بدراهم تنویر میں ہے صدقہ کر دے، اگر امانت یا غصب
الوديعة والغصب ونقدها وان اشترى دراهم میں خریداری کے وقت تصرف کیا کہ دراهم کی
اليها ونقد غيرها او اطلق ونقدها لا وبه يفتى طرف اشارہ کرتے وقت وہی نقدی دکھائی مگر
اھ ملخصاً۔ دیتے وقت انکی بجائے حلال دراهم دے یا اطلاق

کیا (یعنی حرام درہم دکھائے بغیر کہ دیا کہ یہ چیز ایک درہم وغیرہ میں دے دے، اس نے دے دی) پھر اسکے

عوض وہی حرام نقدی دے ڈالی تو ان دونوں صورتوں میں حرمت نہیں اور اسی قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے
تلفیص پوری ہو گئی۔ (ت)

پھر بھی اس سے احتراز بہتر،

لمحل خلاف العلماء فقد قال في الدار المختار
انه لا يحل مطلقا كذا في الملتقى
وللتوقي عن التهم والزجر على المرتكب
والله تعالى اعلم وعلمه جل مجده
اتم واحكم۔

کیونکہ یہ صورت علماء کے اختلاف کا محل ہے
چنانچہ در مختار میں فرمایا گیا کہ سندیدہ قول یہ ہے
کہ مطلقاً حلال نہیں یونہی "الملتقى" میں ہے
اور اس لئے یہ بات ہے تاکہ آدمی تہمت
اور ارتکاب جرم کی سرزنش سے بچ جائے۔

اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم والا ہے اور اس کا علم جس کی عزت و عظمت بڑی ہے سب
سے زیادہ اور نہایت درجہ نیچے ہے (ت)

مسئلہ ۲۰۸

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ :

(۱) ڈاک کی نوکری جائز ہے یا نہیں؟

(۲) انگریزی پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) ڈپٹی پوسٹ ماسٹری تک جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) ذی علم مسلمان اگر بہ نیت ردّ نصاریٰ انگریزی پڑھے اجر پائے گا اور دنیا کے لئے صرف زبان سیکھنے
یا حساب اقلیدس جغرافیہ جائز علم پڑھنے میں حرج نہیں بشرطیکہ ہمہ تن اُس میں مصروف ہو کر اپنے
دین و علم سے غافل نہ ہو جائے ورنہ جو چیز اپنا دین و علم بقدر فرض سیکھنے میں مانع آئے حرام ہے
اس طرح وہ کتابیں جن میں نصاریٰ کے عقائد باطلہ مثل انکار وجود آسمان وغیرہ درج ہیں ان کا
پڑھنا بھی روا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بحالتِ صحت نفس و ثباتِ عقل اپنے

ایک وارث کے ہاتھ ایک مکان بیع کیا اور کچھ زر نقد بطور ہبہ اس کو دیا کہ اُس نے اُس سے ایک حقیقت خریدی، بعد ایک عرصہ کے مورث فوت ہوا، اب اُس کے اور وارثوں کا بھی اُس مکان یا زر نقد میں کچھ حق ہے یا نہیں اور وہ بیع و ہبہ جائز ٹھہر سکتے ہیں یا نہیں؟ بتینوا توجروا۔

الجواب

صورتِ مسئلہ میں جبکہ وہ بیع و ہبہ بحالت ثبات عقل و عدم مرض موت تھی تو ان کے جواز و نفاذ و صحت تمام میں کوئی شبہ نہیں اب ہرگز ہرگز کسی وارث کا اس مکان یا زر نقد میں کوئی حق نہیں درمختار میں ہے۔

لو وهب في صحته كل المال للولد
جانم واثم لے

اگر کوئی شخص اپنی صحت و تندرستی میں اپنا سارا مال اپنے بیٹے کو ہبہ کر دے تو جائز ہے مگر وہ گناہگار ہوگا۔ (ت)

اور سائل کہ ان بیع و ہبہ کے جواز و عدم جواز سے پوچھتا ہے اگر اس کا مقصد صحت و عدم صحت عقد ہے جب تو معلوم ہو گیا کہ قطعاً دونوں عقد صحیح ہیں اور اگر حلت و حرمت سے سوال کرتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بحالت صحت وارث کے ہاتھ قیمت مناسب کو بیع کرنے میں تو ہرگز کوئی کراہت نہیں ہاں تنہا ایک وارث کو کوئی چیز بخش دینا کہ اوروں کے ساتھ اس قسم کی رعایت نہ کرے مکروہ ہے حدیث میں اس کو ظلم فرمایا۔

حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تشهدني على جوارح

چنانچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ظلم و زیادتی پر گواہ نہ بناؤ۔ (ت)

لیکن اس کراہت و ممانعت سے اُس بیع یا ہبہ میں کوئی حرج نہیں آتا کالبیعم عند اذان الجمعة (جیسے اذان جمعہ کے وقت فرید و فروخت کرنا۔ ت) اور یہ کراہت بھی اُس وقت ہے جب سب اولاد برابر ہوں اور بحیثیت دین آپس میں تفاوت نہ رکھتے ہوں ورنہ اگر مثلاً ایک بیٹا یا بیٹی علم یا تقویٰ میں اوروں سے زیادہ یا یہ مہوب کہ تحصیل علم میں مشغول ہے کہ کسب مال کی فرصت نہیں رکھتا تو ایسے شخص کو سب سے زیادہ دینا کوئی حرج نہیں۔ فتاویٰ قاضی حناں

میں ہے:

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اولاد میں سے کسی ایک کو ہبہ کرنے میں کچھ حرج نہیں جبکہ اسے دوسری اولاد میں ترجیح و تفضیل دینا دینی فضل و شرف کی وجہ سے ہو لیکن اگر سب برابر ہوں تو پھر ترجیح مکروہ ہے۔

سروی عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
انہ لا باس بہ اذا کان التفضیل لزیادۃ
فضل فی الدین فانت کانت
سواء یکرہ۔

عالمگیری میں ہے:

اگر بٹیا حصول علم میں مشغول ہو نہ کہ دنیوی کمائی میں تو ایسے بیٹے کو دوسری اولاد پر ترجیح و تفضیل دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ ملقط میں اسی طرح مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

لو کان الولد مشتغلاً بالعلم لا بالكسب
فلا باس بان یفضلہ علی غیرہ کذا فی
الملقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۱۱ از ملک بنگالہ شہر نصیر آباد قصبہ لانا پڑا مرسلہ محمد علی بن صاحب ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ باپ نے سود وغیرہ حرام مال چھوڑ کر انتقال کیا اب وہ مال لڑکے کے واسطے حلال ہو گا یا نہیں، لڑکا حرام خوری میں ناراض تھا۔

الجواب

جس شخص کی نسبت معلوم ہو کہ فلاں سے اتنا مال سود یا رشوت یا غضب یا چوری میں اس کے باپ نے لیا تھا اس پر فرض ہے کہ ترکہ سے اتنا اتنا مال اُن لوگوں یا اُن کے وارثوں کو واپس دے اگرچہ وہ مال بعینہ جدا نہ معلوم ہو جو ان ناجائز طریقوں سے لیا، اور جس مال کی نسبت بعینہ معلوم ہو کہ یہ خاص وہی مال حرام ہے تو فرض ہے کہ اُسے مال غیر و غضب سمجھے اگرچہ وہ لوگ معلوم نہ ہوں جن سے لیا تھا پھر بحالت علم اُن مستحقوں یا ان کے وارثوں کو دے ورنہ ان کی نیت سے فقراء پر تصدق کرے، اور اگر اجمالاً صرف اتنا معلوم ہو کہ ترکہ میں مال حرام بھی ملا ہے مگر نہ مال تمیز نہ مستحق معلوم

تو دیانۃ افضل احتراز اور حکم جواز۔

فی رد المحتار ما اذا علم ان کسب مومر شه
حرام یحل له لکن اذا علم المالك بعینه
فلا شک فی حرمتہ و وجوب
ردۃ علیہ و کذا لا یحل اذا علم عین
الغصب مثلاً وان لم یعلم مالک و الحاصل
انه ان علم اسر باب الاموال وجب ردہ
علیہم و الا فانت علم عین المحرام
لا یحل له و یتصدق به بنية صاحبه و
ان کان ما لا مختلطاً مجتمعاً من المحرام
ولا یعلم اسر بابہ ولا شئاً منه بعینه حل
له حکماً و الاحسن دیانۃ التنزه عنه آھ
ملخصاً قلت و هذا اعنی الحكم بالویدۃ
التنزه دیانۃ هو المطابق لما فی عامۃ
المعتمدات کالخنایۃ و التبیین و الهندیۃ
و غیرہا و ہنا ابحاث نفیسۃ ذکرنا ہا
فیما علقنا علی رد المحتار، واللہ تعالیٰ
اعلم۔

رد المحتار میں ہے جب اسے معلوم ہو کہ مؤثر کی
کما فی حرام ہے تو عدم تعین کی وجہ سے اس کے لئے
حلال ہے لیکن جب مالک معین معلوم ہو تو پھر
مال کی حرمت میں کوئی شک نہیں لہذا مال اس کے
مالک کو واپس کر دینا ضروری ہے۔ اسی طرح
جب عین غصب یعنی بعینہ کوئی شے مغضوب
ہو تو اس کا استعمال حلال نہیں اگرچہ مال کا
مالک معلوم نہ ہو۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ اگر مالکان
مال معلوم ہوں تو انہیں مال واپس کرنا ضروری ہے
لیکن اگر اس مال کو نہیں جانتا اور معین شے
کے حرام ہونے کا علم رکھتا ہے تو اس صورت میں
بھی وہ معین حرام مال اس کے لئے جائز نہیں
لہذا اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے
اور اگر مال مخلوط حرام طریقے سے جمع کیا گیا اور یہ
اس کے مالکوں کو نہیں جانتا اور نہ کسی معین شے
کے حرام ہونے کا علم رکھتا ہے تو ایسی صورت میں
یہ مال قضا کے طور پر اس کے لئے حلال ہے لیکن

دیانت و تقویٰ کے لحاظ سے زیادہ بہتری پرہیز میں ہے اور ملخصاً، میں کہتا ہوں کہ لفظ ہذا سے
میری مراد یہ ہے کہ بطور دیانت اس مال سے بچنے کا حکم دینا عام معتبر کتابوں کے مطابق ہے جیسے
خانیہ، تبیین اور ہندیہ وغیرہ۔ یہاں چند قیمتی ابحاث ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ شامی پر جو ہماری تعلیقات
ہیں ہم نے وہاں انہیں بیان کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۱۱ از ملک بنگالہ ضلع بری سال ڈاک خانہ نمازی پور کوچیا موڑا مسئلہ عبدالرحمن صاحب
ما قولکم رحمکمہ اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا ارشاد مبارک ہے) اس
مسئلہ میں کہ در بعض دیار بنگال رمضان المبارک میں میانجی و منشیوں کو دعوت کر کے مجتمع کرتے ہیں اور مردگان
پر ایصالِ ثواب کے واسطے ختم قرآن و ختم تہلیل وغیرہ پڑھا کے اور زیارت قبور کرا کے اُجرت دیتے ہیں
یعنی اگرچہ پیسہ وغیرہ کا کچھ تعین نہیں کرتے ہیں مگر ہمیشہ دینا واجب جانتے ہیں اور منشی اور میانجی بھی پیسے کے
لالچ سے جاتے ہیں، قرینہ اس کا یہ ہے کہ اگر کوئی مکان میں پیسہ نہ دیا تو بار دیگر اُس مکان میں نہیں جاتے
ہیں، اس قسم کا پیسہ دینا اور لینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور مردوں پر ایصالِ ثواب ہوگا یا نہیں؟
بتینوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

جبکہ اُن میں معهود و معروف یہی لینا دینا ہے تو یہ اُجرت پر پڑھنا پڑھوانا ہوا فان المعروف
عرفا کالمشروط لفظاً (کیونکہ عرف و رواج میں جو کچھ مشہور ہے وہ اس طرح ہے کہ جس طرح
الفاظ سے شرط طے کی جائے۔ ت) اور تلاوت قرآن اور ذکر الہی پر اُجرت لینا دینا دونوں حرام ہے،
لینے والے دینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں کما حقہ فی رد المحتار و شفاء العلیل وغیرہا
(جیسا کہ فتاویٰ شامی، شفاء العلیل اور دیگر کتب میں اس کی تحقیق فرمائی گئی۔ ت) اور جب یہ فعل حرام
کے مرتکب ہیں تو ثواب کس چیز کا اموات کو بھیجے گا، گناہ پر ثواب کی امید اور زیادہ سخت و اسشد ہے
کما فی الہندیۃ و البزازیۃ وغیرہما وقد شدد العلماء فی هذا البلیغ تشدید (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری
اور بزازیہ وغیرہ میں مذکور ہے، علماء کرام نے اس مسئلہ میں بہت شدت برقی ہے۔ ت) ہاں اگر
لوگ چاہیں کہ ایصالِ ثواب بھی ہو تو اس کی صورت یہ ہے کہ پڑھنے والوں کو گھنٹے دو گھنٹے کے لئے نوکر رکھیں
اور تنخواہ اتنی دیر کی شخص کی معین کر دیں مثلاً پڑھوانے والا کئے میں نے تجھے آج فلاں وقت سے فلاں
وقت تک کے لئے اس قدر اُجرت پر نوکر رکھا جو کام چاہوں گا توں گا وہ کئے میں نے قبول کیا، اب اتنی
دیر کے واسطے اس کا اجر ہو گیا جو کام چاہے لے سکتا ہے اس کے بعد اُس سے کئے فلاں میت کے لئے
اتنا قرآن عظیم یا اس قدر کلمہ طیبہ یا درود شریف پڑھ دو، یہ صورت جواز کی ہے۔ اللہ تعالیٰ اہلmannوں کو
توفیق عطا فرمائے، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتمہ واحکم (اللہ تعالیٰ
پاک برتر اور سب سے بڑا عالم ہے اور اس کا علم کامل اور نچتہ ہے۔ ت)۔

مسئلہ ۲۱۲ ۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں بھٹیاریں کا دستور ہے جب ان میں کوئی عورت بدکاری کرتی ہے خاوند اُسے طلاق دے کر چودھری کے سپرد کر دیتا ہے پھر جو شخص اُس سے نکاح کرنا چاہتا ہے سرائے کے بھٹیاریں اُس شخص سے جب تک بیس روپے نہ لے لیں نکاح نہیں کرتے دیتے۔ اُس اظہار کو سرائے کی گٹھری کہتے ہیں کہ اب گٹھری ہے یہیں بیس روپے دے دو تو نکاح کرنے دیں گے پھر وہ روپیہ کبھی آپس میں بانٹ لیتے ہیں کبھی اس کا کھانا پکا کر کھاتے ہیں، اس دفعہ بھی ایک شخص کے ایسے ہی بیس روپے جمع ہیں بھٹیاریں سے چاہتے ہیں ہم انھیں مسجد میں لگا دیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟
بدینوا توجروا۔

الجواب

یہ روپے جو باندھے گئے ہیں محض رشوت و حرام ہیں، نہ اُن کا کھانا جائز، نہ بانٹ لینا جائز، نہ مسجد میں لگانا جائز، بلکہ لازم ہے کہ جس شخص سے لے گئے ہیں اُسے واپس دیں، وہ اگر بخوشی اجازت دے دیں کہ میری طرف سے مسجد میں صرف کر دو تو جائز ہوگا،

فی البذاریۃ الاخریٰ ان یتزوج الاخت
الا ان یدفع الیہ کذا ف دفع الہ
ان یتخذ منہ قائما او ہالکا لانہ
رشوة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
فتاویٰ برازیہ میں ہے کہ اگر کسی بھائی نے اپنی بہن کی شادی کسی چہرے کے حصول کے لئے مشروط کر دی اور پھر وہ چیز اُس کے حوالے کر دی گئی تو اس باقی رہنے والی یا ختم ہو جانے والی چیز کا لینا مالک کو واپس لینا جائز ہے کیونکہ وہ رشوت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۱۳ ۴ رجب ۱۳۱۴ھ عاصی محمد یعقوب

مخدومنا و مکرمنا جناب مولوی صاحب قبلہ دامت برکاتہم، آداب! جلسہ سالانہ آریہ سماج کے واسطے کرسیاں کرایہ پر آریہ مانگتے ہیں شرعاً ایسے جلسے کے واسطے کرایہ پر دینا جائز ہے یا نہیں؟ احقر نے ابھی اقرار نہیں کیا آنجناب کا جواب آنے پر ان کو جواب دوں گا۔

الجواب

مکرم سلمکم اللہ تعالیٰ! آپ اپنے کرائے سے غرض رکھیں، کرسی پر بیٹھنا حرام نہیں، اُس کا

کرایہ حرام نہیں، اقوال نامشروع جو بیٹھنے والے کفار کہیں گے کرسی پر موقوف نہیں کرسی اُن میں معین و موبد نہیں کوئی وجہ حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۴ از بسولی ضلع بدایوں مسئلہ خلیل احمد صاحب ۹ شوال ۱۳۱۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پیشہ وران ذیل کی بابت شرع کیا حکم دیتی ہے
(۱) قاطع الشجر (۲) ذابح البقر (۳) دائم الخمر (۴) بائع البشر

الجواب

مُحرّ آدمی کی بیع اور شراب پینا دونوں حرام قطعی ہیں خصوصاً شرب خمر کی مداومت کہ وہ تو گناہ کبیرہ پر اصرار ہوا جو سخت ترکبرہ عظیمہ ہو گیا اور ذبح بقر و قطع شجر کے پیشے میں مضائقہ نہیں یہ جو عوام میں بنام حدیث مشہور ہے کہ ذابح البقر و قاطع الشجر جنت میں نہ جائے گا "محض غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۵ از بیجا پور گجرات ضلع بڑودہ شمالی کڑی پرانت مسئلہ حافظ محمد بن سلیمان میاں
محلہ بہور وارڈ ۱۵ شعبان ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندو نام ایک طوائف کو خالد ایک امیر نے سو روپے ماہواری پر نوکر رکھا تا کہ اُس سے وطی کرے اور ہر وقت ہم صحبت رہے یکا یک ہندو کو ہدایت ربانی نصیب ہوئی اور اس کام سے تائب ہوئی لیکن اس امیر نے وہی پگوار اس کے نام پر برقرار رکھا اور اُس کے لڑکے زید نے بعد وفات خالد کے وہی پگوار جاری رکھا، وہ ہندو اس پگوار سے کار خیر اور مساکین اور یتیم اور رانڈوں کو پرورش کرتی ہے اور خیرات جاری ہے اس سبب سے وہ پگوار سے خیرات لینا اور کھانا وغیرہ حلال ہے یا نہیں؟ اور ثواب ہوتا ہے یا نہیں؟
بیتوا تو جروا۔

الجواب

جب تک وہ وظیفہ ہندو کو معاوضہ نہ ملتا تھا ضرور حرام قطعی تھا، نہ اس سے خیرات ہو سکتی تھی، مگر جب ہندو تائب ہو گئی اور اس کے بعد بھی امیر نے وظیفہ جاری رکھا اب اس کے بیٹے کی طرف سے جاری ہے تو صاف ظاہر ہے کہ یہ کسی گناہ کے معاوضہ میں نہیں یہ ضرور مال حلال ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں قصہ اصحاب الرقیم میں جس کا اشارہ قرآن عظیم میں بھی موجود، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تین مسافرات کو ایک غار میں ٹھہرے پہاڑ سے

ایک چٹان گر کر غار کے مُنہ پر ڈھک گئی یہ بند ہو گئی، آپس میں بولے خدا کی قسم یہاں سے نجات نہ پاؤ گے
 الا ان تدعوا للہ بصالح اعمالکم مگر یہ کہ نیک اعمال کو وسیلہ کر کے حضرت عزوجل سے دعا کرو،
 ہر ایک نے ایسا اپنا ایک اعلیٰ درجے کا نیک عمل بیان کیا اور اُس کے توسل سے دعا کی، چٹان
 تھوڑی تھوڑی کھلتی گئی، تیسرے کی دعا پر بالکل ہٹ گئی اور انھوں نے نجات پائی۔ اُن میں ایک
 دعا یہ تھی کہ میرے چچا کی بیٹی مجھے سب سے زیادہ پیاری تھی میں نے اس سے بیکاری چاہی وہ باز
 رہی یہاں تک کہ ایک سال قحط میں مبتلا ہو کر میرے پاس آئی فاعطیتھا عشرين ومائة دينار
 علی ان تخلی بینی و بین نفسيہا ففعلت میں نے اُسے ایک سو بیس اشرفیاں اس شرط پر دیں کہ
 مجھے اپنے اوپر قدرت دے اُس نے قبول کیا جب میں نے اس پر دسترس پائی اور قریب ہوا کہ زنا
 واقع ہو وہ روئی اور کہا میں نے یہ کام کبھی نہ کیا احتیاج نے مجھے مجبور کر دیا اللہ سے ڈر اور ناحق
 طور پر ٹھکر کو نہ توڑ، میں اس سے ڈرا اور اس فعل سے باز رہا اور وہ اشرفیاں بھی اسی کو چھوڑ دیں اللہم
 ان کنت فعلت ذلک ابتغاء وجهک ففرج عنا ما نحن فیہ الہی! اگر میں نے یہ کام تیری رضا
 چاہنے کے لئے کیا ہو تو ہمیں اس بلا سے نجات دے، اس پر چٹان سر کی۔ اس حدیث جلیل عظیم
 سے ظاہر ہے کہ وہ اشرفیاں اُس عورت کے لئے مال حلال ہو گئیں ورنہ اُس کا اُسے رکھنا حرام ہوتا
 اور جب اُسے رکھنا حرام ہوتا اُسے چھوڑ دینا اور واپس نہ کرنا حرام ہوتا کہ جس چیز کا لینا حرام ہے
 اس کا دینا بھی حرام ہے،

ما حرم اخذہ حرم اعطاؤہ والمانع
 منہما من جهة الشرع لا لمجرد
 حق الغیر فکانت یجب علیہما
 مرفعه اعدا مال للمعصیة۔
 جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام
 ہے، ان دونوں کا مانع شریعت کی طرف سے
 ہے نہ کہ محض حق غیر، لہذا ان دونوں پر گناہ
 کو زائل اور ختم کرنے کے لئے اس کا رفع واجب
 تھا (یعنی عورت لینے والی رقم کو اپنے پاس نہ رکھتی اور دینے والا مرد اسے واپس لیتا) جب
 یہ دونوں کام نہ ہوئے تو معلوم ہوا کہ وہ رقم حلال ہے۔ (ت)
 حالانکہ وہ اشرفیاں خاص وہی تھیں جو بشرط زنا دی گئی تھیں تو بہ نے انھیں بھی حلال کر دیا

۱۔ صحیح البخاری کتاب الاجارہ باب من استاجر اجیراً قیدی کتب خانہ کراچی ۳۰۳/۱
 ۲۔ صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء باب قصۃ اصحاب الغار " " " ۳۵۳/۲
 ۳۔ رد المحتار کتاب الزکوۃ باب العشر دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۶/۲

تو بعد تو بہ جو وظیفہ جدید دیا گیا اس میں حرمت کیونکر آسکتی ہے وہذا کلمہ ظاہر جدا (بلاشبہ یہ سب کچھ خوب ظاہر ہے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

۲۱۶ سلمہ ازبنگالہ ضلع سلہٹ موضع قاسم نگر مرسلہ مولوی اکرم یکم ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،

(۱) اگر کسی سود خوار نے سودی روپیہ سے مسجد بنائی یا حج کیا یا حج کروایا یا تالاب کھدوایا یا خیرات کی تو وہ شخص مستحق ثواب ہوگا یا نہیں؟

(۲) اُس مسجد میں نماز پڑھنا یا حج کرنے والے کو اس سودی روپیہ کا حج کے خرچ میں لانا یا اُس تالاب میں وضو غسل کرنا یا پانی پینا یا اُس مال خیرات کو مستحقین خیرات کالے لینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جردا۔

الجواب

(۱) سود کے روپیہ سے جو کار نیک کیا جائے اس میں استحقاق ثواب نہیں، حدیث شریفین میں ہے: جو مال حرام لے کر حج کو جاتا ہے جب لبیک کہتا ہے باقت غیب سے جواب دیتا ہے: لا لبیک ولا سعدیک وحجک مردود علیک حتی ترد ما فی یدیک یہ تیری لبیک قبول، نہ خدمت پذیر، اور تیرا حج تیرے منہ پر مردود ہے یہاں تک کہ تو یہ مال حرام تیرے قبضہ میں ہے اُس کے مستحقوں کو واپس دے۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان الله طيب لا يقبل الا الطيب۔ بیشک اللہ عز وجل پاک ہے پاک ہی چیز کو قبول فرماتا ہے۔

سود خوار پر شرعاً فرض ہے کہ جتنا سود جس جس سے لیا ہے اُسے واپس دے، وہ نہ رہا ہو اُس کے وارثوں کو دے، وہ بھی نہ رہے ہوں یا پتہ مالک اور اس کے ورثہ کا نہ چلے تو فرض ہے کہ اتنا مال تصدق کر دے اور تصدق میں فقیر کو مالک کر دینا اور کار ہے کما نص علیہ فی الخانیۃ وغیرہا عامۃ الاسفار (جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان وغیرہ عام بڑی کتب میں اس کی تصریح

کر دی گئی۔ ت) اور مسجد یا تالاب بنانا یا حج کرنا اصلاً ادا کے حکم نہ ہوگا اور اس پر سے گناہ نہ جائیگا
ہاں خیرات کر دینے کا حکم ہے یوں اس کی توبہ تمام ہر گئی اور ان شاء اللہ تعالیٰ گناہ سے بری الذمہ
ہوگا اور توبہ کرنے اور حکم شرع دربارہ تصدق بجالانے کا ثواب بھی پائے گا اگرچہ خیرات کا ثواب
نہ ہوگا کماحقہ فسادنا، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام واحکم (جیسا کہ ہم نے
اپنے فتاویٰ میں اس کی پوری تحقیق کر دی، اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اس کا علم
زیادہ مکمل اور نچتر ہے۔ ت)

(۲) حج کا جواب گزر چکا کہ اس روپے کو اس صرف میں اٹھانا جائز نہیں، ہاں فرض حج
ذمہ سے ادا ہو جائے گا،

فان القبول شیء اخر غیر سقوط الفرض کیونکہ کسی شے کا قبول ہونا اور فرض ساقط
وکان کمن صلی فی ارض مغصوبہ۔ ہو جانا دونوں ایک نہیں بلکہ الگ الگ چیزیں
ہیں یعنی قبولیت شے اور چیز ہے اور سقوط فرض اور چیز، جیسا کہ کوئی شخص ناجائز مقبوضہ
زمین پر نماز پڑھے تو اگرچہ فرض ساقط ہو جائے گا مگر نماز مقبول نہ ہوگی۔ (ت)

اور اگر مسجد یا تالاب بنایا تو اس میں نماز اور اس سے وضو وغیرہ و شرب سب جائز ہے والدلائل
تعارف فی فتاویٰ (دلائل کا تعارف ہمارے فتاویٰ میں موجود ہے۔ ت) بلکہ خانہ و ہندیہ و رد المحتار
وغیرہ میں :

لو اشتری، جبل داء اشراء فاسداً
وقبضہا ثم وقفہا علی الفقراء
والمساکین جائز و تصیر وقفہا علی ما وقف
علیہ و علیہ قیمتہا اللہ و تحقیق
الکلام فیہ فیما علقنا علی رد المحتار
من اول الوقف۔
اگر کوئی شخص بیع فاسد سے گھر خریدے پھر اس پر
قابض ہو جائے پھر اسے فقروں اور محتاجوں کیلئے
وقف کرے تو جن پر یا جن کے لئے وہ گھر وقف
کیا گیا وہ وقف قرار پا جائے گا مگر اس کی قیمت
کی ادائیگی اس پر لازم ہوگی اور اس میں تحقیق کلام
وہی ہے جس کو ہم نے فتاویٰ شامی کی بحث وقف
کے آغاز میں حاشیہ میں بیان کیا ہے (ت)

بلکہ جامع المضمرات و عالمگیری میں ہے :

قال ابو يوسف رحمه الله عليه اذا غضب
ارضاً فبني فيها مسجداً او حماماً او
حائوتاً فلا باس يا صلوة في المسجد
والدخول في الحمام للاغتسال وفي
الحائوت للشرب وليس له ان يستأجرها
وان غضب دماً فاجعلها مسجداً
لا يسمع لاحداث يصلى فيه ولا ان
يدخله الخ قلت وذكرنا انه ان التفرقة
في الدار والارض كانها مبنية على غير
الارض جمع في مسألة غضب الساحة
بالحاء المهملة وايا ما كان فدلالته على
ما هنا تام كما لا يخفى وبالجملة فنجبت
الملك لا يمنع صحة الوقف وصحته تعتمد
آثاره فافهم -
وقت کی صحت سے مانع نہیں، اس کی صحت کا دار و مدار اس کے آثار پر ہے، یہاں اس کو سمجھ
لیا جائے۔ (ت)

اور فقیر کو اس کا خیرات میں لینا تو بدرجہ اولیٰ جائز ہے کہ یہ تو عین حکم شرع ہے جبکہ مالک کا پتہ
زر ہو اور ویسے بھی مال ربا میں بعد قبضہ عدم ملک نہیں صرف خبث ملک،
في الرد المحتار عن البحر الرافق عن
القنية عن الامام البزدوى
ان من جملة صور البيع الفاسد
جملة العقود الربوية يملك العوض فيها بالقبض
رد المحتار نے بحر الرافق سے بحر الرافق نے ضیہ سے
اور قنیہ نے امام بزدوی سے نقل کیا ہے بیع فاسد
کی تمام صورتوں میں سودی معاملات ہیں ان میں
قبضہ کرنے کے عوض مالک ہو جاتا ہے انتہی -

قلت فما وقع في مدانيات العقود الدرية
 سهو كما نبهت عليه فيما علقته على
 مراد المحتصر -

میں کتا ہوں جو کچھ عقود الدریہ کی بحث مدانیات میں
 واقع ہوا وہ سہوا ہے اور بھول ہے جیسا کہ میں نے
 فتاویٰ شامی کی تعلیق (حاشیہ) میں اس پر متنبہ
 اور آگاہ کیا ہے۔ (ت)

اور ثبت ملک فقیر کو تصدق میں لینے سے مانع نہیں،
 في الهندية عن الحاوي عن الامام
 ابی بکر قیل لہ ان فقیرا یاخذ جائزۃ
 السلطان مع علمہ ان السلطان یاخذھا
 غضبا یحل لہ قال ان خلط ذلک بدراہم
 اخری فانہ لا یاس بہ الی اخرہ - واللہ تعالیٰ
 اعلم وعلمہ اتم واحکم -

چنانچہ عالمگیری میں الحاوی اس نے امام ابو بکر سے
 نقل کیا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ فقیر بادشاہ سے
 انعام لیتا ہے جبکہ وہ جانتا ہے کہ بادشاہ نے
 وہ انعام یا مال بطور غضب لے رکھا ہے تو کیا یہ
 اس کے لئے حلال ہوگا؟ ارشاد فرمایا کہ اگر وہ
 دراہم، انعام دوسرے دراہم میں ملا ڈالے تو
 پھر کوئی مضائقہ نہیں (عبارت مکمل)۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس کا علم نہایت درجہ مکمل
 اور بخیر ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۱۸ از جاتس رائے بریلی محلہ زیر مسجد مکان حاجی ابراہیم مرسلہ ولی اللہ ۱۳۴۰ھ
 کیا زمانے میں علمائے دین اس مسئلہ میں سود اور رشوت کا مال تو بہ سے پاک ہو جاتا ہے اور
 اس کے یہاں نوکری کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب

زبانِ تو بہ سے حرام مال پاک نہیں ہو سکتا بلکہ تو بہ کے لئے بشرط ہے کہ جس جس سے لیا ہے واپس
 دے، وہ نہ رہے ہوں ان کے وارثوں کو دے، پتا نہ چلے تو اتنا مال تصدق کر دے، بے اس کے
 گناہ سے برأت نہیں، اس کے یہاں نوکری کرنا، تنخواہ لینا، کھانا کھانا جائز ہے جبکہ وہ چیز جو اسے دے
 اس کا بعینہ مال حرام ہونا نہ معلوم ہو۔

كما في الهندية عن الذخيرة جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں ذخیرہ کے حوالہ سے

عن محمد بن حمہ اللہ تعالیٰ - واللہ تعالیٰ
اعلم وعلمہ اتم واحکم۔
امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے۔ اللہ تعالیٰ
سب سے زیادہ علم والا ہے اور اس کا علم
بہت تمام اور زیادہ پختہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۱۹ از بنگالہ ضلع مین سنگھ مرسلہ عبد اللطیف صاحب ۱۹ رجب ۱۳۲۰ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا ارشاد ہے۔ ت) کہ
ایک لڑکی کو استاد نے اس کے باپ کے یہاں قرآن شریف وغیرہ پڑھایا اور اس مدت تعلیم میں والد
لڑکی نے استاد کو کچھ اجرت و مشاہیر وغیرہ نہیں دیا پھر بروقت شادی اس لڑکی کے استاد کو دولہا کی طرف
والوں سے یعنی دولہا والد وغیرہ سے روپیہ دلویا، گویا نوشاہ والوں نے بغرض مجبوری یا خوشی سے دیا
لہذا اس صورت میں اس استاد کو وہ روپیہ لینا جائز ہو یا از روئے شرع شریف کے ناجائز؟

الجواب

اگر بخوشی دیا لینا جائز ہے، اور مجبوری سے دیا تو حرام۔
قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا
اموالکم بینکم بالباطل الا ان تکن
تجاسرۃ عن تراض منکم۔ واللہ تعالیٰ
اعلم۔
(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) آپس میں اپنے مال
نا جائز طریقہ سے نہ کھاؤ مگر یہ کہ تمھاری رضامندی
سے تجارت اور کاروبار ہو۔ واللہ تعالیٰ
اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲۰ از شہر کٹنہ ۲۹ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا والد ایک عرصہ سے اعمیٰ ہو گیا ہے دونوں
خیاطی کرتے ہیں اور عد و فروخت کے واسطے تیار کرتے ہیں، والد زید فروخت مال کے لئے بازار کو دو چار
گھنٹے کو جایا کرتا ہے کہ قدیم سے اس کی عادت ہے شرعاً اس میں زید پر تو کوئی الزام نہیں۔ باپ کا
مال بیٹے کو کھانا حرام ہے یا حلال؟ دونوں کی خورش یکجائی ہے، باپ کا حق بیٹے پر کب رہتا ہے
اور بیٹے کا باپ پر کب تک؟ بیٹا تو جبراً۔

الجواب

اگر زید کا باپ اپنی خوشی سے حسب عادت جاتا ہے تو زید پر الزام نہیں اگرچہ مقضیٰ سعادت مند

یہ ہے کہ اسے آرام دے اور خود کام کرے، ہاں اگر زید اسے مجبور کرے تو ضرور گنہگار و نالائق ہے،
 باپ کا مال بیٹے کو اس کی رضا سے قدر رضا تک حلال ہے ورنہ حرام، شریک ہوں خواہ جدا، باپ کا
 حتی بیٹے پر ہمیشہ رہتا ہے، یونہی بیٹے کا باپ پر۔ ہاں بعض حقوق وقت تک محدود ہیں جیسے لڑکا جب
 جوان ہو جائے باپ پر اس کا نفقہ واجب نہیں رہتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۱ از ضلع شیب ساگر ڈاکخانہ انگوری مقام شام گوری ملک آسام

مرسلہ عبد المجید صاحب ۱۱ شعبان ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید انگریز نے ہندو مسلمہ کو قریب بیس برس کے
 عورت بنا کر رکھا ان کی طرف سے کسی بولے موجود ہیں، اب ہندو ضعیفہ ہوتی، ہندو نے انگریز سے کہا
 کہ کچھ روزینہ بند و بست کر کے مجھ کو چھوڑ دو ہم آپس میں بھاتی بند کے پاس مسلمان ہو کر رہے تاکہ اللہ تعالیٰ
 خاتمہ بالخیر کرے۔ اب ہندو نے کسی عالم کے پاس چند مسلمان کے مقابل توبہ کیا اور ضامن بھی دیا آمدورفت
 نہ ہونے کے لئے، فاصلہ درمیان دونوں کے ۳ روزہ کی راہ ہے اسباب حاصلہ اور تنخواہ کے سوا اور
 کوئی صورت اوقات بسر کے واسطے نہیں اور اگر اسباب حاصلہ اور چار روپیہ روزینہ جاریہ سے منع کیا جائے
 تو پھر انکار اسلام کا خوف ہے، اب آیا ان صورتوں میں ان کا مسلمان ہونا صحیح ہو گا یا نہ ہو گا؟ بینوا
 توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

ہندو کا اسلام صحیح ہے بلکہ اگر اس مدت بابت سال میں کہ وہ انگریز کے پاس رہی کوئی قول
 فعل کفر نہ کیا تھا تو وہ جب بھی مسلمان تھی اگرچہ اشد سخت ملعون کبیرہ کی مرتکب تھی کہ ایک تو زنا، دوسرے
 وہ بھی کافر سے۔ اہلسنت کے مذہب میں آدمی کسی گناہ کے باعث اسلام سے خارج نہیں ہوتا
 لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان
 ثانی وان سرق علی سر غنم النفس
 ابی ذریعہ
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد
 کی وجہ سے اگرچہ زنا کرے اگرچہ چوری کرے،
 ابو ذریعہ ناک خاک آلود ہونے کے باوجود (یعنی
 بالفرض وہ تنگی اور کوفت محسوس کریں تب بھی)۔ (ت)
 اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ اگر بالفرض ہندو نے اُس زمانے میں معاذ اللہ اپنا دین بدل دیا اور کفر

اختیار کیا تھا اور اب اسلام لاتی ہے تو اب بھی اسلام قبول تھا اگرچہ وہ معاذ اللہ اس زنا سے باز بھی نہ آئی کہ زنا کفر نہیں زنا کا وبال رہتا اور اسلام صحیح ہو جاتا، اب کہ وہ بکھڑا زنا سے بھی جدا ہوئی، اسلام صحیح نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں، نہ اس تنخواہ سے ممانعت کی کوئی ضرورت کہ وہ معاوضہ زنا میں نہیں بلکہ قراۃً اس انگیز سے صاف کہہ دیا ہے کہ اب وہ زنا سے باز رہے گی اور اپنی قوم میں اپنے دین پر رہے گی تو یہ تنخواہ محض بلا عوض اور ہندہ کے لئے حلال ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے،

الرجل اذا كان مطرباً مغنياً انت اعطى
بغير شرط قالوا ايباح الله ومثله في
رد المحتار عن الهمدية عن المنتقى
عن ابراهيم عن محمد رحمه الله تعالى
والله تعالى اعلم۔

جب کوئی شخص گانے بجانے والا ہو اگر اسے
بغیر کسی تقاضے اور شرط کے کچھ دیا جائے تو
فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ یہ اس کے لئے مباح
ہے چنانچہ فتاویٰ شامی میں فتاویٰ عالمگیری سے
اس نے المنتقی سے اس نے ابراہیم سے اس

نے صاحب مذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۲۲۲ از شہر کتبہ ۲۰ صفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھال مردار گھوڑے اور گدھے کی گیلی حسریدنا جائز ہے یا نہیں اور اس گیلی کھال کو سڑا کر ہاتھ سے ملنا اور بنانا یعنی نجاست صاف کرنا اس غلیظ کام کرنیوالے کے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

گھوڑا گدھا کہ بے ذبح مر جائے اس کی کھال کہ پکائی نہ گئی ہو بیچنا خریدنا حرام ہے اور دباغت کرنا جائز ہے اور اس کا پیشہ مکروہ، اور اس کے کھانے سے احتراز اولیٰ ہے۔ عالمگیری میں ہے:

اصحاب لود السباع والحمير والبغال
فما كانت مذبوحة او مذبوحة جازينها وما لا فلا
لیکن درندوں، گدھوں اور خچروں کی کھالیں
اگر ذبح کئے ہوئے جانوروں سے اتاری جائیں

۱۔ فتاویٰ قاضی خاں کتاب المحظور والایاتہ مطبع نوکشتور کھنؤ ۴/۹۷
۲۔ رد المحتار فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۴۶
۳۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب البیوع الفصل الخامس نورانی کتب خانہ پشاور ۳/۱۵

وفي الحديث كسب الحجام خبيثٌ وعلوهُ
يا تلبس بالنجاسات وقد ثبت ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
احتجم واعطى الحجام ثلثي والله سبحانه
وتعالى اعلم۔

تلبس ہوا کرتا ہے اور بلا شہید یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لگوائے
اور لگانے والے کو اجرت بھی دی۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲۳ از مقام کول مانک چوگ مسئلہ زوہر عبدالرشید خاں مرحوم ۲۲ شعبان المعظم ۱۳۲۲
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت کسی نے جو کچھ مال حرام پیدا کیا تھا چہ نقدی
و چہ زیور و چہ جائیداد خریدی ہوئی اُسی مال سے پیدا کی تھی، جب وہ کسی تائب ہوئی تو اس نے اس قسم مال حرام
کو پیدا کردہ اپنا سب چھوڑ دیا اور اپنی ماں اور بہنوئی سے کہنا کہ یہ مجھے درکار نہیں ہے میں نے تم کو چھوڑا، یہ
کہہ کر الگ ہو گئی، انھوں نے اُس مال اور جائیداد کو صرف کر ڈالا، اب یہ استفسار ہے کہ یہ دے دینا اُس کا
اُن کو صحیح ہو گیا یا کیا اور صحیح نہ ہوا ہو تو اس کو یہ واپس کر سکتی ہے یا نہیں اور اس غرض سے واپس چاہتی
ہے کہ اگر مل جاتے تو اس وقت کی نقدی سے جائیداد خرید کر کے اُسے مصرف خیر میں صرف کرے اس کی کیا
صورت ہے؟ بتیو اتوجروا۔

الجواب

رندھی جو مال اُس حرام و ناپاک ذریعے سے حاصل کرتی ہے اس کی ملک نہیں ہوتا حکم غضب رکھتا ہے
اس پر فرض ہوتا ہے کہ جن سے لیا واپس دے، وہ نہ رہے ہوں تو اُن کے ورثہ کو دے، وہ نہ ملیں تو فقراً
پر تصدق کرے، اور ظاہر ہے کہ بعد ایک مدت مدیدہ کے جو عورت تائب ہو وہ ہرگز حساب نہ لگائے گی
کہ کب کتنا کس سے لیا، تو جو مال اُس کے ہاتھ میں ہے اموال ضائعہ کے قبیل سے ہوا کہ اس کے مصرف
فقرا رہیں، اور اُس کی ماں بہنیں کہ وہ بھی رندیاں اور اُس وقت تک اُسی پیشہ ملعونہ میں آلودہ ہیں اگرچہ
اُس ناپاک ذریعہ سے لاکھوں روپے اُن کے پاس ہوں شرعاً محض محتاج و نادار ہیں لہذا عرفت من انت

عابایدیہن غصب لایمکنہ (اس لئے کہ تمہیں معلوم ہو گیا کہ جو کچھ عورتوں کے ہاتھوں میں ہے وہ غصب شدہ ہے جس کی وہ مالک نہیں ہیں۔ ت) تو وہ بھی اُسی تصدق کی محل ہیں اور مال ہونا اس صدقہ واجبہ کے منافی نہیں کر یہ صدقہ خود اُس کے اپنے مال کا نہیں،

کما علم بل اموال ضوائع لایعرف اربابہا
فیحل لہا التصدق بہا علی ایہا
وابنہا وامہا و بنتہا و فی الہندیۃ عن
القنیۃ لہ مال فیہ شبہۃ اذا تصدق
بہ علی ابیہ یکفیہ ذلک ولا یشترط
التصدق علی الاجنبی و کذا اذا کان
ابنہ معہ حین کان یبیع و یشتری
وفیہا یسوع فاسدۃ فوہب جمیع مالہ
لابنہ ہذا خرج من العہدۃ اذ اقول
فاذا کان ہذا فیما قد ملکہ ملکاً ففیہا
لم یملکہ اظہر و اولیٰ۔

جیسا کہ معلوم ہو گیا بلکہ یہ اموال ضائعہ کی قسم سے ہے کہ جن کے مالک نامعلوم ہیں لہذا ان مالوں کا اپنے ماں باپ اور بیٹے بیٹی پر خیرات کر دینا حلال ہے فتاویٰ عالمگیری میں قنیہ کے حوالے سے مذکور ہے کہ اگر کسی کے پاس مشکوک و مشتبہ مال ہو تو وہ اپنے والد کو بطور صدقہ خیرات دے دے تو یہ اس کیلئے کافی ہے لہذا کسی اجنبی پر صدقہ کرنا شرط نہیں۔ اسی طرح جب اس کا بیٹا کارہ بار خرید و فروخت میں اُس کے ساتھ ہو اور اس کا رو باری سسلے میں خاصہ ہو تو بھی ہوں پھر وہ شخص اپنا تمام مال اس بیٹے کو ہبہ کر دے تو وہ ذمہ داری سے

بری الذمہ ہو جائے گا اہ میں کہتا ہوں جب یہ حکم اس میں ہے کہ جس کا یہ مالک ہے اور جس کا یہ مالک نہیں تو اس میں اجرائے حکم زیادہ واضح اور زیادہ بہتر ہے۔ (ت)

پس اگر اس عورت نے وہ مال انھیں دے ڈالا تھا اور انھوں نے قبضہ کر لیا جب تو ظاہر ہے کہ صدقہ اپنے محل کو پہنچ گیا اُس کی ماں بہنیں اُس کی مالک ہو گئیں اور وہ مال اُن کے لئے طیب ہو گیا ولا یفسد الشیوع الصدقۃ وان ضار الہیۃ (صدقہ کو غیر منقسم ہونا کوئی نقصان نہیں پہنچاتا اگرچہ ہبہ کو نقصان دیتا ہے۔ ت) اب عورت کو اُن سے واپسی کا اختیار نہیں لان الصدقۃ لا تسترد و کان القربۃ المحرمۃ مانعۃ لرجوع (اس لئے کہ صدقہ واپس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ محرم رشتہ واپس کرنے سے مانع ہے۔ ت) اور اگر دے ڈالنا نہ تھا بلکہ صرف آپ اُس ناپاک مال سے بے علاقہ ہونا منظور تھا او تم کو چھوڑا کے معنی تھے کہ تم ہنوز اسی ناپاک پیٹھے میں ہو تم جانو اور یہ ناپاک مال مجھے اس سے تعلق نہیں اس صورت میں بھی جبکہ انھوں نے قبضہ کر لیا تو ایک مال ضائعہ حق فقرا تھا جس پر فقرا کا قبضہ ہو گیا یہ عورت اُس کی مالک نہ تھی کہ فقرا سے مطالبہ واپسی کر سکے۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۴ از شہر چاٹنگام موضع نیا گاؤں از جانب محمد قدرت اللہ عفی عنہ

چرمیفر مایند علمائے دین اندریں صورت کہ اگر شخصے معاملہ سود نموده اموال کثیرہ فراہم نمایند پس رحلت از دایر دنیا بدار آخرت اموالیکہ از معاملہ جمع شدہ برائے وارثان وغیرہ جائز و حلال باشد یا نہ؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت مسئلہ میں کہ ایک شخص نے سودی کاروبار اور لین دین کر کے بہت سا مال اکٹھا کیا پھر دایر دنیا سے دار آخرت کی طرف کوچ کر گیا لہذا جو مال سودی کاروبار سے جمع کیا گیا وہ اس کے وارثوں وغیرہ کے لئے جائز اور حلال ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر وارثان دانند کہ از فلاں فلاں کس اینقدر رہا گرفتہ است واجب است کہ بآئینہ واپس دہند اگر ایشان نماندہ باشند بوارثان ایشان رسانند اگر وارثان ہم نیا بند یا از سر فلاں فلاں راندانست باشند مگر عین اموال رہا معلوم و معین است آن اموال را بر فقر تصدق کنند و اگر ہیج در علم ایشان نیست جز اینکہ رہا می گرفت ترکہ مرا سہارا حلال است فی رد المحتار المحاصل انه ان علم اس باب الاموال وجب ردہ علیہم واکافان علم عین الحرام لایحل لہ ویتصدق بہ بنیۃ صاحبہ وان کان مالا مختلطاً مجتمعاً من الحرام ولا یعلم اس بابہ ولا شیئاً منہ بعینہ حل لہ حکما و الاحسن دیانۃ التتوۃ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر مال مخلوط (ملا جلا) ہو جو حرام طریقہ سے جمع کیا گیا اور اس کے مالکوں کو نہیں جانتا اور نہ اس

اگر ورثاء جانتے ہیں کہ اس قدر مال فلاں فلاں سے بطور سود لیا گیا تو ضروری ہے کہ ان کے مالکوں کو واپس کر دیں لیکن اگر وہ مالکان وفات پا چکے ہوں تو ان کے ورثاء کو لوٹا دیں، اگر ورثاء موجود ہی نہ ہوں یا ان کی تفصیل معلوم نہ ہو سکے اور سودی رقم کی مقرر مقدار معلوم ہو تو اس مال معینہ کو فقراء و مساکین میں تقسیم کر دیں۔ اگر مذکورہ امور میں سے کوئی بات ان کے علم میں نہ ہو تو ایسی صورت حال میں ورثاء کے لئے اس میت کا ترکہ حلال ہے۔ چنانچہ فتاویٰ شامی میں ہے خلاصہ یہ ہے کہ اگر ارباب مال کو جانتا ہے تو مال انھیں لوٹا دینا ضروری ہے لیکن اگر یہ نہیں جانتا اور مال حرام معین کا علم رکھتا ہے تو اس کے لئے حلال نہیں بلکہ مالک مال کی نیت سے اسے خیرات کرنے

میں سے کسی حرام شے کو بے عینہ جانتا ہے تو اس صورت میں اس کے لئے بطور حکم حلال ہے ہاں تقویٰ اور دیانت کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے پرہیز کرے تو اس کے لئے زیادہ بہتر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۲۵ از بخور مرسلہ محمد حسن نائب محافظ دفتر کلکٹری ۲۰ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس باب میں کہ کسی شخص نے کچھ مال بذریعہ سود یا رشوت یا تغنی یا چوری وغیرہ کسی ذریعہ حرام سے حاصل کیا اور اس مال کے ذریعہ سے کوئی جائیداد خرید کی یا کام تجارت جاری کیا تو اب اس جائیداد یا تجارت کی آمدنی اس شخص کے اور اس کے توابعین کو احقین کے حق میں مباح ہے یا نہیں؟ اگر مباح ہے تو کس صورت اور کس دلیل سے؟ اور اس و بال دارین سے سبکدوش ہونے کا عند الشرع کیا طریقہ ہے؟ فقہ حنفی کی رو سے مع حوالہ کتب جواب واپسی ڈاک ارشاد فرمایا جائے۔ بینوا تو جروا

الجواب

جو مال رشوت یا تغنی یا چوری سے حاصل کیا اس پر فرض ہے کہ جس جس سے لیا اُن پر واپس کر دے، وہ نہ رہے ہوں اُن کے ورثہ کو دے، پتہ نہ پڑے تو فقہروں پر تصدق کرے، خرید و فروخت کسی کام میں اُس مال کا لگانا حرام قطعی ہے بغیر صورت مذکورہ کے کوئی طریقہ اس کے وبال سے سبکدوشی کا نہیں۔ یہی حکم سود وغیرہ عقود فاسدہ کا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ یہاں جس سے لیا بالخصوص انھیں واپس کرنا فرض نہیں بلکہ اسے اختیار ہے کہ اسے واپس دے خواہ ابتداء تصدق کر دے،

وذلك لان الحرمة في الرشوة
وامثالها لعدم الملك اصلا فهو
عنده كالمغصوب فيجب الرد
على المالك او ورثته ما
امكن اما في الربوا واشباهه
فلفساد الملك وخيشه و اذا
قد ملكه بالقبض ملكا
خبثا لم يبق مملوك
يہ اس لئے کہ رشوت اور اس جیسے مال میں
ملکیت بالکل نہ ہونے کی وجہ سے حرمت ہے
لہذا وہ مال رشوت لینے والے کے پاس غصب شدہ
مال کی طرح ہے لہذا ضروری ہے کہ جس حد تک
ممکن ہو وہ مال اس کے مالک یا اسکے ورثہ
کو لوٹا دیا جائے پس ایسا کرنا واجب ہے،
سود یا اس جیسی اشیاء میں فساد ملک اور خباثت
کی بنا پر بوجہ قبضہ اس کا مالک بن گیا تو جس سے

الماخوذ منه لاستحالة اجتماع ملكيت
على شئ واحد فلم يجب الرد وانما
وجب الانخلاع عنه اما بالرد واما
بالتصدق كما هو سبيل سائر الاملاك
الخبیثة۔

مال لیا گیا اب اس کی ملکیت باقی نہ رہی (بلکہ ختم
ہو گئی) اس لئے کہ ایک چیز پر بیک وقت دو
ملک جمع ہونے محال ہیں (کہ اصل شخص بھی
مالک ہو اور سود خور بھی۔ مترجم) لہذا مال ماخوذ
کا واپس کرنا ضروری نہیں بلکہ اس سے علیحدگی

واجب ہے خواہ بصورت رد (یعنی لوٹانے کے) ہو یا بصورت خیرات، جیسا کہ تمام املاک خبیثہ
میں یہی طریقہ ہے۔ (ت)

ہاں جس سے لیا انھیں یا ان کے ورثہ کو دینا یہاں بھی اولیٰ ہے کما نص علیہ فی الغنیۃ
والخیریۃ والہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ غنیہ، خیر یہ اور ہندیہ وغیرہ میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔)
ربا استبدال یعنی اس مال کے عوض دوسری چیز خریدنا، اس کی دو صورتیں ہیں اگر وہ مال کہ ناجائز
ذرائع سے حاصل کیا زر و سیم کے سوا اشیاء متعینہ سے تھا جیسے زمین یا کپڑا یا برتن وغیرہ یا اس کے عوض
کوئی جائیداد خریدی یا اس سے تجارت کی تو وہ جائیداد تجارت سب خبیث و حرام ہے، اور اگر وہ مال
سونا چاندی روپیہ اشرفی تھا اور اس سے کوئی جائیداد مول لی یا تجارت کی تو مذہب مفتیؒ میں اگر
عقد و نقد دونوں اس زر حرام پر جمع ہوئے یعنی وہی حرام روپیہ بائع کو دکھا کر کہا کہ اس کے عوض
فلاں شے دے دے پھر وہی روپیہ اس کے ثمن میں دے دیا یا پہلے سے وہ حرام روپیہ بائع کو
دے دیا اور اس کے بدلے کوئی چیز مول لی تو وہ چیز مطلقاً حرام و خبیث ہے جبکہ یہ روپیہ غصب یا سرقة
یا رشوت و اجرت زنا یا غنا و امثال ذلک کا ہے جن میں اس کی ملک اصلاً نہیں ہوتی، اور اگر عقد و
نقد دونوں جمع نہ ہوئے مثلاً مطلقاً خریدی کہ فلاں چیز دے دے پھر ثمن میں وہ زر حرام دیا یا زر حرام
دکھا کر خریدی مگر دیتے وقت دوسرا روپیہ دیا تو وہ خرید کردہ شے پاک ہے۔ یوں اگر روپیہ ربا
وغیرہ عقود فاسدہ سے حاصل کیا تھا اور اس کے عوض کوئی شے خریدی تو اس خریدی ہوئی شے
میں خیانت نہ آئے گی۔ تنویر الابصار میں ہے :

تصدق لو تصرف فی المغموب
والودیعة و ربح اذا کان متعینا
بالاشارة او بالشراء بدراہم
الودیعة او الغصب و نقدھا

اگر غصب کردہ چیز اور امانت میں اس نے تصرف
کیا اور نفع کمایا ہو تو اسے خیرات کرنے جبکہ وہ
اشارہ سے متعین ہو اور اگر امانت اور غصب شدہ
دراہم سے کوئی چیز خریدی اور وہی دراہم تبادلہ میں

وان اشأرا إليها ونقد غيرها او الم
غیرھا او اطلاق و نقد ھا لا
وبہ یفتی بے
کیا یا چیز خریدتے وقت ثمن سے اطلاق کیا (کہ فلاں چیز دے دے، پھر قیمت دیتے وقت وہی
حرام درہم دے تو اسے خیرات نہ کرے) (اس لئے کہ وہ پاک ہے) اور اسی پر فتویٰ
دیا جاتا ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے :

الخبث لفساد الملك انما يعمل فيما يتعين
لا فيما لا يتعين واما الخبث لعدم
الملك كالغصب فيعمل فيه ما كما
بسطه خسرو وابن الكمال في الله
تعالى اعلم۔

ہے جیسا کہ خسرو اور ابن کمال نے تفصیل سے اس کو بیان فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ خوب
جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۲۶ از بریلی حاضر کردہ محمد صدیقی عفی عنہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی محمد قاسم صاحب
نے آٹھ سو روپیہ کے نوٹ و اشرفیاں سکتر صاحب کو برائے عمارت جامع مسجد دئے تھے سکتر صاحب
نے چھ سو کا سامان منگوایا دو سو باقی رہے اور کام مسجد کا شروع کر دیا اہل محلہ نے کسی وجہ سے
اس کام کو روکا سکتر صاحب کو اس سے ملال ہوا اور کار سے دست بردار ہوئے اور قصد عمارت
کا ترک کر دیا، سکتر صاحب سے دریافت کیا گیا کہ حاجی صاحب نے جو روپیہ دیا تھا وہ آپ کے پاس
بجائے ہے یا اس میں کچھ تصرف ہوا ہے، اس کے جواب میں انھوں نے فرمایا کہ حاجی صاحب
نے اشرفیاں و نوٹ دئے تھے میں نے اشرفیاں اپنی اشرفیوں میں ڈال دیں اور نوٹ خزانچی کو

دے دئے تھے چونکہ اشرفیاں خلط ملط ہو گئیں اب مجھ کو ان کی تمیز بھی باقی نہیں رہی کہ وہ کون سی ہیں اور حاجی صاحب
خواہ مجھ سے بالکل روپیہ لے لیں خواہ اشرفیاں خواہ نوٹ، لہذا اس صورت مذکورہ میں حاجی محمد قاسم صاحب
اس روپیہ میں سے کسی شخص کو سوا سو روپیہ جج کے واسطے دلا سکتے ہیں یا نہیں؟ از روئے شرع ملطہ کے
اس کی ممانعت تو نہیں ہے؟ اور حاجی صاحب اس کا ثواب عند اللہ تعالیٰ پائیں گے؟ بیٹنوا
عند اللہ تعالیٰ توجروا (بیان فرمائیے تاکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں سے اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

جبکہ وہ اشرفیاں وکیل نے اپنے مال میں خلط کر لیں کہ اب تمیز نہیں ہو سکتی تو وہ مال ہلاک ہو گیا اور
وکیل پر اس کی ضمان لازم ہوئی فان الخلط استهلاك والمستهلك كغاصب والغصب مضمون
والضمان مغیر (اس لئے کہ کسی کے مال کو اپنے مال میں ملا دینا اسے ہلاک کرتا ہے اور ہلاک کرنے والا
غاصب کی طرح ہے اور غصب میں ضمان ہے اور ضمان تبدیلی پیدا کرنے والا ہے۔ ت) تو دینے والے
کو اس روپے میں تصرف مذکور جائز ہے خصوصاً اب کہ وہ کام ہی ملتوی ہو گیا اور دینے والا اسے اب بھی
کا قربت میں صرف کرنا چاہتا ہے تو یہ صورت ثواب کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۸ از سرانجام خلع مظہر پور مدرسہ مولوی ظہیر الدین یکم ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے یہاں پشتہا پشت سے شراب کی بکری
کا روزگار ہوتا تھا اب اس نے ایک لائق و شریف آدمی کی ہدایت و فہمائش پر شراب کی بکری کے روزگار
سے تائب ہو کر اس امر کا منہج ہوا کہ جس قدر مال و زر میرے پاس ہے اس کے پاک ہونے کی کیا صورت
ہے، جس پر ایک عالم صاحب نے فرمایا کہ بعض علماء کے نزدیک جیلہ شرعی یہ ہے کہ تہا دلہ جنس کر ڈالنے
سے ان شاء اللہ تعالیٰ وہ مال پاک ہو جائیگا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ اسی جلسہ میں دوسرے عالم
صاحب نے یہ فرمایا کہ نہیں نہیں ہرگز نہیں وہ مال کسی صورت سے پاک نہیں ہو سکتا ہے بلکہ اس مال کو
دریا برد کر دینا چاہئے بجز دریا برد کر دینے کے اس مال کے استعمال کی کوئی صورت نہیں، اب دریافت طلب
یہ امر ہے کہ سائل اس مال کو کیا کرے، آیا دریا برد کر کے محتاج رہ جائے یا اس کے جواز کی کوئی صورت
بھی ہے جیسا کہ عالم صاحب نمبر ایک نے فرمایا ہے۔ بیٹنوا توجروا (بیان فرمادو تاکہ اجر و ثواب
پاؤ۔ ت) فقط۔

الجواب

دریا برد کر دینے کا حکم محض باطل ہے اور دوسری جنس سے بدلے میں عمدہ برآری نہ ہوگی حکم شرع

جو اس کے ذمہ ہے ادا نہ ہوگا اس پر شرع مطہر یہ فرض کرتی ہے کہ اس مال کو تصدق کر دے، مسکین کو دے ڈالے، بغیر اس کے اس کی توبہ صحیح نہیں، اور اس میں اس کے لئے حیلہ شرعی بھی نکل آئے گا، یہ تصدق کچھ اجنبی مسکین ہی پر ضرور نہیں بلکہ اپنے محتاج بیٹے یا باپ یا بھائی یا بی بی پر بھی کر سکتا ہے انہیں دے کر ان کا قبضہ کر دے پھر وہ کل یا بعض جتنا چاہیں اسے ہبہ کر دیں پاک ہو جائے گا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

لہ مال فیہ شبہۃ اذا تصدق بہ علی
ایہ یکفیہ ذلک ولا یشترط التصدق
علی الاجنبی وکذا اذا کان ابنہ معہ
حین کان یبیم ویشتری فیہا یسوغ فاسدۃ
قوہب جمیع مالہ لابنہ ہذا ینخرج
من العہدۃ کذا فی القنیۃ
کسی شخص کے پاس مشتبہ اور مشکوک مال ہو تو اسے کسی اجنبی پر ہی خیرات کر دینا ضروری نہیں بلکہ وہ اپنے والد پر بھی خیرات کر کے بری الذمہ ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اگر اس کا بیٹا اس کے ساتھ شریک کاروبار ہو اور غریہ و فروخت کرتا ہو اور فاسد سوئے بھی ہوتے ہوں اور وہ اپنا تمام مال اس بیٹے کو ہبہ کر دے تو وہ اپنی ذمہ داری سے فارغ ہو جائے گا۔ قنیہ میں اسی طرح مذکور ہے۔ (ت)

اور یہاں تحقیقات عظیمہ فقہیہ ہیں جن کے بیان میں طول ہے اور حاصل حکم اسی قدر ہے ،
وباللہ التوفیق واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۸ غرہ ربیع الاول شریف ۱۳۲۷ھ حبیب اللہ شاہ محلہ شاہ باد بریلی
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ باجا بجانے کا پیشہ کرتے ہیں، ہولی کے دن ہندوؤں کے یہاں بھی جا کر بجایا کرتے تھے مگر اب کی مرتبہ سب برادری نے یہ بات کہی کہ یہ بات ذلت کی ہے ہندوؤں کے یہاں نہیں جانا چاہئے سمجھوں نے جانا چھوڑا ایک شخص نہیں مانا اس سے یہاں تک کہا گیا کہ اگر تم ایسے نہیں مانتے ہو دو تین روپیہ لے لو، خدا کا واسطہ بھی دیا، اس نے اس پر بھی نہ مانا آخر گویا، ہم لوگوں نے اس کی پناہ کی، دو آدمی اسے پناہ میں لانے کے لئے گئے، اس نے کہا تم نے مجھے چھوڑا میں نے تمہیں چھوڑا تم میرے نزدیک مثل بھنگی کے چار کے ہو۔ اب از روئے مشرع ایسے شخص کے حکم میں حضور کیا فرماتے ہیں؟ بتینوا تو جروا۔

الجواب

باجا بجانا خود ہی ناجائز تھا اور ہندوؤں کے یہاں بجانا اور سخت ناجائز اور ان کے شیطانی تہوار میں بجانا اور بھی سخت حرام در حرام، اب کے ان مسلمانوں کو ان کے رب عزوجل نے یہ توفیق دی کہ ہندوؤں کے یہاں نہ بجانے پر اتفاق کر لیا اور خدا نے انکھیں کھولیں کہ مسلمان ہو کر خدا کے دشمنوں کے سامنے ذلت اٹھانے کو برا جانا تو اس پر تمام برادری کو اس ترک میں ان کی پیروی خدا اور رسول کے حکم سے لازم تھی جس شخص نے نہ مانا وہ صرف گنہگار ہی نہیں بلکہ مکش شریر بکار ہے اس پر توبہ فرض ہے اگر وہ نہ مانے تو برادری والوں پر لازم کہ اسے مثل بھنگی چار کے چھوڑیں اس کی کسی بات میں شریک نہ ہوں نہ اپنی کسی بات میں اسے شریک کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۹ مسئلہ از ضلع متھرا محلہ بلوچپارہ قصبہ ناست مرسلہ غلام محمد امیر خاں صاحب حنفی

۲۰ نومبر ۱۹۰۹ء

جناب مولانا صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! بکترین کا سن کیا ون سال کا ہے اور گیارہ لڑکیاں ہیں۔ پیشہ و شائق نویس کرتا ہوں اور دوسرا کوئی کام نہیں جانتا ہوں۔ مسلمانوں کی سودی دستاویزات لکھنے سے اجتناب کرتا ہوں حتیٰ کہ اس وقت تک میرے قلم سے کسی مسلمان کی کوئی دستاویز نہیں لکھی گئی۔ آج ایک مولوی صاحب کی زبانی یہ مسئلہ سنا کہ کفار کے سودی دستاویزات کہ جس میں فریقین کافر ہوں ہندوستان میں یہ بھی جائز نہیں ہیں اور جیسا گناہ سود کھانے والے کو ہے ویسا ہی کاتب کو اور گواہوں کو ہے۔ پس یسین کر مجھ کو خوفِ الہی نے اس بات پر مجبور کیا کہ جناب سے اس مسئلہ کو دریافت کروں، اور اگر فی الحقیقت جیسا کہ مولوی صاحب موصوف نے فرمایا ہے حضور بھی فتویٰ دیں تو اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے اس پیشہ کو چھوڑ دوں اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں توبہ استغفار کروں تاکہ اللہ تعالیٰ گزشتہ کو معاف کر دے۔ حضور بھی میرے حق میں دعائے خیر فرما دیں اور فتویٰ عطا فرمائیں، جمیع حاضرین کی خدمت میں سلام علیک عرض کرتا ہوں۔ بیٹو اتوجروا

الجواب

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ

جو اللہ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہے
بہرنگی سے نجات کی راہ رکھے گا اور اسے وہاں
سے روزی دے گا جہاں اس کا گمان بھی نہ پہنچے

علی اللہ قہو حسبہؑ

اور جو اللہ پر بھروسہ کرے تو اللہ اسے کافی ہے۔
اے اپنے رب سے ڈرنے والے بندے! بیشک سود لینا اور دینا اور اس کا کاغذ لکھنا اور اس پر گواہی کرنا دینا سب کا ایک حکم ہے اور سب پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اور فرمایا وہ سب برابر ہیں۔ صحیح حدیث میں ہے:

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
أكل الربوا وموكله وكاتبه وشاهديه
وقال هم سواءؑ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سود کھانے والے،
کھلانے والے، اسے دیکھنے والے، اسے لکھنے والے
اور اس کی گواہی دینے والوں پر لعنت فرمائی۔ اور
ارشاد فرمایا: یہ سب گناہ میں برابر ہیں۔ (ت)

نوراً اس کا چھوڑ دینا اور اس سے توبہ کرنا فرض ہے، اور بشارت ہو کہ یہ نیک پاکیزہ خیال کہ
اللہ عز وجل کے خوف سے پیدا ہوا حکم آیت مذکورہ و جہ حلال سے رزق طیب ملے اور اللہ عز وجل کی رضا
کی خوشخبری دیتا ہے اور بیشک جو اللہ تعالیٰ پر توکل کرتا ہے اللہ اُسے بس ہے۔ فقیر اسلامی محبت سے
چند اعمال مجربہ جو بار بار بفضلہ تعالیٰ تیر بہت ثابت ہوئے ہیں آپ کو بتاتا ہے:

(۱) بعد نماز عشاء سر پرچہ ایسی جگہ کہ سر و آسمان میں چھت یا درخت وغیرہ کچھ حاجب نہ ہو
۵۰ بار روزانہ پڑھے یا مَسَيْتَبَ الْأَسْبَابِ (اے اسباب کا سبب بنانے والے۔ ت) اول آخر
۱۱ بار درود شریف۔ جتنے دنوں زیادہ پڑھے زیادہ نفع ہوگا ان شاء اللہ تعالیٰ، اور ہمیشہ پڑھے تو
بہتر۔

(۲) بعد نماز مغرب ستارہ قطب کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر آیہ قطب کہ پارہ چہارم کے نصف پر
ہے ثم انزل علیکم من بعد الغم امنۃ سے علیم بذات الصدور تک ۴۱ بار روز پڑھے
۴۱ روز تک، اول آخر ۱۰، ۱۰ بار درود شریف۔

(۳) خاص طلوع صبح صادق کے وقت اور نہ ہو سکے تو حتی الامکان سنت صبح سے پہلے تنویر
روزانہ پڑھیں سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم، اول آخر درود شریف ۱۰، ۱۰ بار۔
اس کا ورد ہمیشہ رہے۔ اول وقت پڑھنے کی کوشش ہو مگر اس کے سبب جماعت میں خلل نہ پڑے۔

لہ القرآن الکریم ۴۲/۶۵

۲ صبح مسلم کتاب البیوع

باب الربو

قدیمی کتب خانہ کراچی

۲۴/۲

۱ صبح مسلم ۱۵۴/۳ لہ القرآن الکریم

اگر آنکھ دیر میں کھلے سنتیں پڑھ کر اسے شروع کریں، اگر بیچ میں جماعت قائم ہو شریک ہو جائیں، باقی عسود بعد میں پورا کریں۔ وظائف و اعمال کے اثر کرنے میں تین شرائط ضروری ہیں،

(۱) حسن اعتقاد، دل میں دغدغہ نہ ہو کہ دیکھتے اثر ہوتا ہے یا نہیں، بلکہ اللہ عزوجل کے کرم پر پورا بھروسہ ہو کہ ضرور اجابت فرمائے گا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **ادع الله وانتم موقوفون بالاجابة** اللہ تعالیٰ سے اس حال پر دعا کرو کہ تمہیں

اجابت کا یقین ہو۔

(۲) صبر و تحمل، دن گزریں تو گھبراہٹیں نہیں کہ اتنے دن پڑھتے گزرے ابھی کچھ اثر ظاہر نہ ہو یا یوں اجابت بند کر دی جاتی ہے بلکہ لپٹا رہے اور لو لٹکائے رہے کہ اب اللہ و رسول اپنا فضل کرتے ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسينا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راعيون
کیا خوب ہوتا اگر وہ اللہ اور رسول کے دینے پر راضی ہو جاتے اور کہتے ہیں اللہ کافی ہے اب ہمیں عطا فرماتے ہیں اللہ و رسول اپنے فضل سے، بیشک ہم اللہ کی طرف لو لٹکائے ہیں۔

حدیث میں ہے:

يستجاب احدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي
تمھاری دعائیں قبول ہوتی ہیں جب تک جلدی نہ کرو کہ میں نے دعا کی اور اب تک قبول نہ ہوئی۔

(۳) میرے یہاں کی جملہ اجازات و وظائف و اعمال و تعینات میں شرط ہے کہ نماز پنجگانہ باجماعت مسجد میں ادا کرنے کی کامل پابندی رہے وباللہ التوفیق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

منہ

از روئے شرع شریف کے تاوان کا روپیہ جمع کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

۱۔ جامع الترمذی ابواب الدعوات امین مکتبی دہلی ۱۸۶/۲
مشکوٰۃ المصابیح کتاب الدعوات الفصل الثانی مجتہدانی دہلی ص ۱۹۵
۲۔ القرآن الکریم ۵۹/۹
۳۔ صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء باب انہ لیستجاب للداعی ما لم یعجل فی قیامی کتب خانہ کراچی ۲۵۲/۲

الجواب

حرام تاوان کا حرام اور جائز کا جائز۔ سائل نے متعدد سوال گول اور محل لکھے جو کسی صورت خاصہ میں حکم معلوم کرنا چاہئے اسے مفصل وہ خاص صورت بیان کرنا چاہئے کہ اس کا حکم بتایا جائے۔

مسئلہ ۲۳۱ از سرونج :- مسئلہ جناب محمد عبدالرشید خاں صاحب ۱۹ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ ایک عزیز زید کا زید کو ازراہ صلہ رحمی ماہوار یا وظیفہ دیتا ہے مگر مہاجن سے سودی روپیہ قرض لے کر دیتا ہے کسی اپنی ذنیوی وجہ سے تو ایسے روپے سے خیرات جائز یا ناجائز؟

الجواب

بلا ضرورت شرعیہ و مجبوری صادق سودی روپیہ قرض لینا حرام اور شدید گناہ کبیرہ ہے۔ صحیح حدیث میں سود لینے والے اور سود کھانے والے کو برابر بتایا اور دونوں پر سخت وعید فرمائی تو یہ روپیہ کہ ایک عقد فاسد سے اس نے حاصل کیا خود خبیث ہے اور اسے واپس دینا اور اس عقد کو فسخ کرنا واجب ہے اور بشرط یا اپنے کسی مصرف میں نہیں لا سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۲ از شہر مذکورہ بالا مسئلہ مذکور الصدر بتا رہا ہے مذکورہ بالا زید نے عمر کو روپیہ قرض دیا، عمر نے ادائیگی روپیہ زید کی ناپاک روپے سے کی، تو ایسی حالت میں روپیہ زید کا پاک رہا یا ناپاک؟

الجواب

ناپاک روپیہ دو قسم ہے، ایک وہ جو اس شخص کی ملک ہی نہیں جیسے غصب یا رشوت یا چوری کا روپیہ، یہ روپیہ اس سے نہ کوئی اپنے قرض میں لے سکتا ہے نہ اپنی کسی بیچی ہوئی چیز کی قیمت میں، اور اگر لے گا تو وہ اس کے لئے حرام و ناپاک ہوگا جبکہ اسے معلوم ہو کہ دینے والے کے پاس بعینہ یہ روپیہ اس سے حرام سے ہے۔ اور اگر دینے والے کے پاس علاوہ حرام ہر قسم کا روپیہ ہے اور لینے والے کو معلوم نہیں کہ یہ روپیہ جو کچھ دے رہا ہے خاص و جہ حرام کا ہے تو لینے میں حرج نہیں۔

فی المہندیۃ عن الذخیرۃ عن محمد بہ ناخذ ما لم نعرف شیئاً حرام لعینہ لہ
فتاویٰ ہندیہ میں ذخیرہ سے امام محمد کے حوالے سے یہ روایت نقل فرمائی کہ ہم اسی مسئلہ کو اختیار کرتے ہیں جب تک کسی شئی کے عین حرام ہونے کا علم نہ ہو۔ (د)

دوسری قسم وہ کہ اس کی ملک بروہریت ہے جیسے وہ روپیہ کہ کسی عقد فاسد سے حاصل کیا جائے یہ بعد قبضہ ملک ہو جاتا ہے۔ اور دوسرے کو اپنے کسی جائز ذریعہ میں لینا روا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۳۔ مسئلہ کفایت اللہ خاں صاحب از موضع ابہنی پور ضلع بریلی ۱۰ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیشتر ایک چنڈہ کیا گیا واسطے مجلس میلاد شریف و قوالی کے چنڈہ جمع ہونے کے بعد چنڈہ اشخاص نے یہ کہا کہ ہم نے اب کی مرتبہ دیا ہے لیکن آئندہ نہیں دیں گے اور اب مسجد کی مرمت کے واسطے دیں گے تو اس میں اُن کا مبلغ لہ عیب جمع تھا ان کو بجائے لہ عیب کے مبلغ عیب اُن کو دیا گیا اور یہ کہا گیا کہ یہ لو مسجد کی مرمت میں لگانا وہ روپیہ وہ لوگ جنہوں نے چنڈہ دیا تھا آپس میں تقسیم کر کے کھا گئے، اب اُن کے حق میں کیا حکم ہوتا ہے؟

الجواب

مجلس میلاد مبارک اعظم مندوبات سے ہے جبکہ بروہریت صحیح ہو جس طرح حرمین طیبین میں ہوتی ہے اور قوالی کہ یہاں رائج ہے ناجائز ہے اور اس کے لئے چنڈہ دینا بھی جائز نہیں یہ چنڈہ کہ اُن کو واپس دیا گیا اگر لہ عیب ہی دئے جاتے جتنا انہوں نے دیا تھا تو انہیں اُس کا کھانا حرام نہ ہوتا وہ ان کی ملک تھا اور جو وعدہ مسجد میں صرف کرنے کا کیا تھا اگر اس پر قائم تھے اور بوجہ حاجت اس وقت صرف کر لیا اور دل میں یہ نیت تھی کہ اس کے عوض مسجد میں اتنا لگا دیں گے تو اللہ عز و جل سے وعدہ خلافی بھی نہ ہو اور اگر یہ نیت نہ تھی تو خلاف وعدہ کا وبال ہو اور معاذ اللہ اس کی نحوست شدید ہے۔

قال اللہ تعالیٰ - فاعقبہم نفاقاً فی قلوبہم الی یوم یلقونہ بما اخلفوا اللہ ما وعدوہ وبما کانوا یکذبون۔

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) پھر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں میں نفاق جما دیا اُس دن تک کہ اس سے وہ ملیں گے اس لئے کہ انہوں نے اپنے کئے ہوئے وعدہ کی اللہ تعالیٰ سے خلاف ورزی کی اور اس لئے کہ وہ جھوٹ کہا کرتے تھے (ت)

مگر وہ ایک روپیہ زائد جو اُن کو دیا گیا اُس کا کھانا ہر طرح انہیں حرام تھا بہر حال وہ مرکب غصب حرام ہوئے اُن پر توبہ فرض ہے اور اس ایک روپیہ کا تاوان دینا لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۴۔ مسئلہ محمد سید علی صاحب طالب علم از کانپور مسجد حاجی بدلو صاحب سطر نجی محل

۱۳ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی ایک بازاری عورت یعنی

زندگی نے مدتوں سے زنا کاری اور فحاشی کر کے بہت مال جمع کیا اور اپنے حالات فستق و فخر ہی میں اس مال سے ایک مکان بنایا اور کئی بیگھہ زمین خریدی اُس عورت کے پاس اور کوئی مال بھی نہ تھا اور ہونے کی صورت متصور نہ تھی جس سے زمین اور مکان کی قیمت دے سکے اب دو تین برس سے اُس عورت نے قوبر کر کے اور بازار چھوڑ کر اُس مکان میں سکونت پذیر ہوئی اور چاہتی ہے کہ اپنی ملک سے عوام و خواص کی دعوت کرے اور کھلائے پلائے اور لوگوں کو اُس کے مکان میں جانا اور کھانا پینا اور خود عورت مذکورہ کو اس مکان و زمین و دیگر اشیاء کہ جو اس مال سے خرید کی ہیں استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بقیہ بالکتاب (کتاب کے حوالہ سے بیان فرماؤ۔ ت)

الجواب

اگر اس نے زمین اور مکان کی اینٹ، کڑی وغیرہ اپنے روپے دکھا کر نہ خریدی بلکہ مطلق روپے کو خریدی اور پھر وہ مال حرام زمین میں دیا اور بیشک آج کل عام خریدار ماں اسی طرح پر ہوتی ہیں تو وہ زمین مکان اس کے لئے حرام نہیں،

لان الدراهم لا تقین فی العقود فاذا لم یجتمع علیہا العقد والنقد لم یسقط الخبث الی البدل کما هو قول الامام الکونین وعلیہ الفتوی۔
اس لئے کہ عقد کے معاملات میں دراہم متعین نہیں ہوتے، پھر جب اُن پر عقد اور نقد جمع نہ ہوں تو خباثت بدل کی طرف سرایت نہیں کرتی، جیسا کہ امام کونین علیہ الرحمۃ کا ارشاد ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (ت)

مگر وہ مال حرام جو اُس کے پاس ہے اُس پر لازم ہے کہ سب تصدق کر دے اُس میں سے کوئی پیسہ اپنے کھانے پہننے یا کسی اور مصرف میں اُسے اٹھانا حرام ہے وہ اگر اُسے پاک کرنا چاہے تو اس کا طریقہ صرف یہ ہے کہ کسی محتاج کو اگرچہ اس کا کیسا ہی عزیز و قریب ہو اپنا وہ کل مال ایک ایک پیسہ ایک ایک تار بہ نیت تصدق دے دے اس میں سے کچھ اپنے پاس نہ رکھے، اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ چند محتاجوں پر اس حساب سے تصدق کرے کہ ہر ایک کو تھپیں روپے سے کم کا مال پہنچے پھر جن کو اُس نے بطور تصدق دیا ہے وہ اپنی خوشی سے اپنی طرف سے تھوڑا یا بہت جتنا اسے ہبہ کر دیں وہ اس کے لئے حلال طیب ہو جائیگا اگرچہ کل دے دیں اُس کے بعد اُس کے یہاں کی دعوت وغیرہ کسی امر میں حرج نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۵ از شہر کمرلہ ڈاکخانہ گھٹیا مسئلہ وصی علی صاحب معرفت مولوی قاسم علی صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۲۸ شوال ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی آسامی نے اپنا حق موروثی اگر کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو اس میں زمیندار کو آسامی مشتری سے کچھ روپیہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ بیتنوا توجروا بحوالہ کتاب (کتاب کے حوالے سے بیان کر کے اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

حق موروثی قابل بیع نہیں، نہ اس پر زمیندار کچھ لے سکتا ہے نہ یہ حق جسے قانون نے حق موروثی ٹھہرایا ہے شرعاً کوئی حق ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۶ از ضلع گورگاؤں مقام ریواری متصل تحصیل حکیم جلال الدین بروز شنبہ بتاریخ ۱۴ صفر المنظر ۱۳۳۳ھ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ کوئی جانور یا شیرینی مندر میں بت پر یا دیسی بھروں وغیرہ کی تمھان پر یا خواجہ معین الدین چشتی اجمیری وغیرہ کی قبر پر چڑھائی جائے اور اس بت کا پجاری یا تمھان کا پجاری یا قبر کا مجاور اُس چڑھاوے کو لے لے اور اس کو بیچے تو مول لینا درست ہے یا نہیں؟ اور مجاور یا پجاری مفت دے تو لینا درست ہے یا نہیں؟ اور مجاور اور پجاری کے گھر کا کھانا درست ہے یا نہیں؟ اور اولیاء کرام کی قبر کے چڑھاوے اور بت یا تمھان پر چڑھاوے ایک ہے یا علیحدہ علیحدہ حکم ہے؟ فقط۔

الجواب

عجب وہ مسلمان کہ اسلام اور کفر میں فرق نہ کرے۔ عجب وہ مسلمان کہ بتوں کے تمھان اور اولیائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مزارات طیبہ کو ایک ساتھ گنے، بت پر چڑھاوے اور چڑھانا کفر ہے اور اولیاء کو ایصال ثواب طریق اسلام تو بالک پجاری بھی ہو جاتا ہے بیچے تو مول لینے میں حرج نہیں کہ بت کے چڑھاوے کی خجاست اس تک ملتی ہو گئی اور مفت دینا اگر اس طرح ہو جیسے اُن کے یہاں پر شاد بٹا ہے، تو لینا ہرگز جائز نہیں، کہ اُس میں ذلت مسلم ہے اور اگر اُس طریقہ پر نہ ہو بلکہ وہ اپنی ملک میں لے کر اُسے بطور ہدیہ دے تو اُس کا حکم ہدیہ مشرکین کا حکم ہے کہ صورت و احکام و اقوال مختلف ہیں جن کی تفصیل ہمارے فتاویٰ میں ہے اور اس خاص صورت سے بچنا ہی بہتر ہے۔ حدیث میں فرمایا:

اتق فہیت عن نربد المشرکین ۱؎ مجھے منع کر دیا گیا ہے کہ میں شرک کرنے والوں کا

مکھن (ہدیہ) ٹول۔ (ت)

مزاراتِ طیبہ پر جو کچھ بغرض ایصالِ ثواب حاضر کیا جائے اور عادیۃً خدام اُسے تقسیم کر لیتے اور دینے والے جانتے ہیں اور اس پر راضی ہوتے ہیں وہ ان کی ملک ہے اُن سے ہدیہ و شراۃً دونوں طرح لینا جائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۷ از ضلع شاہجہانپور مقام میران پور کٹرہ محلہ نادر سانبان ڈاکخانہ خاص روز یکشنبہ بتاریخ ۸ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

جنگِ بلقان کے وقت چند اشخاص نے مل کر چندہ مجروحین و بیوگان ترکوں کے واسطے قصبہ اور دیہات سے جمع کیا اُس اثنا میں چندہ فراہم کرنے والوں میں سے ایک شخص نے پھر روپیہ اپنے صرف میں کر لیا اور آج تک نہیں دیا برابر جھوٹے وعدے کرتا رہا اور بقیہ روپیہ تھے اُس روپیہ کے نہ ملنے کی وجہ سے اب تک نہیں روانہ کیا گیا اب اس روپیہ کو کسی صرف میں لانا چاہئے یا اُن اشخاص کو واپس کر دینا چاہئے، یا صرف مسجد یا مدرسہ یا مطبع علماء میں صرف کرنا چاہئے اور جس شخص نے وہ روپیہ نہیں دیا ہے اس کی بابت کیا حکم ہے، ایسے شخص اس بارامانت سے مجھ کو بھی جو جائے جن کے پاس جمع ہے، زیادہ حدِ ادب!

الجواب

چندہ کار روپیہ چندہ دینے والوں کا ملک رہتا ہے جس کام کے لئے وہ دیں جب اُس میں صرف نہ ہو تو فرض ہے کہ انہیں کو واپس دیا جائے یا کسی دوسرے کام کے لئے وہ اجازت دیں اُن میں جو نہ رہا ہو ان کے وارثوں کو دیا جائے یا ان کے عاقل بالغ جس کام میں اجازت دیں یا ان میں جو ان میں نہ رہا ہو ان کے وارث بھی نہ رہے یا پتا نہیں چلتا یا معلوم نہیں ہو سکتا کہ کس کس سے لیا تھا، کیا کیا تھا، وہ مثل مالِ لقطہ ہے، مصارفِ خیر مثل مسجد اور مدرسہ اہل سنت و مطبع اہل سنت وغیرہ میں صرف ہو سکتا ہے، وھو تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۸

چہ میفرمایند علمائے دین متین اندریں مسئلہ علمائے دین متین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ

وقتیکہ قضاۃ را وظیفہ مقررہ از بیت المال باشد
و مع ہذا اینال وہ بدہ بگردند و برائے خود مابلا اجازت
سلطانی غلہ اللہ تعالیٰ سلطنتہ آمین ثم و ثم
مال از خاص رعایا بعضے جبراً و قہراً و بعضے سوا
و تضرعاً جمع میکنند و خلاف اجازت می شمارند میخورند
نہ آنکہ در معظمت امور مملکت و سلطنت صرف
میکند پس ایں فعل و قول قضاۃ مذکور موافق شرع
قوم و صراط مستقیم ہست و یا نہ۔ بتینوا تو جبر و ا۔
ایسا نہیں کہ بادشاہی اور مملکت کے بڑے بڑے کاموں میں اس کو خرچ کریں، پس حج صاحبان کا یہ
رویہ اور قول شرع مقدس اور صراط مستقیم (سیدھا راستہ) کے مطابق ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ کو وضاحت
سے بیان فرما کر اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب پاؤں (ت)

الجواب

اگر بھرمیگیرند ظالم و غاصب اند قال اللہ تعالیٰ
ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل و
قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل المسلم علی
المسلم حرام دمہ و مالہ و عرضہ
و اگر بسوال و تضرع میگیرند نیز حرام ست قال
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تحل الصدقة
لغنی و لا لذلی مرة سوى و رہندیہ
و غیر ہست ما جمع السائل
اگر وہ لوگوں سے زبردستی لیتے ہیں تو اس صورت میں
ظالم اور غاصب ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد
فرمایا: لوگو! ایک دوسرے کے مال آپس میں ناجائز
طریقہ سے نہ کھاؤ۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا: مسلمان کی ہر چیز دوسرے مسلمان پر حرام
ہے۔ اس کا خون، مال اور آبرو۔ اور اگر عاجزانہ طور
پر گرا گرا کر سوال کرتے اور لیتے ہیں تو پھر بھی حرام ہے
چنانچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا صدمۃ

لہ القرآن الکریم ۱۸۸/۲

صحیح مسلم کتاب البر باب تحريم ظلم المسلم الخ قديمي کتب خانہ کراچی ۲/۳۱۴
مسند امام احمد بن حنبل حدیث عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۲/۱۹۲
سنن ابی داؤد کتاب الزکوۃ باب من يعطى من الصدق الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۳۱

بالتکدی فهو خبیث بر سلطان اسلام و ولایة
 وحکام و محتسبان ولایة مقام فرض است کہ آنہارا
 ازین کردار بازدارند قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 من رای منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ فان
 لم یستطع فلیسانہ فان لم یستطع
 فیلقبہ وذلک اضعف الایمان^۱ قال
 اللہ تعالیٰ لولا ینہمہم الربانیون و
 الاجبار عن قولہم الاثم واکلہم
 السحت لبئس ماکانوا یصنعون^۲ نسأل
 اللہ العفو والعافیة، واللہ تعالیٰ
 اعلم۔

اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو پھر اسے دل سے برا سمجھ لیکن یہ سب اسے ضعیف تر ایمان ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 نے ارشاد فرمایا، گناہ کی بات کہنے اور حرام کھانے سے اللہ والے اور پادری انھیں کیوں نہیں روکتے
 بلاشبہ بہت بری کاروائی ہے جو وہ سرانجام دے رہے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت
 کا سوال کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۲۹ مسئلہ حکیم محمد حسن از بہیڑی ضلع بریلی ۶ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حکمہ آبکاری میں جو کہ گورنمنٹ کی طرف سے ملازمت
 کرتے ہیں مثلاً جیسے کہ انسپکٹر آبکاری، یہ ملازمت جائز ہے یا ناجائز؟ اگر جائز ہے تو کس وجہ سے
 اور ناجائز ہے تو کس وجہ سے؟ دلائل بیان فرمائیے فقط۔

الجواب

شراب کا بنانا، بنوانا، چھونا، اٹھانا، رکھنا، رکھوانا، بیچنا، بکوانا، مول لینا، دلوانا سب

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الخامس عشر فورانی کتب خانہ پشاور ۲۴۹/۵
 ۲۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت ۲۹/۳
 ۳۔ القرآن الکریم ۶۳/۵

حرام حرام حرام ہے۔ اور جس نوکری میں یہ کام یا شراب کی نگاہداشت اُس کے داموں کا حساب کتاب کرنا ہو سب شرعاً ناجائز ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ :

ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان

(لوگو) گناہ اور زیادتی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لعن اللہ الخمر وشاربہا وساقیہا و
 بائعہا ومبتاعہا وعاصرہا ومعتصرہا
 وحاملہا والمحمولۃ الیہ واکل
 ثمنہا۔ رواہ ابو داؤد والحاکم وصححه
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

شراب، اسے پینے والا، پلانے والا، فروخت
 کرنے والا، خریدنے والا، کشید کرنے والا، کشید
 کروانے والا، اسے اٹھانے والا، جس تک ٹھاکر
 لے گیا، اور اس کی قیمت استعمال کرنے والا،
 اللہ تعالیٰ نے ان سب پر لعنت فرمائی۔ امام
 ابو داؤد اور امام حاکم نے اسے روایت کیا ہے

اور اس نے (یعنی حاکم نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند سے اس کی تصحیح فرمائی،
 واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

منہ ۲۴ مسئلہ مسئلہ مولوی ظفر الدین صاحب مدرس مدرسہ نور الہدی پانکی پور ڈاک خانہ سندھو
 چہار شنبہ ۱۵ اشوال ۱۳۳۲ھ

حضور کا کیا حکم ہے کہ ایک عورت کے اوپر جن آتا ہے اور وہ علانیہ اُس کو دیکھتی ہے اور وہ
 اُس کے پاس آکر روپے وغیرہ نوٹ دے کر جاتا ہے تو کیا اُس نوٹ اور روپے کو صرف کرنا چاہیے یا
 نہیں؟ اور استعمال میں لانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

وہ جن جو کچھ اُس عورت کو دیتا ہے اس کا لینا حرام ہے کہ وہ دنیا کی رشوت ہے۔ درمختار
 میں ہے :

۱۔ القرآن الکریم ۲/۵
 ۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۲۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۳۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۴۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۵۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۶۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۷۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۸۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۹۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری
 ۱۰۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب العصیر للبخاری

مايدفعه متعاشقات رشوة لے آپس میں مصاشقہ کرنے والے جو کچھ دیں وہ رشوت میں شمار ہے۔ (ت)

اگر وہ لینے پر مجبور کرے لے کر فقیہ ار پر تصدق کر دیا جائے اپنے صرف میں لانا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲۱ از فرخ آباد شمس الدین احمد ۱۸ اشوال المعظم ۱۳۳۲ھ
درخت تار کی فصل فروخت کرنا یعنی تار کی نکال کر بیچنے کی اجازت دینا اور اس کی قیمت لینا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب

منوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲۲ مسئلہ ولی محمد کلاہ فروش بازار چوک بہرائچ چہار شنبہ ۱۹ ذوالقعدہ ۱۳۳۲ھ
خیاط لوگ اُن کپڑوں میں سے جو اُن کے پاس بغرض سلاخی لے جاتے ہیں کچھ تھوڑا کچھ بمقدار ایک کلاہ کے بچا لیتے ہیں اور اُس کپڑے کی کلاہ وغیرہ بنا کر بدست کلاہ فروش پر نسبت شرح قیمت دوسری ٹوپوں کے کم قیمت پر فروخت کر لیتے ہیں کوئی شخص بازار کے تمام کلاہ فروشاں میں سے سوائے ایک شخص کے انکار اُن خیاطوں کی ٹوپیاں وغیرہ خریدے اور اُن کے متافع سے مستفیض ہونے سے نہیں کرتا ہے، اور محترم کی سعی سے اصلاح حال خیاط لوگوں کی اور خرید کر نیا لے کلاہ فروشاں کی غیر ممکن ہے۔ کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین کہ محترم اگر ایسے پارچہ کی ٹوپیاں وغیرہ خیاط لوگوں سے خرید کر لے تو محترم باعث معصیت ہو گا یا نہیں؟

الجواب

فروغ معصیت و حرام ہے، اور یہ خیال کہ ان کے پاس چھوڑے تو یہ بند نہیں ہوتا محض بے معنی ہے، اس کا حساب اس پر اور اُن کا حساب اُن پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲۳ مسئلہ مرزا عبد الرحیم بیگ مدرس مدرسہ جماعت نادر اڑی محلہ رنجھوڑ لکھنؤ کراچی بندر
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان دین متین؟

میں نے سنا ہے کہ بیاج کے جائز ہونے کا بھی آپ نے کوئی جیلہ کیا ہے کیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اگر صحیح ہے تو کس طرح؟ تحریر فرمائیں۔ مینو اتو جروا (بیان فرماؤ تا کہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

بیاج کے جائز کر لینے کا جیلہ کر لینا مسلمان کی شان نہیں یہ بھی مجھ پر محض افرا ہے میرے فتاویٰ میں بابجا اس کا رد موجود ہے، اور اگر اس کا نام جیلہ ہے کہ کوئی شرعی جائز صورت کی جائے جس میں نفع حاصل ہو اور بیاج حرام مردود و نجس سے نجات ہو تو اسے خود صاحب شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کما فی صحیح البخاری (جیسا کہ صحیح البخاری میں ہے۔ ت) ائمہ دین نے اس کی متعدد صورتیں ارشاد فرمائیں۔ فتاویٰ امام قاضی خاں میں اُس کے لئے خاص ایک فصل تحریر فرمائی اسے بیاج جائز کر لینا نہ کہے گا مگر گراہ، اس کی تفصیل میرے رسالہ کفل الفقہ میں ہے جو مطبع اہلسنت سے مل سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۲۲ از سہادر ضلع ایٹہ مرسلہ جناب مولوی چودھری عبد الحمید خان صاحب زید مکارمہم رئیس
۱۳ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ

جناب العظمت عظیم البرکت مجدد مائتہ حاضرہ مودیت طاہرہ ادام اللہ تلالہ علی رؤس الطالبین حاکم اگر اپنے کسی کام کے لئے قرض مانگے اور اس پر سود دے اور جو سود لے اُس سے جو رقم ناجائز لی جاتی ہے اُس میں اسی حساب سے تخفیف کر دے اس کی بابت کوئی مطالبہ نہیں نہ شرط ہے، لہذا وہ کمی اُن کے واسطے جائز ہوگی یا نہیں اگرچہ اس قرض میں حاکم کا حکم اتنا ہے کہ خوشی سے ضرور دینا چاہئے خبر نہیں باینہم اُس کے ملازمین اپنے اثر سے ہر ایک کو اس کے دینے پر مجبور کرتے ہیں، ان سب باتوں پر غور فرما کر ارشاد فرمایا جائے کہ بموجب اس کے عمل کیا جائے۔ والسلام مع الاکرام۔

الجواب

کوئی زمیندار مثلاً کاشتکاروں سے جبراً کوئی ناجائز رقم وصول کرتا ہو کاشتکار بجزوری دیتے ہوں پھر اس کا کوئی کام آکر پڑے اور وہ کہے کہ اس کام میں میری مدد کر تو یہ رقم چھوڑ دوں گا یا اتنی تخفیف کر دوں گا، تو اُس ترک یا تخفیف کا قبول کرنا اُس پر واجب ہے کہ جب وہ رقم ناجائز ہے تو جس طرح اُس کا لینا گناہ ہے دینا بھی حرام ہے ماحرم اخذہ حرام اعطاؤہ (جس کا

عہ رسالہ کفل الفقہ الفاہم فی احکام الدماء ۱۳۱۱ فتاویٰ رضویہ جلد ۱، مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن
جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری دروازہ لاہور میں صفحہ ۳۹۵ پر مرقوم ہے۔

لے رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب العشر دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۶/۲

لینا حرام اس کا دینا بھی حرام - ت) حرام سے جتنا بچ سکے لازم ہے مگر وہ کام جس کے صلہ میں یہ ناجائز رقم زمیندار چھوڑے اس کا دیکھنا لازم ہے اگر وہ خود ناجائز ہے تو اس میں اسے مدد دینی حرام ہے اور اس رقم کی بچت اس کا عذر نہیں ہو سکتی کہ رقم ناجائز کا جبراً لینا اس کا جرم ہے اور دوسرے کے ناجائز کام میں شریک ہونا اس کا جرم ہے ہاں اگر وہ اس ناجائز کام پر مجبور کرے اور مجبوری واقعی ہو جس پر وہ زمیندار قدرت رکھتا ہے تو بحالت اکراہ شرعی جس فعل ناجائز کی رخصت دی جاتی ہے رخصت دیں گے اور اس حالت میں اس رقم ناجائز کی کمی قبول کرنا اس پر واجب ہوگا لیکن اگر زمیندار مجبور نہیں کرتا اس کے نوکر چاکر دباتے ہیں اور وہ اسے مجبور شرعی نہیں کر سکتے تو صرف اُن کی خاطر یا دھمکی سے ناجائز کام جائز نہ ہو جائیگا اور اگر وہ کام جائز ہے تو اس میں بقدر ضرورت مدد دے کر وہ صلہ قبول کرنا شرعاً واجب ہے کما مہر (جیسا کہ گزرا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۵ از مقام مذکور مرسلہ چودھری صاحب مذکور ۱۹ رمضان المبارک ۱۳۲۵ھ
آخر فقرہ جو اس مکتوب میں درج ہے کہ لیکن اگر زمیندار خود مجبور نہیں کرتا اس کے نوکر چاکر دباتے ہیں اور وہ اسے مجبور شرعی نہیں کر سکتے تو صرف اُن کی خاطر یا دھمکی سے ناجائز کام جائز نہ ہو جائے گا یہ بالکل سچ ہے مگر غور طلب یہ امر ہے کہ وہ نوکر جو ذی اختیار ہوں اور جن کو سزا و جزا کا پورا اختیار ہو اور جن کی رپورٹ پر اُن کے آقا ضبطی جائداد وغیرہ سب کچھ کرتے ہوں تو اُن کا دبانایا اظہار خوشی کرنا اور عید سے کام لینا ایسا نہ ہوگا جیسا معمولی نوکروں کا کہنا سننا یا دباننا بلکہ اُن کا کہنا سننا دبانایا عید سے کام لینا یہ سمجھنا چاہئے کہ ہو ہو اُس کے آقاؤں کا وہ فعل ہے اگرچہ بظاہر اُن کے آقا اس امر کا اعتراف کرتے ہوں کہ یہ ہمارے حکم کی تعمیل ہماری رعایا کی خوشی پر منحصر ہے۔

الجواب

ایک تحریف واقع ہوتی ہے معلوم ہے کہ ایسا نہ ہوا تو معاذ اللہ ضبطی جائداد وغیرہ ناقابل مضر توں کا سامنا ہے اور ایک نری دھمکی ثانی کا اعتبار نہیں۔

قال اللہ تعالیٰ وذلکم الشیطان یخوف
اولیاءہ فلا تخافوہ وخافون ان کنتم
مؤمنین
(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) یہ شیطان ہے کہ تمہیں اپنے
دوستوں سے ڈراتا ہے تو اُن سے نہ ڈرو مجھ سے
ڈرو اگر ایمان رکھتے ہو۔

اور اول ضرور معتبر ہے اور الامن اگرہ کی حد میں داخل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۴۶ء کوہ رانی کھیت صدر بازار مسئلہ منشی عنایت خاں صاحب مورخ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس باب میں کہ پیش امام صاحب رانی کھیت نے ایک رندی کی نماز جنازہ پڑھائی کہ جس کا کوئی عمل اور بظاہر وضع نہ لباس مسلمانوں کا تھا اس واقعہ کے چند یوم کے بعد پیش امام صاحب نے نماز جمعہ سے قبل اپنے اس فعل کی تائید میں بطور وعظ کے فرمایا کہ مجھ کو اس کا علم نہیں تھا کہ یہ عورت کون ہے اور جو شخص مجھ کو بلا کر واسطے نماز جنازہ کے لے گیا ہے یہ کون ہے میں نے نہ سمجھا کہ یہ مرد بھڑوا اور یہ عورت رندی ہے اور اس نماز جنازہ میں کچھ معاوضہ بھی مولانا صاحب کے نہ دیا جس کو مولانا صاحب نے دوران وعظ فرمایا کہ ہم تیرا کہ ہم تیرے کئے ذریعہ سے غرقاب ہونے سے بچ سکتے ہیں جاہل نہیں بچ سکتا ہے اور بازار والوں نے جو مجھ پر نکتہ چینی کی ہے وہ بھی رندیوں کے ہاتھ اپنا مال فروخت کرنا بند کر دیں کیونکہ رندیوں سے مال کے بالعوض بھی پیسہ ناجائز ہی حاصل ہوتا ہے اور جب بازار والے اس میں اتفاق کر لیں تو مجھ کو بھی ان سے اتفاق ہوگا اور مولانا صاحب نے یہ فرمایا کہ جو پیسہ اس جنازہ کی نماز میں مجھ کو ملا ہے اس پیسہ کو جیسی اس کی اصلیت ہے ایسی ہی جگہ صرف کر دوں گا مثلاً پانچ گانہ اٹھائیوالی بھنگن کو دے دوں گا اور ایک قصہ اس ناجائز پیسہ کی صرف کرنے کی بابت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا ذکر فرمایا کہ ایک بادشاہ کے یہاں خزانہ میں روپیہ کی کمی ہوئی تو انھوں نے وزیر صاحب سے روپیہ حاصل کرنے کی بابت مشورہ کیا تو وزیر صاحب نے ان کو رائے دی کہ فلاں فقیر کے پاس بہت سا روپیہ ہے اس سے روپیہ طلب کیا جائے، غرض کہ فقیر بلا یا گیا فقیر سے روپیہ طلب کیا گیا فقیر نے بادشاہ سے عرض کی کہ حضور چونکہ آپ بادشاہ اسلام ہیں اور جو پیسہ میرے پاس ہے وہ ناجائز طریقہ سے میں نے حاصل کیا ہے لہذا وہ پیسہ اچھا نہیں ہے آپ کے صرف کے قابل نہیں ہے بادشاہ نے فرمایا کہ رعایا کے مکانات مسمار ہو گئے ہیں ہم بھی تیرے پیسہ کو رعایا کے پانچوں میں صرف کر دیں گے اور مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کے حوالہ سے مولانا صاحب نے فرمایا کہ اگر کسی بزرگ یا علمائے دین کی دعوت وغیرہ کرنی ہو اور اس کے پاس پیسہ اچھا نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ کسی دوسرے شخص سے اپنے پیسہ کے بالعوض اچھا پیسہ حاصل کرے اور آپ کی دعوت وغیرہ میں صرف اسی دوران وعظ میں مولانا صاحب یعنی پیش امام صاحب نے متقی شخص کی بزرگی آیات قرآنی سے بڑے شد و مد کے ساتھ ثابت کی ہے چند مسلمانوں کے خیالات میں لفظ تیرا کہ اور جیسا پیسہ ہے جنازہ کی نماز پڑھانے کے عوض میں مولانا صاحب کو حاصل ہوا اور اس کا صرف ویسی جگہ کر دیں گے اور علمائے دین اور بزرگوں کی دعوت وغیرہ دیتے

تواب پیسہ کے بجائے دوسرے آدمی سے اچھا پیسہ حاصل کر کے صرف کرنا یہ امور قابل اعتراض ہیں۔ امید ہے کہ جواب باصواب مرحمت ہو تاکہ جو شکوک دلوں میں پیدا ہو گئے ہیں وہ رفع ہوں۔

الجواب

نماز جنازہ پڑھادینے میں عرج نہ تھا جبکہ اسے معلوم نہ تھا کہ اس کی یہ حالت ہے مگر نماز جنازہ پڑھانے پر اجرت یعنی جائز نہیں اگرچہ پاک مال سے نہ کہ ناپاک مال سے کہ دوہرا حرام ہے، اور یہ عذر کہ وہ اپنے یہاں کے پانخانہ میں صرف کر دے گا محض مردود ہے یوں بھی اپنے ہی صرف میں لانا ہوا اور وہ حرام ہے، یہیں سے ثابت ہوا کہ وہ تیراک نہیں اس نے دو غوطے کھائے اور اپنے غرقاب ہونے پر متنبہ بھی نہ ہوا، اور یہ بھی غلط ہے کہ جس کے پاس ناپاک پیسہ ہو وہ اپنے پیسے کے عوض دوسرے پیسہ پاک حاصل کرے اور وہ مطلقاً پاک ہو جائے، بلکہ مسئلہ یوں ہے کہ جس کا مال حرام ہے اس نے اگر اپنا پیسہ کسی کام میں نہ لگایا بلکہ قرض لے کر کوئی کام کیا تو وہ کام جائز ہے اور اگر ایسا شخص کسی کو کچھ دام دے یا دعوت کرے اور کہے کہ یہ میں نے قرض لے کر کی ہے اس کا قول مانا جائے گا جیسا کہ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے ہاں اس نے سچ کہا کہ دکانداروں کو بھی حرام ہے کہ کوئی چیز حرام مال والوں کے ہاتھ بیچ کر وہ زہر حرام قیمت میں لے مگر اُس کا یہ کہنا خطا ہے کہ دکاندار اس سے باز آئیں گے تو وہ بھی باز آئے گا اور وہ دکاندار اس کے لئے سند نہیں ہو سکتا ہر شخص اپنی اپنی قبر سنبھالے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴ از سوالی مادھو پور قصبہ سنگود ریاست کوٹہ راجپوتانہ مسئلہ الف خاں مہتمم مدرسہ انجمن اسلامیہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

فریق مغلوب سے خرچہ کچھری ڈگری یا مقدمہ میں جبکہ کچھری دلا دے تو اس کا لینا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب

جتنا واجب خرچہ ہے مدعا علیہ جھوٹے مدعی سے لے سکتا ہے اور سچے مدعی سے لینا حرام، اور مدعی سچا ہو خواہ جھوٹا مدعا علیہ سے شرعاً نہیں لے سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵ از بلرام پور محلہ پورینا تالاب ضلع گونڈا مسئلہ محمد تیغ بہادر خاں صاحب

۳ جمادی الاول ۱۳۳۶ھ

ایک مہتر حال میں مسلمان ہوا ترک پیشہ خود نہ کر کے مثل قدیم اہل اسلام و نیز دیگر اقوام کے جائے ضرورت کو صاف کرتا ہے اس نے مسلمانوں کی دعوت کی اپنے کسب سے، چند اشخاص نے اُسکے

گھر بچا ہوا کھانا کھایا باقی لوگ جو مدعو تھے نیز سکناے قصبہ نے بدیں وجہ انکار کیا کہ وہ اب تک مثل سابقہ بہتر ہے علاوہ مسلمانوں کی جائے ضرور کے دیگر اقوام کی بھی صاف کرتا ہے دشمنانِ دین سے دلی میل و ملاپ کے شارعِ علیہ السلام مانع ہیں چہ جائیکہ ایسی ذلیل خدمت کا برتاؤ اُن کے ساتھ عمل میں لا کر کیسے کوئی کامل الایمان رہ سکتا ہے لکھنویا اور شہر جہاں بڑے بڑے فضلا موجود ہیں کیوں مہتروں کے ساتھ خورد و نوش جاری نہیں ہے پہلے علما و فضلا نوش فرمائیں اور رواج دیں تب ہم لوگ کھا سکتے ہیں تمام اہل ہندو اس پر معترض ہیں کہ جن جن مسلمانوں نے بھنگی کے یہاں کھایا ہے اُن لوگوں کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ کیا جائے اور انھیں میں یہ قوم بھی متصور ہو یہاں کے مالک ریاست اہل ہندو ہیں اور یہی قوم زیادہ تر با اختیار ہے سب مسلمانوں کی ذریعہ معاش وغیرہ اسی سے ہے اگر عمائدین کے ساتھ ایسا ہی معاملہ ہو تو کس قدر ذلت اہل اسلام کی ہوگی جن صاحبوں نے کھایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ ہمارا دینی بھائی ہے ہم برابر خورد و نوش رکھیں گے اور ازدواج کی بابت نہیں معلوم کیا خیال ہو وہ اپنے بھائی کو ایسی ذلیل حالت میں زندگی بسر کرتے نہیں معلوم کیسے ملاحظہ فرمانا پسند کر رہے ہیں جبکہ ہزاروں اور ذرائع معاش جو اس حالت سے طیب و پاک ہیں بآسانی ہو سکتے ہیں کیوں دریغ فرما رہے ہیں اور باعثِ ننگ و عار اسلام ہیں۔

الجواب

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، کسب الحجام خبیث بھری سنگی لگانے والے کی کمائی خبیث ہے۔ علما فرماتے ہیں، لتلوثہ بالنجاسات اس لئے کہ اُسے نجاست سے کام پڑتا ہے۔ تو بھنگی کا پیشہ کس درجہ خبیث تر ہوگا۔ علما فرماتے ہیں، لایجوز خدمۃ الکافریہ (کافر کی خدمت گاری کی نوکری جائز نہیں) کہ اس میں معاذ اللہ مسلمان کی تذلیل ہے تو ایسی سب سے ذلیل تر خدمت کیونکر حلال ہو سکتی ہے، اور جب وہ مسلمان ہے تو دینی بھائی ضرور ہے مگر دینی بھائی ہونے سے یہ لازم نہیں کہ باوصف اس کی ایسی شنیع حرکت کے وہ مسلمان ہو کہ کافروں کے آگے اپنے آپ کو اس درجہ ذلیل کرتا ہے اور حرامِ اُجرت کھاتا ہے اُس سے میل جول ایسا ہی رکھیں جیسا صالحین سے اور جبکہ اس کی کمائی خبیث ہے تو اُسے بھی یوہیں کھائیں جیسے پاک مال کو، اُس پر لازم ہے کہ جب وہ مسلمان ہو اس ناپاک پیشہ کو ترک کرے اور کافروں کے سامنے اسلام کا نام ذلیل نہ کرے اُس سے میل جول نہ کیا جائے اور اُس کی ناپاک کمائی کا کھانا نہ کھایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۹ از شہر محلہ باقر گنج مرسلہ عنایت خاں ۱۳ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جب کافروں کا میلہ دریا پر ہوتا ہے تو یہ پنڈتوں
 کو اپنے گھر سے دال چاول لیجا کر دیتے ہیں یعنی پُٹن کرتے ہیں، وہ لوگ اس کو جمع کر کے فروخت کر ڈالتے
 ہیں دکانداروں کے ہاتھ، اور ان دکانداروں سے ہم لوگ خریدتے ہیں اگر ہم خود اس پنڈت سے
 خرید لیں بازار سے کچھ زیادہ دی جائیں تو جائز ہے یا نہیں، اور ان کو خرید کر اگر نیاز دلوائی جائے
 مثلاً حضرت پیران پیر کی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اُس اناج کا بازار سے بھی خریدنا حلال، پنڈت سے بھی خریداری جائز، اس پر نیاز شریف
 بھی مباح۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۵۰ از جھالراپاکن راجپوتانہ مرسلہ محمد نواب علی صاحب سوداگر چرم
 یہاں ایک روپے کا نوٹ چلا ہے اور ریاست سے تنخواہ داروں کو روپیہ کے عوض نوٹ ملتا
 ہے، بازار میں خریدار صرف وغیرہ پندرہ آنے اور ساڑھے پندرہ آنے کو خریدتے ہیں، یہ آنہ اور
 آدھ آنہ مسلمانوں کو لینا دینا جائز ہے یا نہیں؟ اس قسم کا لین دین سود میں داخل ہو گا یا منافع
 میں؟ بنیوا تو جردا۔

الجواب

روپے کا نوٹ پندرہ آنے کو بچنا خریدنا مطلقاً جائز ہے جبکہ باہم رضامندی اور کوئی مانع شرعی
 عارض نہ ہو اسے سود سے کوئی علاقہ نہیں۔ حدیث صحیح میں ارشاد فرمایا،
 اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم۔ جب دو نوع مختلف ہوں تو پھر جس طرح چاہو
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ خرید و فروخت کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۵۱ از جھالراپاکن راجپوتانہ مرسلہ محمد نواب علی صاحب سوداگر چرم
 افیون کی خرید و فروخت جائز ہے یا نہیں؟ چونکہ غیر قوم اس سے فائدہ حاصل کر رہی ہے
 اور اہل اسلام محروم ہیں، شرع شریف نے اس قسم کا بٹہ لینا دینا اور تجارت کسی طریقہ سے جائز
 رکھی ہو تو جواب تشریح کے ساتھ مرحمت فرمایا جائے۔

الجواب

افیون نشہ کی حد تک کھانا حرام ہے اور اسے بیرونی علاج مثلاً ضما و دھواں میں استعمال کرنا یا خوردنی معجونوں میں اتنا قلیل حصہ داخل کرنا کہ روز کی قدر شربت نشہ کی حد تک نہ پہنچے تو جائز ہے اور جب وہ معصیت کے لئے متعین نہیں تو اس کے پہنچنے میں حرج نہیں مگر اس کے ہاتھ جس کی نسبت معلوم ہو کہ نشہ کی غرض سے کھانے یا پینے کو لیتا ہے

لان المعصية تقوم بعينها فكان كبيع السلاح من اهل الفتنة۔ اس لئے کہ گناہ عین شے کے ساتھ قائم ہوتا ہے پھر اس کی مثال اس طرح ہوتی جیسے اہل فتنہ

پر ہتھیار فروخت کرنا۔ (ت)

اور جب اس کی تجارت مطلقاً حرام نہ ہوئی بلکہ جائز صورتوں پر بھی مشتمل ہوئی تو زیادہ مقدار تا جروں کے ہاتھ بیچنا اور ہلکا ہو گیا کہ یہاں تعین معصیت اصلاً نہیں اور ان کا نشہ داروں کے ہاتھ بیچنا ان کا فعل ہے و تخلل فعل فاعل مختار یقطع النسبة کسی فاعل مختار کا درمیان میں گھسنا نسبت کو منقطع کر دیتا ہے جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں ہے (ت)

یہ صورتیں اس کے جواز کی نکلتی ہیں اور اہل تقویٰ کو اس سے احتراز زیادہ مناسب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۵۲ھ از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ۲۲ مولوی عبدالحکیم میرٹھی، رمضان المبارک ۱۳۳۶ھ

کچھری کا ملازم چراسی جو روپیہ مقدمہ بازوں سے انعام کی صورت میں وصول کرتا ہے اور بعض صورتوں میں بکبر در صورتیکہ رشوت کے حکم میں داخل ہو اب توبہ کرنے کے بعد در آنحالیکہ ان اشخاص کو واپس کرنا ان سے اجازت لینا اور قصور معاف کرنا ان قبیل محالات ہو گیا ہو کس مصرف میں لایا جائے۔ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

انعام اگر واقعی بطور انعام بلا جبر ظاہر و بے اندیشہ اضرار آئندہ لطیف خاطر ہو حلال ہے اور جو بکبر یا رشوت ہو حرام قطعی و غصب و غیر ملوک ہے جبکہ واپس دینے کی راہ نہ رہی ہو لازم کہ تمام عمر میں جتنے اموال ایسے لئے ہوں سب کی قدر فقراے مسکین پر تصدق کرے اگرچہ یہ تصدق اس کے مال کا استیغاب کرے بے اس کے اس سے برائت و توبہ نہیں اگر یہ بھی پتانہ چلے تو برائت مطلقہ کا طریقہ یہ ہے کہ اپنا کل مال قلیل و کثیر، نفیر و قطیر سب کسی مسلمان غیر صاحب نصاب پر تصدق کر دے اور اس کے قبضہ میں دے

اگرچہ وہ فقیر جس پر تصدق کیا اس شخص کا جوان بیٹا یا باپ یا بھائی یا بہن یا زوجہ یا اور کوئی قریب یا بعید ہو بعد قبضہ وہ متصدق علیہ اپنی خوشی سے بعض یا کل مال اسے واپس کر دے یعنی اپنی طرف سے اسے ہبہ کرے یا اس پر تصدق، تو وہ مال اب اس کے لئے حلال طیب ہو جائے گا مطالبہ سے بھی ادا ہوا اور مال بھی پاک و حلال ملا۔ ہندیہ میں ہے،

لہ مال فیہ شبہۃ اذا تصدق بہ علی
ابید یکفیہ ذلک ولا یشرط التصدق علی
الاجنبی وکذا اذا کان ابنہ معہ حین
کان یبیع ویشتری فیہا بیوع فاسدۃ
فوجب جمیع مالہ لابنہ ہذا الخرج
من العرہۃ - واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی کے پاس مشتبہ مال ہے، جب اسے اپنے والد
پر خیرات کر دے تو یہ اس کے لئے کافی ہے۔ کسی
اجنبی شخص پر صدقہ کرنا شرط نہیں۔ اور اسی طرح
جب اس کا بیٹا اس کے ساتھ ہو، جبکہ یہ شخص
خرید و فروخت کرتا ہو، اور اس کے کاروبار میں
کچھ فاسد سودے ہوں تو یہ اپنا سارا مال اپنے

اس بیٹے کو ہبہ کر دے تو اس صورت میں یہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۲۵۳ از رنگون مرسلہ عبدالستار بن اسماعیل شہان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت اس مسئلہ میں کہ اس شہر میں چند سال سے ایک قسم کی سواری
جاری ہوتی ہے یعنی انگریزی ساخت کی ٹم ٹم شکل کا دو چٹے والا ہلکا گاڑی ہوتا ہے جسے انسان لے کر دوڑتے
ہیں لوگ اس گاڑی پر سوار ہوتے ہیں اور مناسب معاوضہ گاڑی لے کر دوڑنے والے کو دیتے ہیں غرض
گاڑی میں جو کام جانور آتے ہیں وہی کام قریب قریب آدمی کرتے ہیں تو کیا اہل اسلام کو اس سواری پر
سوار ہونا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

وہ لوگ اپنی خوشی سے ایسا کرتے اور اس پر اجرت لیتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں جیسے پاکی
کے کہار،

وقد مرت محفۃ سیدنا شیخ الشیوخ
السہروردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ من العراق
الح مکة المکرمۃ علی اعناق
الرجال - واللہ سبحنہ اعلم۔

بے شک ہمارے سردار شیخ الشیوخ سہروردی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عراق سے لے کر مکہ مکرمہ
تک لوگوں کی گردنوں پر سوار ہو کر گئے واللہ
سبحنہ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۵۴ از بریلی گورنمنٹ بوچر خانہ مسئلہ نعمت اللہ صاحب ٹھیکہ دار گوشت

۱۵ رجب المرجب ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کٹھلہ گوشت بکری کا اس قسم کا ہے کہ ذبحہ و جھٹکے گردن مارا ہوا دونوں قسم کا شامل ہے اگر خریدنے سے قبل ہم دو شخص اس کو اس ارادے سے خرید کر کہ ذبحہ ایک آدمی اور جھٹکے ایک آدمی مگر نام میں وہ کام میرے رہے گا اب وہ جائز ہے یا ناجائز؟ اور میرے ذمہ کوئی نقصان شرعی رہا یا کہ نہیں؟

الجواب

جبکہ حلال گوشت میں حرام ملا ہوا ہے اُس کا خریدنا مطلقاً حرام ہے اور اگر متمیز ہو کہ یہ مکڑا حلال کا ہے یہ مردار کا تو صرف حلال کا خریدنا جائز اور مردار کا خریدنا سخت حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۵ از شہر جالندھر چوک حضرت امام ناصر الدین صاحب مسئلہ محمد امین صاحب

۲۷ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بازاری عورت کے ہاتھ قیمتی چیزیں فروخت کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

اُس کے ہاتھ کچھ بیچ کر اس کے زیر حرام سے قیمت لینا حرام، اُس کے یہاں کوئی اجرت کا کام کر کے اس کے زیر حرام سے اجرت لینا حرام لان الذی عندہن کالمغصوب کما فی الہندیۃ وغیرہا (اس لئے کہ جو کچھ اُن بازاری عورتوں کے پاس ہے وہ غصب کردہ (یعنی چھینی ہوئی) چیز کی طرح ہے جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں ہے۔ ت) ہاں اگر اس کے سوا کوئی اور ذریعہ حلال بھی اُس کے پاس ہو اور لینے والے کو معلوم نہ ہو کہ یہ قیمت یا اجرت کون سے مال سے ہے تو لینا جائز ہے جبکہ وہ چیز کہ بیچی بعینہ اس سے اقامت معصیت نہ ہو جیسے مزامیر، درزی پنچا خود ہی جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۶ از سیلیہ علاقہ سیلانہ اسٹیشن نامی ضلع رتلام مالوہ ریلوے مسئلہ نور محمد ولد صدیقی کھتری

۳۰ رمضان ۱۳۳۷ھ

مسلمانوں میں ایک قوم کھتری ہے جو رنگائی وغیرہ کا پیشہ کرتی ہے، ان کی قوم میں بائیس گوت ہیں یعنی فرقہ، اور اُن میں باہم اتفاق تھا۔ لیکن دین کھانا پینا وغیرہ ہوتا تھا۔ اب عرصہ پانچ چھ برس سے آپس میں تکرار فساد ہو کر باہم تنازع پیدا ہوا اور علیحدہ ہو گئے۔ ایک فریق سترہ گوت والا اور دوسرا

پانچ گوٹ والا، اور اسی نام سے یہ مشہور ہیں، ایک فریق ستر اوالے اور فریق ثانی دھڑے والے۔ بنا فساد یہ ہے کہ جب ان میں اتفاق تھا اُس وقت میں شادی غمی کا کھانا وہ اس طرق سے پکاتا تھا جس کے گھر خوشی ہوتی تو جملہ پنج اُس کے مکان پر جمع ہوتے ہیں اور دیکھی میں پانی بھر کر پنجوں کے پنج میں رکھتے ہیں اور ایک برتن میں علیحدہ گڑھ رکھتے ہیں پھر ایک آدمی انھیں سے اٹھ کر پنجوں سے اجازت کھانا پکانے کے واسطے گڑھ گلانے کی طلب کرتا ان کی زبان میں کہتا (پنچا موکل) یعنی پنج اجازت گڑھ گلانے کی دو، تو اُس وقت پنج جواب دیتے ہیں (بسم اللہ) یعنی اجازت دی گئی۔ اس وقت پانچ گوٹ والے جن کا نام دھڑے والے ہے پانچ آدمی اٹھ کر ایک ایک ڈلی گڑھ کی لے کر بسم اللہ کہہ کر اس دیکھی میں ڈال دیتے ہیں تب کام شروع ہو کر اختتام کو پہنچ جایا کرتا تھا۔ یہ رسم قدامت سے باپ دادا کی قائم تھی، ستر والوں کو حسد پیدا ہوا کہ دھڑے والے گڑھ گلائیں جب کھانا پکے اور یہ اپنا حق جتاتے ہیں کہ گڑھ گلانا ہمارا کام ہے تو ہم کو ایسا کھانا منظور نہیں ہے ہم دھڑے والوں سے علیحدہ ہی اچھے ہیں، اس سبب سے آپس میں دو فریق ایک ستر اوالے اور دوسرے دھڑے والے ہو گئے۔ دھڑے والوں نے تو اپنی رسم قدیم قائم رکھی کہ ہم بسم اللہ کے ساتھ اس کام کو کرتے ہیں کوئی شرک کفر نہیں کرتے۔ اور ستر والوں نے رسم قدیم چھوڑ کر نیا طریقت اختیار کیا کہ جس کے یہاں کھانا وغیرہ پکے تو مالک کھڑا ہو کر اجازت کھانا پکانے کی مانگ لیتا ہے اور وہ کھانا پکا کر کھا لیتے ہیں، ستر اوالے کے کھانے کو دھڑے والے نہیں کھاتے اور دھڑے والوں کا ستر اوالے، اور یہی باعثِ نفاق ہے، ستر اوالے کہتے ہیں کہ ہم رسمی کھانا نہیں کھاتے شریعت سے منع ہے اُس رسم کو چھوڑ کر اتنا ضرور ہوتا ہے کہ جس کے یہاں کام ہوتا ہے وہ پنجوں سے اجازت ضرور لیتا ہے۔ اگر اور طریقہ سے کھانا پکایا جائے گا تو ستر اوالے بھی نہیں کھائیں گے، ان دونوں فریق میں سے ایک شخص تنہا اپنے مکان سے نکلا اس کا یہ کہنا ہے کہ میں دونوں فریق کی رسم سے علیحدہ ہوں میں تو سنت رسول اللہ کے موافق سب کو دلو کر کھانا پکوا کر جو صاحب کھائیں میں کھلاؤں اور اسی طریق پر میں بھی کھاؤں اور بموجب شریعت عورت کو پرے میں رکھتا ہوں اور بیوپار بھی اس طور پر کرتا ہوں کہ سود نہ لوں نہ دوں بموجب شریعت کے کرتا ہوں ستر والوں اور دھڑے والوں کی عورتیں باہر بھرتی ہیں پردہ نہیں ہے میرے اس سنت رسول اللہ پر چلنے سے فریقین بیزار ہیں اس واسطے دریافت کیا جاتا ہے کہ جوابات علیحدہ علیحدہ مرحمت فرمایا جائے کہ ستر والوں کے لئے اُردوئے شرع شریف کیا حکم ہے اور دھڑے والوں کے واسطے کیا حکم ہے اور بیچارے تنہا کا جو شریعت پر چل رہا ہے کیا حکم ہوتا ہے؟

الجواب

(۱) حدیث میں ہے، جو ایک درہم سود کا دانستہ کھائے گویا اس نے چھتیس بار اپنی ماں سے زنا کیا۔ ایک درہم تقریباً یہاں کے اٹھارہ پیسے کا ہوتا ہے تو فی دھیلا ایک بار ماں سے زنا ہوا۔
(۲) یوں ہی نری سخت مجبوری و ناچارى شرعى کے سوا سود دینا بھی ویسا ہی حرام ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سود کھانے والے اور سود دینے والے اور سود کا کاغذ لکھنے والے اور اس پر گواہیاں کرنے والوں سب پر لعنت فرمائی، اور فرمایا : وہ سب برابر ہیں۔

(۳) عورتوں کا راستوں میں یوں بے پردہ پھرنا کہ سر کا کوئی بال یا گلے کا کچھ حصہ یا کلائی یا پنڈلی کا کھلا ہوا کپڑے باریک ہوں کہ بال وغیرہ اعضاء مذکورہ میں سے کچھ چمکے (دینے یا پیٹنے یا پیٹنے میں سے کچھ کھلا ہونا یا چمکنا تو اور بھی سخت ہے) یہ صورتیں حرام ہیں اور ان عورتوں کے شوہر اگر اس پر راضی یا ساکت ہیں یا بقدر ضرورت بند و بست نہیں کرتے تو سب دیوث ہیں، اور حدیث میں ہے : دیوث پر جنت حرام ہے۔

یہ عین باتیں یا ان میں سے کوئی جس میں پائی جائے فاسق فاجر مستحق عذاب النار ہے، دھڑلے والا ہو یا ستر والا لایا کوئی اور، اگر ان باتوں کی ممانعت کے باعث اس شخص تنہا سے بیزار ہیں تو اور اشد سے اشد گناہگار و سزاوار غضب جبار ہیں۔ ان تین باتوں کا تو یہ جواب ہے، رہا کھانے کا جھگڑا، اس میں ستر والوں پر چار الزام ہیں :

۱۔ الآلی المصنوعۃ کتاب المعاملات دار الکتاب العلمیۃ بیروت ۱۲۷/۲ و ۱۲۸
۲۔ تحف السادة المتقين کتاب آفات اللسان الآفۃ الخامسة عشر دار الفکر بیروت ۲۵۳/۴
۳۔ الترغیب والترہیب الترہیب من الربا حدیث ۱۵، ۱۲ مصطفیٰ البابی مصر ۷۹/۳
۴۔ الموضوعات لابن جوزی باب تعظم امر الربا علی الزنا دار الفکر بیروت ۲۲۵/۲
۵۔ الکامل لابن عدی ترجمہ عبد اللہ بن کثیر دار الفکر بیروت ۱۵۴۸/۴
۶۔ الدر المنثور بحوالہ ابن ابی الدنیا والبیہقی تحت آیت ۲۵/۲ مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۳۶۴/۱
۷۔ صحیح مسلم کتاب المساقات باب الربا قیدی کتب خانہ کراچی ۲۴/۱
۸۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۲۹/۲ - ۱۲۸

(i) ایک یہ کہ دھڑے والوں کا ایک قومی امتیاز جو قدیم سے چلا آتا تھا اُس پر حسد کیا اور حسد کار شیطان ہے۔

(ii) دوسرے یہ کہ اُس کے سبب جماعت میں تفریق کر دی، بندھی گز کے دو گروہ مختلف کر دیئے کہ یہ اُن کے یہاں نہ کھائیں وہ اُن کے یہاں نہ کھائیں۔

(iii) تیسرے یہ کہ وہ کھانا جسے قدیم سے ان کے باپ دادا اور یہ خود کھاتے آئے اسے اب نفسانیت کے سبب شریعت سے حرام بتایا یہ سخت جرم ہے وہ کھانا نہ اُس رسم کے باعث شرعاً جب حرام تھا نہ اب ہے۔

(iv) چوتھے یہ کہ خود ایک رسم نکالی اور اُس طرح کھانا نہ پکے تو نہ کھائیں گے، تو ان کے منہ خود ان کا کھانا شریعت سے حرام ہوا، رسم کی پابندی اگرچہ عوام حد سے زیادہ کرتے ہیں مگر اس کو شرعاً واجب نہیں جانتے رسم ہی سمجھتے ہیں، تو جس رسم میں خود کوئی شرعی برائی نہ ہو اس میں قوم کی موافقت ہی کا حکم ہے اور اُس میں اختلاف ڈال کر نگو بننا شرعاً معیوب ہے، یہ ایک الزام اس تنہا شخص پر بھی خاص اس بارے میں ہے۔ حدیث میں ہے:

خالقوا للناس باخلا قہم۔ لوگوں سے ان کے اخلاق کے مطابق اخلاق

کا برتاؤ اور سلوک کرو۔ (ت)

دھڑے والوں پر اس بارے میں کوئی الزام نہیں ہاں اگر کوئی شخص اُس گز کی رسم کو ضروری و حکم شرعی جانتے تو وہ ضرور جھوٹا اور سخت اشد الزام کا مورد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۷ از شہر ربلی مسئلہ شرکت علی صاحب ۸ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا قول ہے علمائے حقانی کا مسئلہ ذیل میں کہ ناجائز روپیہ یعنی سود و شراب و رشوت وغیرہ اگر نیک کام مسجد مدرسہ چاہے نیاز، فاتحہ، عرس وغیرہ میں لگایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور جو شخص اُس مسجد میں نماز، مدرسہ میں علم اور چاہے پانی اور فاتحہ عرس کا کھانا کھائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر اُسی روپیہ کو خیرات کیا جائے اور امید ثواب رکھی جائے تو کیا حکم ہے؟ ایسے روپیہ کو کسی شرعی حیلہ سے جائز کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور وہ حیلہ کیا ہے؟

الجواب

حرام روپیہ کسی کام میں لگانا اصلًا جائز نہیں، تنیک کام ہو یا اور، سو اس کے کہ جس سے لیا اُسے واپس دے یا فقیروں پر تصدق کرے۔ بغیر اس کے کوئی حیلہ اُس کے پاک کرنے کا نہیں، اُسے خیرات کر کے جیسا پاک مال پر ثواب ملتا ہے اس کی امید رکھے تو سخت حرام ہے، بلکہ فقہائے کفر لکھا ہے۔ ہاں وہ جو شرع نے حکم دیا کہ حقدار نہ ملے تو فقیر پر تصدق کرے اس حکم کو مانا تو اس پر ثواب کی امید کر سکتا ہے مسجد مدرسہ وغیرہ میں بعینہ روپیہ نہیں لگایا جاتا بلکہ اس سے اشیاء خریدتے ہیں خریداری میں اگر یہ نہ ہوا کہ زر حرام دکھا کر کہا اس کے بدلے فلاں چیز دے اُس نے دی اُس نے قیمت میں زر حرام دیا تو جو چیز خریدی وہ خبیث نہیں ہوتی، اس صورت میں فاختہ و عرس کا کھانا جائز ہے اور اکثر یہی صورت ہے، مسجد میں نماز مدرسہ میں تحصیل علم جائز ہے اور کنویں کا پانی تو ہر طرح جائز ہے اگرچہ اس میں وہ نادر صورت پائی گئی ہو کہ جراثیم آتی تو اینٹوں مسالے میں نہ کہ زمین کے پانی میں۔ وھو تعالیٰ اعلم

۲۵۸۸ھ از بحیرہ ضلع شاہ پور محلہ پراچگان مسئلہ محمد رحیم پراچہ بابل ۷ رمضان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ :

- (۱) کسی امر کے ثبوت یا عدم ثبوت پر مسلمین عاقلین کا طرفین سے شرط مالی لگانا حلال ہے یا حرام؟
- (۲) طرفین سے ایک کا دعویٰ ثابت ہو جانے پر مطابق شرط دوسرے کی طرف آیا ہو مالی کھانا حلال ہے یا حرام؟

- (۳) ایک متقی عالم دین کا شرط کو حرام کہہ کر پھر اسی شرط کے مال سے کھالینا کیا حکم رکھتا ہے؟
 - (۴) جس مال پر شرط لگائی گئی ہو اس کے استعمال کو نیا لے کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟
- بیّنوا جزاءکم اللہ (بیان فرمائیے اللہ آپ کو جزا دے۔ ت)

الجواب

- (۱) طرفین سے شرط بدنا حرام ہے، تنویر الابصار میں ہے،
- حل الجعل ان شروط المال من جانب انعام یا فتنہ مال حلال ہے اگر شرط ایک طرف سے واحد و حرم لو شروط من الجانبین ہے، ہو، اور حرام ہے اگر شرط دونوں طرف سے ہو۔ (ت)
- (۲) جب طرفین سے شرط بدی گئی تو جو جیتے اُسے مال لینا اور کھانا اور ہارنے والے کو اُسے

مال دینا سب حرام لاندہ خبیث حاصل بسبب خبیث (اس لئے کہ وہ ناپاک ہے کیونکہ ناپاک سبب سے حاصل ہوا ہے۔ ت)

(۳) اگر وہ عالم خود ایک فریق تھا تو متقی کب ہوا، حرام کار ہے، اور اسے کھائے تو حرام خور ہے۔ اور اگر کسی فریق میں نہ تھا اور جیتنے والے نے مال لے کر اسے دیا جب بھی حرام ہے کہ وہ مال مغصوب ہے جن سے لیا تھا فرض ہے کہ انھیں پھر کر دے نہ کہ دوسرے کو، اور اگر جیتنے والے نے مال لیا اور ہارنے والے کی اجازت سے عالم کو دیا تو عالم کے لئے حلال ہے کہ با اجازت مالک ہے۔

(۴) اس کا حکم بیان سابق سے واضح ہے جیتنے والے کو حرام اور ثالث کو بھی بلا اجازت مالک حرام، ان دونوں صورتوں میں وہ فاسق ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ اور با اجازت مالک حلال ہے اور امانت میں مغل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۲ از شہر ربلی مسئلہ شوکت علی صاحب ۱۲ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا کہ ملازمت چوٹگی کی جائز ہے یا نہیں؟ اور حاکم وقت کو اس کا روپیہ تحصیلنا جائز ہے یا نہیں، یہ روپیہ رعایا سے تحصیل کر کے رعایا ہی کی آسائش کے واسطے روشنی سڑک وغیرہ کے کام میں لگا دیتے ہیں اور چوٹگی کا محصول چرانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

نیک نیت سے چوٹگی کی نوکری تحصیل وصول کی جائز ہے نص علیہ فی الدر وغیرہ من الاسفار الخ (در مختار وغیرہ بڑی کتابوں میں اس کی تصریح کی گئی الخ۔ ت) چوری یعنی دوسرے کا مال معصوم بے اس کے اذن کے اس سے چھپا کر ناحق لینا کسی کو بھی جائز نہیں اور نوکر کا خلاف قرار داد کرنا غدر ہے اور غدر مطلقاً حرام ہے نیز کسی قانونی جرم کا ارتکاب کر کے اپنے آپ کو بلا وجہ ذلت و بلا کے لئے پیش کرنا شرعاً بھی جرم ہے کہا استفید من القرآن المجید والحديث (جیسا کہ قرآن مجید اور حدیث پاک سے معلوم ہوا۔ ت) رہا یہ کہ حکام وقت کو اس کا تحصیلنا شرعاً کیسا ہے نہ حکام کو اس سے بحث ہے نہ سائل کو حاکم سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۳ از اگیت پوری ضلع ناسک مسئلہ سعید الدین صاحب ۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک طوائف نے اپنی ناپاک کمائی حرام کاری کے روپیہ سے ایک مکان خرید کیا اور اس کو بنام چند اشخاص سپرد کر کے لکھ دیا کہ اس مکان کی آمدنی مسجد کے اصراف میں خرچ کی جائے اور ان کو اس کا اختیار مع ورہن حاصل نہیں کیا ایسے مکان کی آمدنی

اصراف اخراجات مسجد میں صرف کرنا درست و جائز ہے۔ بتینوا تو جروا۔

الجواب

ایسی اشیاء اکثر قرض سے خریدتے ہیں جب تو ظاہر کہ وہ مال حلال ہے ورنہ عام خریداریوں میں عقد و نقد مال حرام پر جمع نہیں ہوتا یعنی یہ نہیں ہوتا کہ حرام روپیہ دکھا کر کہیں اس کے عوض دے دو پھر وہی روپیہ قیمت میں دے دیں، ایسی صورت میں بھی روپے کی خباثت اس شے میں سرایت نہیں کرتی کما هو مذہب اکامامہ النکوحی المفتی بہ (جیسا کہ امام کرخی کا مذہب ہے کہ جس پر فتویٰ دیا گیا۔ ت) ان صورتوں میں اس مکان کی آمدنی مسجد میں صرف ہو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۶۲ از برلی بازار شہامت گنج مسئلہ عاشق علی دکاندار ۲۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ
علمائے دین کیا فرماتے ہیں ایک شخص کی زمین ہے اس میں ایک اور شخص رہتا ہے علمہ اس کا خام ہے زمیندار زمین فروخت کرنا چاہتا ہے اور اہل محلہ چندہ کر کے خریدنا چاہتے ہیں اس لئے کہ اس مکان کا کرایہ مسجد میں صرف ہوتا رہے جو شخص اس میں رہتا ہے وہ مسجد کے لئے خریدنے سے ناراض ہے وہ چاہتا ہے کہ میں خریدوں، وہ شخص مسلمان ہے، اس زمین کا خریدنا ہم اہل خیر کو جائز ہے یا اس شخص کو جائز ہے؟

الجواب

ظاہر ہے کہ اس شخص کو مکان کی حاجت ہے کہ کرایہ کے مکان میں رہ رہا ہے لہذا اس کا اپنے لئے چاہنا مذموم نہیں، اور اختیار مالک مکان کو ہے جس کے ہاتھ چاہے بیع کرے، اس میں کسی فرق پر کوئی الزام شرعی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۶۳ از کانپور محلہ ٹیکا پور متصل اسٹار پریس مسئلہ برکات احمد صاحب ۱۶ جمادی الآخرہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہندہ پیشہ کسب اور ناچ گانے کا کرتی تھی اس کو قدرتی طور پر میلان ہوا کہ پیشہ کسب یعنی زنا چھوڑ دے چنانچہ اس نے اس سے توبہ کی پھر وہ ایک بزرگ طریقت زید سے مرید ہو گئی تاہم پیشہ ناچ گانے کا اب تک کرتی ہے پر صاحب نے اس کو اجازت دے رکھی ہے کہ وہ اس پیشہ کو اس وقت تک جب تک اس کے پاس ایک معقول سرمایہ جمع ہو جائے کرتی رہے ایسی حالت میں ہندہ اور اس کا مرشد زید کسی گناہ کے مرتکب ہیں اگر ہیں تو برفے احکام شریعت ان کی کیا سزا ہے؟

الجواب

یہ ملعون پیشہ حرام قطعی ہے اگر اسے حلال جانے کا فرہے کہ نصوص قرآنیہ کا منکر ہے و قد ذکرنا ہا فی فتاؤنا (اس کا ذکر ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دیا ہے۔ ت) جو مال اس سے جمع ہوگا حرام حرام حرام مثل مال غصب ہوگا کہ ہندہ نہ اسے اپنے صرف میں لاسکے گی نہ اپنے پیر کے۔ ہندہ صورتِ مذکورہ میں فاسقہ فاحشہ ہے اور جس نے اس کی اجازت دی اور اس ملعون کام سے سرمایہ جمع کرنے کو کہا وہ حرام کا دلال فاسق فاجر ضال ہے، عجب کہ سائل بزرگِ طریقت لکھتا ہے، بزرگانِ طریقت شیطانِ خصلت نہیں ہوتے۔ رہی نزا و تعزیر، وہ یہاں کون دے سکتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ ۲۶۶ از موضع بہار ضلع بریلی مرسلہ محمد اسماعیل خاں صاحب ۲۲ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نکاح عدت سے دو ماہ پیشتر ہوا اس میں جو شاہد گواہ بنے ان کو جو کچھ ملا وہ کچھ تو اسی حصہ اس رقم کا مسجد شریف میں دینا چاہتے ہیں تو صرفہ مسجد میں لگایا جائے کہ نہیں کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جو ہم کو نکاح میں ملا ہے وہ مسجد کے خرچے کے واسطے لے لو۔ یتنوا تو جروا (بیان فرمائے اجر باریے۔ ت)

الجواب

اگر ان کو معلوم تھا کہ یہ نکاح عدت کے اندر ہوا ہے اور محض شاہد بنے اور اُس پر کچھ لیا تو وہ حرام ہے مسجد میں ہرگز نہ لیا جائے، اور اگر معلوم نہ تھا اور شاہد بننے پر اجرت لی جب بھی باطل و مردود ہے نہ لی جائے، اور اگر معلوم نہ تھا نہ اجرت لی مگر دینے والے نے بطور شاہد دیا کہ یہ وقت پر ہماری سی کہیں جب بھی وہ واقع میں ناجائز ہے، شاہد ان کو چاہئے اُسے واپس دیں اور مسجد میں نہ لیا جائے، ہاں اگر یہ صورت ہوتی کہ شاہدوں کو لوگ کبھی کبھی بطور صلہ کچھ دیتے ہیں جس کی عادت نہیں اور اُسی صلے کے طور پر ان کو دیا جائے اور انھیں نکاح عدت میں نہ ہونے کی خبر ہوتی تو جائز ہوتا اور مسجد میں لینا بھی جائز ہوتا لیکن ظاہر ایسا ہوتا نہیں لہذا نہ لیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۷ از دیوگرہ میواڑ راجپوتانہ مرسلہ عبدالعزیز صاحب ۱۸ شوال ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سود لینا باری تعالیٰ نے حرام فرمایا جسے موافق فرمانِ خداوندی ہر شخص بُرا جانتا ہے اس طرح سود دینا بھی بُرا جانتے ہیں لیکن ایسا شخص جسے روپے کی سخت ضرورت ہے اور قرضِ حسنہ بھی آج کل کسی کو نہیں دیتا اور میواڑ کے مسلمانوں کی حالت

تو بہت کمزور ہے ایسی حالت میں کسی غیر مذہب سے سودی روپیہ لے آئے اور اپنی ضرورت رفع کرے
تو کیسا ہے ایسے شخص کے پیچھے نماز میں تو کوئی قباحت نہیں؟

الجواب

لوگ بے ضرورت باتوں کو ضرورت ٹھہرا لیتے ہیں مثلاً شادی میں کثیر خرچ درکار ہے کچے مکان میں
رہتے ہیں پختہ مکان بنانا منظور ہے گزر کے لائق تجارت کر رہے ہیں اور بڑا سودا اگر بننا مقصود ہے ان
اغراض کے لئے سودی قرض لیتے ہیں یہ حرام ہے، اس کا اور سود دینے کا ایک حکم ہے۔ صحیح حدیث
میں ہے،

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
أكل الربو وموكله وكاتبه وشاھدیه
وقال هم سواء
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سود کھانے والے
کھلانے والے، اُسے لکھنے والے اور اس کے
گواہ ان سب رلعنت فرمائی۔ اور فرمایا وہ

سب (گناہ میں) برابر ہیں۔ (ت)

وہاں اگر واقعی ضرورت ہے کہ بے اس کے گزر نہیں مثلاً کھانے پینے کو درکار ہے اور کسب
پر قادر نہیں نہ حاجات ضروریہ سے زائد کوئی چیز قابل بیع پاس ہے یا قرضخواہ کی ڈگری ہو گئی یا اس
کچھ نہیں، ادا نہ کرے تو رہنے کا مکان یا جائیداد کا ٹکڑا کہ وہی ذریعہ معاش ہے نیلام ہو جائے تو ایسی
مجبوریوں میں قرض لے سکتا ہے۔ درمختار میں ہے،

يجوز للمحتاج الاستقراض بالربا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔
ضرورت مند اور مجبور کو سودی قرض لینا جائز
ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۶۸ از مفتی محمد احمد بنکالی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص عالم صاحب کو دعوت دے کے مکان
میں لائیں اور بنظر عزت اچھا کھانا پکا کے کھلائیں اور مربیوں کی ثواب رسانی کے لئے کچھ دعا کرائیں
اور آتے وقت اُن کو بطور ہدیہ کچھ نقد دیں تو یہ لینا جائز ہے یا نہیں، اور اجرت علی الطاعت اس پر صادق
ہے یا نہیں؟ یقیناً توجروا

الجواب

اگر یہ معهود اصراف ہے بلانے والا جانتا ہے کہ دینا پڑے گا آنے والا جانتا ہے کہ کچھ ملے گا تو یہ مثل اجرت ہے فان المعروف كالمشروط (جو بات لوگوں میں مشہور ہو وہ شرط کردہ بات کی طرح ہے۔ ت) اور اگر یہ نہیں تو عالم کی خدمت عالم کا اعزاز سب باعث اجر عظیم ہے اور بلا شرط اصراف جو روزانہ ملے جائز ہے اور طریقہ نجات یہ ہے کہ عالم پہلے کہہ دے کہ میں دعا کروں گا پڑھ کر توبہ بخشوں گا مگر ہرگز اس پر عوض نہ لوں گا اس کے بعد جو کچھ ملے خالص نذر ہے۔

فان الصريح يفوق الدلالة كما في الغنية وغيرها ۱
اس لئے کہ صریح قول دلالت (یعنی اشارہ کنایہ سے) فوقیت یعنی اوپر ہوتا ہے، جیسے غنیہ وغیرہ میں مذکور ہے۔ (ت)

اور یہ دعوت بھی ایام موت میں نہ ہو،
فانها شرعت في السرور لا في الشور
كما في فتح القدير وغيرها ۲
کیونکہ دعوت خوشی میں جائز ہے نہ کہ حدے اور تکلیف میں، جیسا کہ فتح القدير وغیرہ میں مذکور ہے۔ (ت)

ایام موت کی دعوت قبول نہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۶۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ ایک شخص دوسرے شخص کو کچھ مال بطور قرض حسنہ دے تو یہ قرض دینے والا قرض لینے والے سے اپنا مال طلب کر سکتا ہے یا کہ نہیں؟ اور اگر قرض لینے والا مالدار ہے اور قرض ادا نہ کرے تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟
بیّنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

قرض حسنہ دے کر مانگنے کی ممانعت نہیں، ہاں مانگنے میں بیجا سختی نہ ہو،
وان كان ذو عسرة فنظرة
اگر مقروض تنگ دست (اور نادار) ہو تو اُسے آسانی

تک مہلت دینی چاہئے۔ (ت)

اور اگر عیون نادار ہے جب تو اسے مہلت دینا فرض ہے یہاں تک کہ اس کا ہاتھ پہنچے اور جو دے سکتا ہے اور بلا وجہ لیت و لعل کرے وہ ظالم ہے اور اس پر تشفیغ و ملامت جائز۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطلق الغنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
ظلموا ولی الواجد یحل مالہ وعرضہ مالدار کا (ادائیگی قرض میں ٹال مٹول کرنا ظلم ہے،
واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور پانے والے کا کھانا اور پہلو پکانا اس کے مال اور

عزت کو مباح کرتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

منہ ۲۰ از پندول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ نعمت شاہ خاکی بوراہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ یہاں دستور ہمیشہ سے ہے کہ کسی کی تقریب شادی یا ختنہ یا اور کوئی تقریب ہوئی تو اعزاء و اقربا، دوست و آشنا کچھ نقد کچھ روٹی، ڈال، چاول، تیل، وہی، کپڑا وغیرہ لاتے ہیں جس کو نوید یا نوٹا کہتے ہیں جو پہلے بطور مدد و معونت سمجھا جاتا تھا نہ ادا کرنے پر کوئی گرفت یا تعاضا نہیں تھا لیکن اب ان تقریبوں میں میرے یہاں کوئی سامان نوید لائے اور میں کسی وجہ یا بلا وجہ سامان نہ لے گیا اس پر بعد کو تعاضا ہوتا ہے شکایت ہوتی ہے کہ ہم اُن کے یہاں لے گئے وہ میرے یہاں نہ لائے ایسی حالت میں مجھ سے اگر ادا نہ ہو سکے تو اس کے لئے قیامت میں پرسش ہوگی یا نہیں؟ اس کا حق باقی رہا یا نہیں؟ اور بغیر معاف کئے ہوئے اُس کے معاف ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

اب جو نیوٹا دیا جاتا ہے وہ قرض ہے اس کا ادا کرنا لازم ہے اگر رہ گیا تو مطالبہ رہے گا اور بے اس کے معاف کئے معاف نہ ہوگا والمسئلۃ فی الفتاویٰ الخیریۃ (اور یہ مسئلہ فتاویٰ خیرہ میں موجود ہے۔ ت) چارہ کاریہ ہے کہ لانے والوں سے پہلے ہی صاف کہے کہ جو صاحب بطور امداد عنایت فرمائیں مضائقہ نہیں مجھ سے ممکن ہوا تو اُن کی تقریب میں امداد کروں گا لیکن میں قرض لینا نہیں چاہتا اس کے بعد جو شخص دے گا وہ اس کے ذمہ قرض نہ ہوگا ہدیہ ہے جس کا بدلہ ہو گیا فہما نہ ہوا تو مطالبہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۱ از پندول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ نعمت شاہ خاکی بوراہ
دستور ہے کہ درختوں سے مسواک و پتہ بلا اجازت مالک درخت کے توڑتے ہیں یا مٹی کسی کے
مکان کی کلورخ استنجا کے لئے بلا اجازت لیتے ہیں یا تنکا برائے خلال وندان کسی کے چھتر سے کھینچ لیتے
ہیں اور اس پر کوئی گرفت و تلاش مالک شے کی طرف سے نہیں ہوتی ہے آیا یہ جائز ہے کہ بلا اجازت
لیں و تصرف میں لائیں یا نہیں؟

الجواب

ایسی شے جس کی عادتہ اجازت ہے اور اس پر مالک مطلع ہوگا تو اصلًا ناگوار نہ ہوگا اسکے
لینے میں حرج نہیں ورنہ حرام ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۷۲ از پندول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ نعمت شاہ خاکی بوراہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل کے بارے میں کہ:
(۱) کسی شخص کے پاس چوتھائی حصہ کسی کے پاس نصف کسی کے پاس کل مال سود کا ہے اسکا کھانا
کیسا ہے؟
(۲) کوئی شخص چوری میں مشہور ہے لیکن لوگوں کو کھلاتا ہے یہ کھانا کھلانا کیسا ہے؟

الجواب

(۱) نہ چاہئے احتراز اولیٰ ہے اور اگر معلوم ہو کہ یہ گیموں یا چاول جو ہمارے سامنے کھانے کو آئے عین
سود کا ہے تو حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) چوری کا مال خود کھانا بھی حرام اور دوسروں کو کھلانا بھی حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۷۳ سلطان الاسلام احمد صاحب اجمیر شریف
مہاجن سے الہ روپیہ ماہوار عہد روپیہ سود کے حساب سے قرض لے کر تجارت کرنا جائز
ہے یا نہیں اور اس کا نفع حلال ہے یا حرام؟ تفصیل سے تحریر فرمائیں۔

الجواب

جب تک صحیح ضرورت و مجبوری محض نہ ہو سود لینا اور دینا دونوں برابر ہیں، صحیح مسلم شریف
میں ہے:

لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے لعنت فرمائی
عليه وسلم اكل الربا ومؤكله
سود کھانے والے اور سود دینے والے اور اسکا

وکاتبہ وشاہدیہ وقال ہم سواہلہ کاغذ لکھنے والے اور اس کے گواہوں پر۔ اور فرمایا وہ سب برابر ہیں۔

بے مجبوری محض ایسی تجارت حرام ہے مگر اُس کا نفع حرام نہیں جبکہ عقد صحیح سے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲ از شہر باغ احمد علی خاں مسئلہ حاجی خدا بخش صاحب ۱۲ محرم ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کوئی طوائف اگر اپنا جائزہ حاصل کر دے کو کسی مدرسہ
یا مسجد کے نام وقف کر دے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو جواز کی کیا صورت ہے؟
بیّنوا توجسروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

اجرت زنا وغیرہ میں روپیہ ملتا ہے اور وہ وقف نہیں ہوتا، جائداد وقف ہوتی ہے
اگر اُس کی خریداری زہر حرام سے نہ ہوئی یا زہر حرام اس کے عقد و نقد میں جمع نہ ہوا یعنی یہ نہ ہوا
کہ زہر حرام دکھا کر کہا ہو کہ اس کے عوض یہ جائداد دے دے اور پھر وہی روپیہ ثمن میں لے لیا ہو
جب ایسا نہ ہو تو وہ خرید کردہ جائداد حرام نہیں اگرچہ قیمت میں وہ زہر حرام ہی دیا ہو، اس صورت
میں تو خود اُسے وقف کر سکتی ہے۔ تنویر الابصار میں ہے :

وان اشار الیہا ونقد ما غیرھا ادا لی اگر کسی شخص نے زہر حرام کی طرف اشارہ کیا لیکن
غیرھا ادا طلق ونقدھا لا معاوضہ ادا کرتے وقت کوئی اور ثمن ادا کئے
وبہ یفتی ۱۰ (جو مال حرام نہ تھا) یا جو زہر حرام نہ تھا اسکی

طرف اشارہ کیا، یا ثمن ذکر کرنے میں اطلاق سے کام لیا یعنی بغیر قید حلال و حرام ثمن کا ذکر کیا مثلاً
یوں کہ دیا ثمن کے عوض چیز دے دو (لیکن ادائیگی کے لئے وہی حرام نقدی دے دی، تو ان
سب صورتوں میں خرید کردہ چیز زہر حرام نہ ہوگی، اور اسی قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے (ت)

ہاں اگر خود جائداد اجرت حرام میں ملی یا خریداری میں زہر حرام پر عقد و نقد جمع ہوں یا خود
زہر حرام مسجد یا مدرسہ پر صرف کرنا چاہیں تو ناجائز و حرام ہے لیکن اگر وہ تائب ہو اور اپنا مال حرام
اگرچہ خود بعینہ وہی زہر حرام ہو مسلمان فقیر پر تصدق کر دے اور وہ فقیر اس میں سے بعض یا کل

روپیہ یا جائداد بعد قبضہ اپنی طرف سے اُسے ہبہ کر دے اور قبضہ تامہ دے دے تو وہ زرو جائداد اب اس کے حق میں حلال و طیب ہے اُسے وقف وغیرہ جمیع امور خیر میں صرف کر سکتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

لہ مال فیہ شبهة اذا تصدق بہ علی ابیہ یکفیہ ذلک ولا یشترط التصدق علی الاجنبی وکذا اذا کان ابنہ معہ حیث کان بیع ویشتری وفيہا بیوع فاسدة فوہب جمیع مالہ لابنہ هذا خرج من العہدة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مال اپنے اس بیٹے کو ہبہ کر دیا تو وہ اپنی ذمہ داری سے بری الذمہ ہو جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۷۶ از شہر محلہ قاضی ٹولہ بلند بیگ ۱۸ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنی کوئی چیز طوائف کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں اور اجرت پر اس کے کپڑے سینا اور کوئی کام اس کا اجرت پر کرنا اور اس کے گانے وغیرہ کی چیزیں بنانا جائز ہے یا نہیں یا اس کی آمدنی مسجد یا مدرسہ میں لگانا جائز ہے یا نہیں جبکہ وہ جائداد کسب سے فرید کی گئی ہو۔ یتنوا تو جروا

الجواب

طوائف کے ہاتھ کسی چیز کا بیچنا یا جائز ہے یا کرایہ پر دینا جائز ہے مگر اس کے زرع حرام ہے قیمت یا اجرت لینا حرام ہے، اور گانے کی چیز بنانے کا سائل مطلب بیان کرے اس کا جواب دیا جائے گا۔ خریداری جائداد میں اگر زرع حرام پر عقد و نقد جمع ہوئے یعنی زرع حرام دکھا کر کہا کہ اس کے عوض دے دے، اور پھر وہی زرع حرام زمین میں دیا گیا تو وہ جائداد بھی خبیث اور اس کی آمدنی بھی خبیث اور اس کا مسجد یا مدرسہ میں لینا جائز نہیں، اگر عقد و نقد جمع نہ ہوئے جس طرح عام

خریداریاں آجکل ہوتی ہیں کہ یہ چیز ہزار روپے کو بھی کسی خاص روپیہ کا نام نہیں رکھا تو اس صورت میں وہ جائداد اس کے حق میں حرام نہیں اگرچہ ثمن میں زر حرام ادا کیا ہو اس کی آمدنی مسجد وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے مگر مہتمم کو معلوم ہو تو اس سے احتراز کرے اگر وہ تائب ہو چکی اور توبہ کے بعد اسے اپنی جائداد باوجود وہ روپیہ جو بطور حرام حاصل کیا تھا کسی مسلمان فقیر کو ہبہ کر کے قبضہ دے دیا اس کے بعد اس فقیر نے وہ روپیہ یا جائداد کل یا بعض اسے اپنی طرف سے ہبہ کیا تو وہ اس عورت کے حق میں حلال طیب ہے اور وہ کل کا خریدار نہ مسجد وغیرہ میں بلا غدر صرف ہو سکتا ہے اور توبہ کے بعد جو اس پر الزام رکھے سخت گناہ کا مرتکب اور سخت سزا کا مستوجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۹ از شہر کمنہ محلہ قاضی ٹولہ مسئلہ انعام اللہ صاحب ۱۸ محرم ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگوں کی قوم نیچا پتی ہے اس میں چودھری اور پنچوں نے انصاف کے ساتھ فیصلہ کر دیا ہے کہ فی راس مسجد کو ایک پیسہ ملنا چاہئے لہذا ہر ایک محلہ کا چندہ وہاں کی مسجدوں میں تقسیم ہو جاتا ہے اعظم نگریں پانچ مسجدیں ہیں وہاں کا چندہ پانچ مسجدوں میں برابر تقسیم ہو جاتا ہے جس میں چار مسجدیں سابقہ ہیں اور ایک جدید ہے لیکن سب کا حصہ برابر ہے، شہر کمنہ پر ایک مسجد تھی تمام چندہ اسی کو ملا کرتا تھا لیکن اب ایک جدید مسجد تعمیر ہو رہی ہے، چودھری اور پنچوں نے فیصلہ کیا کہ جدید مسجد کو تہائی حصہ ملنا چاہئے، چار پانچ شخص بنام مسیت ولد منگل، چھ دن ولد سالار بخش، چھوٹے ولد نہتو، کلن ولد گھسو، نظیر ولد سکھن عارج ہوتے ہیں کہ مسجد جدید کو کچھ نہ دیا جائے۔ اس پر شرع کیا حکم دیتی ہے کیونکہ جدید مسجد کے بھی منتظم قصاب ہی ہیں۔

الجواب

چندہ کا اختیار چندہ دہندوں کو ہوتا ہے، جو یہ کہیں کہ ہمارا چندہ مساوی طور پر تمام مساجد کو تقسیم ہو وہ مساوی تقسیم کیا جائے اور جو یہ کہیں کہ بعض مساجد کو دیا جائے ان کا اس بعض کو دیا جائے اور ان کا چندہ اس چندہ میں نہ ملایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۴۰ از شہر محلہ اعظم نگر مسئلہ حشمت اللہ ۵ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے قرب میں رنڈیاں رہتی ہیں اور ان کے آشناؤں سے پیسہ لے کر خرچ کرتی ہیں اور ان کا کوئی پیسہ نہیں ہے اور اگر ہے تو اسی پیسہ کا ہے اور اسی پیسہ سے وہ شیرینی ہمارے سامنے لائی اور کہا فاتحہ دے دو۔ ہم نے

جو عذر کیا تو انھوں نے کہا ہم نے اسے بدل لیا ہے اب ہم نے انکار کیا تو وہ کہتی ہیں کہ تم وہابی ہو اور اسی میں سے طالب علموں کو اور مدرسہ میں اور مساجد وغیرہ میں خرچ کرتی ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

جبکہ وہ کہتی ہیں کہ ہم نے دام بدل لئے ہیں اور ان سے خریدی ہے تو ان کا یہ کہنا قبول کیا جائیگا اور اس کھانے پر فاتحہ وغیرہ سب جائز ہے، نص علیہ فی عالمگیریۃ (فتاویٰ عالمگیری میں اسکی صراحت کر دی گئی ہے)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۹ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ سید عزیز احمد صاحب ۱۴ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عشرہ محرم میں تخت بنانے کی غرض سے محلہ سے چنڈہ وصول کرتا ہے لہذا اس میں چنڈہ دینا جائز ہے یا ناجائز؟ پیش امام مسجد نے نمازیوں سے کہا کہ تخت میں چنڈہ دینا داخل حسنات ہے۔ چنانچہ جملہ نمازیوں میں سے ایک نمازی نے کہا کہ اس میں چنڈہ وغیرہ دینا میرے نزدیک ناجائز ہے اس پر پیش امام صاحب نے کہا کہ اگر تم شرکت نہیں کرو گے تو تم کو وہابی کہا جائے گا ایسی صورت میں یہ شخص قابلِ امامت ہے یا نہیں؟

الجواب

تخت ایک بے معنی و فضول بات ہے اس میں مال صرف کرنا ضائع کرنا ہے اور مال ضائع کرنا جائز نہیں لہذا اس میں چنڈہ دینا ناجائز ہے، امام نے جہالت کی بات کہی اُسے سمجھا دیا جائے مگر اتنی بات پر اس کے پیچھے نماز ناجائز نہیں ہو سکتی جبکہ اور کوئی وجہ عدم جواز کی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۰ آفتاب الدین طالب علم مدرسہ منظر الاسلام محلہ سوداگران بریلی ۲۲ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی مسلمان سستی نے کسی وہابی یا یہودی یا نصرانی یا کافران میں سے کسی کے ساتھ گفتگو کرے یا ان میں سے کسی کے پاس بیٹھے یا ان میں سے کسی کی نوکری کرے تو آیا وہ مسلمان بھی کافر ہے اگر کافر نہ ہو اور اس مسلمان کو کسی دوسرے شخص نے کافر کہا تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ مینوا تو جبروا

الجواب

کافر اصلی غیر مرتد کی وہ نوکری جس میں کوئی امر ناجائز شرعی کرنا نہ پڑے جائز ہے اور کسی دنیوی معاملہ کی بات چیت اُس سے کرنا اور اس کے لئے کچھ دیر اُس کے پاس بیٹھنا بھی منع نہیں اتنی بات پر کافر بلکہ فاسق بھی نہیں کہا جاسکتا، ہاں مرتد کے ساتھ یہ سب باتیں مطلقاً منع ہیں اور کافر اُس وقت بھی نہ ہوگا

مگر یہ کہ اُس کے مذہب و عقیدہ کفر پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک کرے تو البتہ کافر ہو جائیگا، بغیر ثبوت وجہ کفر کے مسلمان کو کافر کہنا سخت عظیم گناہ ہے بلکہ حدیث میں فرمایا کہ وہ کہنا اسی کہنے والے پر پلٹ آتا ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۱ از ضلع رنگپور ڈاک خانہ چلیماری مکتب اسلامیہ بنگالہ مسئولہ جناب عبد الصمد صاحب

۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

ما قولکم رحمکمہ اللہ تعالیٰ اندر میں کمال مکسب از زنا (زانیہ خواہ از قوم ہنود آئند یا ربایا شد یا از اہل اسلام) بعد از اسلام و توبہ حلال است یا حرام؟ بیتنوا بابراہین الجیاد، توجروا من اللہ الکریم الجواد۔

اے علماء کرام، اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے، تمہارا کیا ارشاد ہے اس مسئلہ میں کہ جو مال بدکاری کی وجہ سے حاصل ہو۔ زانیہ خواہ ہنود و قوم سے ہو یا سود خواہ مسلمانوں سے حاصل ہو اسلام لانے اور توبہ کرنے کے بعد کیا وہ مال حلال ہے یا حرام؟ عمدہ دلائل سے بیان فرماؤ اور اللہ کریم و سخی سے اجر و ثواب پاؤ۔ (ت)

الجواب

حرام است و مثل مغضوب، فرض است کہ آنہم بفقرا تصدق کنند تمامی توبہ اشیں ہمیں است فی الہندیۃ عن المحیط عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی کسب المغنیۃ ان قضی بہ دینالم یکن لصاحب الدین ان یاخذ لہ وکتبت علیہ فعد رجوانا الاخذ من کسب المومسات اللاق یتغین بفروجہن و فیہا

مال مذکور حرام ہے، اور اُنہیں کی مثال چھنے ہوئے مال کی طرح ہے، لہذا اس پر فرض ہے کہ اُس سب مال کو محتاجوں پر خیرات کرے، لہذا اُس کی توبہ کے مکمل ہونے کی یہی صورت ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں محیط کے حوالے سے امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت ہے کہ گویا عورت کی کمائی سے اگر قرض ادا کیا جائے تو قرض خواہ کو اُس کا لینا جائز نہیں اھ، میں نے اس پر ریوٹ لکھا (صاحب فتاویٰ مراد ہے) کیونکہ زانیہ عورتیں اپنی شرمگاہوں کے بدلے میں مال وصول کرتی ہیں

اس لئے ان کی کمائی لینا چاہیے۔ فتاویٰ ہندیہ میں
محیط کے حوالے سے، المنفق سے بکوالہ ابراہیم عن
محمد منقول ہے کہ ناچنے والی عورت یا طلبہ بجانوالا
یا گانے بجانے والے آلات استعمال کرنے والے،
فرمایا اگر اس شرط پر لینا ہے کہ اس کے ساتھیوں
کو واپس کر دے گا کیونکہ یہاں مال گناہ کے برابر
ہے اور مال مذکور بھی، اور اس طرح کے گناہوں
میں مال کو واپس کر دینا ہے اور یہاں حاصل کردہ
مال لوٹا دینا ہے، اگر لوٹانے پر طاقت پائے،
اگر مالک پہچانتا ہو، اگر پہچانتا نہیں تو خیرات کر دے
تاکہ مالک تک اس کے مال کا نفع پہنچے اہ میں نے
اس پر نوٹ لکھا اقول (میں کہتا ہوں کہ) یہاں
ضروری ہے کہ غور کرے کیونکہ معروف مشروط کی طرح
ہے۔ اور میں نے مصنف کے قول "بالتصدق
منہ" پر نوٹ لکھا اقول (میں کہتا ہوں کہ)
یہ تب ہو سکتا ہے جبکہ جس سے مال لیا گیا ہو وہ
مسلمان ہو، لیکن وہ اگر کافر ہو تو پھر اس کے
مال کو خیرات کرنا جائز نہیں، اور یہ محال ہے کہ کافر
کو اپنے مال کا نفع پہنچے، اور اس میں شک نہیں
کہ اس صورت میں وجوب صدقہ ہے، لیکن مذکورہ
وجہ کی بنا پر نہیں بلکہ نافرمانی کے آثار مٹا دینے اور
مال خبیث سے اپنے ہاتھ کو خالی کرنے کی وجہ سے
ہے، اور اس وجہ سے ہے کہ اپنی ذات کے لئے

عن المحيط عن المتقی عن ابراہیم
عن محمد فی امرأة نائحة او صاحب
طبل او مسرمار اكتسب مالا قال
ان كانت علی شرط سرده علی
اصحابه ان عرفهم
لانه كانت المال بمقابلة
المعصية فكان لاخذ معصية
والسبيل في المعاصي
سردھا و ذلك ههنا سرد
الماخوذ ان تمكن من سرده بان
عرف صاحبه وبالتصدق به
ان لم يعرفه ليصل اليه نفع ماله
وكتبت عليه اقول ويجب ان ينظر
ان المعروف كالمشروط وكتبت علی
قوله بالتصدق منه اقول هذا اذا
كان الماخوذ منه مسلما ما
ان كانت كافرا فلا يحل
التصدق منه وليستحيل ان
يصل اليه نفعه ولا شك في
وجوب التصديق لا لهذا
بل لمحو آثار المعصية
واخلاء اليد من المال الخبيث
والتحرر عن معصية

التصرف فيه لنفسه وقد عرف في مسائل
لا تحصى ان هذا هو سبيل المال الخبيث
وبه يبرؤ عن عهدته آری اگر بزرگسب
بزنا منقولے خواہ عقارے خرید و شرائی او نقد
وعقد بزرگسرام جمع نشد چنانکہ ہمیں اکثرست
آنگاہ آن چیز مشری بزرگسرام نبود کما هو
قول الامام الکرخی وعلیه الفتوی
وقد فصلناه غیر مرۃ فی فتاویٰ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام کرخی علیہ الرحمۃ کا یہی ارشاد ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں کئی مرتبہ
اس کی تفصیل بیان کر دی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۲ زمین پوری مسئلہ محمد مجیب اللہ صاحب و مولوی حکیم محمد احمد صاحب علوی

۲۸ جمادی الآخر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آج کل ایک عرصہ سے یہ
بات رائج ہے کہ لوگ اپنی جان کا بیمہ کراتے ہیں لہذا دریافت طلب یہ بات ہے کہ آیا جان کا
بیمہ کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس کی مثال مثلاً ایک شخص جس کی عمر تیس سال کی ہے تاریخ اجراء
پالیسی (سند) سے بیس سال تک مبلغ دو سو چھیالیس روپیہ چار آنہ سالانہ ادا کرنے کے بعد
مبلغ پانچ ہزار روپیہ خود لے سکتا ہے یا اس کے ورثا قبل از وقت موت واقع ہو جانے پر حاصل
کر سکتے ہیں $20 \times 250 = 5000$ = للعمر 25 = اصل رقم = $200 - 250$ روپیہ رقم جو ملے گی
۵۰۰۰ روپیہ زائد = ۵ روپیہ۔ اس کے علاوہ اس اصل روپیہ پر منافع بعوض استعمال
روپیہ دیا جاتا ہے۔ یہ منافع اول بیمہ کنندگان یا بیمہ شدگان کو دیا جاتا ہے جن کی مدت بیمہ اختتام کو
پہنچتی ہے جس وقت کہ ان کا چندہ بحساب للعمر فیصدی سود در سود اس اصل رقم بیمہ کے برابر
ہو جاتا ہے اس منافع میں سے ۱۰ فی صدی کمیتی لیتی ہے اور ۹۰ فی صدی بیمہ کرنے والے کو ملتا ہے
بہت توضیح و تشریح کے ساتھ تحریر فرمایا جائے کہ اس طرح روپیہ حاصل کرنا یا اپنا روپیہ
اس کمپنی کو دینا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

الجواب

جس کمپنی سے یہ معاملہ کیا جائے اگر اُس میں کوئی مسلمان بھی شریک ہے تو مطلقاً حرام قطعی ہے کہ قمار ہے اور اُس پر جو زیادت ہے رہا اور دونوں حرام و سخت کبیرہ ہیں۔ اور اگر اس میں کوئی مسلمان اصلاً نہیں تو یہاں جائز ہے جبکہ اس کے سبب حفظِ صحت وغیرہ میں کسی معصیت پر مجبور نہ کیا جاتا ہو جواز اس لئے کہ اُس میں اپنے نقصان کی شکل نہیں، اگر بیسٹل برس تک زندہ رہا پورا روپیہ بلکہ مع زیادت ملے گا، اور پہلے مر گیا تو ورثہ کو اور زیادہ ملے گا مثلاً سال بھر بعد ہی مر گیا تو دیئے ۲۴۶ روپے چار آنے اور ۵۰۰ روپے، ہاں یہ ضرور ہے کہ جو زائد ملے رہا سمجھ کر نہ لے بلکہ یہ سمجھے کہ غیر مسلم کا مال اس کی خوشی سے بلا غدر ملا، یہ حلال ہے۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

<p>ان ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبل الهجرة حيث انزل الله تعالى الم غلبت الروم قالت له قرئ تروث انت الروم تغلب قال نعم فقال هل لك انت تخاطرنا فخاطرهم فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب اليهم فزد في الخطر ففعل و غلبت الروم فاسر سافاخذ ابوبكر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطرہ فاجابته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو القمار بعينه بيت ابی بكر و مشركى مكة وكانت مكة دار شرك ولان مالهم مباح انما يحرم على</p>	<p>حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہجرت سے پہلے جبکہ اللہ تعالیٰ نے الم غلبت الروم کے کلمات نازل فرمائے تو قریش نے اُن سے کہا: کیا آپ یہ سمجھتے ہیں کہ رومی غالب آئیں گے؟ فرمایا: ہاں۔ پھر کہا: کیا آپ ہم سے شرط لگاتے ہیں۔ تو حضرت ابوبکر نے اُن سے شرط لگا دی۔ پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اطلاع دی تو حضور اقدس نے ارشاد فرمایا: تم اُن کے پاس جاؤ اور شرط میں اضافہ کر دو۔ تو ابوبکر صدیق نے ایسا ہی کیا۔ تو رومی ایرانیوں پر غالب آ گئے۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے شرط وصول کر لی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں اس کی اجازت دے دی صدیق اکبر اور مشرکین کے درمیان بعینہ رضامندی جو اتفاقاً بخلاف اُس آدمی کے جو ہمارے پاس دار السلام میں امن کے لئے سکونت اختیار کئے</p>
---	--

المسلم اذا كان بطريق الغدر فاذا لم ياخذ غدرًا فبأي طريق ياخذ حل بعد كونه برضا بخلاف المستأمن منهم عندنا لان ماله صار محفوظًا بالامان فاذا اخذه بغير الطريق المشروعة يكون غدرًا الا انه لا يخفى انه انما يقتضى حل مباشرة العقد اذا كانت الزيادة ينالها المسلم وقد التزم الاصحاب في الدرر ان مرادهم من حل الربا والقمار اذا حصلت الزيادة للمسلم نظرًا الى العلة وان كان اطلاق الجواب خلافه والله سبحانه وتعالى اعلم به

مسئلہ ۲۸۳ از بے پور بیرون اجمیری دروازہ کو ٹھٹی حاجی محمد عبد الواجد علی خاں مستولہ محمد حامد حسن قادری ۱۴ رمضان

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اس زمانہ میں عام طور پر جو جیل خانہ خانے انگریزی یا جیل خانہ ریاست ہائے ماتحت انگریزی میں جو طرح طرح کی اشیاء تیار ہوتی ہیں ان کا خرید کر استعمال کرنا کیسا ہے خصوصاً جائے نماز یعنی مصلیٰ وغیرہ خرید کر خود نماز پڑھنا یا ان کو مسجد میں بغرض نماز بھجوانا۔ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

احتراز چاہئے کہ اُن سے کام جبراً لیا جاتا ہے پھر بھی اگر اصل مال بالنعوں کی ملک ہو تو حکم مرت نہیں کہ ان کے منافع کا اتلاف اس شے کی ذات سے جُدا ہے ہذا ملاحظہ و لیراجع و لیحس (یہی بات ظاہر ہوئی اور چاہئے کہ مراجعت کی جائے اور لکھا جائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۴ از پبلی بھیت محلہ شیر محمد مکان نمبری ۲۹۴ مسئلہ لطافت حسین خان صاحب ۳۰ رجب ۱۳۳۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ رشوت کس کو کہتے ہیں؟ اور اس کا لینا کیسا ہے؟ اور کس صورت میں لینا جائز ہے اور کس میں ناجائز؟
- (۲) تسبیح کس چیز کی ہونی چاہئے؟ آیا لکڑی کی یا پتھر وغیرہ کی؟
- (۳) مسجد میں جمعہ کے وقت خطبہ کے وقت سلام و کلام کیسا ہے؟

الجواب

(۱) رشوت لینا مطلقاً حرام ہے کسی حالت میں جائز نہیں جو پرایا حتیٰ وہاں کے لئے دیا جائے رشوت ہے یوں جو اپنا کام بنانے کے لئے حاکم کو دیا جائے رشوت ہے لیکن اپنے اوپر سے دفع ظلم کے لئے جو کچھ دیا جائے دینے والے کے حق میں رشوت نہیں یہ دے سکتا ہے لینے والے کے حق میں وہ بھی رشوت ہے اور اسے لینا حرام۔

(۲) تسبیح لکڑی کی ہو یا پتھر کی مگر بیش قیمت ہونا مکروہ ہے اور سونے چاندی کی حرام۔

(۳) خطبہ کے وقت سلام و کلام مطلقاً حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۵ از دہلی مدرسہ نعمانیہ فراستخانہ مسئلہ محمد حبیب اللہ صاحب ۲۰ شعبان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کافروں کی خصوصاً انگریزوں کی فوج میں نوکری کرنا جس کی وجہ سے مسلمانوں خصوصاً ترکوں اور عربوں اور افغانوں کے مقابلہ میں ان سپاہیوں کو جانا پڑتا ہے اور مسلمانوں کو قتل کرنا پڑتا ہے، آیا یہ نوکری جائز ہے یا حرام یا کفر ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

مسلمان تو مسلمان، بلاوجہ شرعی کسی کافر، ذمی یا مستامن کے قتل کی نوکری، کافر تو کافر، کسی مسلمان بادشاہ کے یہاں کی شرعاً حلال نہیں ہو سکتی بلکہ ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے اشد ہے کما فی المغانیۃ والدرر والمہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ خانیدہ، در اور ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت) حدیث میں ہے: من اذی ذمیاً فانا خصمه ومن کنت خصمه خصمته یوم القیمۃ رواہ الخطیب عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

جس نے کسی ذمی کافر کو ستایا تو میں اس سے جھگڑا کروں گا اور جس سے میں جھگڑا کروں تو قیامت دن جھگڑا کرنے میں غالب آؤں گا۔ خطیب بغدادی نے

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ
 سے اس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر کفر نہیں جب تک استحلال نہ ہو یا خود بوجہ اسلام قتل کیا ہو مذهب اہل السنۃ والتاویل المعروف
 فی الکریمة (جیسا کہ اہلسنت کا مذہب ہے، اور آریہ کریم میں تاویل مشہور ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۸۸ از بریلی محلہ گھیر جعفر خاں مسئلہ قدرت حسین صاحب ۵ رمضان ۱۳۳۹ھ
 قادیانیوں کے ہاتھ مال فروخت کرنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

قادیانی مرتد ہیں، اُن کے ہاتھ نہ کچھ بیچا جائے نہ اُن سے خرید جائے، اُن سے بات ہی کرنے
 کی اجازت نہیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ایاکھو ایاہم اُن سے دُور بھاگو انھیں
 اپنے سے دُور رکھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۹ از بنی پوسٹ ۹۰ معرفت احمد علی صاحب مسئلہ شیخ فتح محمد صاحب
 ۲۹۳ ۵ رمضان ۱۳۳۹ھ

(۱) علمائے دین سے دریافت طلب یہ مسئلہ ہے کہ جو حاجی اداے فریضہ حج اور زیارت پاک نبی کریم
 کے بنی اور کراچی سے روانہ ہوتے ہیں ان سے دوہرا کرایہ جہاز پر جانے آنے کا لیا جاتا ہے،
 اس سال جانے آنے کا کرایہ ایک سو پچھتر روپیہ مقرر ہوا ہے اس میں جانے کا ایک سو دس روپیہ
 لگایا جاتا ہے اور آنے کے واسطے کمپنی کے پاس سیفیٹ روپیہ جمع رہتا ہے اس وقت تک کہ
 حاجی اپنے فرض سے فارغ ہو کر واپس نہ آئیں وہ باقی روپیہ بینک گھر میں جمع رہتا ہے کمپنی کی طرف
 اب سوال یہ ہے کہ کمپنی کو اس روپیہ کا سود ملے گا قریب چار ماہ تک کیونکہ اس سے پہلے حاجی واپس
 نہیں آسکتے اس سود کے بارے میں حاجی گنہگار ہو گیا یا نہیں؟

(۲) اسی مسئلہ کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ جو کمپنی حاجیوں کو دوہرا ٹکٹ دیتی ہے اس کا منجر انگریز ہے اور
 وہی مالک ہے اور انگریز کے مذہب میں سود جائز ہے اور جانے والے حاجی اچھی طرح سمجھتے ہیں
 کہ ہمارا روپیہ ایک انگریز کے پاس جمع ہے اور وہ اس روپیہ سے تاواپسی بلا واسطہ فائدہ
 اٹھائے گا یا سود میں چلائے گا اتنا سمجھ کر بھی حاجی اس کمپنی میں سفر کرے تو گنہگار ہو گیا یا نہیں؟

لے مستدام احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۴۰/۸

(۳) مخفی نہ رہے کہ مکتبی اور کرائچی دونوں جگہ سے حاجی روانہ ہوتے ہیں اور ان دونوں مقاموں میں ایک اسلامی کمپنی موجود ہے اور یہ کمپنی ایک طرف کا ٹکٹ حاجیوں کو دیتی ہے انگریزی کمپنی سے بہت کم بھلاؤ میں۔ ایسا ہوتے ہوئے بھی حاجی آنے جانے کا ٹکٹ لے تو تعاون ہے یا نہیں، حاجی کچھ مواخذہ دار ہو گا یا نہیں؟

(۴) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب حاجی چاہیں کہ ہم دوہرا کر ایہ دے کر اپنے روپیہ سے غیر مذہب کو مدد نہیں دینگے اور ایک طرف کا ٹکٹ لیں گے تو گورنمنٹ کمپنی پر ضرور ہے کہ حکم کرے گی کہ ایک طرف کا ٹکٹ دو۔ اس صورت میں اوپر کے سوال میں حاجی بری ہو سکتے ہیں یا نہیں، اور ایسا کرنا ثواب ہے یا گناہ؟

(۵) دیگر یہ کہ اکثر حاجی اثنائے سفر میں فوت ہو جاتے ہیں اور ان کا کوئی وارث ہمراہ نہ ہو تو ضرور ان کے واپسی کے ٹکٹ ضائع ہو جاتے ہیں اور اس ٹکٹ کا دوپیہ بے سبب ایک کمپنی کھا جاتی ہے اگر وہی روپیہ حاجی کے ساتھ حاجی کی مکر میں ہو اور وہ فوت ہو جائے تو ضرور اس کا روپیہ اس کے ہمراہیوں کو ملے گا یا مکمل طور پر فوت ہو جائے تو کسی معلم کو ملے گا یا راستے میں فوت ہو جائے تو کسی بدوی کو ملے گا جو تینوں بھائی مسلمان ہوں گے ایسی صورت میں حاجی کو ثواب ہو گا یا اوپر کی صورت میں؟

(۶) اور ظلم یہ ہے کہ کمپنی نے ٹکٹ پر چھاپ دیا ہے کہ حاجی کو اگر واپس کرنا ہو تو دس سیکنڈ کاٹ کر حاجی کو روپیہ ملے گا یہ قانون ہے کہ امانت رکھنے والا اپنی امانت واپس مانگے تو کمیشن میں سود دے یہ دوہرا سود ہوا یا نہیں؟ بیتنا تو بھرا

الجواب

(۱) حاجی نہ اپنی خوشی سے جمع کرتا ہے نہ اس کی یہ نیت ہے کہ کمپنی سود لے، اگر لے گی تو اس کا وبال اس پر ہے حاجی پر الزام نہیں،

لا تزد و ان ردة و نر اخرا و تحلل
فعل فاعل مختار يقطع النسبة كما
في الهداية وغيرها - والله تعالى اعلم -
کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔
فاعل مختار کا فعل درمیان میں آڑے آگیا جو
نسبت کو قطع کر دیتا ہے، جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں
مذکور ہے۔ والله تعالى اعلم۔ (ت)

(۲) اس کا جواب اوپر گزر چکا کہ گناہ نہیں، ہاں اگر کوئی اسلامی کمپنی ایسی موجود ہو جو اسے سود پر نہ چلائے گی اور جو باتیں سفر میں اپنے آرام کی ہیں ان میں کوئی کمی نہ ہو تو بلا وجہ اسلامی کمپنی پر اسے ترجیح دینا سخت معیوب ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جب اسلامی کمپنی موجود ہے اور وہ کرایہ بھی کم لیتی ہے اور ایک ہی طرف کا لیتی ہے تو ان ترجیحوں کے ہوتے ہوئے سخت احمق ہوگا جو اس کے غیر کو اختیار کرے مگر اس حالت میں کہ اپنے آرام وغیرہ کی صحیح مصلحت اور ارزاں بعلت و گراں بکمت نہ ہو بلا وجہ زیادہ کرایہ دینا کوئی نہ چاہے گا اور بالفرض اگر ایسا کوئی نکلے کہ بغیر کسی صحیح مصلحت کے اپنا نقصان گوارا کرے اور اسلامی کمپنی پر غیر اسلامی کو ترجیح دے تو وہ بیشک مواخذہ دار ہے اور اس پر متعدد مواخذے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) دو طرف کا کرایہ دینے میں بلا وجہ کی پابندیاں اپنے ذمے ہو جاتی ہیں ممکن ہے کہ یہ وقت موعود تک واپس نہ آ سکے یا سرکاروں میں زیادہ حاضر رہنا چاہے جب اس طریقے سے یہ آزادی مل سکتی ہو تو بغیر کسی اہم مصلحت کے پابندی کو اس پر ترجیح نہ دے گا مگر سخت احمق یا وہ جس کے دل میں مرض ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) ینیت بھی محمود ہے اور آزادی خود عظیم مقصود ہے اسے ملتے ہوئے بے کسی اہم مصلحت کے پابندی کو ترجیح دینا مردود ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) یہ صورت اور زیادہ شناعیت کی ہے، اور حتی الامکان اس سے بچنا لازم کہ اگرچہ سود نہیں مگر اضاعت مال ہے اور وہ بھی شرعاً حرام ہے، حدیث میں ارشاد فرمایا صحیح بخاری و صحیح مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

ان الله حرم عليكم عقوق الا مہات و بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر حرام فرما دیا ہے
وَأَدِ الْبَنَاتِ وَمَنْعَا وَهَاتَا وَكُرْهَ لَكُمْ قِيلَ مَاؤُنْ كُوَا اِنْدَا دِيْنَا اور بیٹیوں کو زندہ درگور کرنا
وَقَالَ وَكَثْرَةُ السَّوَالِ وَاضَاعَةُ الْمَالِ لِيْہ اور یہ کہ آپ نہ دو اور ادوروں سے مانگو اور
نا پسند فرماتا ہے تمہارے لئے فضول حکایات اور کثرت سوالات اور مال کا ضائع کرنا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

صحیح البخاری کتاب الادب باب عقوق الوالدین من الکبائر قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۸۴/۲
صحیح مسلم کتاب الاقضية باب النہی عن کثرة المسائل الخ " " " " ۵۵/۲

مسئلہ ۲۹۵ از دارجلنگ انجمن اسلامیہ مسئلہ ولی الحسن مدرس مدرسہ ۱۰ رمضان ۱۳۳۹ھ
علمائے اسلام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ افیون کی تجارت اور اس
کی دکان کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

افیون کی تجارت دوا کے لئے جائز اور افیونی کے ہاتھ بیچنا ناجائز ہے،
لان المعصیۃ تقویٰ بعینہ وکل ما کان کذلک کرہ ببعہ کما فی تنویر الابصار۔
اس لئے کہ گناہ ذات شئی کے ساتھ قائم ہے اور جس میں اس طرح ہو تو اس کا بیچنا مکروہ ہے
جیسا کہ تنویر الابصار میں مذکور ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۲۹۶ از سیلی بھیت کچہری کلکٹری مسئلہ عرفان علی صاحب رضوی شب، ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ
قبلہ جانم و کعبہ ایمان ظلم الاقداس، بعد سلام مسنون عرض ہے کہ زندگی کا بیمہ کرنا شرعاً
جائز ہے یا حرام؟ صورت اس کی یہ ہے جو شخص زندگی کا بیمہ کرانا چاہتا ہے اس سے یہ قرار
پا جاتا ہے کہ ۵۵ سال یا ۶۰ سال یا ۵۰ سال کی عمر تک مبلغ دو ہزار روپے للعمہ یا بے رہا ہوار کے
حساب سے تنخواہ سے وضع ہوتے رہیں گے اگر وہ شخص ۵۵ سال تک زندہ رہا تو خود اس کو اور اگر
مقرر میعاد کے اندر مر گیا تو اس کے ورثا کو دو ہزار یکشت ملے گا خواہ وہ بیمہ کرانے کے بعد اور اس کی منظوری
آنے کے بعد فوراً ہی مر جائے اور اگر میعاد مقرر تک زندہ رہا تو بھی وہی دو ہزار ملے گا یہ بیمہ گورنمنٹ کی جانب سے
ہو رہا ہے کسی کمپنی وغیرہ کو اس سے تعلق نہیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

جبکہ یہ بیمہ صرف گورنمنٹ کرتی ہے اور ان میں اپنے نقصان کی کوئی صورت نہیں تو جائز ہے کوئی عرج
نہیں مگر شرط یہ ہے کہ اس کے سبب اس کے ذمے کسی خلاف شرع احتیاط کی پابندی نہ عائد ہوتی ہو
جیسے روزوں یا حج کی مانعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳

ھ

۱۸

(کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید)

www.alukah.net

بسم الله الرحمن الرحيم

مسئلہ ۲۹۴ از ملک بنگالہ ضلع پاپنا ڈاکخانہ سو بنگا چہ موضع چر قاضی پور مرسلہ مولوی امید علی صاحب
۲۴ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روپیہ کمانا کس وقت فرض ہے، کس وقت مستحب،
کس وقت مکروہ، کس وقت حرام، اور سوال کرنا کب جائز ہے کب ناجائز؟ بینوا تو جہودا۔

الجواب

یہ مسئلہ بہت طویل الذیل ہے جس کی تفصیل کو دفتر درکار، یہاں اس کے بعض صورت و ضوابط
پر اقتصار۔

فاقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) کسب کے لئے
ایک مہم ہے یعنی وہ ذریعہ جس سے مال حاصل کیا جائے، اور ایک غایت یعنی وہ غرض کہ
تحصیل مال سے مقصود ہو، ان دونوں میں ذاتاً خواہ عارضاً احکام نہ گانہ فرض، واجب، سنت،

مستحب، مباح، مکروہ تنزیہی، اسارت، مکروہ تحریمی، حرام سب جاری ہیں، اور دونوں کے اعتبار سے کسب پر احکام مختلف طاری ہیں نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی حکم خاص نہیں رکھتا۔ ذرائع میں حرام جیسے غصب و رشوت و سرقت و ربا، یوں زنا و غنا و حکم خلافت ما انزل اللہ وغیرہ امور محرمہ کی اجرت، تلاوت قرآن و وعظ و تذکیر و میلاد خوانی وغیرہ عبادات بیچ کر اسی طرح جلد عقود باطلہ و فاسدہ قطعہ۔

مکروہ تحریمی جیسے اذان جمعہ کے وقت تجارت۔

فی الدر المختار مکروہ تحریماً مع صحۃ البیع عند الاذان الاول قلت وعبر فی الهدایۃ بالحرمة واعترضه الاتقانی بان البیع جائز لکنہ یکرہ کما صرح بہ فی شرح الطحطاوی لان المنع لغيره لا یعدم المشروعیۃ و اشار فی الدرانی جوابہ بقولہ افاد فی البحر صحتہ اطلاق الحرمة علی المکرۃ تحریماً آھ و انا اقول الصحۃ اذا لم تناف المنع لغيره لم تناف الحرمة ایضا کذا لکن فان المنع ولو لغيره یشمل المنع ظناً فیکرہ و قطعاً فی حرم و لا شک ان النہی ہما قطعاً فلا یدری ما احوجہم الی تأویل الحرمة بالکراہۃ۔

اگر قطعی ہو تو حرام ہے اور بیشک یہاں نہی قطعی ہے تو مجھے معلوم نہیں کہ حرمت کو کراہت سے ان کو تاویل کی کیا حاجت ہوتی۔ (ت)

اسی طرح دوسرا مسلمان جب ایک چیز خرید رہا ہو اور قیمت فیصل ہو گئی ہو اور گفتگو ہنوز

قطع نہ ہوئی ایسی حالت میں قیمت بڑھا کر خواہ کسی طور پر خود خرید لینا،

فی الدکر تحریما السوم علی سوم غیرہ در مختار میں ہے کہ کسی کے بھاؤ پر بھاؤ لگانا
ولو ذمیا و متامنا بعد الاتفاق علی مبلغ مکروہ تحریمی ہے، اگرچہ پہلے بھاؤ والا ذمی ہو
التمن والا لانه بیع من یزید اہ مختصرا۔ یا مستامن ہو جبکہ مبلغ تمین پر اتفاق ہو چکا ہو
ورنہ تمین پر اتفاق کے بغیر دوسرے کا بھاؤ لگانا مکروہ نہیں کیونکہ اس صورت میں نیلامی والی بیع
ہو جائے گی اہ مختصراً (ت)

یونہی تلقی جلب و بیع الحاضر للبادی و تفریق الصغیر من محرمة و غیرہ کہ مع قیود و شروط کتب
فقہ میں مفصل ہیں اسی قسم میں ہے یا بیجری وضع کے کپڑے یا جوڑے سینا یا ان اشیاء خواہ تانبے
پتیل کے زیوروں وغیرہ کا بیچنا اور جملہ عقود و مکاسب ممنوعہ فضیہ۔

فی رد المحتار من الحظر من المحیط رد المحتار میں محیط کی کتاب الحظر سے منقول ہے
بیع المكعب المفضض للرجل ان لیلبسہ کہ چاندی کے جڑاؤ والا جو تار مرد کو پہننے کے لئے
یکرة لانه اعانة علی لبس الخواصر فروخت کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ حرام لباس میں
وان کان اسکا فامرہ انساں اعانت ہے، اور موچی کو اگر کوئی کے میرے لئے
یتخذ له خفا علی زی المجوس مجوس یا فساق کی وضع والا جو تار بنا دے، یا
الفسقة او خیاط امرہ ان یتخذ له ثوبا ورزی سے کہے کہ فساق والا لباس بنا دے
علی زی الفساق یکرہ له ان یفعل تو ان کو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ مجوس
لانه سبب التشبه بالمجوس و اور فساق کی مشابہت کا سبب
الفسقة ین

ز سبب التشبه بالمجوس و اور فساق کی مشابہت کا سبب
ر سبب التشبه بالمجوس و اور فساق کی مشابہت کا سبب
بھی نہیں، نہ تحریمی کی طرح گناہ و ناجائز جس پر استحقاق عذاب ہے، بلکہ یوں کہا جائے کہ بڑا کیا
قابل ملامت ہو جس کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر ہے اور تحریمی سے کمتر۔
کما جنح الیہ العلامة الشامی جیسا کہ علامہ شامی کا اس طرف میلان ہے

ردالمحتار میں، اقول (میں کہتا ہوں) یہ ضروری ہے؟
 کیونکہ فعل میں طلب کا جو مرتبہ ہے اس کے مقابلہ
 میں ترک کا مرتبہ ہے، تحریم کا مرتبہ بمقابلہ فرض اور
 مکروہ تحریمی کا بمقابلہ واجب اور مکروہ تنزیہی بمقابلہ
 مندوب ہے جیسا کہ ردالمحتار میں نماز کے اوقات
 کی بحث میں ہے جبکہ سنت کا مرتبہ باقی ہے اور وہ
 مندوب سے فائق اور واجب سے پست ہے
 تو ضروری ہے کہ اس کے مقابلہ میں حکم مکروہ تنزیہی
 سے فائق اور مکروہ تحریمی سے کم ہو اور یہ مرتبہ
 اسارت ہے، فقہاء نے اس بحث پر کئی فروعات
 میں نص فرمائی ہے اگرچہ حکم کے اقسام سے بہت
 سے لوگوں نے غفلت ہوتی ہے، اس کو محفوظ رکھنا
 درمختار میں فرمایا سنت کے ترک سے فساد کا حکم
 نہ ہوگا اور نہ ہی سہو کا، بلکہ اسارت کا حکم ہوگا
 جب غیر مستحب کو قصداً کرے الخ۔ ردالمحتار میں

تحریر کے حوالہ سے ہے کہ سنت کا تارک اسارت یعنی ملامت و تفضیل کا مستحق ہوگا۔ (ت)

مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عمدہ قضاء کی نوکری جبکہ وہ اس پر راضی ہو،
 درمختار میں ہے اگر لوگ غیر اولی شخص کو امام بنائیں
 تو اسارت کے مستحق ہوں گے گنہگار نہ ہوں گے۔
 ردالمختار میں تاتارخانیہ سے منقول ہے اسارت
 والے ہونگے جب وہ سنت کو ترک کریں گنہگار

فی رد المحتار اقول ولا بد منه فان كل
 مرتبة للطلب في جانب الفعل فان باذانها
 مرتبة في جانب الترك فالتحريم في مقابلة
 الفرض في الرتبة وكراهة التحريم في
 مرتبة الواجب، والتنزيه في رتبة المندوب،
 كما في رد المحتار من بحث اوقاست
 الصلوة وقد بقيت السنة وهي فوق المندوب
 ودون الواجب فوجب ان يقابلها ما هو
 فوق كراهة التنزيه دون التحريم وشو
 الاساءة وقد نصوا عليها في غير ما فرغ
 وان اغفلها كثيرون في ذكر الاقسام فليحفظ
 قال في الدر ترك السنة لا يوجب فساداً
 ولا سهواً بل اساءة لوعامداً غير مستحب الخ
 وفي رد المحتار عن التحريم تاركها اي
 السنة لا وجبه اساءة اي التفضيل واللوم

تحریر کے حوالہ سے ہے کہ سنت کا تارک اسارت یعنی ملامت و تفضیل کا مستحق ہوگا۔ (ت)
 مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عمدہ قضاء کی نوکری جبکہ وہ اس پر راضی ہو،
 درمختار میں ہے اگر لوگ غیر اولی شخص کو امام بنائیں
 تو اسارت کے مستحق ہوں گے گنہگار نہ ہوں گے۔
 ردالمختار میں تاتارخانیہ سے منقول ہے اسارت
 والے ہونگے جب وہ سنت کو ترک کریں گنہگار

۴۳/۱	مطبع مجتبائی دہلی	۱	كتاب الصلوة باب صفة الصلوة	لے الدر المختار
۲۱۹/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲	رد المحتار	۲
۸۳/۱	مطبع مجتبائی دہلی	۳	باب الامامة	لے الدر المختار

قد صواب جلا صالحا وكذا الحكم في الاماسة
والحكومة اما الخلافة وهي الامامة الكبرى
فلا يجوز ان يتركوا الافضل وعليه اجماع
الامة

نہ ہونگے کیونکہ انھوں نے صالح شخص کو امام بنایا ہے
اگرچہ غیر اولیٰ ہے، اور یہی حکم امارت اور حکومت کا
ہے لیکن خلافت میں جو امامت کبریٰ ہے یہ جائز
نہیں کہ وہ افضل کو ترک کریں اور اس پر

اجماع امت ہے (ت)

اقول یوہن ظہر ومغرب وعشاء کے فرض پڑھ کر سنتوں سے پہلے بیع وشرار اور ظاہر
طلوع فجر کے بعد نماز صبح سے پہلے خرید و فروخت بھی اسی قبیل سے ہے جبکہ ضرورت داعی نہ ہو یوہن ہر
وہ کسب کہ خلاف سنت یا اس کا شغل ترک سنت کی طرف مودی ہو۔

مکروہ تنزیہی جیسے بیع عینہ جبکہ غنہ بائع کے پاس عود نہ کرے، مثلاً جو قرض مانگنے آیا اُسے
روپیہ نہ دیا بلکہ دین کی چیز پندرہ کو اس کے ہاتھ بھی کہ اس نے دین کو بازار میں بیچ لی

في الدار المختار شراء الشيء اليسير بثمان غا
عاجية القرض يجوز ويكره واقره
المصنف في آخر الكفالة ببيع العينة اى
بيع العين بالربح نسوة لبيعها المستقرض
باقل ليقضى دينه اخترعه اكلة الربا وهو
مكروه مذموم شرعا لما فيه من الاعراض
عن مبررة الاقراض وفي رد المحتار عن
الفتح ان فحلت صورة يعود الى البائع جميع
ما اخرج او بعضه يكره تحريما فان لم يعد
كما اذا باعه المديون في السوق فلا كراهة
بل خلافت الاولى والله مخلصا۔

در مختار میں ہے سستی چیز کو قرض کی ضرورت پر
منگد داموں خریدنا جائز ہے اور مکروہ ہے اس
کو مستف نے ثابت رکھا ہے، اور انھوں نے
باب الکفالة کے آخر میں بیع عینہ کے متعلق فرمایا
یعنی عین چیز کو نفع کے ساتھ ادھار فروخت کرنا
تاکہ قرض لینے والا اس کو کم قیمت پر فروخت کر کے
حاجت پوری کئے یہ طریقہ سود خوروں نے ایجاد
کیا ہے اور یہ مکروہ اور شرعاً مذموم ہے کیونکہ
اس میں قرض دینے کی نیکی سے اعراض ہے،
اور رد المحتار میں فتح القدير سے منقول ہے کہ یہ
ایسی صورت ہو کہ اس میں بائع کی طرف سے ہی ہوئی

چیز اس کو کل یا بعض واپس لوٹ آتی ہو اس لئے یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایسا نہ ہو مثلاً مقروض اس

۲۷۵/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۷۵/۱	لے رد المحتار کتاب الصلوة باب الامامة
۲۰/۲	مطبع مجتبیٰ دہلی	۲۷۵/۲	لے رد المحتار کتاب البیوع فصل فی القرض
۲۶/۲		۲۷۵/۲	کتاب الکفالة
۲۷۵/۴	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۷۵/۴	لے رد المحتار

چیز کو بازار میں فروخت کرے تو مکروہ نہیں بلکہ خلافِ اولیٰ ہے (مخصوصاً۔ دت)
مباح جیسے بن کی لکڑی، جنگل کے شکار، دریا کی مچھلیاں۔
مستحب جیسے خدمتِ اولیا و علماء کی نوکری۔

وقد كان انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
 يخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على شبع بطنه عليه
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف
 شکم سیری کے عوض حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی خدمت کرتے تھے (دت)

یونہی ہر وقت کسب جس میں امورِ خیر پر اعانت ہو اگرچہ غیر صرف تقیلِ شر و خیر ہو مثلاً گھات یا جنگی
 یا بند و بست کی نوکری اس نیت سے کہ بندگانِ خدا کا رکھنے کے جبر و تعدی و ظلم و زیادہ ستائی سے بچیں،
 فی کفالة الدرائن و النواثب و لوبغیر حق کجیایات
 من ماننا قالوا من قام بتوئنا یعربها بالعدل
 اجرکم مخلصا، وفي شهادات رد المحتار
 قد مناعن البزدوی ان القائم بتوئنا یعربها
 النواثب السلطانية و الجبایات بالعدل بین
 المسلمین ما جور و ان كان اصله ظلما الخ
 قلت و كذلك نص عليه فی کفایة الهدایة
 و غیرها۔
 و مختار کے باب کفالتہ میں ہے کہ ٹیکس اگرچہ ناحق
 ہوں ان کو فروخت کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں
 ہوتا ہے فقہا کہتے ہیں جو شخص مزدوری پر یہ سرکاری
 و صولیال کرنے کا اس کو اتنا عوض دیا جائیگا
 مخصوصاً رد المحتار کے باب الشهادات میں ہے
 کہ بزدوی سے منقول گزرا ہے سرکاری و صولیال
 عدل کے ساتھ اجرت پر وصول کرنے پر ثواب
 ہوگا اگرچہ یہ اصل میں ظلم ہوں الخ۔ میں کہتا ہوں
 اسی طرح کفایۃ الہدایہ میں ہے۔ (دت)

سنت جیسے احباب کا ہدیہ قبول کرنا اور عوض دینا،

احمد و البخاری و ابوداؤد و الترمذی
 عن ام المومنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ
 عنها ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 احمد، بخاری، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت
 ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

۱۔ کنز العمال حدیث ۳۶۸۳۸ و ۳۶۸۳۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۸۸/۱۳
 ۲۔ الدر المختار کتاب الکفالتہ مطبع مجتبائی دہلی ۶۶/۲
 ۳۔ رد المحتار کتاب الشهادات باب القبول و عدمہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۴۸/۴

وسلم کان یقبل المہدیۃ ویشیب علیہا
اور افضل و اعلیٰ کسب سنون سلطان اسلام کے زیر نشان جہاد شرعی ہے۔

احمد و ابو یعلیٰ و الطبرانی فی الکبیر یسند
حسن عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال
بعثت بین یدی الساعۃ بالسیف حتی
یعبدوا اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لد
وجعل رزقی تحت ظل رحمۃ الحدیث
واخرج ابن عدی عن ابی ہریرۃ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الزموا
الجهاد و تصحوا و تستغثوا - الشیرازی
فی الالقاب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اطیب کسب المسلم سہمہ فی سبیل اللہ
قال المناوی فی التیسیر لان ما حصل
بسبب الحرص علی نصرة دین اللہ
تعالیٰ لاشئ اطیب منه فهو افضل
من البیع وغیرہ مما مر لانه کسب المصطفیٰ
و حرفتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ و

بدیہ وصول کرتے اور اس پر بدل عطا فرماتے (ت)
احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی کبیر میں سند حسن کے ساتھ
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
مجھے قیامت سے آگے تلوار دے کر بھیجا گیا تاکہ
لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور میرا رزق نیزوں کے
سائے میں ہے الحدیث۔ ابن عدی نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جہاد لازماً کرو
تاکہ تم صحت مند اور غنی ہو جاؤ۔ شیرازی نے
اللقاب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
مسلمان کا پاک کسب اس کا فی سبیل اللہ تیر بنانا
ہے۔ امام مناوی نے تیسیر میں فرمایا یہ اس لئے
کہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے دین میں حرص کے طور
پر اس سے بڑھ کر کوئی چیز اطیب نہیں ہے لہذا
یہ عمل تجارت وغیرہ سے افضل ہے کیونکہ یہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کسب و عمل ہے۔ اور

- ۱۔ سنن ابی داؤد کتاب البیوع باب فی قبول المہدایا آفتاب عالم پریس لاہور ۱۳۲/۲
۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر المکتب الاسلامی بیروت ۹۲/۲
۳۔ الکامل لابن عدی ترجمہ بشر بن آدم بصری دار الفکر بیروت ۳۲۹/۲
۴۔ الجامع الصغیر بحوالہ الشیرازی فی الالقاب عن ابن عباس حدیث ۲۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴۳/۱
۵۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اطیب کسب المسلم المکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۶۶/۱

فی صید رد المحتار عن الملتقى ومواهب الرحمن فی تفاضل انواع الکسب افضلہ الجہاد ثم التجارۃ ثم الحراثة ثم الصناعة

رد المحتار کے باب الصيد میں ملتی اور مواہب الرحمن سے منقول ہے کہ کسب کے اقسام میں فضیلت والا عمل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر کاشتکاری، پھر صنعت کاری۔ (ت)

واجب جیسے قبول عطیہ والدین جبکہ نہ لینے میں اُن کی ایذا منظنون ہو اور اگر تیقن ہو تو فرض ہوگا کہ ایذا والدین حرام قطعی ہے اور حرام سے بچنا فرض قطعی، اسی طرح عہدہ قضا کا قبول فرض ہے جبکہ اس کے سوا اور کوئی اہل نہ ہو،

فی الدر المختار مکرر تحریماً التقلد ای اخذ القضاء لمن خاف الحیف ای الظلم والعجز وان تعین له أو آمنه لا یکره فتح، ثم ان انحصر فرض عینا ولا کفایة بحسب والتقلد مخصصة ای مباح والتروک عزیمت عند العامة بزمانیة فالاولی عدمه و یحرم علی غیر الادل الدخول فیہ قطعاً من غیر تردد فی الحرمۃ ففیہ الاحکام الخمسة

در مختار میں ہے کہ جو شخص قضا میں ظلم یا عجز کا خطرہ رکھتا ہو اس کو قضا کا عہدہ قبول کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر وہی متعین ہو یا کمزوری کا خطرہ خوف نہ رکھتا ہو تو مکروہ نہ ہوگا، فتح۔ پھر اگر یہ عہدہ اس کی یہ موقوف ہے تو قبول کرنا فرض عین ہے ورنہ فرض کفایہ ہے، بحر۔ اور قضا کو قبول کرنا رخصت ہے یعنی مباح ہے اور ترک عزیمت ہے عام فقہاء کے نزدیک، برازیہ۔ تو اولیٰ یہ ہے کہ نہ قبول کرے اور غیر اہل کے لئے حرام ہے قطعاً بلا تردد، تو اس میں پانچ حکم ہیں۔ (ت)

غایات میں فرض جیسے خورد و نوش و پوشش بقدر سدر متی و ستر عورت بلکہ اتنا کھانا جسے نماز فرض کھڑے ہو کر ہو سکے اور رمضان میں روزے پر قدرت ملے۔

فی الدر الاکل فرض مقدار ما یدفع الہلاک و یمکن بہ من الصلوة قائماً و صومہ اہم ملخصاً۔

در مختار میں ہے ہلاکت سے بچنے کی مقدار کھانا فرض ہے اتنا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور روزہ رکھ سکے، اہم، ملخصاً (ت)

۱۔ رد المحتار کتاب الصيد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۹۶/۵
۲۔ الدر المختار کتاب القضاء مطبع مجتبائی دہلی ۴/۲
۳۔ کتاب المحظور والاباحہ " " " ۲۳۶/۲

یوہیں کفایت اہل و عیال و ادائے دیون و نفقات مفروضہ۔

فی خزانة المفتین الکسب فرض وهو بقدر
الکفایة لنفسه و عیاله و قضاء دیونہ
و نفقة من یجب علیہ نفقته ۛ

یوہیں حج فرض جبکہ بعد فرضیت مال نہ رہا،
لان الذمة قد شغلت و ابراؤها عن القرض
فرض و مقدمة القرض فرض۔

زوجه اگرچہ غنیہ ہو اس کا کفن و دفن شوہر پر ہے، یونہی اقارب کا جبکہ مال نہ چھوڑیں بلکہ ہر مسلمان کا
کفن و دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے فرض عین ہو جائے گا۔

فی التئیر کفن من لا مال له علی من تجب
علیہ نفقته و اختلف فی الزوج و الفتوی
علی وجوب کفنها علیہ و ان ترکھا لا ۛ
و فی رد المحتار الواجب علیہ تکفینھا
و تجهیزھا الشرعیان من کفن السنة
و الکفایة و حنوط و اجرة غسل و حمل
و دفن ۛ

واجب جیسے اتنا کھانا کہ ادائے واجبات پر قادر ہو زوج کا حق جماع ادا کر سکے۔

و هذا بعد مرة من واجبات الديانة و
ان لم یجب علیہ قضاء کما فصلنا فی
الطلاق من فتاونا۔

یہ واجبات دیانت میں شامل ہے اگرچہ قضاء اس پر
جبر نہ ہو گا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی طلاق
کی بحث میں تفصیل ذکر کی ہے (ت)

۱۔ خزائن المفتین کتاب الکراہیۃ قلمی نسخہ ۲۱۰/۲
۲۔ الدر المختار کتاب الصلوٰۃ باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۱/۱
۳۔ رد المحتار " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۸۱/۱

کپڑے میں اتنی زیادت کہ انتقالات نماز وغیرہ میں زانو نہ کھلیں، یوہیں صدقہ فطر و اخیہ جبکہ بعد وجوب مال نہ رہا غرض ہر واجب جس کی تحصیل کو مال درکار۔

سنت جیسے نماز کے لئے عمامہ و جبہ و رداء وغیرہ لباس مسنون و تجمل عیدین و جمعہ و بنا و توسیع و تطیب مساجد و صلہ رحم و پیہ اجاب و مواسات مساکین و خبر گیری یتامی و یتوگان و خدمت مہمانان و امثال ذلک سنن مالیہ یوہیں عطر و مشک و سرمہ و شانہ و آئینہ بصد اتباع اور کھانے میں تہائی پیٹ کی مقدار تک پہنچنا۔

مستحب جیسے بنائے سقایہ و سبیل و سرا و مدارس و یل و غیرہ،

فی رد المحتار عن تبیین المحاسن عن بعض العلماء فی ذکر مراتب الاکل مندوب و هو ما یعینہ علی تحصیل النوافل و تعلیم العلم و تعلمہ ۱۰
رد المحتار میں تبیین المحاسن کی نقل میں بعض علماء منقول ہے کہ کھانا کھانے کے مراتب گئی ہیں جن میں مندوب و مستحب وہ ہے جو نوافل اور تعلیم و تعلم کے لئے معاون بنے۔ (د)

بلکہ مہمان کے ساتھ پورا پیٹ بھر کھانا بھی کہ وہ ہاتھ اٹھا لینے سے شرما کر بھوکا نہ رہے، یوہیں عورت کی سیر خوری اس نیت سے کہ شوہر کے لئے حفظ جمال کرے کم خوری لا غری و شکست رنگ و حسن کی موجب نہ ہو۔

فی الدر عن الوہبانیۃ و للزوجة التسمین
لا فوق شبعها اھ قال الشامی قال
الطرسوسی فی الزوجة ینبغی ان
یندب لھا ذلک و تكون ما جورۃ،
قال الشارح و لا یعجبنی اطلاق اباحۃ
ذلک فضلا عن ندبہ و لعل ذلک
محمول علی ما اذا کان الزوج ینجب
السمن و الا ینبغی ان تكون
در مختار میں وہبانیہ سے منقول ہے کہ بیوی کو فرہ بننا مندوب ہے جو کہ سیر ہو کر کھانے سے زائد نہ ہو علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ طرسوسی نے فرمایا ہے کہ بیوی میں یہ بات مستحب ہے اور اجر پائے گی۔ شارح نے فرمایا مجھے اس بات میں اباحت پسند نہیں ہے چہ جائیکہ مستحب ہو، ہو سکتا ہے کہ استحباب کا معاملہ اس صورت میں ہو جب خاوند فرہ پن کو پسند کرتا ہو، ورنہ مناسب یہ ہے کہ بیوی معتدل

موزورۃ اہ اقول فی ہذا کلام فانت
الاکل الی الشبع حلال و نية
السمن غایتھا کراہۃ التزییہ نعم عدم
الاحوطاھر ثم ہذا کلمہ فی التسمین اما
ما ذکرۃ فواضح لا غبار علیہ۔
ہو اہ اقول (میں کہتا ہوں کہ) اس میں کلام
ہے کیونکہ سیر ہونے تک کھانا حلال ہے اور اس
میں فریہ ہونے کی نیت زیادہ سے زیادہ مکروہ
تشریبہ ہے، ہاں اجر نہ ہونا ظاہر ہے، پھر یہ
بحث فریہ ہونے میں ہے لیکن میں نے جو ذکر کیا
وہ واضح اور بے غبار ہے۔ (ت)

مباح جیسے زینت و آرائش، لباس و مکان و زیور زناں۔
فی خزائنہ المفتین بعد ما مرو مباح و
ہو الزیادۃ للزیادۃ والتجمل
خزانۃ المفتین میں گزشتہ مضمون کے بعد ہے احکام
انواع میں ایک نوع مباح جیسے خوبصورتی اور جسم کو بڑھانے
کے لئے عمدہ کھانا کھانا۔ (ت)

جبکہ یہ سب امور منکرات و مقاصد مذمومہ سے خالی ہوں ورنہ مذموم ہیں اور مقاصد محمودہ کے ساتھ بھی خالی
مباح نہ رہیں گے مستحب ہو جائیں گے۔

فان الباح اتباع شئ للنیات کما ذکرۃ فی
البحر الرائق و رد المحتار و غیرہا و ذلک
لخلوہ فی نفسہ عن کل حکم فلا یزاحم
شیئاً یطرأ علیہ من صوابہ کنیۃ او
تأدیۃ الی خیر او شر کما لا یخفی۔
مباح چیز نیت کے تابع ہوتی ہے جیسا کہ بحر الرائق
اور رد المحتار وغیرہ میں ہے کیونکہ مباح ہر حکم سے
خالی ہوتا ہے لہذا کسی بھی طاری ہونے والے
حکم سے متعارض نہ ہوگا، مثلاً نیت خیر یا شر کسی
کنیت مراد ہوکتا ہے جیسا کہ مخفی نہیں ہے (ت)

مکروہ تشریبہ جیسے اپنے لئے انواع فواکہ سے تفکھ،
فی الدار لا بأس بانواع الفواکہ و ترکہ افضل
در مختار میں ہے مختلف انواع کے پھلوں میں کئی حرج نہیں
جبکہ ترک افضل ہے۔ (ت)

اسماہل جیسے اتباع شہوت نفس و لذت طبع کے لئے ترقہ و تنعم بالحلال میں انہماک اسی نیت

۱۔ رد المحتار کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵/۵
۲۔ خزائنہ المفتین کتاب الکراہیۃ قلمی نسخہ ۲/۱۱۰
۳۔ رد المحتار کتاب الخطر والاباحۃ مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۳۶

سے عمدہ کھانے دوزخ وقت سیر کو کھانا بار یک نفیس بیش بہا جاسے پہنا کر ناشبانہ روز عورتوں کی طرح گلگلی چوٹی میں گرفتار رہنا کہ یہ امور اگرچہ حد حرم و گناہ تک پہنچیں خلاف سنت ضرور ہیں،

ولا شك في توجه اللوم عليه وان لم يستحق العقاب والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة لانسرد هاما مخافة الاطناب اقول وبه علم ان ما جئحت اليه اولي مما في رد المحتار عن شرح الملق في انواع الكسوة مباح وهو الثوب الجميل للترزين في الاعياد والجمع ومجامع الناس لاف جميع الاوقات لانه صلف وخيلا وربما يغيب المحتاجين فالتحريض عنه اولي ومكروه وهو اللبس للتكبر اذ وكذا اما ذكر من محض الاباحة في تجمل الجمعة والاعياد والمجامع محمله ما اذا لم ينوال التجميل اما اذا نوى الاتباع فسنة لا شك كما ذكرت وكذا الكراهة في التكبر تحمل على الحرمة فانه حرام وكبيرة عظيمة قطعاً.

اس پر ملامت میں شک نہیں اگرچہ مستحق عقاب نہیں ہے، اور اس میں کثیر احادیث مشہورہ وارد ہیں، ہم طوالت کی وجہ سے ذکر نہیں کرتے اقول (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ میرا موقف بہتر ہے اس سے جس کو رد المحتار نے شرح الملق سے نقل کیا ہے کہ لباس کے اقسام مباح ہیں تو وہ عیدوں، جمعہ اور مجمع کے لئے مباح ہیں، نہ کہ تمام اوقات میں ہر وقت ایسا کرنا بے مقصد، تکبر و غرور، اور کبھی محتاج لوگوں کو چڑانا ہے، لہذا اس سے بچنا بہتر ہے، اور تکبر کے طور پر لباس پہننا مکروہ ہے اور یوں جو انہوں نے عید، جمعہ وغیرہ میں اباحت کا ذکر کیا ہے اس کا محل بھی وہ ہے کہ تکبر کی بجائے صرف اپنا جمال بنانا مقصود ہو مگر اس نے شریعت کی پیروی میں ایسا لباس پہنا تو سنت ہے تو مذکور میں شک نہیں اور یوں ہی تکبر کی

صورت میں کراہت سے مراد تحریمی ہے کیونکہ تکبر حرام ہے اور عظیم کبیر گناہ ہے۔ (ت) مکروہ تحریمی جیسے محض تکاثر و تفاخر کے لئے جمع اموال۔

في خزانة المفتين بعد ما مر ومكروه وهو الجمع للتفاخر والتكاثر وان كان من حل به

خزانة المفتين میں مذکور بیان کے بعد مذہب مایا: انواع احکام میں ایک نوع مکروہ ہے جیسے انظار کثرت و فخر کے لئے مال جمع کرنا اگرچہ حلال مال سے ہو۔

یہیں پیٹ سے زیادہ چند لقمے کھانا جن کا معدے میں بگڑ جانا مطمئن نہ ہو،
 فی الخانیة یکره الاکل فوق الشبع ۱۷
 اقول وبهذا الحمل تندفع المخالفة
 خانیہ میں ہے سیر ہو جانے کے بعد کھانا مکروہ ہے
 اقول (میں کہتا ہوں) اس بیان سے
 درمختار میں آئندہ تحریم کی نص میں اور اس میں
 مخالفت ختم ہو گئی (ت)
 نص التحريم -

مگر جبکہ روزے کی قوت مقصود ہو یا مہمان کا ساتھ دینا۔

فی التیور مباح الح الشبع لتزید
 قوته وحرام وهو ما فوقه الا ان یقصد
 قوۃ صوم العدا ولشلا یتحیی ضیقہ ۱۸
 اقول والاستثناء اذا حمل علی ما ذکر
 صح قطعاً ویکون قوله حرام یشمل المکره
 فلا یکون منقطعاً فافهم -

تنویر میں ہے سیر ہونے تک کھانا مباح ہے جبکہ
 حصول قوت مقصود ہو اور اس سے زائد حرام
 ہے، لیکن اگر صبح روزہ رکھنے یا مہمان کے حیار
 کے احساس کی وجہ سے زائد کھائے تو حرام
 نہ ہو گا ۱۷ اقول (میں کہتا ہوں) آپ کے ذکر کردہ
 پر محمول کیا جائے تو استثناء قطعاً صحیح ہے اور حرام
 مراد مکر وہ تحریم ہو تو یہ استثناء منقطع نہ ہو گا، غور کرو (ت)

یوہیں لباس شہرت پہننا یعنی اس قدر چمکیلا نادر ہو جس پر انگلیاں اٹھیں اور بالقصد اتنا ناقص و
 خفیس کرنا بھی ممنوع ہے جس پر نگاہیں پڑیں یونہی ہر انوکھی اچھٹے کی بیات وضع تراش خراش کہ وجہ
 انگشت نمائی ہو۔ سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن مروی
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من لبس ثوب شهرة البسه الله يوم القيمة
 ثوباً مثله وعند ابن ماجه ثوب مذلة
 نہاد ابوداؤد فی روایۃ ثم یلمب

جس نے شہرت کا لباس پہنا اس کو اللہ تعالیٰ
 بھی ایسا ہی لباس پہنائے گا، اور ابن ماجہ
 میں "ذلت کا لباس" اور ابوداؤد کی ایک آیت میں

- ۱۷ فتاویٰ قاضی خاں کتاب المحظور والاباحہ وما یرکھ الاکل الخ نوکشور لکھنؤ ۴/۷۸۰
 ۱۸ الدر المختار " " " " مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۳۶
 ۱۹ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۰۲
 ۲۰ سنن ابن ماجہ " باب من لبس شهرة من الثياب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۶

”پھر جہنم کی آگ میں جلایا جائے گا“ کے الفاظ
ہیں۔ (ت)

جو شہرت کے کپڑے پہنے گا اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ویسا ہی لباس شہرت پہنائے گا جس سے
عرصات محشر میں معاذ اللہ ذلت و تفضیح ہو پھر اس میں آگ لگا کر بھڑکا دی جائے گی والیہا ذب اللہ تعالیٰ۔
فی رد المحتار عن الدر المنقہ نہی
عن الشہرتین وهو ما کان فی نہایۃ النفاسۃ
او الخساسة اھ اقول ولا یختص بہما
بل لو کان بینہما وکان علی ہیئۃ
عجیبۃ غریبۃ توجب الشہرۃ و شہوۃ
الا بصار کان لباس شہرۃ قطعاً۔
رد المحتار میں الدر المنقہ سے منقول ہے کہ دو
شہرتوں سے منع فرمایا، ایک حد سے زیادہ نفاس
اور دوسری حد سے زیادہ رسوائی سے، اھ،
اقول (میں کہتا ہوں) ان دونوں سے خاص
نہیں بلکہ عجیب و غریب حالت بنانا جو شہرت کا
باعث ہو اور لوگوں کے لئے نظارہ بنے وہ قطعاً سب
شہرت کا لباس ہے۔ (ت)

حرام جیسے ریشمی کپڑے، مغرق ٹوپیاں۔ یوں میٹ سے اوپر اتنا کھانا جس کے بگڑ جانے کا
ظن ہو۔

فی الدر حرام فوق الشبعم وهو اکل طعام
غلب علی ظنہ انه افسد معدتہ و کذا
فی الشرب قہستانی۔
در مختار میں ہے سیرابی سے زیادہ وہ کھانا حرام
ہے جس کے متعلق ظن غالب ہو کہ وہ معدہ کو
خراب کرے گا، اور یونہی پینے کا معاملہ ہے
قہستانی۔ (ت)

جب یہ صورتیں معلوم ہو لیں اب احکام کسب کی طرف چلے، فاقول وباللہ التوفیق (میں
کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ظاہر ہے کہ کسب یعنی تحصیل مال کو خواہ روپیہ ہو
یا طعام یا لباس یا کوئی شے سبب و غرض دونوں سے ناگزیر ہے اور احکام نہ گانہ میں پہلے حرام
جانب طلب ہیں جن میں فرض و واجب کی طلب جازم ہے اور سنت و مستحب کی غیر جازم اور پچھلے

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشہرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۲/۲
۲۔ رد المحتار کتاب المحظور والباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۳/۵
۳۔ الدر المختار کتاب المحظور والباحۃ مطبع مجتہدانی دہلی ۲۳۶/۲

چار جانب نہی ہیں جن میں مکروہ تنزیہی و اسارت سے نہی ارشادی اور تحریمی و حرام سے حتیٰ اور مباح طلب و نہی دونوں سے خالی، اب اگر سبب و غرض دونوں اقسام تسعہ سے ایک ہی قسم کے ہیں جب تو ظاہر کہ وہی حکم کسب پر ہوگا مثلاً ذریعہ بھی فرض اور غرض بھی فرض، تو ایسا کسب دوسرا فرض ہوگا اور دونوں حرام تو دونوں حرام و علیٰ ہذا القیاس اور اگر مختلف اقسام سے ہیں تو تین حال سے خالی نہیں:

اولاً اختلاف جانب واحد مثلاً طلب یا نہی کے اقسام میں ہو جیسے سبب فرض ہو غرض واجب یا سبب مکروہ تنزیہی غرض حرام۔

ثانیاً اختلاف اختلاف جانب وسط ہو مثلاً سبب واجب یا حرام اور غرض مباح یا بالعکس، ان دونوں صورتوں میں کسب اشد و اقویٰ کا تابع ہوگا مثلاً فرض و وجوب کا اختلاف ہے تو فرض اور وجوب و نیت کا تو واجب اور ایک مباح اور دوسرا اور کسی قسم کا ہے تو کسب اسی قسم کا ہوگا۔

لما مر من ان المباح ساذج عاری یکتسی
بکل سدا و یتلون بلون کل مایمباح
والضعیف من جانب نیدرج فی القوی
منہ۔

جیسے گزرا کہ مباح، احکام سے خالی ہوتا اور
ہر پہلو اختیار کر لیتا ہے، اور ایک طرف سے
ضعیف ہو تو اپنے سے قوی میں درج ہوتا
ہے۔ (د ت)

ثالثاً اختلاف اختلاف جانبین ہو یعنی سبب جانب طلب میں ہے اور غرض جانب نہی یا بالعکس، صورت اولے میں کسب مطلقاً حکم غرض کا مورد رہے گا مثلاً غرض حرام ہے تو حرمت و گناہ نقد وقت ہے گو سبب فرض واجب ہو حتیٰ کہ اگر سبب اعلیٰ درجہ طلب میں ہو یعنی فرض اور غرض ادنیٰ درجہ نہی میں یعنی مکروہ تنزیہی جب بھی کسب مکروہ تنزیہی سے خالی نہیں ہو سکتا اگرچہ سبب فی نفسہ فرض ہے و جب یہ کہ کوئی غرض معین کسب کے لئے لازم نہیں وہ اختلاف نیت سے مختلف ہو سکتی ہے اور ہر وقت اپنے اختیار سے امکان تبدیل رکھتی ہے، مانا کہ سبب فرض تھا مگر جب اس نے اسے کسی امر حرام یا ناپسندیدہ کی نیت سے کیا ضرور حرمت و ناپسندی میں گرفتار ہوا کہ ایسی نیت کیوں کی اگر کوئی نیت فرض یا واجب حاضر نہ تھی تو اقل درجہ نیت مباح پر قادر تھا اس کی نظیر نماز ہے کہ دکھاوے کو پڑھی جائے اگرچہ نماز فی نفسہ فرض ہے مگر نیت خبیثہ موجب تحریم ہوگی اور صورت عکس میں یعنی جب سبب جانب نہی ہوا اور غرض جانب طلب۔ اگر وہ سبب متعین نہ تھا بلکہ اس کا غیر کہ نہی سے خالی ہو ممکن تھا تو اس صورت

میں بھی کسب مطلقاً مورد نہی ہوگا کہ غرض اگرچہ فرض ہے جب ذریعہ مباح سے مل سکتی تھی تو حرام یا مکروہ کی طرف جانا اپنے اختیار سے ہوا اور اس کا الزام لازم آیا اور اگر سبب متعین تھا کہ دوسرا طریقہ قدرت ہی میں نہیں تو اب دو صورتیں ہوں گی:

اول غرض و سبب کی نہی و طلب دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہوں مثلاً سبب حرام غرض فرض سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تنزیہی غرض مستحب اور صرف اسی قدر کافی نہیں بلکہ نوع و احد میں تفاوت و قوت پر بھی نظر لازم کہ حرام کا ترک فرض ہے اور فرض کا ترک حرام، اور بعض فرض بعض دیگر سے اعظم و اکد ہوتے ہیں، اور بعض حرام بعض دیگر سے اشنع و اشد، تو یہ دیکھا جائے گا کہ مثلاً فرض غرض کے ترک سے جو حرمت لازم آئے گی وہ اس حرمت سے کیا نسبت رکھتی ہے جو اس سبب حرام کے ارتکاب میں ہے جب سبب وجہ سے طرفین میں تساوی قوت ثابت ہو تو حکم کسب میں اتباع سبب یعنی جانب نہی کو ترجیح رہے گی،

لان اعتناء الشریع بالمنہیات اشد من اعتناہ بالماہورات ولذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امرتکم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهیتکم عن شئ فاجتنبوا وروی فی الکشف حدیثاً لترك ذرة مما نهى الله عنه افضل عن عبادة الثقلين قاله فی الاشباہ ولنا فی المقام تحقیقات نفائس المما بکثیر منها فی ما علقنا علی کتاب اذاعة الاثام

کیونکہ منوعات متعلقہ شرع کا حکم مہتمم ہوتا ہے جیسے مورات کا اہتمام اس قدر نہیں جتنا اسی لئے حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو اپنی استطاعت پر بجالاؤ اور جب کسی چیز سے منع کروں تو اجتناب کرو۔ کشف میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منع کردہ سے ذرہ بھر بھی باز رہنا جن و انسان کی عبادت سے افضل ہے انھوں نے اشباہ میں یہ بیان کیا ہے ہمارا یہاں کلام نفیس ہے جس کو ہم نے اپنے والد گرامی قدر کی کتاب اذاعة الاثام لما نفعی

۱۔ صحیح البخاری کتاب الاعتصام باب الاقدار بسنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱۰۸۲
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ " " " ۲/۲۶۲
۲۔ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الخامسة ادارة القرآن کراچی ۱/۱۲۵

لعائفی عمل المولد والقیام من تصانیف
خاتمة المحققین الاماجد سیدنا الوالد
قدس سرہ الماجد - عمل المولد والقیام کے حاشیہ میں ذکر
کیا ہے - (ت)

دونوں کی قوت کم و بیش ہو اس صورت میں اقویٰ کا اتباع ہوگا، سبب ہو خواہ غرض - مثلاً
مال غیر بے اذن لینا حرام ہے اور خوک و خمر کی حرمت اس سے بھی زائد اور سد رمق اور دفع جوع قاتل
و عطش مہلک کی فرضیت ان سب سے اقویٰ ہے لہذا حالت مخصوصہ میں ان اشیاء کا تناول اسی قدر
جس سے ہلاک دفع ہو لازم ہوا اور جانب غرض کو ترجیح دی گئی اور اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان
کا ہاتھ کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگرچہ اس شخص نے اجازت بھی دی ہو کہ حرمت انسان اس فرض سے
اقویٰ ہے لہذا جانب سبب کو ترجیح رہی۔

فی الدرا الاکل للغذاء والشرب للعطش
ولو من حرام او مہتة او مال غیوہ وان
ضمنته فرض یشاب علیہ بحکم الحدیث
ولکن مقدار یدفع الانسان الہلاک عن
نفسہ اللہ و فی الشامیۃ عن وجیز الکردری
ان قال لہ اخرا قطع یدی وکلہا لا یحل
لان لحم الانسان لا یباح فی الاضطرار
لکرامتہ ۛ

در مختار میں ہے : غذا کے لئے کھانا اور پیاس
کی وجہ سے پینا اگرچہ حرام، مردار یا غیر کا مال ہو
تو جب اس کے ضمن میں فرض ہے تو ثواب پائیگا
حدیث کے مطابق - لیکن یہ اس مقدار کے لئے جس
قدر سے انسان اپنے کو ہلاکت سے بچ سکے، اللہ
اور شامی کے فتاویٰ میں وجہ زبردستی سے منقول ہے
اگر کسی نے دوسرے شخص کو کھامیرا ہاتھ کاٹ کر
کھا لو، تو یہ حلال نہیں کیونکہ انسان کا گوشت مضطری
حالت میں بھی مباح نہیں انسانی کرامت کی وجہ سے (ت)

یہ تقریر منیر حفظار کھنے کی ہے کہ اول تا آخر اس تحقیق جمیل و ضبط جلیل کے ساتھ اس تحریر کے غیر میں
نہ ملے گی وباللہ التوفیق انھیں ضوابط سے دوسرے سوال اعنی مسئلہ سوال کا حکم منکشف ہو سکتا ہے
جب غرض ضروری نہ ہو تو سوال حرام، مثلاً آج کا کھانے کو موجود ہے تو کل کے لئے سوال حلال نہیں کہ
کل تک کی زندگی بھی معلوم نہیں کھانے کی ضرورت درکنار - یوں رسوم شادی کے لئے سوال حرام نہ نکاح شرع

میں ایجاب و قبول کا نام ہے جس کے لئے ایک پیسہ کی بھی ضرورت شرعاً نہیں، اور اگر غرض ضروری ہے اور بے سوال کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے جب بھی سوال حرام، مثلاً کھانے کو کچھ پاس نہیں مگر ہاتھ میں ہنتر ہے یا آدمی قوی تندرست قابل مزدوری ہے کہ اپنی صنعت یا اجرت سے بقدر حاجت پیدا کر سکتا ہے قبل اس کے کہ احتیاج تا بعد تخصیص پہنچے تو اسے سوال حلال نہیں، نہ اسے دینا جائز کہ ایسوں کو دینا انھیں کسب حرام کا موید ہوتا ہے اگر کوئی نہ دے تو جھک مار کر آپ ہی محنت مزدوری کریں اور اگر دوسرا طریقہ حلال میسر نہیں حرفت و صنعت کچھ نہیں جانتا نہ محنت و مزدوری پر قادر ہے خواہ بوجہ مرض یا ضعف خلقی یا ناز پروردگی یا کسب کر تو سکتا ہے مگر حاجت فوری ہے کسب پر محول کرنا تا تریاق از عراق کا مضمون ہوا جاتا ہے تو سوال حلال ہو گا کہ ہر ان صورتوں میں کارروائی یوں ہو سکتی ہے کہ مانگ کر لے یا چھین کر یا چر کر یا کوئی حرام یا مُردار کھائے اور سرقہ و غصب کی حرمت سوال سے اشد ہے اور حرام و مردار کی غصب و قہر سے بھی سخت تر، یہ صورتیں تو ظاہر ہیں اور علمائے بوجہ اشتغال جہاد و مشغولی طلب علم دین فرصت کسب نہ پانے کو بھی وجہ معذوری سے شمار فرمایا اور ایسے کے لئے سوال حلال بتایا جب مدار ضرورت و غرض و تعیین ذریعہ پر ٹھہرا تو کچھ اکل و شرب ہی کی تخصیص نہیں کہ جس کے لئے ان کا قوت ہے اسے سوال مطلقاً منع ہو بلکہ اگر دنس دن کا کھانا موجود ہے اور کپڑا نہیں یا کپڑا بھی ہے مگر ہلکا کہ جاڑے کی آفت روک سکتا نہیں اور طریقہ تحصیل کوئی دوسرا نہیں کپڑے کے لئے سوال ناروا نہیں، یوں اگر کھانے پہنچنے سب کو موجود ہے مگر دیون ہے تو اگر کچھ مال فاضل رکھا ہے جسے بیع کر ادا کرے یا لٹا کر دے سکتا ہے تو سوال حرام، اور اگر کمائی سے بعد نفقہ ضروری کے کچھ نہیں بچا سکتا اور قرض خواہ گردن پر پھڑی رکھے ہوئے ہے تو ادا کے لئے سوال حلال۔

فی الدر المختار لا یحل ان یسأل شیئاً
من القوت من له قوت یومہ
بالفعل او بالقوة کالتصحیح المکتسب و
یأثم معطیه ان علم بحالہ لا عانتہ
علی المحرم ولو سأل للکسوة
او لا شغاله عن الکسب بالمجہاد
او طلب العلم جاز لو محتاجاً
وفیہ من النفقات تحب
لہ الدر المختار کتاب الزکوۃ باب الصرف
در مختار میں جائز نہیں اس سوال جس پاس کمائی کا گزارہ
بالفعل یا بالقوة ہے جیسا کہ تندرست شخص کمائی کے
قابل ہو اور اسی کے حال سے آگاہی کے باوجود
اس کو دینے والا گنہگار ہو گا حرام پر اعانت کی
وجہ سے، اگر جسم ڈھانپنے کے لئے یا جہاد میں مصروف
ہونے کی وجہ سے کسب نہ کر سکے یا طلب علم کی
مصروفیت میں کسب نہ کر سکے کی وجہ سے سوال مجھے
توفیق دے یا حاجت مند ہو تو سوال کرنا جائز ہے ۱۷، اسی
۱۲۲/۱ مطبع مجتبائی دہلی

ایضاً کل ذی رحم محرم صغیراً و انثی
 ولو بالغۃ صحیحۃ او الذکر بالغاً عاجزاً
 عن الکسب بنحو ضمانۃ کعمی و عتہ
 و فلج زاد فی الملتقی و المختار اولاً یحرم الکسب
 لحرفۃ او لکونہ من ذوی البیوتات ثم قال
 الشامی ای من اهل الشرف الخ، واللہ سبحنہ
 و تعالیٰ اعلم۔

باب النفقہ میں ہے نفقہ واجبہ ہر نابالغ ذی محرم
 یا عورت اگرچہ بالغہ صحیحہ یا مرد بالغ ہو لیکن جسمانی
 معذور ہونے کی وجہ سے کسب سے عاجز ہے
 جیسے نابینا، ہاتھ پاؤں مفلوج وغیرہ۔ ملتقے اور
 مختار میں زائد کیا جو کوئی اچھا کسب نہیں رکھتا
 یا گھر بیوہ عورتیں اھ۔ شامی نے فرمایا یعنی اہل شرف
 لوگ الخ۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (د)

رسالہ

خیر الأمال فی حکم الکسب والسؤال

www.KitaboSunnat.com

ختم ہوا

علم و تعلیم

عالم، متعلم، مفتی، واعظ، افتاء، کتابت، تقلید، علوم و فنون، تعلیم گاہ
سے متعلق

مسئلہ ۲۹۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حدیث طلب العلم فریضۃ
علیٰ کل مسلم و مسلمة (ہر مسلمان مرد و عورت پر علم حاصل کرنا فرض ہے) میں عموماً ہر علم مراد ہے
یا کوئی علم خاص مقصود ہے؟ اگر خاص مقصود ہے تو وہ کون سا علم ہے؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

حدیث طلب العلم فریضۃ علیٰ کل مسلم و مسلمة (ہر مسلمان مرد و عورت پر علم حاصل کرنا
فرض ہے۔ ت) کہ بوجہ کثرت طرق و تعدد مہارج حدیث حسن ہے اُس کا صریح مفاد ہر مسلمان مرد و عورت
پر طلب علم کی فرضیت تو یہ صادق نہ آئے گا مگر اُس علم پر جس کا تعلم فرض عین ہو اور فرض عین نہیں مگر
اُن علوم کا سیکھنا جن کی طرف انسان بالفعل اپنے دین میں محتاج ہو ان کا اتم و اشمل و اعلیٰ و اکمل و اہم و
اہل علم اصول عقائد ہے جن کے اعتقاد سے آدمی مسلمان سنی المذہب ہوتا ہے اور انکار و مخالفت سے

کافر یا بدعتی، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ سب میں پہلا فرض آدمی پر اسی کا تعلم ہے اور اس کی طرف احتیاج میں سب یکساں، پھر علم مسائل نماز یعنی اس کے فرائض و شرائط و مفسدات جن کے جاننے سے نماز صحیح طور پر ادا کر سکے، پھر جب رمضان آئے تو مسائل صوم، مالک نصاب نامی ہو تو مسائل زکوٰۃ، صاحب استطاعت ہو تو مسائل حج، نکاح کیا چاہے تو اس کے متعلق ضروری مسئلے، تاجر ہو تو مسائل بیع و شراء، مزارع پر مسائل زراعت، مؤجر و مستاجر پر مسائل اجارہ، و علیٰ ہذا القیاس ہر اس شخص پر اس کی حالت موجودہ کے مسئلے سیکھنا فرض عین ہے اور انہیں میں سے ہیں مسائل حلال و حرام کہ ہر فرد بشران کا محتاج ہے اور مسائل علم قلب یعنی فرائض قلبیہ مثل تواضع و اخلاص و توکل وغیرہ اور ان کے طرق تحصیل اور محرمات باطنیہ تکبر و ریا و عجب و حسد وغیرہ اور ان کے معالجات کہ ان کا علم بھی ہر مسلمان پر اہم فرائض سے ہے جس طرح بے نماز فاسق و فاجر و مرتکب کبائر ہے یونہی بعینہ ریا سے نماز پڑھنے والا انہیں مصیبتوں میں گرفتار ہے قسئل اللہ العفو و العافیۃ (ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ ت) تو صرف یہی علوم حدیث میں مراد ہیں و بس۔ علامہ مناوی تیسرے میں زیر حدیث مذکور لکھتے ہیں:

امراد بہ جالامند و حۃ لہ عت
تعلّمہ کمعرفة الصانع و نبوة مرسلہ
و کیفیۃ الصلوۃ و نحوہا فان تعلّمہ
فرض عین لہ
اس سے وہ علم مراد ہے جس کے سیکھنے سے کوئی چارہ نہیں جیسے صانع کی پہچان، رسولوں کی نبوت، کیفیت نماز اور اس جیسے دوسرے مسائل کی معرفت، کیونکہ ان باتوں کا سیکھنا فرض عین ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے:

اعلم ان تعلم العلم یکون فرض عین و
هو بقدر ما یحتاج لدینہ
جان لیجئے! علم سیکھنا اور اسے حاصل کرنا فرض عین ہے، اور اس سے مراد اتنی مقدار ہے کہ جس کی دین میں ضرورت پڑتی ہے۔ (ت)

رد المحتار میں فصول علامی سے ہے:

فرض علی کل مکلف ومکلفه بعد تعلمه
علم الدین والہدایۃ لتعلم علم الوضوء و
الغسل والصلوۃ والصوم وعلم الزکوۃ لمن
لہ نصاب والحج لمن وجب علیہ والبیوع
علی التجار لیحترزوا عن الشبہات و
المکروہات فی سائر المعاملات وکذا اہل
الحرف وکل من اشتغل بشئ یفرض
علیہ علمہ وحکمہ لیمتنع عن الحرام
فیہ ۛ

ایسا آدمی جو کسی کام میں مشغول ہو تو اس پر اس کام کا علم رکھنا فرض ہے، اور اس کا حکم یہ ہے
تاکہ وہ اس معاملے میں حرام سے بچ جائے۔ (ت)
اور اسی میں ہے،

فی تبیین المحارم لا شک فی قوضیۃ علم
الفرائض الخمس وعلم الاخلاص لان صحۃ
العمل موقوفۃ علیہ وعلم الحلال
والحرام وعلم الریاء لان العابد محروم
من ثواب عملہ بالریاء وعلم الحسد
والعجب اذہما یا کلان العمل کما تا کل
النار الحطب وعلم البیع والشراء والنکاح
والطلاق لمن اسراد الدخول فی ہذہ
الاشیاء وعلم الالفاظ المحرمۃ او المکفرۃ
ولعمری ہذا من اہم المهمات فی ہذا
الزمان ۛ

تبیین المحارم میں ہے، اس میں کوئی شک نہیں
کہ پنجگانہ فرض نمازوں کی فرضیت جاننا اور
حصول اخلاص کا علم رکھنا ضروری ہے کیونکہ
ہر عمل کی صحت اس پر موقوف ہے۔ یونہی حلال
حرام کا علم اور ریاء کا علم حاصل کرنا ضروری ہے
کیونکہ عابد ریاء کا اپنی ریاء کاری کی وجہ سے اپنے
عمل کے اجر و ثواب سے محروم ہوتا ہے۔ حسد
اور خود بینی کا علم رکھنا ضروری ہے کیونکہ یہ
دونوں انسانی اعمال کو اس طرح کھا جاتے ہیں
جیسے آگ لکڑی کو۔ خرید و فروخت، نکاح، طلاق
وغیرہ کے مسائل جاننا اس شخص کیلئے ضروری ہیں

جوان کاموں کو کرنا چاہیے، یوں ہی حرام اور کفریہ الزام جانا ضروری ہیں، مجھے اپنی زندگی کی قسم اس زمانے میں یہ سب سے زیادہ ضروری امور ہیں۔ (ت)

اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں تحت حدیث مسطور فرماتے ہیں،

مراد بعلم دین نجا علمیت کہ ضروری وقت مسلمان ست مثلاً چوں در اسلام درآمد واجب شد بروئے معرفت صانع تعالیٰ و صفات و علم بہ نبوت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و جزاں از انچہ صحیح نیست ایمان بے آن و چوں وقت نماز آمد واجب شد آموختن علم با احکام صلاۃ و چوں رمضان آمد واجب گردید تعلم احکام صوم الخ۔

اس جگہ (یعنی حدیث مذکور میں) علم سے وہ علم مراد ہے جو مسلمان ہونے کے وقت ضروری ہے، مثلاً جب کوئی شخص اسلام لائے تو اس پر اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی معرفت، یونہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت کا علم رکھنا اور اس کے علاوہ وہ اسلامی مسائل کہ جن کو جانے بغیر ایمان صحیح نہیں ہوتا، پھر جب نماز کا وقت آجائے تو مسائل نماز کو سیکھنا ضروری ہے اور

جب رمضان شریف آجائے تو احکام روزہ سیکھنے ضروری ہیں الخ (ت)

غرض اس حدیث میں اسی قدر علم کی نسبت ارشاد ہے، ہاں آیات و احادیث دیگر کہ فضیلت علماء و ترغیب علم میں وارد، وہاں ان کے سوا اور علوم کثیرہ بھی مراد ہیں جن کا تعلم فرض کفایہ یا واجب یا مستحب، اس کے آگے کوئی درجہ فضیلت و ترغیب اور جوان سے خارج ہو ہرگز آیات و احادیث میں مراد نہیں ہو سکتا، اور ان کا ضابطہ یہ ہے کہ وہ علوم جو آدمی کو اس کے دین میں نافع ہوں خواہ اصلاً جیسے فقہ و حدیث و تصوف بے تخلیط و تفسیر قرآن بے افراط و تفریط خواہ وساطتہ مثلاً نحو صرف و معانی و بیان کہ فی حد ذاتہ امر دینی نہیں مگر فہم قرآن و حدیث کے لئے وسیلہ ہیں، اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ اس کے لئے عمدہ معیار عرض کرتا ہے مراد متکلم جیسے خود اس کے کلام سے ظاہر ہوتی ہے دوسرے کے بیان سے نہیں ہو سکتی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنہوں نے علم و علماء کے فضائل عالیہ و جلائل غالبہ ارشاد فرمائے انھیں کی حدیث میں وارد ہے کہ علماء و ارث انبیاء کے ہیں انبیاء نے درہم و دینار ترکہ میں نہ چھوڑے علم اپنا ورثہ چھوڑا ہے جس نے علم پایا اس نے بڑا حصہ پایا،

اخرج ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ، ابن ماجہ، ابن حبان اور

و ابن جبان والبیہقی عن ابی درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول فذکر الحدیث فی فضل العلم فی آخر ان العلماء ورثة الانبیاء وان الانبیاء لم یورثوا دیناراً ولا درهما وورثوا العلم فمن اخذہ اخذ بحظ وافر^۱

بیہقی نے حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے تخریج فرمائی کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ ارشاد فرماتے سنا پھر انھوں نے فضیلتِ علم میں حدیث بیان فرمائی اور اس کے آخر میں فرمایا کہ بلاشبہ علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء کرام نے درہم و دینار و رشتہ میں نہیں چھوڑے بلکہ انھوں نے وراثت میں علم چھوڑا ہے پھر جس نے اس کو حاصل کیا تو اس نے وافر حصہ حاصل کیا۔ (د)

بس ہر علم میں اسی قدر دیکھ لینا کافی کہ آیا یہ وہی عظیم دولت نفیس مال ہے جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ترکہ میں چھوڑا جب تک تو بیشک محمد اور فضائلِ جلیلہ موعودہ کا مصداق، اور اس کے جاننے والے کو لقبِ عالم و مولوی کا استحقاق و رتہ مذموم و بد ہے جیسے فلسفہ و نجوم یا لغو و فضول جیسے قافیہ و عروض یا کوئی دنیا کا کام جیسے نقش و مساحت، بہر حال اُن فضائل کا مورد نہیں، نہ اس کے صاحب کو عالم کہہ سکیں۔ ائمہ دین فرماتے ہیں جو علمِ کلام میں مشغول رہے اس کا نام دفترِ علماء سے محو ہو جائے،

فی الطريقة المحمدیۃ عن التاتارخانیۃ عن ابی الیث الحافظ و هو کان بصرقند متقدماً فی الزمان علی الفقیہ ابی الیث قال من اشتغل بالکلام محی اسمہ من العلماء^۲

طریقہ محمدیہ میں تاتارخانیہ کے حوالے سے ابو الیث حافظ سے منقول ہے یہ بزرگ بصرقند کے رہنے والے تھے اور مشہور فقیہ ابو الیث سے زمانے میں پہلے ہوئے ہیں، انھوں نے فرمایا جو علمِ کلام میں مشغول ہو گیا اس کا نام زمرہ علماء سے مٹ گیا۔ (د)

سبحان اللہ! جب متاخرین کا علمِ کلام جس کے اصل اصول عقائد سنت و اسلام ہیں وجہ اختلاط فلسفہ و زیادات مزفرہ مذموم ٹھہرا اور اس کا مشغول لقب عالم کا مستحق نہ ہوا تو خاص فلسفہ و

منطق فلاسفہ و دیگر خرافات کا کیا ذکر ہے، و لہذا حکم شرعی ہے کہ اگر کوئی شخص علمائے شہر کے لئے کچھ وصیت کر جائے تو ان فنون کا جاننے والا ہرگز اس میں داخل نہ ہوگا،

فی انہندیۃ عن المحيط اذا اوصی لاهل العلم ببلدۃ کذا فاندید دخل فیہ اهل الفقه و اهل الحدیث و لا یدخل من یتکلم بالحکمۃ الخ و نقل مثله فی شرح الفقه الاکبر للمتکلمین عن کتب الفتاوی لاصحابنا و مسمی منها الظہیریۃ

فتاویٰ عالمگیری میں محیط کے حوالے سے روایت ہے اگر کوئی شخص شہر کے اہل علم کے لئے کسی چیز کی وصیت کر جائے تو یقیناً اس میں اہل فقہ اور اہل حدیث داخل ہوں گے لیکن جو علم حکمت میں کلام کرے وہ اس وصیت میں داخل نہیں اور اسی جیسا کلام ہمارے اصحاب کے فتاویٰ

کے حوالے سے شرح فقہ اکبر میں متکلمین کے متعلق ذکر کیا گیا ہے ان فتاویٰ میں سے فتاویٰ ظہیریہ کا خاص نام لیا گیا ہے۔ (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ قرآن و حدیث سے جس دلائل اس معنی پر قائم کر سکتا ہے کہ مصداق فضائل صرف علوم دینیہ ہیں و بس۔ ان کے سوا کوئی علم شرع کے نزدیک علم نہ آیات و احادیث میں مراد، اگرچہ عرف ناس میں یا باعتبار لغت اُسے علم کہا کریں یا آلات و وسائل کے لئے حکم مقصود کا ہوتا ہے مگر اُسی وقت تک کہ وہ بقدر توسل و تقصید توسل سکھے جائیں اس طور پر وہ بھی مورد فضائل ہیں جیسے نماز کے لئے گھر سے جانے والوں کو حدیث میں فرمایا کہ وہ نماز میں ہے جب تک نماز کا انتظام کرتا ہے، نہ یہ کہ انھیں مقصود قرار دے لیں اور اُن کے توکل میں عمر گزار دیں بخوبی لغوی ادیب منطقی کہ انھیں علوم کا ہور ہے اور مقصود اصلی سے کام نہ رکھے زہار عالم نہیں کہ جس حیثیت کے صدقہ میں انھیں نام و مقام علم حاصل ہوتا جب وہی نہیں تو یہ اپنی حد ذات میں نہ اُن خوبیوں کے مصداق تھے نہ قیامت تک ہوں، ہاں اسے یہ کہیں گے کہ ایک صنعت جانتا ہے جیسے آہنگ و نجار اور فلسفی کے لئے یہ مثال بھی ٹھیک نہیں کہ لو پار بڑھی کہ ان کا حق دین میں ضرر نہیں پہنچاتا، اور فلسفہ تو حرام و مضر اسلام ہے، اس میں منہمک رہنے والا اہل جاہل، اجمل بلکہ اس سے زائد کا مستحق ہے، لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، ہیہات ہیہات اُسے علم سے کیا مناسبت، علم وہ ہے جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ترکہ ہے، نہ وہ جو کفار یوتان کا پس خوردہ۔ سیدی عارف باللہ فاضل

ناصح عبد الغنی بن اسماعیل نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں :

الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم لم یکنوا یشغلوا
انفسہم بہذا الفشار الذی اخترعہ
الحکماء الفلاسفۃ بل من اعتقد فی النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ کان یعلم ہذہ
الشقاۃ والشقاق والہذیان والانتطقیۃ فہو
کافر لا تحقیقہ علم النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم الخ قلت فاذا کان ہذا قولہ
فی المنطق فما ظنک بالتفلسف الموبق
نسأل اللہ العافیۃ۔

اسی طرح وہ ہیئت جس میں انکار و جرد آسمان و تکیذ گم دش سیارات وغیرہ کفریات و امور
مخالفہ شرع تعلیم کے جائیں وہ بھی مثل نجوم حرام و ملوہم اور ضرورت سے زائد حساب یا جغرافیہ وغیرہما
داخل فضولیات ہیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، علم تین ہیں قرآن یا حدیث یا وہ
چیز جو وجوب عمل میں ان کی ہمسر ہے (گویا اجماع و قیاس کی طرف اشارہ فرماتے ہیں) اور ان کے سوا
جو کچھ ہے سب فضول۔

ابوداؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عبد اللہ
بن عمر بن عاص (اللہ تعالیٰ دونوں سے ارضی ہو)
کے حوالے سے تخریج کی، انہوں نے فرمایا کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا علم
تین ہیں : (۱) پختہ آیت (۲) سنت قائمہ
(۳) فریضہ عادلہ (یعنی وہ ضروری چیز جو وجوب

اخرج ابوداؤد وابن ماجہ والحاکم عن
عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم العلم ثلاثۃ آیۃ محکمۃ
او سنۃ قائمۃ او فریضۃ عادلۃ وما کان
سوا ذلک فہو فضل

لہ الحدیقۃ الندیۃ النوع الثانی من الانواع الثلاثۃ فی العلوم المنستی عنہا مکتبہ نور رب رضی فیصل آباد ۱۳۸۶ھ
لہ سنن ابی داؤد کتاب الفرائض باب ما جاء فی تعلیم الفرائض آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۴۳

عمل میں کتاب و سنت کے برابر ہو) اور جو کچھ ان کے علاوہ ہے وہ زائد ہے۔ (ت)
اشعہ میں ہے :

فريضة عادلة فريضة كه مثل وعديل كتاب و
سنت ست اشارت ست باجماع و قياس
كه مستند و مستنبط اندازان و باين اعتبار
آزما مساوی و معادل كتاب و سنت داشته
اند و تعبیر ازاں بفريضة كردن تنبيه بر آنكه عمل بائها
واجب ست چنانكه بر كتاب و سنت و صاكان
سوى ذلك فهو فضل و هر چه كه هست از
مواد علوم جزى پس آن فصل ست و لايعنى
هر چه قال الله فى قال الرسول
فضله باشد فضله مى خواى فضل مطلقاً
فريضة عادلة جو كتاب و سنت کے مماثل اور
ان کے برابر ہو، یہ اجماع اور قياس کی طرف
اشارہ ہے، جو ان سے منسوب اور ماخوذ ہو،
اسی اعتبار سے اس کو كتاب و سنت کے مساوی
اور برابر ٹھہراتے ہیں اور اس کی تعبیر فريضة کے
ساتھ کر کے اس بات پر آگاہ کیا کہ اس پر
كتاب و سنت کی طرح عمل کرنا واجب ہے، او
جو کچھ ان تین کے علاوہ ہے وہ فالتو ہے یعنی ان
کے علاوہ جو مواد علوم ہے وہ فضول اور لايعنى ہے
جو کچھ الله تعالى اور رسول کا ارشاد نہیں، وہ زائد
ہے اسے فضول اسے زائد سمجھو۔ مطلقاً (ت)

اسی حدیث کا پورا خلاصہ ہے کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :
كل العلوم سوى القرآن مشغلة
الا حديث و علم الفقه في الدين
(قرآن و حدیث اور فقہ دینی کے علاوہ تمام علوم ایک مشغلہ ہیں۔ ت)
یہ مجمل کلام ہے باقی تفصیل مقام کے لئے دفتر طویل درکار، جسے منظور ہوا حیا العلوم و طریقہ محمدیہ و حدیث قدسیہ
و در مختار و رد المحتار و غیرہ اسفار علماء کی طرف رجوع کرے،
و فیما ذکرنا کفایۃ لاهل الدرایۃ واللہ سبحانہ
و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔
جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے وہ اہل دانش کے لئے
کافی ہے اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے
اور اس جلیل القدر کا علم نہایت کامل اور بڑا نچمٹا ہے۔ (ت)

۲۹۹ مسئلہ از صاحب گنج گیا مسئلہ مولوی کریم رضا صاحب ۳۰ شوال ۱۳۱۲ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ تعلیم و تعلم فنون عقلیہ مثل منطق و حکمت و ریاضی وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں ہے تو ملا نظام الدین صاحب کے آج تک ہزاروں علماء و نذاردیدہ و دانستہ برضا و رغبت کیوں اس امر کے پابند رہے اور ہمیشہ درس دیتے رہے؟ زید کہتا ہے کہ ہرگز اس علم کا پڑھنا پڑھانا جائز نہیں یہاں تک کہ بسبب اشتغال بعض مقامات توضیح و تلویح کے سائل معقول پر اس کتاب کے پڑھانے سے منع کرتا ہے زید کی تقریر سے ترک بعض علوم و دینیہ مثل عقائد اور اصول کا لازم آتا ہے۔

(۲) زید عمر و کا استاد ہے اور بوقت درس حدیث کے زید نے عمرو سے عہد لیا تھا کہ تم کبھی فن معقول نہ پڑھانا اب عمر و اکثر کتابیں دینیات کی طلبہ کو پڑھاتا ہے اور چونکہ مسائل عقائد اور اصول فقہ کے بسبب عدم مہارت معقولات کے طلبہ کی سمجھ میں بخوبی نہیں آتے ہیں اور طلبہ عمرو کو تقاضا معقولات کے پڑھانے کا کرتے ہیں، اس صورت میں اگر عمرو بخیاں اس کے کہ طلبہ اگر معقولات پڑھیں گے تو فن اصول وغیرہ خوب سمجھیں گے معقولات پڑھانے کے تو عمرو بسبب نقض عہد استاد کے آثم ہوگا یا نہیں، اگر آثم ہوگا تو اس کا کچھ کفارہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بتیو تو جروا (بیان فرمائیے۔ ت)

الجواب

(۱) نفس منطق ایک علم آلی و خادم علم اعلیٰ الاعالیٰ ہے اس کے اصل مسائل یعنی مباحث کلیات خمسہ و قول شارح و تقاسیم قضایا و تناقض و علوس و ضاعات خمس کے تعلم میں اصلاً حرج شرعی نہیں، نہ یہ مسائل شرع مطہر سے کچھ مخالفت رکھیں، بیان کرنے والے دائرہ کی مثال میں کل شیء معلوم للہ دائماً (بے شک اللہ تعالیٰ کو ہمیشہ ہر چیز کا علم ہے۔ ت) کی جگہ کل فلك متحرك دائماً (ہر آسمان ہمیشہ سے حرکت کرنے والا ہے۔ ت) لکھیں تو یہ ان کی تقصیر ہے منطق کا قصور نہیں، ائمہ مؤیدین بنور اللہ المبین اپنی سلامت فطرت عالیہ کے باعث اس کی عبارات و اصطلاحات سے مستغنی تھے تو ان کے غیر بیشک ان قواعد کی حاجت رکھتے ہیں جیسے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نحو و صرف و معانی بیان وغیرہ علوم کی احتیاج نہ تھی کہ یہ ان کے اصل سلیقہ میں مرکوز تھے اس سے ان کے غیر کا افتقار غلتفی نہیں ہوتا و لہذا امام حجت الاسلام غزالی قدس سرہ العالی نے فرمایا:

من لم يعرف المنطق فلا ثقة جو کوئی علم منطق سے نا آشنا ہے اسکے علوم

له في العلوم اصلاً

نا قابل اعتبار و ناقابل اعتماد ہیں۔ (ت)
بہت ائمہ کرام نے اس سے اشتغال رکھا بلکہ اس میں تصانیف فرمائیں بلکہ اسفار و بیرونہ
مثل کتب اصول فقہ و اصول دین کا مقدمہ بنایا، رد المحتار میں ہے،

اما منطلق الاسلاميين الذي مقدّماته قواعد اسلامية فلا وجه للقول بحرمته بل سباه الغزالي معيار العلوم وقد الف فيه علماء الاسلام و منهم المحقق ابن الهمام فانه اقر منه ببيان معظم مطالبه في مقدمة كتابه التحرير الاصولي۔
اہل اسلام کی منطقی کو حرام کہنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ اس کے مقدمات قواعد اسلامیہ ہیں بلکہ امام غزالی نے تو معیار العلوم و علوم کے پرکھنے کی کسوٹی قرار دیا ہے اور اس میں علمائے اسلام نے سیکڑوں تصنیفات کی ہیں، انہی میں سے محقق ابن ہمام بھی ہیں انھوں نے اپنی کتاب "التحریر الاصولی" کے مقدمہ میں اس کا ایسا بیان فرمایا جس کے مطالب عظیم ہیں۔ (ت)

ہاں علم آل سے بقدر آلیت اشتغال چاہئے اس میں منہمک ہو جانے والا سفیہ جاہل اور مقاصد اعلیٰ سے محروم و غافل ہے، اسی طرح بہت اجزاء سے ملتی مثل ریاضی ہندسہ و حساب و جبر و مقابلہ و ارثماطیقی و سیاحت و مرایا و مناظر و جبر ثقیل و علم مثلث کر دی و مثلث مسطح و سیاست مدن و تدبیر منزل و مکائد حروب و فراست و طب و تشریح و بیطرہ و بیزرہ و علم زینجات و اسطرلاب و آلات رصدیہ و مواقیت و معادن و نباتات و حیوانات و کائنات النجوم و جغرافیہ و غیرہ بھی شریعت مطہرہ سے مصادات نہیں رکھتے بلکہ ان میں بعض بلا واسطہ بعض بالواسطہ امور دینیہ میں نافع و معین اور بعض دیگر دنیا میں بکار آمد ہیں اگرچہ مقاصد اعلیٰ کے سوا حاجت سے زیادہ کسی شے میں تو غلّ فضولی و بہودگی ہے،

ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه۔ کسی شخص کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ لایعنی امور کو ترک کر دے۔ (ت)

۱

۲ رد المحتار مقدمہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۱/۱
۳ مسند امام احمد بن حنبل حدیث حسین بن علی رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۱/۱

خصوصاً علم طب کا مفید و محمود و محتاج الیہ ہونا تو ظاہر دینی و فرائض کے لئے ضروری حساب اور ہمیں معرفت صحیحہ اوقات طلوع فجر کاذب و صادق و شمس و ضحوة کبریٰ و استواء و ظل ثانی غایت الارفع و مثل اول و ثانی و غروب شمس و شفق احمر و ابیض کہ نماز و سحری و افطار و غیرہ امور دینیہ و مسائل شرعیہ میں ان کی سخت حاجت عامہ کو بروج تحقیق بقدر قدرت بشری بے علم زیجات یا آلات رصدیہ نامتصور ان کی ناواقفی سے بہت لوگ سخت غلطیوں میں مبتلا رہتے ہیں مثلاً اذہان عامہ میں جہاں ہے کہ جس وقت توپ چلی اور جس گھڑی میں بارہ بجے استواء ہو گیا جب تک وقت ظہر نہ آیا تھا اور اس کے بعد شروع ہو گیا حالانکہ دونوں غلط بعض موسموں میں ہنوز توپ چلے بارہ بجے میں پاؤ گھنٹہ یا زائد باقی ہوتا ہے کہ وقت ظہر ہو گیا اور بعض میں سوا بارہ بجے بھی وقت ظہر نہیں ہوتا اوقات سحری و افطار میں عوام جہال کی جنتریوں یا نادائق پڑے لکھوں کی فہرستوں پر عمل کرتے اور بلا وجہ برہم احتیاط دونوں جانب تعجیل سحر و تاخیر افطار سے ترک سنت مؤکدہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مہر رہتے ہیں بعض حضرات بنام حفظ سنت تاخیر سحر و تعجیل افطار میں حد سے تجاوز ہو کر صحت و بطلان صوم کو حالت شک میں ڈال دیتے ہیں یہ سب علم زیجات سے ناواقفی پر مبنی ہے، ابھی چند سال ہوئے گنگوہ سے آئے ہوئے کچھ مسئل فقیر کے پاس بغرض استصواب آئے جن میں تین سوال متعلق صحوة کبریٰ و نیت صوم و صلوٰۃ تھے بعض بے علم مفتیوں نے کہا کہ آج کل بہت عامیوں کے معتمد ٹھہرے ہیں ان میں دو کا جواب تو قطعاً قلم انداز کیا ایک کا جواب جو دیا نہ دینا اس سے ہزار درجہ بہتر تھا وہ فاحش غلطیاں کہیں جن سے احکام شرعیہ یکسر منقلب ہو گئے یہ وہی ناواقفی علم زیجات و میقات تھی زید و عمرو پیر و پسر نے ایک تاریخ معین میں دو مختلف شہروں میں ٹھیک طلوع شمس کے ساتھ انتقال کیا ناواقف فرائض دان بنیال اتحاد وقت موت مطلقاً حکم عدم توریث کرے گا اور واقف اطوال و عروض بلاد و وقائی مریہ قطر شمس و مطالع بلد یہ بروج مستخرجہ عند تقارب الامر خصوصاً وقت وقوع کہ در بدرجات عروض و درج سوا جمیعاً کما ہوا الغالب بموامرہ زیج نہ مجرد تعدیل بین السطریں کے لحاظ سے حکم صحیح دے گا۔ جامع الرموز میں ہے:

انہم قالوا لومات نرید وقت	فقہار کرام فرماتے ہیں مثلاً زیدکم رمضان کو عین
الطلوع من اول رمضان مثلاً	طلوع آفتاب کے وقت چہن میں فوت ہو گیا
بالصین کانت ترکۃ لاخیہ عمرو	تو اس کا ترکہ اس کے بھائی عمرو کو ملے گا جبکہ
قد مات فیہ بسر قند مع انہما	وہ بھی اسی وقت سمرقند میں فوت ہو گیا حالانکہ
لوماتا معالہم یوث احدہما	وہ اگر دونوں اکٹھے یکجا مرتے تو ان میں سے کوئی

ایک دوسرے کا وارث نہ ہوتا جیسا کہ (اپنی جگہ) یہ

ثابت ہو چکا ہے۔ (ت)

یہیں بعض مسائل حیض و نفاس و عدت وغیرہ میں بھی ان علوم کی حاجت مثلاً عورت ٹھیک وقت غروب شمس حائضہ ہوتی پھر سفر کیا دسویں دن وہاں ٹھیک وقت غروب دم منقطع ہونا واقعہً مطلقاً اسے عشرہ کاملہ حیض جان کر انقطاع للاکثر کے احکام جاری کرے گا اور واقعہً بلحاظ امور معلومہ کبھی انقطاع للاقل کے گا کبھی زیادة علی العشرہ پر آگاہ ہو کر عادت سے جو دن زائد ہوئے انہیں استحاضہ مانے گا، یہیں اگر شہر دیگر میں تیسرے دن وقت غروب انقطاع ہوا تو واقعہً مطلقاً حیض اور واقعہً کبھی استحاضہ جانے کا کہ تقادیر حیض میں ایسی ہی تدقیق معتبر ہے۔ شرح نقایہ میں ہے :

ردالمحتار میں ہے : ای سدس القرص (یعنی آفتاب کی ٹکیہ کا چھٹا حصہ۔ ت) غور کیجئے کہ لغتاً تفاوت احکام ہو گیا اور تعلیقات میں تو ہزار ہا صورتیں نکلیں گی جن کا حکم بے ان علوم کے ہرگز نہ کھلے گا اور فقہیہ کو ان کی طرف رجوع سے چارہ نہ ملے گا کہ کمالیہ خفی علی من ادق حضا منہا (جیسا کہ اس پر پوشیدہ نہیں جو ان علوم میں سے معمولی حصہ بھی رکھتا ہے۔ ت) تو مطلقاً علوم عقلیہ کے تعلیم و تعلم کو ناجائز بتانا یہاں تک کہ بعض مسائل صحیحہ مفیدہ عقلیہ پر اشتمال کے باعث توضیح و تلویح جیسے کتب جلیلہ عظیمہ و فیہ کے پڑھانے سے منع کرنا سخت جہالت شدیدہ و سفاپست بعیدہ ہے ہاں اکثر طبیعیات و عامہ الہیات فلاسفہ مخذولین صد یا کفر صریح و شرک جلی پر مشتمل مثلاً زمان و حرکت و افلاک و ہیولی و صورت جرمیہ و نوعیہ و سفسطائے و انواع موالید و نفوس کا قدم اور خالقیت عقول مفارقة و انکار فاعل مختار و علم جزئیات و حشر اجساد و جنت و نار و آحالہ خرق افلاک و اعادۃ معدوم و صدور کثیر عن الواحد وغیرہ اور ان کے سوا اور اجزاء و فروع فلسفہ بھی کفریات صریحہ و مجربات قبیحہ سے مملو ہیں مثلاً علم طلسمات و نیرنجات و جہر و التاثر من علم النجوم و احکام زائچہ عالم و زائچہ موالید و تسدیرات و فردارات و سیمیا وغیرہ یا یہ تو درس میں داخل نہیں طبیعیات و الہیات پڑھائے جاتے ہیں۔

فاقول وبالله التوفیق (پھر میں کہتا ہوں توفیق اللہ تعالیٰ ہی سے حاصل ہوتی ہے۔ ت)

انصافاً اُن کی تعلیم و تعلم زہرِ ہلک و نازِ محرق ہے مگر بچہ شروطاً
اولاً انہماکِ فلسفیات و توغلِ مزرعِ فحاشات نے معلم کے نورِ قلب کو منطقی اور سلامت عقل کو منطقی
نہ کر دیا ہو کہ ایسے شخص پر خود ان علوم ملعونہ سے یک لخت دامن کشی فرض اور اس کی تعلیم سے ضررِ اشد
کی توقع۔

ثانیاً وہ عقائدِ حقہ اسلامیہ سنیہ سے بروجہ کمال واقف و ماہر اور اثباتِ حق و ازہاقِ باطل
پر ایوبہ تعالیٰ قادر ہو ورنہ قلوبِ طلبہ کا تحفظ نہ کر سکے گا۔

ثالثاً وہ اپنی اس قدر کو بالترامِ تمام ہر سبق کے ایسے محل و مقام پر استعمال بھی کرتا ہے
ہرگز کسی مسئلہ باطلہ پر آگے نہ چلنے دے جب تک اُس کا بطلانِ متعلم کے ذہن نشین نہ کر دے غرض
اُس کی تعلیم کا رنگ وہ ہو جو حضرت بحرِ العلوم قدس سرہ الشریف کی تصانیف شریفہ کا۔
مربعاً متعلم کو قبلِ تعلیم خوب جانچ لے کہ پورا سستی صحیح العقیدہ ہے اور اُس کے قلب
میں فلسفہ ملعونہ کی عظمت و وقعت ممکن نہیں۔

خاصاً اس کا ذہن بھی مسلم اور طبع مستقیم دیکھ لے بعض طبائعِ خواہی خواہی زین کی طرف
جاتے ہیں حتیٰ بات اُن کے دلوں پر کم اثر کرتی اور جھوٹی جلد پیر جاتی ہے،
قال اللہ تعالیٰ وان یروا سبیل الرشید اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اگر درستی اور ہدایت
لا یتخذ وہ سبیل اللہ وان یروا سبیل الغی کی راہ دیکھیں تو اس پر نہیں چلتے اور اگر گمراہی کی
یتخذ وہ سبیل اللہ راہ دیکھ لیں تو اس پر چلنے لگتے ہیں۔ (ت)

بالجملہ گمراہ ضال یا مستعدِ ضلال کو اس کی تعلیمِ حرام قطعی ہے صر
اے لوری کوئی دیت ہے متوازن ہتھیار
سادساً معلم و متعلم کی نیت صالحہ ہونا اغراضِ فاسدہ۔

سابعاً تنہا اسی پر قانع نہ ہو بلکہ دینیات کے ساتھ اُن کا سبق ہو کہ اس کی ظلمت اس
کے نور سے منجلی ہوتی رہے ان شرائط کے لحاظ کے ساتھ بعونِ تعالیٰ اس کے ضرر سے تحفظ رہے گا
اور اس تعلیم و تعلم سے انتفاع متوقع ہوگا کہ

علمت الشیء لا للشر لکن لتوقیہ فمن لم یعرف الشیء ما یقع فیہ

(میں نے شر کو اس سے بچنے کے لئے معلوم کیا نہ کہ شر کے لئے، پھر جو کچھ شر کو

نہیں پہچانتا تو کسی نہ کسی دن اس میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ (ت)

تشبیہ اذیان ہوگی ضلالت فلسفہ کے رد پر قدرت ملے گی بہت بد مذہب کہ مناظرات میں کفار
فلاسفہ کا دامن پکڑتے ہیں اُن کی دندان شکنی ہو سکے گی انھیں اغراض سے درس نظامی میں یہ کتب
رکھی گئی تھیں کہ اب شدہ شدہ از کجائتا کجائتا نوبت پہنچی یہاں تک کہ بہت حتمی کے نزدیک یہی جہالات
باطلہ علوم مقصودہ قرار پا گئیں جس کی شاعت کا قدرے بیان فقیر نے اپنے رسالہ مقامہ الحدید
علیٰ خد المنطق المجدید (۱۳۰۴ھ) میں کیا وباللہ التوفیق ، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم
وعلمہ اتہ واحکم (اللہ تعالیٰ ہی سے توفیق کی طلب اور آرزو ہے ، اور اللہ پاک ، برتر اور
خوب جاننے والا ہے ، اور اس کا علم نہایت درجہ کامل اور بڑا اچھا ہے۔ (ت)

(۲) کلام قدما و اصول فقہ کی سمجھ میں طبعیات والہیات فلسفہ کی اصلاً حاجت نہیں ،
وقال اللہ تعالیٰ وادفوا بالعہد ان
العہد کان مسئلۃ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ، لوگو! وعدہ پورا
کیا کرو بے شک وعدہ کے بارے میں پوچھ

ہوگی۔ (ت)

ہاں منطق بلاشبہ مفید و کارآمد اور اثر جگہ محتاج الیہ ہے ، میں بذی و صدر او شمس بازغہ و
امثالہا کے استثناء سے درس عامہ میں جو عقلیات خالصہ یا تعلیقات ممتزجہ صغریٰ و کبریٰ و ایسا غوجی
وقال اقول و میر ایسا غوجی و قطبی و میر قطبی و شرح تہذیب و میں بذی و جلالی و حاشیہ سید زاہد
و حاشیہ الحاشیہ مولانا بحر العلوم و سلم و ملا حسن و حمد اللہ و قاضی و رسالہ قطبیہ و شرح سید زاہد و
حاشیہ غلام نجی و شرح عقائد فلسفی و جلالی و خیالی و تحریر اقلیدس و تصریح شرح تشریح و شرح چغتائی
و مسلم الثبوت و شرح مواقف و میرزاہد امور عامہ پڑھائی جاتی ہیں فہم کلام و اصول و نیز تشبیہ اذیان و
تمرین عقول کے لئے بس ہیں اخذ عہد میں مراد استاد اگر وہی کتب مجرمہ تھیں جب تو ظاہر کہ ان میں حرج
نہیں ورنہ بشرط حاجت بنظر حاجت و رعایت شرائط و صحت نیت تعلیم کر سکتا ہے اگر عہد ہو کہ
بقسم تھا تو کفارہ عین ہے ورنہ نہیں ،

اخرج الامام احمد و الشیخان
عن عبد الرحمن بن سمرقہ رضی اللہ تعالیٰ
انہ کرام مثلاً امام احمد اور بخاری و مسلم نے
حضرت عبد الرحمن بن سمرقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأتها بالذي هو خير وكفر عن يمينك لله والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدته اتم واحكم .
 سند سے تخریج فرمائی، انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تو کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھائے اور پھر دیکھے کہ اس کام کا کرنا بنسبت دوسرے کام کے بہتر ہے تو بہتر کام ہی کر والبتہ اپنی قسم کا کفارہ ادا کرو۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور خوب جاننے والا ہے، اور اس بزرگی والے کا علم بڑا کامل اور نہایت نچھتہ ہے۔ (ت)

مسئلہ از موضع ثمانہ ضلع بریلی معرفت نیاز محمد خاں صاحب ۱۲ رجب ۱۳۱۳ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاگرد کے ذمہ استاد معلم کے حقوق کس قدر ہیں اور اس کے ادا نہ ہونے میں کیا مواخذہ ہوگا اور استاد کے احکام کی نافرمانی میں شاگرد کی نسبت کیا حکم ہے اور اس مسئلہ میں کہ شاگرد ناسات کا پردہ استاد سے بعد بلوغ ہونا چاہئے یا قبل بلوغ بھی؟
 بنیوا تو جروا۔

الجواب

عالمگیری میں وجہ امام حافظ الدین کروری سے ہے :
 قال الترنند وليست حق العالم على الجاهل وحق الاستاذ على التلميذ واحد على السواء وهوان لا يفتح بالكلام قبله ولا يجلس مكانه وان غاب ولا يرد على كلامه ولا يتقدم عليه في شئيه
 یعنی فرمایا امام زند وستی نے عالم کا جاہل اور استاد کا شاگرد پر ایک ساحتی ہے برابر اور وہ یہ کہ اس سے پہلے بات نہ کرے اور اس کے بیٹھنے کی جگہ اس کی غیبت میں بھی نہ بیٹھے اور چلنے میں اس سے آگے نہ بڑھے اور اسکی بات کو رد نہ کرے
 اس میں غرائب سے ہے :
 ينبغى للرجل ان يراعى حقوق آدمي کو چاہئے کہ اپنے استاد کے حقوق واجب

صحیح البخاری کتاب الاحکام باب من سأل الامارة وكل اليها قديمی کتب خانہ کراچی ۲/۹۸ و ۱۰۵۸
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب ندب من يميناً الخ ۲۸/۲
 فقہ فاضل ہندیہ کتاب الکراهية الباب اثلاثون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۷۳/۵

کسی کی اطاعت نہیں۔ ت) مگر اُس زمانے میں گستاخی و بے ادبی سے پیش نہ آئے فات
المنکر لایزال بعنک (گناہ کا ازالہ گناہ سے نہیں ہوتا۔ ت) نافرمانی احکام کا جواب
اسی تقریبے واضح ہو گیا اس کا وہ حکم کہ خلاف شرع ہوشی کیا جائے گا بحال عاجزی و زاری معذرت کرے اور
بچے اور اگر اس کا حکم مباحات میں ہے تو حتی الوسع اس کی بجا آوری میں اپنی سعادت جائے اور نافرمانی کا
حکم معلوم ہو چکا اُس نے اسلام کی گڑھوں سے ایک گڑھ کھول دی۔ علماء فرماتے ہیں جس سے اُس کے استاد
کو کسی طرح کی ایذا پہنچی وہ علم کی برکت سے محروم رہے گا اور اگر اُس کے احکامات و واجبات شرعیہ ہیں جب
تو ظاہر ہے کہ اُن کا لزوم دوبارہ ہو گیا اُن میں اس کی نافرمانی صریح راہ جہنم ہے والیعا ذب اللہ تعالیٰ۔ رہا پردہ
اس میں استاذ و غیر استاذ، عالم و غیر عالم، پیر سب برابر ہیں۔ نو برس سے کم کی لڑکی کو پردہ کی حاجت نہیں
اور تب پندرہ برس کی ہو سب غیر محارم سے پردہ واجب، اور نو سے پندرہ تک اگر آثار بلوغ ظاہر ہوں
تو واجب، اور نہ ظاہر ہوں تو مستحب خصوصاً بارہ برس کے بعد بہت مؤکد کہ یہ زمانہ قُرب بلوغ و کمال
اشہا کا ہے ومن لم یعرف اهل زمانه فهو جاهل، نسأل الله العفو والعافية (جو اپنے زمانے
والی کو نہ پہچانے تو وہ جاہل ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے عفو اور عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۰۲۔ از بنارس محلہ دینپورہ اونچی مسجد مدرسہ مولوی محمد عبدالرحمن صاحب جیشانی شافعی

۱۲ رمضان ۱۳۱۳ھ

ہمارے علمائے اہلسنت رحمہم اللہ تعالیٰ اس میں کیا فرماتے ہیں کہ جیسا کہ حنفی کو (بوجوب اس کے
جو کہ در مختار میں ہے اس بات سے کہ ضرورت کے وقت کسی مسئلہ میں اپنے امام کے سوا دوسرے امام کی
تقلید کرنے کا کچھ خوف نہیں ہے لیکن بشرط اس کے کہ اُس مسئلہ میں اُسی امام کے سبب بشرط کا التزام ہے
اور نیز بوجوب اس کے جو کہ شامی میں ہے اس بات سے کہ ابن وہبان نے اپنے منظوم میں ذکر کیا ہے کہ
اگر ضرورت کے وقت امام مالک کے قول پر فتویٰ دیا جائے تو جائز ہے اور نیز بوجوب اُس کے جو کہ جامع الرموز
میں ہے اس بات سے کہ مفتی دکی مدت انتظار کی تعیین میں امام مالک اور امام اوزاعی چار برس تک کے قائل ہیں
پھر بعد چار برس کے اُس کی بیوی کو نکاح کرنے کی اجازت ہے تو اگر ضرورت کے وقت ہمارے یہاں بھی
اس قول کے ساتھ فتویٰ دیا جائے تو کچھ خوف نہیں ضرورت کے وقت دوسرے امام کے قول پر عمل کرنا جائز
ہے ایسا ہی ضرورت کے وقت مثلاً مسئلہ انتقاض الوضوء بالکل مامستہ النار میں شافعی کو بھی اسکے
مذہب کی کس کتاب کے بوجوب دوسرے امام کے قول پر عمل کرنا جائز ہے یا نہیں؛ بتیوا تو جروا

الجواب

تقلید امام دیگر وقت ضرورت صحیحہ بشرط مذکورہ فی السؤال کا جواز متفق علیہ ہے ولہذا حنفی شافعی ہر مذہب کے محتسب کو لکھتے ہیں کہ اپنے ہم مذہب کو جو بات خلاف مذہب کرتے دیکھیں اگر وہ اس میں عذر تقلید غیر پیش کرے احتساب سے ہاتھ اٹھائیں۔ شرح عین العلم میں ہے :

لو رأی الشافعی شافعیاً شرب النبیذ او ینکح بلا ولی ویطوئ نہ وجتہ او رأی الحنفی حنفیاً یلعب بالشطرنج او لبس الثوب الاحمر فہذا فی محل النظر کما فی الاحیاء والاظہار ان لہ الحسبۃ والانکار اذ لم یدھب احد من المحصلین الی ان لہ ان یاخذ بمذہب غیرہ بل علی مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فمخالفة المقلد متفق علی کونہ منکر امین المحصلین وهو عاص بالمخالفة الا انہ جونہ لہ تقلید غا من الائمة فی بعض المسائل فاذا اعتد وقال انا مقلد للشافعی او الحنفی فی ہذا الباب یرتفع عنہ الاحتساب آھ مختصراً۔

تقلید جائز ہے پھر اگر معذرت کرے اور کہے میں اس باب میں امام شافعی یا امام ابو حنیفہ کا مقلد ہوں تو اس سے احتساب اٹھ جائے گا آھ مختصراً۔ (ت)

اور اُس کے اجل شواہد سے خود امام مذہب سنیہنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل ہے کہ جب نماز صبح مزار اکرم حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پڑھی اس میں دعائے قنوت نہ پڑھی نہ بسم اللہ شریف کا جہر کیا اور اس کا سبب حضرت امام الائمہ کا ادب بیان فرمایا۔

کما ذکرہ الامام ابن حجر المکی الشافعی
فی الفصل الخامس والثلاثین من
"الخیرات الحسان من مناقب الامام الاعظم
ابی حنیفۃ النعمان"
جیسا کہ امام ابن حجر مکی شافعی نے اسکو "الخیرات
الحسان من مناقب الامام اعظم ابی حنیفۃ النعمان"
کی ۳۵ ویں فصل میں بیان فرمایا۔
(ت)

اور مروی ہوا کہ تکبیرات انتقال میں رفیع یدین بھی ذکر کیا اور فرمایا،
ادبنا مع هذا الامام اکثر من ان نطهر
خلافہ بحضورتہ۔
ذکرہ علی القاری فی المرقاة
اس امام کے ساتھ ہمارا ادب اس سے زائد ہے
کہ ہم ان کے حضور ان کا خلاف ظاہر کریں۔
اس کو ملا علی قاری نے مرقاة (شرح مشکوٰۃ)
میں ذکر فرمایا۔ (ت)

یہاں مخالفت مذہب کی ضرورت کو امام ابن حجر مکی شافعی نے خیرات الحسان میں مفصل ذکر
فرمایا ہے من شاء فليطالعها (جو کوئی چاہے اس کا مطالعہ کرے۔ ت) اتنا امر اور ملحوظ خاطر
رہے کہ زن مفقود کو چار سال کے بعد اجازت نکاح کہ مذہب امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے
اس کے یہ معنی نہیں کہ جب اس کی خبر منقطع ہونے کو چار برس گزر جائیں یہ بطور خود نکاح کر لے بلکہ
اُن کا مذہب یہ ہے کہ زن مفقود قاضی شرع کی طرف رجوع لائے وہ اپنے حکم سے چار سال کی مہلت
آج سے دے اس سے پہلے اگرچہ بیس سال گزر گئے ہوں ان کا کچھ اعتبار نہیں جب یہ چار برس
گزر جائیں اور پتا نہ چلے قاضی اپنے حکم سے تفریق کرے اس کے بعد عورت عدت بیٹھ کر نکاح کی
مختار ہو سکتی ہے،

کہا بینہ العلامة الزرقانی المالکی فی
شرح المؤطا ووضحناہ فی کتاب النکاح
و کتاب المفقود من فتاؤنا۔
جیسا کہ علامہ زرقانی مالکی نے اس کو شرح مؤطا میں
بیان فرمایا، اور ہم نے اپنے فتاویٰ کی بحث
نکاح اور بحث مفقود میں اس کی وضاحت کی۔ (ت)

یہ بہت غلطی و لغزش کا محل ہے اسے خوب سمجھ لینا چاہئے۔ اسی طرح انتقاض وضو باکل ماستہ
النار (آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کا ٹوٹ جانا۔ ت) ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں کسی کا

مذہب نہیں بلکہ بعد صدر اول اس کے خلاف پر اجماع علماء منعقد ہو گیا ہے۔ امام اجل ابو زکریا نووی شافعی شرح مسلم میں فرماتے ہیں،

ذهب جماهير العلماء من السلف والخلف الى انه لا ينقض الوضوء باكل ما مسته الناس من ذهب اليه ابو بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم وهو مذهب مالك وابي حنيفة والشافعي واحمد رحمهم الله تعالى وذهب طائفة الى وجوب الوضوء الشرعي باكل ما مسته الناس وهو مروى عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري والزهري ثم ان هذا الخلاف الذي حكيناه كان في الصدر الاول ثم اجمع العلماء بعد ذلك على انه لا يجب الوضوء باكل ما مسته الناس اه باختصار، والله تعالى اعلم۔

آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو کرنا واجب نہیں اہ باختصار۔ اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ (سوال ندارد)

الجواب

حفظ قرآن فرض کفایہ ہے اور سنت صحابہ و تابعین و علمائے دین متین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور منجملہ افاضل مستحبات عمدہ قربات منافع و فضائل اُس کے حصہ و شمار سے باہر۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

یجی صاحب القرآن یوم القیمة فیقول یعنی قرآن والا قیامت کے روز آئیگا پس قرآن
یا رب حلہ الحدیث۔ عرض کرے گا اے رب میرے اسے خلعت عطا
فرما تو اس شخص کو تاج کرامت عطا فرمائیں گے، پھر عرض کرے گا اے رب میرے اور زیادہ کر، تو اسے
حلہ بزرگی پہنائیں گے، پھر عرض کرے گا اے رب میرے اس سے راضی ہو جا، تو اللہ جل جلالہ
اس سے راضی ہو جائے گا۔ پھر اس سے کہا جائے گا پڑھ اور پڑھ۔ اور ہر آیت پر ایک نیکی زادہ
کی جائے گی۔

اور فرماتے ہیں :

یقال یعنی لصاحب القرآن اقرء واسرق ورتل الحدیث رواہ الترمذی و ابن ماجہ واللفظ للترمذی۔
یعنی صاحب قرآن کو حکم ہوگا کہ پڑھ اور چڑھ
اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھ جیسے تو اسے دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر
پڑھتا تھا کہ تیرا مقام اس کھلی آیت کے نزدیک
ہے جسے تو پڑھے گا (ترمذی اور ابن ماجہ نے اس کو روایت کیا اور الفاظ جامع ترمذی کے ہیں)
حاصل یہ کہ ہر آیت پر ایک ایک درجہ اسی کا جنت میں بلند کرتے جائیں گے جس کے پاس
جس قدر آیتیں ہوں گی اسی قدر درجے اُسے ملیں گے۔ اور فرماتے ہیں :

مثل القرآن ومن تعلمہ الحدیث رواہ ابن ماجہ والنسائی۔
یعنی حافظ قرآن اگر شب کو تلاوت کرے تو اس کی
مثال اس توشہ دان کی ہے جس میں مشک
بھرا ہوا ہو اور اس کی خوشبو تمام مکانوں میں نہکے اور جو شب کو سو رہے اور قرآن اس کے سینے میں
ہو تو اس کی کہاوت مانند اس توشہ دان کے ہے جس میں مشک ہے اور اس کا منہ باندھ دیا جائے
الحدیث (ابن ماجہ اور نسائی نے اسے روایت کیا۔ ت)
اور فرماتے ہیں :

خیرکم من تعلم القرآن و یعنی تم میں بہتر وہ ہے جو قرآن سیکھے اور

۱۱۵/۲	امین کمپنی دہلی	ابواب فضائل القرآن	۱	جامع الترمذی
۱۱۵/۲	" " "	" " "	۲	"
۱۱۱/۲	" " "	" " "	۳	"
۱۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل من تعلم القرآن	سنن ابن ماجہ	

علمہ : رواہ البخاری و الترمذی و
ابن ماجہ -
سکھائے (بخاری، ترمذی اور ابن ماجہ نے اسے
روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں :

لما سمعت الملیکۃ القرآن الحدیث
سراوہ الدارمیؒ
جب فرشتوں نے قرآن سنا بولے خوشی ہو
اُس امت کے لئے جس پر یہ نازل ہوا اور
خوشی ہو اُن سینوں کے لئے جو اسے اٹھائیں گے اور یاد کریں گے اور خوشی ہو اُن زبانوں کے لئے
جو اسے پڑھیں گے اور تلاوت کریں گے (اس کو دارمی نے روایت کیا۔ ت)
جائزہ اللہ جل جلالہ اور اس کے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قرآن کی ترغیب و تحریص
فرمائی۔ رب تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے :

ولقد یسرنا القرآن فہل من مدکرؑ
اور بیشک ہم نے آسان کر دیا قرآن کو یاد
کرنے کے لئے سو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

تعاهدوا القرآن فوالذی نفسی بیدہ
لہو اشد تفصیاً من الابل فی عقلہا
سراوہ البخاری و مسلم۔
یعنی نگاہ رکھو قرآن کو اور اسے یاد کرتے رہو
سو قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان
ہے البتہ قرآن زیادہ چھوٹے پر آمادہ ہے اُن
اونٹوں سے جو اپنی رستیوں سے بندھے ہوں (اس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔ ت)
یعنی جس طرح بندھے ہوئے اونٹ چھوٹا چاہتے ہیں اور اگر ان کی محافظت و احتیاط نہ کی جائے

۵۲/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب فضائل القرآن	اصحیح البخاری
۱۱۲/۲	امین کمپنی دہلی	ابواب	جامع الترمذی
۱۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل من تعلم القرآن	سنن ابن ماجہ
۳۲۴/۲	نشر السنۃ ملتان	کتاب فضائل القرآن حدیث ۳۴۱۷	سنن الدارمی
		۱۴/۵۴	القرآن الکریم
۵۳/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب فضائل القرآن	اصحیح البخاری
۲۶۸/۱	" " "	" " "	اصحیح مسلم

تو رہا ہو جائیں اس سے زیادہ قرآن کی کیفیت ہے اگر اُسے یاد نہ کرتے رہو گے تو وہ تمہارے سینوں سے نکل جائے گا پس تمہیں چاہئے کہ ہر وقت اس کا خیال رکھو اور یاد کرتے رہو اس دولت بے نہایت کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔
اور فرماتے ہیں :

ان الذی لیس فی جوفہ شئ من القرآن کالبیت الخرب - رواہ الترمذی۔
حاصل یہ کہ جسے کچھ قرآن یاد نہیں وہ ویرانے گھر کے مانند ہے یعنی جیسے گھروں کی زینت ان کے رہنے والوں اور عمدہ آرائشوں سے ہوتی ہے اسی طرح خانہ دل کی زینت قرآن مجید سے ہے جسے قرآن یاد ہے اس کا دل آباد ہے ورنہ ویرانہ و برباد۔
اور فرماتے ہیں :

یا اهل القرآن لا تؤسدا القرآن وتلوہ
حق تلاوته من أمان اللیل والنهار
وافشوة الحدیث ثماد البیهق و
الطبرانی۔
یعنی اے قرآن والو! قرآن کو تکیہ نہ بنا لو کہ
پڑھ کے یاد کر کے رکھ چھوڑا پھر نگاہ اکھا کر
نہ دیکھا بلکہ اسے پڑھتے رہو دن رات کی گھڑیوں
میں جیسے اس کے پڑھنے کا حق ہے اور اسے
افشا کر دو کہ خود پڑھو لوگوں کو پڑھاؤ یا ذکر اؤ اس کے پڑھنے یاد کرنے کی ترغیب دو نہ یہ کہ جو پڑھے اور
خدا اسے حفظ کی توفیق دے اس کو روکو اور منع کرو۔ (بیہقی اور طبرانی سے اس کو روایت کیا۔)
اس سے زیادہ نادان کون ہے جسے خدا ایسی ہمت بخشے اور وہ اسے اپنے ہاتھ سے کھوٹے
اگر قدر اس کی جانتا اور جو ثواب اور درجات اس پر موعود ہیں ان سے واقف ہوتا تو اسے جان و
دل سے زیادہ عزیز رکھتا زید نادان کو اپنے سویرہ حافظہ یا کسی اور سبب سے حفظ قرآن میں وقت
ہو یا متشابہ زیادہ واقع ہوں تو اُسے قرآن کا قصور سمجھتا ہے اور اس کے حفظ کو معاذ اللہ بیکار و
بے ثمر ٹھہراتا ہے یہ وسوسہ شیطان کا ہے کہ اس کے دل میں ڈر لاتا تاکہ اُسے ایسی نعمت عظمیٰ
سے محروم رکھے اور راہ راست سے پھیر کر گمراہوں کے گروہ میں داخل کرے وہ یہ نہیں جانتا کہ جسے
قرآن مجید میں زیادہ وقت و مشقت پڑتی ہے اس کا اجر اللہ کے نزدیک دو نا ہے۔ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الماہر بالقرآن مع السفرة الکرام البدرۃ یعنی جو شخص قرآن مجید میں مہارت رکھتا ہے وہ نیکو اور بزرگوں اور وحی و کتابت یا لوح محفوظ کے

لکھنے والوں یعنی انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ہے، اور قرآن کو بزور پڑھتا ہے اور وہ اس پر شاق ہے اس کے لئے دوا جبر ہیں۔ (بخاری و مسلم نے اس کو روایت کیا۔ ت)

انجام اس وسوسہ ابلیس و فساد باطنی کا یہ ہے کہ وہ قرآن مجید بھول جائے اور ان وعیدوں کا مستحق ہو جو اس باب میں وارد ہوئیں، اللہ جل جلالہ فرماتا ہے:

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْتْ ذِكْرِي الْأَيَّةِ جو میرے ذکر یعنی قرآن سے منہ پھیرے گا سو اس کے لئے تنگ عیش ہے اور ہم اسے قیامت کے دن اندھا ٹھائیں گے کچھ گا اے میرے رب! تو نے مجھے اندھا کیوں ٹھایا اور میں تو تھا انکھیا را، اللہ تعالیٰ فرمائیگا یو ہیں آئی تھیں تیرے پاس ہماری آیتیں سو تو نے انھیں بھلا دیا اور ایسے ہی آج تو بھلا دیا جائے گا کہ کوئی تیری خبر نہ لے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من امرء یقرء القرآن ثم یسئل عنہ یعنی جو شخص قرآن پڑھ کر بھول جائے گا قیامت کو ینسہا الحدیث، رواہ ابو داؤد و دارمی۔ خدا کے پاس کوڑھی ہو کر رہے گا۔ (ابو داؤد و دارمی نے اس کو روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں:

عرضت علی ذنوب امتی الحدیث، رواہ الترمذی کہ کسی شخص کو قرآن کی ایک سورۃ یا ایک آیت یاد ہو پھر وہ اسے بھلا دے۔ (اس کو ترمذی نے روایت کیا۔ ت)

صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الماہر بالقرآن ۲/۲۶-۱۱۲۵
صحیح مسلم کتاب فضائل القرآن باب فضیلة حافظ قرآن قیدی کتب خانہ کراچی ۱/۲۶۹
تہ القرآن الکریم ۲۰/۱۲۳

سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب التشدید فی حفظ القرآن آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۰۶
سنن الدارمی کتاب فضائل القرآن حدیث ۳۳۴۳ نشر السنۃ بلقان ۲/۳۱۵
معجام الترمذی ابواب فضائل القرآن باب من فضائل القرآن امین کمپنی دہلی ۴/۱۱۵

زید پر لازم کہ اس قسم کی خرافات اور گستاخیوں سے باز آئے اور خلافتِ علم اللہ اور اللہ کے رسول کے لوگوں کو حفظِ کلام اللہ سے نذرو کے بلکہ ترغیب دے اور جہاں تک ہو سکے اُس کے پڑھانے اور حفظ کروانے اور خود یاد رکھنے میں کوشش کرے تاکہ وہ ثواب جو اس پر موعود ہیں حاصل ہوں اور روزِ قیامت اندھا کو ٹرھی ہو کر اُنٹھنے سے نجات پائے،

واللہ الہادی الی سبیل الرشاد ومن یضلل
اللہ فمالہ من ہاد - واللہ تعالیٰ اعلم
وعلمہ اتم وحکمہ احکم۔

اللہ تعالیٰ سیدھا راستہ دکھانے والا ہے اور جس کو
وہ گمراہ کر دے اُسے کوئی راہ دکھانے والا نہیں۔
اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھتا ہے اس
کا علم بڑا کامل اور اس کا فیصلہ بڑا محکم ہوتا ہے (ت)

مسئلہ ۳۲۰ از موضع اٹنگہ چاند پور پر گنہ فواب گنج مرسلہ سید حافظ وحید الدین صاحب ۱۴ شعبان ۱۳۱۲
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں، ایک موضع میں دو قسم کے فریق ہیں، ایک کی اولاد
دین کے مدرسہ میں علم دین مثل حفظِ قرآن شریف و ناظرہ و ضروریاتِ دین و دنیوی جو کہ ضروری ہیں بہت
زمانہ سے سیکھتے ہیں اور تعلیم پاتے ہیں اور اُن کے والدین کوشش اُن کے میں مصروف ہیں، اور دوسرے
فریق نے عرضی دے کر مدرسہ سرکاری کر دیا ہے وہ اس کی تابندہ اور کارروائی میں مصروف ہیں، ہر دو
مدرسین کا کیا حکم ہے اور ہر دو فریقین اور طالب علموں کے لئے کیا حکم شرع ہے اور کون سے علوم ہیں کہ ان
کی فرضیت کا حکم ہے یا اس میں مسلمانوں کو اپنی طبیعت کا اختیار ہے جو علم چاہیں پڑھیں پڑھائیں، ثواب و
عقاب سے اس کے لئے آگاہ فرمائیے گا۔ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

علم دین سیکھنا اس قدر مذہبِ حق سے آگاہ ہو، وضو، غسل، نماز، روزے وغیرہ ضروریات کے
احکام سے مطلع ہو۔ تاجر تجارت، مزارع زراعت، اجیر اجارے، غرض ہر شخص جس حالت میں ہے اس کے
متعلق احکام شریعت سے واقف ہو فرض عین ہے جب تک یہ حاصل کرے جغرافیہ، تاریخ وغیرہ میں
وقت ضائع کرنا جائز نہیں۔ حدیث میں ہے:

طلب العلم فريضة على كل مسلم
و مسلمة۔
ہر مسلمان مرد و عورت پر علم کی تلاش فرض
ہے۔ (ت)

جو فرض چھوڑ کر نفل میں مشغول ہو حدیثوں میں اس کی سخت برائی آئی اور اس کا وہ نیک کام مردود قرار پایا کما بینناہ فی الزکوۃ من فتاونا (جیسا کہ ہم نے اسے اپنے فتاویٰ کی بحث زکوۃ میں تفصیلاً بیان کر دیا ہے۔ ت) نہ کہ فرض چھوڑ کر فضولیات میں وقت گوانا، غرض یہ علوم ضروریہ تو ضرور مقدم ہیں اور ان سے غافل ہو کر ریاضی، ہندسہ، طبیعیات، فلسفہ یا دیگر فراغات و فلسفہ پڑھنے پڑھانے میں مشغولی بلاشبہ متعلم و مدرس دونوں کے لئے حرام ہے اور ان ضروریات سے فراغ کے بعد پورا علم دین فقہ حدیث تفسیر عربی زبان اُس کی صرف نحو معانی، بیان، لغت، ادب وغیرہ آلات علوم دینیہ بطور آلات سیکھنا سکھانا فرض کفایہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فی الدین لے

پھر ایسا نہ ہوا کہ ان کے گروہ میں سے ایک جماعت نکلتی تاکہ لوگ دین کی سمجھ حاصل کرتے (ت) یہی علوم علم دین ہیں اور انہیں کے پڑھنے پڑھانے میں ثواب اور ان کے سوا کوئی فن یا زبان کچھ کارِ ثواب نہیں، ہاں جو شخص ضروریات دین مذکورہ سے فراغت پا کر اقلیدس، حساب، مساحت، جغرافیہ وغیرہ فنون پڑھے جن میں کوئی امر مخالف شرعی نہیں تو ایک مباح کام ہو گا جب کہ اس کے سبب کسی واجب شرعی میں غفل نہ پڑے ورنہ

مبادا دل آں فرومایہ شاد از بہر دنیا دید دیں بباد
(اللہ کرے اس کیلئے کا دل کبھی خوش نہ ہو جس نے دنیا کے لئے دین برباد کیا۔ گت)

مسئلہ ۳۰۵ از محمد گنج ضلع بریلی مرسلہ عبدالقادر خاں رامپوری ۲۲ صفر مظفر ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص کسی عالم یا مولوی یا حافظ کو بلا وجہ اور بلا قصور بدنام کرے اور آپ لوگوں کے روبرو ناخواندہ آدمی اچھا بنے اور اپنی عقل کے روبرو عالم کو جاہل اور ذلیل سمجھنا اور عالم کی حقارت کرنا لوگوں کی جماعت میں بیٹھ کر اور اپنے آپ کو بہت ذی مرتبہ خیال کرنا اور عالم وغیرہ سب کو بُرا کہنا غرض کہ ہر شخص کو بُرا کہنا اور ہر شخص پر اعتراض کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب

سخت حرام سخت گناہ شد کبیرہ۔ عالم دین سنی صحیح العقیدہ کہ لوگوں کو حق کی طرف بلائے اور حق بات بتائے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نائب ہے اس کی تحقیر معاذ اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جناب میں گستاخی موجب لعنت الہی و عذاب الیم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ثَلَاثَةٌ لَا يَتَخَفُ بِحَقِّهِمُ الْإِصْنَافُ بَيْنَ
النِّفَاقِ وَالشَّيْبَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَذَوِ الْعِلْمِ
وَالْإِمَامِ الْمَقْسُطِ - رواه أبو الشيخ في
كتاب التوبيخ عن جابر بن عبد الله و
الطبرانی في الكبير عن أبي أمامة رضي الله
تعالى عنهم -

تین شخصوں کے حق کو ہلکانہ جانے کا مگر منافق
کھلا منافق، ایک وہ جسے اسلام میں بڑھاپا آیا
دوسرا علم والا، تیسرا بادشاہ اسلام عادل (اسکو
ابو الشیخ نے کتاب التوبیخ میں جابر بن عبد اللہ سے
اور طبرانی نے کبیر میں ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے روایت کیا۔ ت)

اور بلاوجہ شرعی کسی سنی المذہب کو بُرا کہنا یا اُس کی تحقیر کرنا جائز نہیں کہ اس میں مسلمان کی ناحق ایذا
ہے اور مسلمان کی ناحق ایذا خدا اور رسول کی ایذا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
من أذى مسلماً فقد أذى من أذى
فقد أذى الله - رواه الطبرانی في
الأوسط عن انس رضي الله تعالى عنه
بسنن حسن -

جس نے کسی مسلمان کو ناحق ایذا دی اس نے مجھے
ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ
عز و جل کو ایذا دی (امام طبرانی نے اس کو الاوسط
میں حضرت انس کے حوالہ سے بسند حسن روایت
کیا ہے۔ ت)

ہر ایک کو بُرا وہی کہے گا جو خود نہایت بُرا اور بدتر ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
ليس المؤمن يالطعان ولا اللعان و
لا الفاحش ولا البذي، رواه

مسلمان نہیں ہے ہر ایک پر منہ آنے والا اور
نہ بکثرت لوگوں پر لعنت کرنے والا اور نہ بخیالی

لہ کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ فی التوبیخ حدیث ۴۳۸۱۱ مؤستہ الرسالہ بیروت ۳۲/۱۶
المعجم الكبير حدیث ۷۸۱۹ المكتبة الفیصلیة بیروت ۲۳۸/۸
المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مكتبة المعارف ریاض ۳۷۳/۴

الأئمة أحمد والبخاری فی الادب المفرد والترمذی وابن حبان والحاکم عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال الترمذی حسن۔

کے کام کرنے والا اور نہ فحش بکنے والا۔ (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، امام بخاری نے الادب المفرد میں، ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے اس کو حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا) اللہ تعالیٰ ان سب راضی ہو) امام ترمذی نے فرمایا، حدیث حسن ہے۔ ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، لا یبغی علی الناس الا ولد بغي والامن فیہ عرق منہ۔ رواہ الطبرانی عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

لوگوں پر ظلم و تعدی نہ کرے گا مگر حرامی یا وہ جس میں کوئی رگ ولادت زنا کی ہے (امام طبرانی نے اس کو المعجم الکبیر میں حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن روایت کیا ہے۔ ت)

رہا اپنے آپ کو بہتر سمجھنا یہ تکبر ہے اس کے ایس فی جہنم مشوی المتکبرین کیے کیا نہیں ہے دوزخ میں ٹھکانا تکبر کرنے والوں کا یعنی ضرور ان کا ٹھکانا جہنم ہے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۶ از درہ تحصیل کچھا ضلع نیننی تال مرسلہ عبدالعزیز خاں ۲۲ رجب ۱۳۱۵ھ جس عبارت میں کہ صرف لفظ مکروہ ہو تو اس سے کیا ارادہ لیا جائے گا تحریم یا تنزیہ ؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

ہمارے علمائے کرام کے کلام میں غالباً کراہت مطلقہ سے مراد کراہت تحریم ہوتی ہے مگر

۱ المستدرک کتاب الایمان دار الفکر بیروت ۱۲/۱
جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاز فی اللعنة امین کمپنی دہلی ۱۹/۲
۲ مجمع الزوائد باب فی عمال السورہ ۲۳۳/۵ و باب فی اولاد الزنا ۲۵۸/۶
کنز العمال بحوالہ طب عن ابی موسیٰ حدیث ۱۳۰۹۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۳۳۲/۵
۳ القرآن الکریم ۶۰/۲۹

کلیۃً نہیں بہت جگہ عام مراد لیتے ہیں کما فی مکروہات الصلوٰۃ (جیسا کہ نماز کی بحث مکروہات میں مذکور ہے۔ ت) بہت جگہ خاص کراہت تنزیہی،

کما لا یخفی علی من تتبع کلامہم و قد بینہ فی البحر الرائق و رد المحتار و ذکرناہ فی کتاب الصلوٰۃ من فتا و لنا، و اللہ تعالیٰ اعلم۔

فتاویٰ کی بحث صلوٰۃ میں ذکر کیا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ (ت)
مسئلہ از کلکتہ و حرمت تلہ اسٹریٹ مسجد شیخو سلطان مرسلہ حافظ محمد عظیم صاحب
۲۴ شعبان ۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص عالم اور حافظ ہو کر اپنے لڑکے کو علم انگریزی تعلیم دلوائے اور دینی علم سے محروم رکھے اور اپنی لڑکیوں کے عقد غیر شرع سے کرے آیا حشر کے دن اس سے باز پرس ہوگی یا نہیں؟

الجواب

ضرور باز پرس کا محل ہے، اللہ عز و جل فرماتا ہے،

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا قُواْ اَنْفُسَکُمْ وَاٰهْلِکُمْ
نَاسًا ۝۱۱
اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھروالوں کو آتش دوزخ سے بچاؤ۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کلکم راع وکلکم مسئول عن
رعیتہ ۝
تم میں سے ہر ایک چرواہا (نگہبان) ہے اور
تم میں سے ہر ایک سے اس کی رعیت (زیر دست)
کے بارے میں باز پرس ہوگی (ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الدین النصیح لکل مسلم (دین اسلام ہر مسلمان کے لئے خیر خواہی کرنا ہے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

۱۔ القرآن اکرم ۶/۶ ۲۔ کنز العمال حدیث ۱۴۷۱۰ موسستہ الرسالہ برت ۳۰/۶
۳۔ صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیح قیدی کتب خانہ کراچی ۱۳/۱
صحیح مسلم باب بیان ان الدین النصیح ۵۴/۱

مسئلہ ۳۰۸ مسئلہ مولوی خلیل احمد خاں پیشاوری ۱۹ سوال المکرم ۱۳۱۵ھ

چرمی فرماید علمائے دین اس مسئلہ کہ معلم کو دکان رازدن علی الاطلاق مباح است یا اجرت وغیر اجرت شرط است۔ بتینوا تو جروا۔
 علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ استاد اپنے شاگرد بچوں کو بغیر کسی قید و شرط کے بدنی سزا دے سکتا ہے یا نہیں؟ کیا بچوں کو اجرت لے کر پڑھانے یا بلا اجرت پڑھانے والے کے لئے الگ الگ ضابطہ ہے۔ بیان فرمائیے اجرت پائیے

الجواب

زودن معلم کو دکان را وقت حاجت بقدر حاجت محض بعرض تنبیہ و اصلاح و نصیحت بے تصرف اجرت و عدم اجرت رواست اما باید کہ بدست زنند نہ بچوب و در کرتے بر سر بار نیفرز ایند فی رد المحتار لا یجوز ضرب ولد الحربا صریحہ اما المعلم فله ضربه لمصلحة التعليم و قیود الطرسوسی بانی کون بغیر آلة جارحة و بان لایزید علی ثلث ضربات ، و ردہ الناظم بانہ لا وجه لہ و یحتاج الی نقل و اقراء الشارح قال الشرنبلالی و النقل فی کتاب الصلوة یضرب الصغیر بالید لا بالخنشبة و لایزید علی ثلث ضربات ۱۵ بتلخیص

ضرورت پیش آنے پر بقدر حاجت تنبیہ، اصلاح اور نصیحت کے لئے بلا تفریق اجرت و عدم اجرت استاد کا بدنی سزا دینا اور سرزنش سے کام لینا جائز ہے مگر یہ سزا لکڑی ڈنڈے وغیرہ سے نہیں بلکہ ہاتھ سے ہونی چاہئے اور ایک وقت میں تین مرتبہ سے زائد پٹائی نہ ہونے پائے، چنانچہ فتاویٰ شامی میں ہے کہ کسی آزاد بچے کو اس کے والد کے حکم سے مارنا جائز نہیں لیکن استاد تعلیمی مصلحت کے تحت پٹائی کر سکتا ہے۔ امام طرسوسی نے یہ قید لگائی ہے کہ مار پیٹ زخمی کر دینے والی نہ ہو اور تین ضربوں سے زائد بھی نہ ہو، لیکن ناظم نے اس قید کو رد کر دیا کہ اس کی کوئی وجہ نہیں لہذا نقل کی ضرورت ہے اور شارح نے اس کو برقرار رکھا۔ علامہ شرنبلالی نے فرمایا نقل کتاب الصلوة میں ہے کہ چھوٹے بچے کو ہاتھ سے سزا دی جائے نہ کہ لاکھٹی سے اور تین ضربوں سے تجاوز بھی نہ ہونے پائے ۱۵ بتلخیص

۱۵ رد المحتار کتاب المحظور والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۶/۵

جامع صغار استروشنی میں ہے: میرے والد رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحث صلوٰۃ الملتقط میں ذکر فرمایا کہ جب بچے کی عمر دس سال ہو جائے تو نماز بنانے کے لئے اسے ہاتھ سے سزا دی جائے لا محضی سے نہیں اور تین مرتبہ سے تجاوز بھی نہ کیا جائے، یونہی استاد کے لئے روا نہیں کہ تین مرتبہ سے تجاوز کرے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدرسہ کے استاد مراس سے فرمایا: تین مرتبہ زائد ضربیں لگانے سے پرہیز کرو کیونکہ اگر تم نے تین مرتبہ سے زیادہ سزا دی تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تم سے بدلہ لے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

ورجامع الصغار استروشنی است ذکر والدی رحمہ اللہ تعالیٰ من صلوٰۃ الملتقط اذا بلغ الصبی عشر سنین يضرب لاجل الصلوٰۃ باليد لا بالخشب لا يجاوز الثلث وكذا المعلم ليس له ان يجاوز الثلث قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمرء من المعلم اياك ان تضرب فوق الثلث فانك اذا ضربت فوق الثلث اقتص الله منك - واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۹ از ماہرہ ضلع ایڈ سرکار کلاں مرحلہ حضرت شیعہ مہدی حسی میاں صاحب ۳ ربیع الاول ۱۳۱۶
عالی جناب مولانا صاحب زید مجدکم! اپنا شرعی خیال عورات کے لکھنے کی نسبت ظاہر فرمائیے یہاں عرصہ سے یہ امر معرض بحث میں ہے۔

الجواب

حضور عورتوں کو لکھنا سکھانا شرعاً ممنوع و سُنَّتِ نصاریٰ و فتح باب ہزاران فقہ اور مستان شرار کے ہاتھ میں تلوار وینا ہے جس کے مفاسد شدیدہ پر تجارب حدیدہ شاہد عدل ہیں، متعدد حدیثیں اس سے امت میں وارد ہیں جن کی بعض کی سند عند التحقیق خود قوی ہے اور اصل متن حدیث کے معروف و محفوظ ہونے کا امام بیہقی نے اعادہ فرمایا اور پھر تعدد طرق دوسری قوت ہے اور عمل امت و قبول علماء تفسیری قوت اور محل احتیاط و سد فقہ، چونکہ قوت تو حدیث لا اقل حسن ہے اور ممانعت میں اس کا نص صریح ہونا خود روشن ہے بخلاف حدیث شفا بنت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ حفصہ نے فرمایا کیا حفصہ کو غلہ کا منہ نہ سکھائے گی جیسے اسے لکھنا سکھایا ۱۰ اجازت میں اصلاً کوئی حدیث صحیح نہیں۔

نے بواسطہ عبد اللہ بن احمد اپنے والد کے حوالہ سے
اسی طرح روایت کی۔ ابو علی بن صواف نے عبد اللہ
عن ابیہ کے حوالے سے روایت کی کہ وہ صالح
ہے اس کے حق میں کسی مستند امام کی قاضی جرح
نہیں جو اس کی حدیث کو ساقط کر دے۔ رہا
ابن خراش کا معاملہ تو وہ اس طرح کا نہیں چنانچہ
ابو زرعد نے فرمایا کہ وہ رافضی تھا، اس نے مطاعن
وعیوب شیخین (حضرات صدیق اکبر و فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کی تخریج کی۔ اقول (میں
کہتا ہوں) عبدان نے کہا ابن خراش بندار کے
پاس ہمارے نزدیک دو ایسے اجروار اٹھا لاکے
جو کہ مطاعن شیخین میں اس نے تصنیف کئے اور
دو ہزار درہم انعام پایا۔ علامہ ذہبی نے فرمایا
خدا کی قسم یہ بوڑھا کذاب بیگانہ ہے جس کی سعی فضول
ولا حاصل کاموں میں ضائع ہوئی اس نے اپنے
علم سے فائدہ نہ اٹھایا لہذا رافضی گدھوں پر کوئی
عتاب نہیں۔ ابوبکر بن حمدان مروزی نے کہا میں نے
ابن خراش کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے پانچ مرتبہ
اس شان میں اپنا پیشاب پیا اور وہ مستند
ومعتمد راویوں کو جھٹلانے پر دلیر تھا۔ یہ احمد بن فرا
امام، حافظ، ثقہ، فقیہ اور مجتہد تھا کہ جس کی
توثیق پر ائمہ کرام کا اتفاق ہے۔ ائمہ میں سے کسی
امام سے اس کی مکمل یا بعض زمری (ڈھیل پان)

عن عبد اللہ بن احمد عن ابیہ
وروی ابو علی بن الصواف عن
عبد اللہ عن ابیہ صالح، ولیس
فیہ لامام معتمد جرح مفسر
قاضی یسقط حدیثہ، وابن خراش
لیس ہناک، قال ابو زرعة کانت
رافضیا خرج مثالب الشیخین
اقول قال عبدان وحمل
ابن خراش الح بندار
عندنا عبدان وضع جزائین
صنفہما فی مثالب الشیخین
فاجازہ بالفی درہم
قال الذہبی ہذا واللہ الشیخ
المعثر الذی ضل سعۃ
فما انتفع بعلمہ فلا عتب علی
حمیر الرافضۃ، قال ابوبکر بن
حمدان المروزی سمعت
ابن خراش یقول شربت بولفی
ہذا الشان خمس مرات
وکانت جرثیبا علی تکذیب
الثقات، و ہذا احمد بن القرات الامام الحافظ
الثقة الفقیہ الحجۃ الذی اطبقوا علی توثیقہ و
لم یأت فیہ عن احد من الائمة تلین ولا بعض تلین

ذکرہ ابن خراش فقال یکذب عمدا
 قال الذہبی علی ما فی
 تہذیب التہذیب اذعی ابن خراش
 نفسه، وقال فی المیزان بطل
 قول ابن خراش، ولاغر وقد
 اتهم مالک بن اوس الصحابی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ بالکذب بروایتہ
 حدیث ما ترکناه صدقة، لاجرم
 ان ذکرہ الذہبی فی طبقات الحفاظ
 ثم اخذی وجہہ الی ان خاطبہ بقولہ
 انت نرندیق معاند للحق
 فلا رضی اللہ عنک، ثم قال
 مات ابن خراش الی غیر
 رحمة اللہ تعالیٰ سنۃ ۲۸۳ھ، اما
 الحدیث الاول ففیہ شعیب ومن
 فوقہ ائمة اجلاء لایسأل عنہم
 وانما النظر فی محمد
 بن ابراہیم اقول ادخلہ
 ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء
 وقد وصفہ المزنی والذہبی والعسقلانی
 بالزاهد وہم یصفون بہ

مروی نہیں لیکن ابن خراش نے اس کا ذکر کیا کہ وہ
 دانستہ جھوٹ بولتا تھا چنانچہ امام ذہبی نے
 تہذیب التہذیب میں فرمایا ابن خراش ان کو
 کوڈکہ پہنچایا اور المیزان میں فرمایا کہ ابن خراش
 کا قول باطل ہے۔ اور کوئی تعجب کی بات نہیں
 اس لئے کہ اس نے ما ترکناه صدقة کی حدیث
 روایت کرنے پر مالک بن اوس صحابی رسول پر
 کذاب ہونے کی تہمت لگائی ہے۔ بلاشبہ
 علامہ ذہبی نے اسے "طبقات الحفاظ" میں ذکر
 کیا ہے پھر رد کرتے ہوئے اس قول سے
 مخاطب فرمایا کہ تو زندیق ہے یعنی بے دین ہے،
 تیرے عماد رکھنے والا ہے، اللہ تعالیٰ تجھ سے
 کبھی راضی نہ ہو۔ ابن خراش اللہ تعالیٰ کی رحمت
 سے محروم ۲۸۳ھ میں رحلت کر گیا۔ جہاں تک پہلی
 حدیث کا تعلق ہے تو اس میں شعیب اور اس کے
 اوپر جلیل القدر ائمہ ہیں جن کے متعلق کوئی شبہ یا
 اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ محمد بن ابراہیم کے
 بارے میں کچھ توقف پایا جاتا ہے۔ اقول (میں
 کہتا ہوں کہ محدث ابو نعیم نے اسے حلیۃ الاولیاء میں
 شمار کیا ہے۔ مزنی، ذہبی اور عسقلانی نے لقب
 "زاہد" سے اس کی توصیف کی ہے جبکہ اس

الاولیاء کما عرف من محاوراتہم
حتی اقتصر علیہ الذہبی فی
وصف سید الاقطاب الغوث الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فہذا توثیق
لہ واع توثیق وماللولی والکذب
حاشاہم ولیس قیہ بعد
ذلک جرح مفسر حتی قول
الدامر قطعی کذاب وتعامل
القوم علی الصوفیۃ الکرام و
الحنفیۃ العظام معروہ و
قال الامام النووی فی التقریب
لا یقبل الجرح الا مبیح
السبب قال الامام السیوطی
فی التدریب لان الناس
مختلفون فی اسباب الجرح
فیطلق احدہم الجرح بناء علی
ما اعتقدہ جرحا ولیس بجرح
فی نفس الامر قال ابن الصلاح وھذا ظاہر
مقرر فی الفقہ واصولہ وذكر الخطیب انہ مذهب
الائمة من حفاظ الحدیث کالشیخین وغیرھما
ثم ذکر امثله الی ان قال قال
الصیرفی وکذا اذا قالوا فلان
کذاب لا بد من بیانہ لان

لفظ کو وہ اولیاء اللہ کی تعریف و توصیف ہی کیلئے
استعمال کرتے ہیں جیسا کہ ان کے محاوروں سے معلوم
ہوتا ہے حتی کہ علامہ ذہبی نے سید الاقطاب حضرت
غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق بھی یہی الفاظ
استعمال کرنے پر اکتفا کیا ہے لہذا اس کی توثیق ہوتی
ہے اس سے بڑھ کر اور کون سی توثیق ہو سکتی ہے ،
ولی اور جھوٹ کا باہم کیا جوڑ اور رابطہ ہے اور اللہ تعالیٰ
نے تو انھیں اس سے محفوظ رکھا اور اس کے بعد
اس بارے میں کوئی مفصل جرح نہیں حتی کہ امام
دارقطنی کا کذاب کہنا بھی اور صوفیائے کرام اور حنفیہ
عظام پر لوگوں کا حملہ آور ہونا تو مشہور و معروف ہے
امام نووی نے التقریب میں فرمایا واضح سبب کے
بغیر جرح مقبول نہیں۔ امام سیوطی نے التہذیب
میں فرمایا لوگ اسباب جرح میں مختلف ہیں چنانچہ
ایک شخص اپنے اعتقاد کے مطابق کسی شے پر جرح
کا اطلاق کرتا ہے حالانکہ فی الواقع وہ جرح نہیں
ہوتی۔ ابن الصلاح نے کہا کہ یہی فقہ اور اصول فقہ میں
ظاہر و مقرر ہے، اور خطیب نے ذکر کیا ہے کہ
یہی مذہب ائمہ حفاظ حدیث جیسے بخاری
مسلم اور ان کے علاوہ دیگر ائمہ کا ہے، پھر اسکے بعد
مثالیں ذکر فرماتیں یہاں تک کہ فرمایا امام صیرفی
نے کہا۔ اس طرح جب محدثین کہیں کہ فلان
کذاب (فلان جھوٹا ہے) تو اس کا بیان کرنا

الکذب یحتمل الغلط کقولہ کذب
ابو محمد آلہ وکتبت علیہ وکذلك
قول ابن مسعود وحذیفة بن
الیمام رضی اللہ تعالیٰ عنہما
فی دورات السماء کذب
کعب، وقد شبه هشام بن
عروة و مالک و احبلة
علی محمد بن اسحق
انہ کذاب، وحافوا
علیہ ثم لم یذكروا
الاما لا یثبت به کذب
ولا المرام به اصلا، ویرد
لابن اسحق الوثاقفة
لاحبره ان لم یخرج
علیہ الحافظ فی التقریب
وانصرف محمد بن ابراہیم
علی قولہ، منکر الحدیث
وکذلك لم یزد البیهقی فی
حدیثہ علی استنکارہ
بہذا السند، اقول والرجل
اعنی محمد بن ابراہیم من المشائخین
کہا فی المیزان وغیرہ، الجمع
السائح من شتات العلوم مالیس

ضروری ہے کیونکہ کذب (جھوٹ) غلطی کا بھی احتمال
رکھتا ہے (یعنی شاید اس کی مراد کذاب اور کذب سے
غلطی ہو یعنی وہ بہت غلط گو ہے) جیسا کہ قائل کا
کہنا کہ ابو محمد نے جھوٹ کہا آلہ اور میں نے اس
پر لکھا ہے یونہی ابن مسعود اور حفصہ بن غیمان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کا دوران آسمان کے متعلق کعب
کے بارے میں فرمانا کذاب کعب یعنی کعب نے
غلط کہا اور یہ مطلب نہیں کہ اس نے جھوٹ کہا،
چنانچہ ہشام بن عروہ، مالک اور دوسرے طیل القدر
لوگوں نے محمد بن اسحق کے کذاب ہونے پر شیعہ ائمہ
فرمایا لیکن انھوں نے اس پر زیادتی کی۔ پھر انھوں
نے ایسے امور ذکر کئے جن سے اس کا کذب
ثابت نہیں ہوتا اور نہ اس سے کلیمہ مقصد حاصل
ہوتا ہے۔ اور ابن اسحق کے لئے بلاشبہ
توثیق وارد ہوئی ہے اگرچہ حافظ نے التقریب
میں اس کی موافقت نہیں کی۔ اور محمد بن ابراہیم
کے بارے میں توقف اس کے اس قول سے
کہ وہ منکر الحدیث ہے اور اسی طرح امام بیہقی
نے اس سند سے اس کی حدیث میں صرف
استنکار کا اضافہ کیا ہے۔ میں کہتا ہوں محمد بن
ابراہیم مشائخ میں سے ہے جیسا کہ المیزان
وغیرہ میں ہے وہ اس قدر جامع ہے کہ جو
علوم دوسروں کے پاس نہیں وہ ان مختلف

عند الآخرین، ومن عادتہم استنکار
 ما لا یعرفون فیذا کروفت عندہم
 انت مداسر حدیث علی فلان
 ثم سمعوا من یرویہ عن
 غیرہ انکروہ فاذا تکرر ذلک
 منہ قالوا مثل الحدیث و
 ربما تعدوا الی الحکم بالکذب
 وما هو الا القضاء بالنفی علی
 الاثبات والصواب علیہ و اللہ
 تعالیٰ اعلم، لم یجتمع کل
 العلم فی احد بعد نبیہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 وهذا جہل لحفظ البخاری ہو
 وغیرہ من الحفاظ کان عندہم
 انت حدیث المؤمن یا کل فی معا
 واحد لم یروہ عن ابی اسامۃ
 غیر ابی کریب، ورواہ الترمذی
 من اربعة فقال حدثنابہ
 ابی کریب و ابوہشام و ابو السائب
 وحسین بن الاسود عن
 ابی اسامۃ قال ثم سألتہ
 محمود ابن غیلان عنہ
 فقال هذا حدیث ابی کریب
 فسألت البخاری فقال
 لم نعرفہ الا من حدیث

علوم میں سیاحت کرنے والا ہے اور ان کی عادت
 یہ ہے کہ جس چیز کو وہ نہ جانیں یا نہ پہچانیں تو اس
 کا انکار کر دیتے ہیں۔ پھر وہ اپنے ہاں ذکر کرتے
 ہیں کہ حدیث کا مدار ”فلاں“ پر ہے پھر جیسے ہی
 یہ سنیں کہ راوی کسی دوسرے سے روایت کر رہا
 ہے تو اس کا انکار کر دیتے ہیں اور پھر جب اس
 سے یہ مکر رہو تو کہتے ہیں مثل الحدیث (یعنی
 یہ اس حدیث کی مثل ہے) اور بعض اوقات
 جھوٹ اور قضا نفعی علی الاثبات کی طرف تجاوز
 کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ
 اس بارے میں ثواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد تمام علوم کسی ایک
 شخصیت میں جمع نہیں ہو سکتے یہی وہ بات ہے
 جس کو امام بخاری وغیرہ حفاظ حدیث نہیں سمجھ
 پائے، ان کے نزدیک یہ حدیث کہ ”مومن ایک
 آنسٹ میں کھاتا ہے“ کو ابوکریب کے بغیر
 ابواسامہ سے کسی اور نے روایت نہیں کیا حالانکہ
 امام ترمذی نے اسے چار اشخاص سے روایت
 کیا ہے چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں ہم سے
 ابوکریب، ابوہشام، ابوالسائب اور حسین
 ابن اسود سے ابواسامہ کے حوالے سے بیان
 کیا۔ ترمذی کہتے ہیں پھر میں نے اس کے متعلق
 محمود ابن غیلان سے پوچھا تو اس نے کہا یہ
 ابوکریب کی حدیث ہے پھر میں نے امام بخاری
 سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ ہم اس کو حدیث

ابی کریب فقلت حدیث ابی کریب
ومن قبل هذا اتى الامام الثقة الواقدي
فانه سروي حدیث ام المؤمنين
ام سلمة رضي الله تعالى عنها
افعميا وان انتما عن معمر عن
الزهری وما كان الحدیث عندهم
الا عن یونس عن الزهری
فقامت علیه القيامة من كل
جانب حتى قال ذلك المجمل الشامخ
امام السنة احمد بن حنبل
رضی الله تعالى عنه، لم یزل
یدافع الله الواقدي حتى روى عن
معمر عن الزهری عن نبهان عن
ام سلمة رضي الله تعالى عنها
افعميا وان انتما فجباء بشی
لا حيلة فيه الحدیث حدیث یونس
لم یروه غیره اه فجعله هو المفسد
لاصرا الواقدي وجعله داء لا دواء له
ولما اراد علی بن المدينی ان یسمع
من الواقدي کتب الیه احمد
کیف تستحل ان تکتب عن رجل روى
عن معمر حدیث نبهان و
هذا حدیث یونس

ابو کریب کے سوا نہیں پہچانتے۔ میں نے کہا حدیث
ابو کریب؟ اور یونس امام ثقہ واقدی پر
یہی کچھ ہوا کیونکہ واقدی نے ام المؤمنین سیدہ
ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے
جس کے بعض الفاظ یہ ہیں: ”کیا تم دونوں اندھی ہو گئی ہو؟“
انہوں نے یہ حدیث معمر سے بواسطہ زہری روایت کی ہے جبکہ
ان کے نزدیک یہ حدیث یونس سے بواسطہ زہری
مروی ہے، پھر اس نے اس (یعنی واقدی) پر
ہر طرف سے قیامت قائم کی گئی یہاں تک کہ علم و عمل
کے کوہ گراں امام السنۃ احمد بن حنبل جیسی شخصیت
نے فرمایا کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ واقدی کا دفاع کرتا رہا
یہاں تک کہ اس نے معمر بواسطہ زہری نبهان
کے حوالے سے سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
یہ حدیث روایت کی کہ ”کیا تم دونوں اندھی ہو گئی ہو؟“
گویا وہ ایسی شے لایا جس کے حل کی کوئی تدبیر نہیں
کیونکہ صرف یونس کی حدیث اس کے سوا کسی
اور نے روایت نہیں کی اھ پھر یہی چیز واقدی کے
بگاڑ کا ذریعہ بن گئی۔ اور یہ بیماری ہے جس
کے لئے کوئی دوا نہیں۔ جب علی بن مدینی نے واقدی
سے کچھ سننے کا ارادہ کیا تو امام احمد نے انہیں لکھا
کہ یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ آپ ایسے شخص سے
حدیث لکھیں جو معمر سے ”حدیث نبهان“ روایت
کرتا ہے حالانکہ یہ حدیث یونس سے جس میں

تفرد به آھ مع ان الحدیث رواه عن
ابن شہاب ثلثة یونس کما عرفوا
و معمر کما روی الواقدی و ثالثهم
عقیل قال احمد بن منصور الرمادی
(وهو ثقة حافظ حجة) لما قدمت
مصر حدثنا ابن ابی مریم (ثقة ثبت
فقیہ) انا نافع بن یزید (ثقة
عابد) عن عقیل عن ابن شہاب
فذكر حدیث بنہان قال
فلما فرغ منه ضحكت فقال
لم تضحك فاخبرته بقصة علی
واحمد، قال و قال
ابن ابی مریم ان شیوخنا
المصريین لهم عناية
بحديث الزهري قال
الرمادی وهذا الحديث
فيما ظنلہ فیہ الواقدی بلوی
ذكر محمد بن ابراہیم ابن حبان الذی
قال فیہ الذہبی فی ترجمة عثمان
الطرائفی اما ابن حبان فانه
يقعقعه كعادته والکلام
فی الرجال لا يجوز الابد تمام

وہ متفرد ہے اھ حالانکہ اس حدیث کو ابن شہاب
زہری سے تین افراد نے روایت کیا ہے (۱) یونس
جیسا کہ معروف ہے (۲) معمر جیسا کہ واقدی نے
روایت کی (۳) عقیل۔ چنانچہ احمد بن منصور رمادی
نے کہا وہ یعنی عقیل ثقہ حافظ اور حجت ہے۔ جب
میں مصر میں آیا تو ابن ابی مریم نے ہم سے بیان کیا
(یہ ثقہ، ثبت اور فقیہ ہے) ہمیں نافع بن یزید
نے بتایا (یہ بھی ثقہ اور عابد ہے) اس نے عقیل
اس نے ابن شہاب زہری کے حوالے سے روایت
کی پھر اس نے حدیث بنہان بیان کی۔ راوی یعنی
احمد بن منصور رمادی نے کہا جب وہ اس کے ذکر
کرنے سے فارغ ہوا تو میں ہنس پڑا تو اس نے
کہا ہنسے کیوں ہو؟ تو میں نے اسے علی بن مدینی
اور امام احمد کا واقعہ بتایا تو ابن ابی مریم نے کہا
ہمارے مصری شیوخ کے لئے حدیث زہری عنایت
ہے، رمادی نے کہا اس حدیث میں واقدی پر
ظلم کیا گیا ہاں ابن حبان نے محمد بن ابراہیم کا ذکر کیا ہے
ابن حبان وہی ہے جس کے بارے میں عثمان
طرائفی کے ترجمہ میں علامہ ذہبی نے فرمایا لیکن
ابن حبان تو وہ ویسے ہی کھٹ کھٹ کرتا ہے
جیسا کہ اس کی عادت ہے اور اسما و رجال میں
کلام کرنا جائز نہیں سوائے اس شخص کے جو مکمل

المعرفة وتام السورع، وقال في
ترجمة عبد العزيز بما ابى و قال
ابن حبان روى عن نافع عن ابن عمر
نسخة موضوعة هكذا قال ابن حبان
بغير بينة، وقال في ترجمة محمد بن
الفضل شيخ البخارع، ابن حبان
الخساف المتهور و قال في ترجمة حجاج
بن ابطاة كذا قال ابن حبان هذا القول مجازفة
فهذا اقال فيه لا تحل الرواية عنه الا باعتبار
كان يضع الحديث، **اقول**
ما اظهر الاكرامة من الله
تعالى لمحمد بن ابراهيم حيث
ناقص ابن حبان نفسه في
نفس واحد فجعله وضاعا و
جعله ممن يكتب حديثه و
يعتبر به، و سبحان الله
من وضاع يعتبر به حديثه
وقد افحش القول هكذا
في محمد بن علاقة
فقال كانت يروى الموضوعات
عن الثقات لا يحل ذكره

معرفت اور تام ورع رکھتا ہو عبد العزیز بن ابی کے
ترجمہ میں کہا ابن حبان نے کہا نافع سے بواسطہ
ابن عمر ایک موضوع نسخہ روایت کیا گیا ہے،
ابن حبان نے یہ بغیر دلیل کے بیان کر دیا۔
علامہ ذہبی نے محمد بن فضل شیخ بخاری کے ترجمہ
میں کہا ابن حبان مشہور فضول گو ہے اور ذہبی نے
حجاج بن ابطاة کے ترجمہ میں کہا یوں ابن حبان
نے کہا یہ قول تخفیفی ہے۔ تو یہ ابن حبان، محمد بن ابراہیم
کے متعلق کہتا ہے کہ اس سے روایت کرنا
سوائے فہم و اعتبار کے حلال نہیں کیونکہ وہ حدیثیں
وضع کرتا ہے **اقول** (میں کہتا ہوں) اس نے
اس کا اظہار نہیں کیا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
محمد بن ابراہیم کی کرامت ہے کہ ابن حبان نے
نفس واحد میں اپنے آپ سے مناقضہ
اور مقابلہ کیا کہ اسے وضاع (حدیثیں گھڑنے والا)
بھی قرار دیا اور اسے ان لوگوں میں بھی شامل کیا
کہ جن کی حدیثیں لکھی جاتی ہیں اور ان پر اعتماد کیا جاتا
ہے۔ پاک ہے اللہ تعالیٰ۔ کون ایسا وضاع ہوگا
جس کی حدیثوں پر اعتماد کیا جائے اور اسی طرح
ابن حبان نے فحش گوئی سے کام لیا کہ محمد بن علاقہ کے
بارے میں کہا کہ وہ مستند راویوں سے موضوعات

۶۲۸/۲	عبد العزیز بن ابی دار المعرفة بیروت	۵۱۰۱	ترجمہ	۱
۸/۴	محمد بن الفضل شیخ البخاری	۸۰۵۴	"	۲
۲۶۰/۱	حجاج بن ابطاة	۱۴۲۶	"	۳

الاعلى جهة القدح فيه فاوله وان
كان اهون مما قال في محمد
فاخيره وهو الحكم اشد و قال
وقال الحاكم يروى احاديث
موضوعه ذاهب الحديث
وقال الدار قطنى متروك و
قال البخارى في حديثه
نظرو هولا يقول هذا الا قيسن
يتهمه غالباً كما قال الانردى
في عبد الله بن داود التمار و
قال الانردى حديثه يدل على كذبه
وكل ذلك لم يؤثر فيه، فاقصر الحافظ
في التقريب على قوله صدوق
يخطى وذلك لان ابن معين
وثقه فكيف تؤثر في رجل معدود
من اولياء الله تعالى، فالحديث
حسن ان شاء الله تعالى
هذا وجهه و النعم به من وجه
والثاني ان الحديث جاء عن
ثلاثة من الصحابة رضى الله تعالى
عنهم بطرق متنوعة فنجبر ضعف
بعضها ببعض اذ ليس فيها وضاع
ولا كذا اب اعنى من تحقق فيه
ذلك وقد بيناه في كتابنا منيرا العين في حكم
تقبيل الابرها ميت من الفائدة ۱۲

روایت کرتا ہے لہذا بغیر جرح و قدح کے اس کا تذکرہ
کرنا جائز نہیں۔ اس کا اول اگرچہ اس کے آخر
سے آسان ہے جو کچھ اس نے ”تحمہ“ کے بارے
میں کہا تاہم آخر جو کہ حکم ہے زیادہ سخت ہے۔
اس نے کہا حاکم نے کہا کہ وہ موضوع حدیثیں روایت
کرتا ہے (ذاهب الحديث) ہے امام دارقطنی
نے کہا متروک ہے۔ امام بخاری نے کہا اس کی
حدیث میں نظر ہے اور وہ یہ بات اسی کے متعلق
کہتا ہے جو غالباً متهم ہو، جیسا کہ ازدی نے عبد اللہ
بن داود تمار کے بارے میں کہا ہے ازدی نے کہا
اس کی حدیث اس کے جھوٹ پر دلالت کرتی ہے
اور ان تمام باتوں نے اس پر کوئی اثر نہیں کیا۔
لہذا حافظ نے التقريب میں اپنے اس قول ”صدوق“
پر یخطی (سچا ہے، غلطی کرتا ہے) پر
اکتفا کیا ہے کیونکہ ابن معین نے اس کی توثیق کی ہے
پھر یہ باتیں کیسے اثر انداز ہو سکتی ہیں اس شخص پر جو
اولیاء اللہ میں شمار ہوتا ہو لہذا حدیث انشاء اللہ
حسن ہے اور یہ ایک وجہ ہے اور کتنی اچھی وجہ ہے
دوسری بات حدیث تین صحابہ سے مختلف
طریقوں سے مروی ہے (اللہ تعالیٰ ان سب
سے راضی ہو) ۱۰۱ البعض کا ضعف بعض سے
دور ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں وضاع کوئی نہیں
اور نہ ہی کذاب ہے اور ہم نے اس کو اپنی کتاب
منیر العین فی حکم تقبیل الابرہامین (المکمل)
چومنے سے آنکھوں کا روشن ہونا کے فائدہ ۱۱

سے ۴۴ تک بیان کیا ہے چنانچہ جلیل القدر امام علامہ سیوطی نے التعقیبات علی الموضوعات میں فرمایا حدیث متروک اور منکر اس صورت پر ضعیف اور غریب کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے جبکہ اس کے طرق یعنی سندیں متعدد ہوں، بلکہ بعض اوقات درجہ حسن تک اس کا ارتقاع ہو جاتا ہے یا ارتقاع ہو جاتا ہے اور تحقق علی الاطلاق کمال ابن ہمام نے فتح القدير میں فرمایا حدیث ضعیف تعدد طرق کی وجہ سے حجت ہو جاتی ہے کیونکہ اس کے طرق کا تعدد اس کے نفس الامر کی ثبوت پر قرینہ ہے۔

تیسری بات امت مرحومہ اس حدیث پر عمل کرنے میں شامل ہے اور یہ زمانہ سلف سے قرناً فقراً ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے۔ اس میں حدیث کے اندر جو کچھ ہے اس کی تقویت ہے جیسا کہ ہم نے الہدایہ الکافی فی حکم الضعاف کے افادہ میں بیان کیا ہے چنانچہ امام خاتم الحفظ نے التعقیبات میں فرمایا بہت سے ائمہ نے تصریح فرمائی ہے کہ کسی حدیث کے صحیح ہونے کی یہ دلیل ہے کہ اہل علم اس کو نقل کریں اگرچہ اس کی کوئی ایسی سند نہ ہو جس کی مثل پر اعتماد کیا جائے۔

الحی فائدة ۱۴ وقال الامام الجليل السيوطي في التعقبات على الموضوعات المتروكة والمنكر اذا تعددت طرقه ارتقى الى درجة الضعيف الغريب بل ربما يرتقى الى الحسن اهـ وقال المحقق على الاطلاق في فتح القدير الضعيف يصير حجة بذلك لان تعدده قرينة على ثبوته في نفس الامر اهـ.

والتالث درجت الاممة المرحومة على العمل به من لدن السلف وهلم جرا وفي هذا من تقوية الحديث ما فيه كما بيناه في الافادة في "الهدای الکافی فی حکم الضعاف" وقال الامام خاتم الحفظ في التعقبات قد صرح غير واحد بان من دليل صحة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن له سند يعتمد على مثله اهـ.

ص ۵۷	المكتبة الاثرية سانكله بل	باب المناقب	له التعقبات على الموضوعات
۳۸۹/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب النوافل	فتح القدير كتاب الصلوة
ص ۱۲	المكتبة الاثرية سانكله بل	باب الصلوة	له التعقبات على الموضوعات

وستأتيك اقوال العلماء، ووجه اللكهنوي
ان يستخرج نساء كاتبات
فلم يأت في هذه الالف وثلثمائة
ستين، الا تسعة نسوة، فمنهن السيدة
اسماء بنت الفقيه كمال الدين موسى
بمدينة خميد، توفيت سنة ۹۰۴
قال في النور السافر في اخبار القرن
العاشر، كانت لقولها وقع في
القلوب وربما كتبت الشفاعات
الى السلطات والقاضي و
الامير فتقبل شفاعتها، وليس
فيه ما يغني بمقصوده فمثل
الكتابة لا يلزم ان تكون بيد
نفسها وقد ورد في الاحاديث
كتب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الى الملوك وغيرهم، و
قد شاع وذاع ان الساطات كتب
لفلان كذا مع انه لا يعرف ان يضع
سواد في بياض ومنهم من لم يعرف الا
وضع اسمه في الامضاء ولم يذكر نص "نزهة
الجلساء" في ترجمة المستكفي بالله ومريم بنت
ابي يعقوب انما قال ذكر الكتابة في ترجمتها
فلعله ذكر كما ذكر في اسماء الزبيدية

عن قريب اقوال علماء تيرے ہاں پیش ہوں گے،
لکھنوی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ لکھنے والی
عورتوں کا استخراج کیا تو تیرہ سو سال کی
مدت میں نو عورتیں بھی منظر عام پر نہ آئیں، ان
میں سیدہ اسماء دختر کمال الدین موسیٰ مدینہ زبید
میں ہوئیں ان کی وفات ۹۰۴ھ میں ہوئی۔

النور السافر في اخبار القرن العاشر میں
کہا گیا کہ لوگوں کے دلوں میں اس کے قول کی وقعت
تھی بعض دفعہ وہ بادشاہ، امیر یا قاضی کے
دربار میں کئی سفارشیں بصورت درخواست پیش
کرتی تو اس کی سفارشیں قبول کی جاتی تھیں اہ
اس میں مقصود تک رسائی والی کوئی شے نہیں
کیونکہ ضروری نہیں کہ کتابت انہی کے ہاتھ سے
ہو اس لئے کہ بہت سی حدیثوں میں وارد ہوا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بادشاہوں
وغیرہ کو خطوط لکھے، اور مشہور ہے کہ بادشاہ نے
فلاں کے لئے اسی قدر انعام لکھ دیا جبکہ بادشاہ کچھ
ہیں جو کہ نابالغ نہیں تھے اور کچھ وہ جو صرف اپنا دستخط کر سکتے ہیں یعنی
صرف اپنا نام لکھ سکتے ہیں اور نہ ہر مجلس
کی تصریح مستکفی باللہ کے ترجمہ میں ذکر
نہ کی، اور مريم بنت يعقوب، اس نے کہا اسکے
ترجمہ میں کتابت ذکر کی گئی ہے، شاید اسی طرح
مذکور ہو جیسا کہ اسماء زبيدية کے ترجمہ میں مذکور ہے

فلم تسلم له الاست ولو شاء ان يحصر
الكاتبين من الرجال في قرن بل
يوم واحد ما استطاع فهذا دليل
على دليل على تحضر الامة من
تعليمهن الكتابة مع ما فيها من
جليل الانتفاع.

والرابع ان الحديث الضعيف يعمل
به في مقام الاحتياط وليس شهد له
الحديث الصحيح "كيف وقد قيل"
وغير ذلك مما بسطنا في رسالتنا
"الهاد الكاف في حكم الضعاف" وقال

الامام الجليل الجلال السيوطي
في "التدريب" يعمل بالضعيف ايضا
في الاحكام اذا كانت فيه احتياط
في اذكار الامام النووي و
فتح المغيث ونسيم الرياض الاحكام
لا يعمل فيما الا بالحديث الصحيح و
الحسن الا ان يكون في احتياط في شئ
من ذلك اذ باختصار، وقال العلامة
ابراهيم الحلبي في الغنية الوصل بين
الاذان والاقامة يكره في كل الصلوات
لعادوي الترمذي عن جابر رضي الله تعالى عنه

پھر اس کے لئے صرف چھ عورتیں ہی بچیں۔ اور اگر
وہ لکھنے والے مردوں کا ایک صدی بلکہ ایک دن
کا شمار کرنا چاہے تو نہ کر سکے۔ اور یہ دلیل ہے اور
مزید کونسی دلیل ہو اس پر کہ اُمتِ مسلمہ میں
عورتوں کی تعلیم کتابت سے احتراز اور پرہیز
کیا جاتا تھا باوجودیکہ تحریر میں بڑا فائدہ ہے۔
چوتھی بات حدیث ضعیف پر مقام احتیاط میں
عمل کیا جاسکتا ہے جبکہ کوئی حدیث صحیح اس کی شہادت
دے "کیسے، حالانکہ یہ بھی کہا گیا اور اس کے علاوہ
بھی متعدد باتیں کہی گئیں جن کو ہم اپنے رسالہ
"الهاد الکاف فی حکم الضعاف" میں کھول کر
شرح و بسط سے بیان کیا ہے امام جلیل القدر
جلال الدین سیوطی نے التدريب میں فرمایا حدیث
ضعیف پر احکام میں بھی عمل کیا جاسکتا ہے جبکہ
اس میں احتیاط ہو اور امام نووی کی الاذکار اور
فتح المغیث اور نسیم الرياض میں ہے کہ احکام میں
حدیث صحیح اور حسن کے بغیر عمل نہیں کیا جاسکتا
الایہ کہ اس کے عمل کے سلسلہ میں مقام احتیاط
ملحوظ ہو اور باختصار، چنانچہ علامہ ابراہیم حلبي نے
الغنیہ میں فرمایا ہر نماز میں اذان اور اقامت کے
درمیان وصل مکروہ ہے، اس کی وجہ جامع ترمذی
کی وہ حدیث ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے

وهو وان كانت ضعيفا كنت يحبون
العمل به في مثل هذا الحكم
مختصرا، وقد اخرج ابو الفجر في
الموضوعات حديثا من ولد له ثلاثة
اولاد فلم يسم احدهم محمد افقد
جهل بطريق الليث عن مجاهد عن
ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وعلله بان
ليث تركه احمد وغيره فتعقبه
خاتم الحفاظ في اللآلئ بان
الحارث رواه عن النضر
بن شئق مرسلا والنضر قال
ابن القطان مجهول قال
وهذا المرسل يعضد حديث
ابن عباس ويدخله في قسم
المقبول لأنه وله نظائر جملة
او مرادنا جملة منها في "المهاد
الكاف" اما حديث الشفاء
بنت عبد الله رضي الله تعالى عنها
قالت دخل علي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وانا عند حفصة

مروی ہے اگرچہ وہ حدیث ضعیف ہے تاہم اس
قسم کے حکم میں اس پر عمل کرنا جائز ہے اور
مختصراً، ابو الفجر نے الموضوعات میں یہ حدیث
تخریج کی جس کسی کے ہاں تین بچے پیدا ہوئے
پھر اس نے ان میں سے کسی کا نام محمد نہ رکھا تو
اس نے جہالت کی۔ یہ حدیث بواسطہ لیث،
مجاہد اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے انھوں
نے فرمایا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا، اس نے حدیث مذکور میں تحلیل
ذکر کی (یعنی اسے معطل قرار دیا) کہ لیث کو امام
احمد وغیرہ نے چھوڑ دیا ہے اور خاتم الحفاظ نے
اللآلئ میں اس کا تعاقب کیا ہے کہ حارث نے
اس کو نضر بن شئق سے مرسل (یعنی بلا قید سند)
روایت کیا ہے اور ابن قحطان نے کہا کہ نضر
مجهول ہے۔ امام سیوطی نے فرمایا یہ مرسل حدیث
ابن عباس کو تقویت پہنچاتی ہے اور اسے قسم مقبول
میں داخل کرتی ہے اور اس کے لئے بہت سے
نظائر ہیں ان سب کو ہم "المهاد الکاف" میں لائے
ہیں۔ یہی حدیث شفاء بنت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها، اس نے کہا میرے پاس حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ میں سیدہ حفصہ رضی اللہ

فقال لي الاتعلمين هذه سرية النملة
 كما علمتها الكتابة رواه ابو داود فقال
 (حدثنا ابراهيم بن مهدي المصيصي)
 وثقه ابو حاتم وقال العقيل حدث
 بهناكير واسند عن يحيى بن
 معين قال ابراهيم بن مهدي
 جاء بهناكير قال في التقريب مقبول
 وهو درجة قاصرة عنه يقال
 فيه صدوق سيئ الحفظ او يخطى
 او يخطى او تغير بالخرق (نا على
 بن مسهر) ثقة له غرائب
 بعد ما اضر (عن عبد العزيز بن
 عمر بن عبد العزيز) صدوق
 يخطى ضعفه ابو مسهر وحده
 (عن صالح بن كيسان)
 ثقة ثبت فقيه (عن ابى بكر
 بن سليمان بن ابى حنيفة)
 ثقة (عن الشفاء) رضى الله
 تعالى عنها فالحديث
 لا ينزل عن الصالح وهو
 قضية سكوت فهذا
 تدريقال انه يفهم
 من ظاهره الجواهر لکن اس آیت

تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجی ہوئی تھی آپ نے مجھ سے فرمایا
 کیا تو اسے لکھنا سکھانے کی طرح پھنسی کا دم نہیں
 سکھاتی۔ امام ابو داؤد نے اس کو روایت کیا ہے
 پناچہ انھوں نے فرمایا ہم سے ابراہیم بن مہدی مصیصی
 نے بیان کیا ابو حاتم نے اس کی توثیق کی۔ عقیلی نے
 کہا میں نے روایات بیان کرتا ہے اور یحییٰ بن معین سے
 سند لایا اس نے کہا ابراہیم بن مہدی منکر حدیثیں
 لایا۔ تقریب میں کہا گیا وہ مقبول ہے اور یکم درجہ
 ہے اس سے کہ جس کے بارے میں کہا جائے
 صدوق سیئ الحفظ الخ یعنی وہ سچا ہے البتہ
 اس کا حافظہ خراب ہے یا وہ وہم کرتا ہے یا
 غلطیاں کرتا ہے یا آخر عمر میں اس میں تبدیلی آگئی
 تھی۔ ہم سے علی بن مسهر نے بیان کیا کہ وہ ثقہ ہے
 البتہ اس کے لئے کچھ غرائب ہیں اس کے بعد کہ
 وہ نابینا ہو گیا تھا اس نے عبد العزیز بن عمر بن
 عبد العزیز سے روایت کی، وہ سچا ہے البتہ غلطی
 کر جاتا ہے صرف ابو مسهر نے اسے ضعیف قرار
 دیا ہے، اس نے صالح بن کيسان سے روایت کی
 وہ ثقہ ثبت اور فقیہ ہے اس نے ابو بکر بن سلیمان
 بن ابی حنيفة سے روایت کی۔ وہ ثقہ ہے اس نے
 سیدہ شفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔
 پس حدیث صالح سے نیچے نہیں اترتی اور وہ
 قضیہ سکوت ہے کبھی کہا جاتا ہے کہ اس سے ظاہر

العلماء لا يمشون عليه فمنهم من
يقول انما هو تعرض من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم
بحفصة قرره الذكي المغربي
واستحسنه الحافظ ابو موسى جدا
وقال التاويل ما ذهب اليه الامام
التورپشتي الحنفی فی شرح المصابيح
ونقله عنه العلامة الطيبي الشافعي
فی شرح مشکوة مقرا عليه وعنه
الفتني فی مجمع البحار ونقل
مثله الامام السيوطي فی مرقاة الصعود
عن النهاية مقتصرا عليه قال
الطبي ويحتمل الحديث وجهين
آخرين - احدهما التحضيض على
تعليم القية وانكار الكتابة اع
هلا علمتها ما ينفعها من الاجتناب
عن عصيات الزوج كما علمتها
ما يضرها من الكتابة وثانيهما
ان يتوجه الانكار الى الجملتين
جميعا والمراد بالنملة المتعارف
بينهم لانها منافية لحال
المتوكلين اه وتارة يقولون لعل
هذا قبل النهي ذكره الشيخ المحقق

جلد ۱

جواز سمجھا جاتا ہے لیکن ہم نے علماء کرام کو دیکھا کہ وہ اس
روش پر نہیں چلتے لہذا ان میں سے بعض کہتے ہیں
کہ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سیدہ حفصہ
پر تعرض ہے، چنانچہ ذکی مغربی نے اس کو برقرار
رکھا ہے اور حافظ ابو موسیٰ نے یقیناً اس کو نشن
سمجھا اور کہا کہ اس کی تاویل وہ ہے جس کی طرف
امام تورپشتی حنفی شرح مصابیح میں گئے ہیں اور
اس کو ان سے علامہ طیبی شافعی نے شرح
مشکوٰۃ میں نقل کر کے ثابت رکھا ہے اور ان سے
فتنی نے مجمع البحار میں نقل کیا ہے اور امام سیوطی
نے اُسی کی مثل "مرقاۃ الصعود" میں نہایت سے
نقل کر کے اسی پر اکتفا کیا ہے۔ علامہ طیبی نے
فرمایا حدیث مذکور دو اور وجوہات کا احتمال رکھتی
ہے ان میں سے ایک رقیہ (دم کرنا) پر ابھارنا
اور اُکسانا ہے جبکہ تعلیم کتابت کا انکار کرنا ہے یعنی
کیوں نہ تُو نے اسے وہ چیز سکھائی جو اسے فائدہ
دیتی کہ وہ شوھر کی نافرمانی سے بچنے کا ذریعہ ہے،
اور کتابت کیوں سکھائی جو موجب دکھ اور ضرر ہے۔
(دوسری وجہ) یہ ہے کہ انکار دونوں جملوں کی طرف
متوجہ ہے اور اس سے مراد وہ ہے جو ان کے
درمیان متعارف ہے کیونکہ رقیہ وغیرہ توکل کرنیوالوں
کے حال کے منافی ہے اھ کبھی یہ کہتے ہیں کہ شاید
(یہ اجازت) نہی سے پہلے ہو۔ چنانچہ شیخ محقق

نے اشعۃ اللمعات میں اس کا ذکر فرمایا اور کبھی کہتے ہیں کہ (یہ اجازت) سیدہ حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خصوصیت ہے اور یہ ان کے ساتھ مختص ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات بعض اشیاء سے مخصوص ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اے نبی مکرم کی بیویو! تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو" اور حدیث کہ "عورتوں کو لکھنا نہ سکھاؤ" عام عورتوں پر محمول ہوگی ان کے حق میں فقہ کے اندیشہ سے۔ اس کو ملا علی قاری نے مرقاة میں بعض سے نقل کیا ہے اور اسی طرح شیخ محقق نے اس کو برقرار رکھا ہے۔ ملا علی قاری نے کہا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ سلف کیلئے جائز ہو لیکن کچھ لوگوں کے لئے جائز نہ ہو اس لئے کہ اس زمانے میں عورتوں میں فساد پایا جاتا ہے اھ پھر ان کے یہ کلمات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ عورتوں کے لئے کتابت (یعنی لکھائی کا عمل) مکروہ سمجھتے ہیں اور یہ اعتراض کہ یہ سب باتیں خلاف ظاہر ہیں، اگر یہ امر ثابت ہو جائے تو اس کا مقصود میں زیادہ دخل ہے کیونکہ وہ لوگ ایسے نہ تھے کہ ان باتوں سے بیخبر ہوں، کیا تم انھیں دیکھتے ہو کہ وہ کیوں اس طرف مڑ گئے مگر اس لئے کہ اس پر کوئی نہ کوئی بڑا داعی اور باعث ہے مجھے یاد ہے کہ

فی الاشعة وأخرى خصت به حفصة
رضی اللہ تعالیٰ عنہا لان نسائه
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
خصصن بأشیاء قال اللہ تعالیٰ ینساء النبی
لستن کاحد من النساء وخبر
لا یعلمن الکتابۃ یحمل علی
عامۃ النساء خوف الافتتان
علیہن نقلہ القاری فی
المراقبة عن بعضہم وکذا
الشیخ المحقق واقر علیہ و
قال القاری یحتمل انیکون
جائزا للسلف دون الخلف لفساد
النسوان فی هذا الزمان
فدلت کلماتہم ہذا علی
انہم یکرہون الکتابۃ لہن
والاعتراض بان کل ذلك
خلاف الظاہرفان تحققت
الامورفانہ ادخل فی المقصود
فماکانوا لیغفلوا عن ذلك
فہل تراہم عدلواالیہ
اللداع ماالیہ عظیم ورأیتنی
کتبت علی ہامش الاشعة
عند ذکر انہا خصوصۃ

لہ القرآن الکریم ۳۳/۳۲

لحقیصۃ ما نصہ هذا الجواب قد ابدتہ
 من قبل ان اسراہ اقول ومع
 ذلك لقائل انت يقول انت نفس
 التشبیہ لیس بنصب صریح
 فی الجوانب بخلاف لا تعلموہن
 فانه نص فی المنع، علی انہا
 واقعة عین لا عموم لہا بخلاف
 النهی، علی ان حدیث
 الشفاء انت تقدم فتمسوخ او
 تاخر فلا نسلم الا تخصیص
 حفصة کما رخص النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 لزبیر وعبد الرحمن بن عوف
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی
 لبس الحریر ولنادیۃ سعد
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی
 النیاحۃ بعد ما نہی عن
 ذلك فلم یکن الا تخصیص
 بعض بالتخصیص لا نسخ الحكم
 علی الاطلاق، علی ان
 المقام مقام الاحتیاط فیقدم
 الحاضر علی انه لو فرض
 عدم ورود نہی اصلا لکان
 حال الزمات حاکما
 بالمنع وکم من حکم

میں نے اشعۃ اللمعات کے حاشیہ پر جو کچھ اس کی
 تصریح تھی لکھ دی اس ذکر کے ساتھ کہ کتابت
 سیدہ حفصہ کی خصوصیت ہے پس جواب دیکھنے
 سے پہلے ہی میں نے اس کا اظہار کر دیا تھا اقول
 (میں کہتا ہوں) اس کے باوجود کوئی کہنے والا یہ
 کہہ دے کہ محض تشبیہ، جواز میں کوئی صریح نص
 نہیں بخلاف لا تعلموہن یعنی عورتوں کو کتابت
 نہ سکھاؤ۔ یہ ممانعت میں واضح نص ہے۔ علاوہ
 اس کے یہ ایک معین واقعہ ہے جس میں کوئی عموم
 نہیں بخلاف حدیث نہی کے۔ علاوہ ازیں حدیث
 شفاء اگر مقدم ہو تو تمسوخ ہے اور اگر مؤخر ہو تو
 پھر ہم اسے تسلیم ہی نہیں کرتے مگر یہ کہ سیدہ حفصہ
 کی خصوصیت قرار دی جائے جیسا کہ حضور اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور
 حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کو ریشم پہننے کی رخصت اور اجازت دی تھی۔
 اور حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر نوحہ اور روئے
 کی اجازت دی۔ اس کے بعد ان کاموں سے
 منع فرما دیا تھا، تو پھر یہ رخصت دینے کی صورت
 میں بعض کی تخصیص ہوئی لہذا علی الاطلاق
 نسخ حکم نہیں علاوہ ازیں یہ مقام مقام احتیاط
 ہے لہذا مانع کو مقدم کیا جائے گا، اس کے علاوہ
 اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ نہی بالکل وارد نہیں
 ہوئی تو پھر بھی حال زمانہ منع کے لئے حاکم،
 (یعنی حالات زمانہ ہی ممانعت کے لئے کافی ہیں)

يختلف باختلاف الزمانات الاتوى
 انت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذن للنساء ان يخرجن
 الى المساجد وقد كن يخرجن
 على عهد الرسالة بل امر
 في العيدين باخراج العواتق
 وذوات الخدور كما في الصحيحين
 بل قال لا تمنعوا اماء الله مساجد
 الله اخرجهم احمد ومسلم عن
 ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
 ومع ذلك اذا فسد الزمان نص
 الاثمة بالمنع و قالت
 ام المؤمنين رضى الله تعالى
 عنها لوراى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من
 النساء ما رايت بالمنعهن
 المساجد كما منعت نساء
 بنى اسرائيل

باربا اختلاف زمانہ سے حکم بدل جاتا ہے کیا تم نہیں
 دیکھتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں
 کو مساجد میں جانے کی اجازت دی تھی اور وہ زمانہ
 رسالت میں مساجد میں جایا کرتی تھیں بلکہ عیدین
 (چھوٹی، بڑی عید) میں پردہ نشین خواتین کو بھی
 آپ نے عید گاہ میں جانے کا حکم صادر فرما رکھا تھا
 جیسا کہ بخاری و مسلم کی روایات میں موجود ہے بلکہ
 آپ نے یہاں تک فرمایا کہ باندیوں کو اللہ تعالیٰ
 کے گھروں (مساجد) میں جانے سے مت روکو۔
 امام احمد اور امام مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کی تخریج فرمائی۔ پس
 اس کے باوجود جو نہی حالات زمانہ خراب و فاسد
 ہو گئے تو ائمہ کرام نے عمر احتیاطاً عورتوں کو مسجدوں میں
 جانے سے روک دیا۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ارشاد فرمایا اگر آنحضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عورتوں کے آج کے حالات
 دیکھتے جو کچھ ہم دیکھ رہے ہیں تو انھیں مسجدوں میں
 جانے سے روک دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی
 عورتیں روک دی گئیں۔ (ت)

- ۱ صحیح البخاری کتاب العیدین باب اذ لم یکن لہا جلباب فی العید قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۳/۱
 ۲ صحیح مسلم " " " " فصل فی اخراج العواتق وذوات الخدود " " " ۲۹۰/۱
 ۳ صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب خروج النساء الى المساجد " " " ۱۸۳/۱
 مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر المكتب الاسلامی بیروت ۱۶/۲ و ۱۵۱
 ۴ صحیح البخاری کتاب الاذان باب خروج النساء الى المساجد قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۰/۱
 ۵ صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ " " " " " " " ۱۸۳/۱

یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ اگلے زمانے کی دو چار بیبیوں کے حال فعل سے استناد کا یہاں کوئی محل نہیں پہلے تو عموماً عورات کو حکم تھا کہ پنجگانہ مسجدوں میں حاضر ہوں پردہ نشینین اگرچہ حالت حیض میں ہوں کہ نماز پڑھ بھی نہیں سکتیں محض شرکت برکت دعا کے لئے عید گاہوں کو ضرور جائیں۔ اب یہ احکام کیوں نہ رہے حضرت ام المؤمنین حفصہ تو ام المؤمنین ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہا آج حضرت فقیہ فاطمہ سمرقندیہ بنت امام علاؤ الدین رحمہما اللہ تعالیٰ کے مثل کون سی بی بی ہے بلکہ بعد تلاش و تفحص صرف معدود نساء کی کتابت کا پتا چلنا ہی بتا دیتا ہے کہ سلفاً خلفاً علماء و عامر مؤمنین کا عمل اس کے ترک ہی پر رہا ہے۔ مرد ہر زمانے میں لاکھوں کاتب ہوئے اور عورتیں تیرہ سو برس میں معدود۔ پُر ظاہر کتابت ایک عظیم نافع چیز ہے اگر کتابت نساء میں حرج نہ ہوتا جمہور امت سلف سے آج تک اس کے ترک پر کیوں اتفاق کرتی، بالجمہ سبیل سلامت اسی میں ہے، لہذا ان اجلہ علماء کرام امام حافظ الحدیث ابو موسیٰ و امام علامہ تورپشتی و امام ابن الاثیر جزری و علامہ طبری و امام جلال الدین سیوطی و علامہ طاہر فتنی و شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے اسی طرف میل فرمایا وہ ہر طرح ہم سے اعلم تھے اب اجازت کی طرف جائے یا حال زمانہ سے غافل ہے یا امت مرحومہ کی خیر خواہی سے غافل۔

ومن لم يعرف اهل زمانه فهو جاهل نسأل الله العفو والعافية ثم رأيت بعد ذلك كلام الشيخ ابن حجر في الفتاوى الحديثية ذكر فيه حديث ام المؤمنين و حديث ابنت مسعود ايضاً رضي الله تعالى عنهما و زاد فقال و اخراج الترمذي الحكيم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال مرد لقمان على حارية و من لم يعرف اهل زمانه فهو جاهل نسأل الله العفو والعافية ثم رأيت بعد ذلك كلام الشيخ ابن حجر في الفتاوى الحديثية ذكر فيه حديث ام المؤمنين و حديث ابنت مسعود ايضاً رضي الله تعالى عنهما و زاد فقال و اخراج الترمذي الحكيم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال مرد لقمان على حارية

و من لم يعرف اهل زمانه فهو جاهل نسأل الله العفو والعافية ثم رأيت بعد ذلك كلام الشيخ ابن حجر في الفتاوى الحديثية ذكر فيه حديث ام المؤمنين و حديث ابنت مسعود ايضاً رضي الله تعالى عنهما و زاد فقال و اخراج الترمذي الحكيم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال مرد لقمان على حارية

لڑکی کو دیکھا کہ کتب میں سکھائی جا رہی ہے فرمایا
یہ تلوار کس کے لئے صیقل کی جاتی ہے۔ امام ابن حجر
فرماتے ہیں اس حدیث میں علت نہیں کتابت کی
طرف اشارہ ہے کہ عورت لکھنا سیکھ کر خود بھی فاسد
غرضوں کی طرف راہ پائے گی اور فاسقوں کو بھی
اس تک رسائی کا بڑا موقع مل جائے گا جو لکھنا
نہ جاننے کی حالت میں نہ ملتا کہ آدمی وہ بات لکھ سکتا
ہے جو کسی کی زبانی نہ کہلا بھیجے گا نیز خطاطی سے نیاؤ
پوشیدہ ہے تو اس میں جیلہ و مکہ کی بہت جلد راہ ملے گی
لہذا عورت لکھنا سیکھ کر صیقل کی ہوئی تلوار ہو جاتی ہے
(وہ کسی چیز پر نہیں گزرتی مگر جلدی سے اسے کاٹ کر
رکھ دیتی ہے پس عورت لکھائی سیکھنے کے بعد اسی
طرح ہو جاتی ہے لہذا اس سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں
کیا جاتا کہ وہ بڑی جلدی میں بروجر بلین اس دعوے
و مطالبے کے قبول کرنے پر آمادہ ہو جاتی ہے اھ۔
(ت)

ہندی مثل نے بھی اسی مضمون کی طرف اشارہ کیا اے بوری کوئی دیت ہے متوازن ہتھیار۔
جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ یہ کلام نہایت پختہ اور واضح
ہے جس کا اوپر والا حصہ ہرے بھرے خوبصورت
پتوں والا ہے (اعلاہ مودق) اور نچلا حصہ
جائے سیرابی۔ ہے (اسفلہ مغدق) اور ہمارے
آقا لقمان حکیم کا ارشاد ہے جو حدیث پاک میں وارد
ہوا کہ جس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فی الكتاب فقال لمن يصقل هذا السيف اي
حتى يذبح به و حينئذ فيكون فيه
اشارة الى علة النهي عن الكتابة وهي ان
المرأة اذا تعلمتها توصلت بها الى اغراض
فاسدة وامكن توصل الفسقة اليها على
وجه اسرع وابلغ واخداع من توصلهم
اليها بدون ذلك لان الانسان يبلغ
بكتابتہ في اغراضه الى غير ما لم يبلغه
برسوله ولان الكتابة اخفى من الرسول
فكانت ابلغ في الحيلة واسرع في الخداع
والمكر فلاجل ذلك صارت المرأة بعد
الكتابة كالسيف الصيقل الذي لا يرى
شئ الا قطعه بسرعة فكذلك هي بعد
الكتابة تصير لا يطلب منه شئ الا كات
فيها قابلية الى اجابته اليه على ابلغ
وجه اسرعه اھ۔

وہذا کہا تری کلام متین مبین، اعلاہ
مورق واسفلہ مغدق وقول
سیدنا لقمان الذی جاء
فی الحدیث ان النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سواءہ سیف بالیقین والقطع

لیس بعده لعنق الشبهة الا الجزؤ والقطع
 اما ما ذكر الشيخ بعده جوابا عن
 حديث الشفاء بقوله قلت ليس فيه
 دلالة على طلب تعليمهم الكتاب
 وانما فيه دليل على حواءه
 الكتابة ونحن نقول به وانما غاية
 ان النهي عنه تنزيها لما تقرر في
 المفسد المرتبة عليه اه فاقول مبني
 على مذهبه فان الامام الشافعي
 رضى الله تعالى عنه لا يقول بسد
 الذرائع فلا يكون حجة علينا
 لاسيما مع ما نرى عن فساد الزمات
 وما تصم بسماعه الاذان ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلى العظيم - نسأل
 الله العفو والعافية ، والله تعالى
 اعلم.

روایت فرمایا وہ عورت یقینی اور حتمی طور پر تلواری ہے کہ
 جس کے بعد گردن کٹنے اور الگ ہونے کے علاوہ کوئی
 گنجائش نہیں، بری یہ بات کہ شیخ نے حدیث شفاء کا
 جواب اپنے اس قول سے ذکر فرمایا۔ میں کہتا ہوں
 کہ عورتوں کی تعلیم کتابت کے مطالبے پر حدیث پاک
 میں کوئی دلالت نہیں بلکہ اس میں دلیل جواز ہے
 اور ہم اسی کے قائل ہیں، منکر نہیں، البتہ انتہائی بات
 یہ ہے کہ اس میں نہی تنزیہیہ ہے اس لئے کہ اس
 پر بہت سے مفاسد کا ترتیب ثابت ہو چکا ہے
 میں کہتا ہوں (صاحب فتاویٰ) کہ یہ انکے مذہب
 پر مبنی ہے اس لئے کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ ذرائع کی روک تھام کے قائل نہیں لہذا یہ ہمارے
 خلاف حجت (دلیل) نہیں خصوصاً جبکہ ہم فسادِ زمانہ
 بھی دیکھ رہے ہیں اور وہ خطرناک حالات کہ جن کی
 سماعت سے کان بہرے ہوں۔ پس گناہوں سے
 محفوظ رہنے اور نیکی کرنے کی (کسی میں) ہمت و

قوت نہیں سوائے خدا کے عظیم و کبیر کے فضل و کرم کے۔ اللہ تعالیٰ سے ہم مغفرت و عافیت چاہتے
 ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶ ربیع الثانی ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قرآن شریف کا ترجمہ اس طرح پر کرنا کہ نیچے ترجمہ میں
 محذوفات اور مطالب وغیرہ خطوط ہلالی بنا کر لکھ دے جائیں جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

الحمد للہ قرآن عظیم بحفظ الہی عز وجل ابد الابد تک محفوظ ہے تحریفِ محرفین و انتحالِ متحیلین کو اس کے
 سرِ اپردہ عزت کے گرد بارِ ممکن نہیں لایا تہ الباطل من بین یدیه ولا من خلفه (باطل اسکے آگے اور پیچھے

سے القرآن الکریم ۴۱/۴۲)

سے نہیں آسکتا۔ ت) حمد اس کے وجہ کریم کو جس نے قرآن اتارا اور اس کا حفظ اپنے ذمہ قدرت پر رکھا
 انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحفظونہ (ہم ہی نے قرآن پاک کو اتارا اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ ت)
 توریت و انجیل کچھ تو ملعون اجاروں نے اپنے اغراض ملعونہ سے روپے لے کر اپنے مذہب ناپاک کے تعصب
 سے قصداً بدلیں اور کچھ ایسے ہی ترجمہ کرنے والوں نے اس غلط و خبط کی بنیادیں ڈالیں مروجہ زمانہ کے بعد وہ
 اصل و زیادت مل ملا کر سب ایک ہو گئیں کلام الہی و کلام بشر مختلط ہو کر تمیز نہ رہی۔ الحمد للہ نفس قرآن میں اگرچہ
 یہ امر محال ہے تمام جہان اگر اکٹھا ہو کر اس کا ایک نقطہ کم بیش کرنا چاہے ہرگز قدرت نہ پائے مگر ترجمہ سے
 مقصود ان عوام کو معافی قرآن سمجھانا ہے جو فہم عربی سے عاجز ہیں خطوط ہلالی نقول و در نقول خصوصاً مطابع
 مطابع میں ضرور مخلوط و نامضبوط ہو کر نتیجہ یہ ہو گا کہ دیکھنے والے عوام اصل ارشاد قرآن کو اس مترجم کی زیادت
 سمجھیں گے اور مترجم کی زیادت کو رب العزۃ کا ارشاد یہ باعث ضلال ہو گا اور جو امر منجر بہ ضلال ہو اس کی
 اجازت نہیں ہو سکتی اسی لئے علماء مترجمین نے ترجمہ کا یہی دستور رکھا کہ میں السطور میں صرف ترجمہ اور جو
 فائدہ زائدہ ایضاً مطلب کے لئے ہوا وہ حاشیہ پر لکھا انھیں کی چال چلنی چاہئے۔ وبالله التوفیق،
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۱۱ مسئلہ ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ ایک شخص وعظ کہتا ہے اور ان صفوں سے موصوف ہے:
 اَوَّلًا مَقُولُ اس کا الصلوٰۃ علیک یا رسول اللہ کہنا نہ چاہتے حاضر کے واسطے ہے۔
 دوسرے بیان کیا روزہ دار کو چاہتے وقت استنجے کے اوپر کو سانس نہ لے اور آپ کو خوب سنبھالے
 پانی اوپر نہ جائے ورنہ روزہ اس کا تباہ ہو گا روزہ دار اور غیر روزہ دار کے استنجے میں بہت فرق ہے۔
 تیسرے آمین کہنے آواز بلند سے شیطان کے برچھے لگتا ہے اگر بہت بلند آواز سے آدمی کہیں
 تو بہت جرحی لگتی ہیں، اور اس آدمی نے تقویۃ الایمان اور تنبیہ الغافلین اور کچھ آیات و حکایات و
 حدیث شریف کا ترجمہ بغیر استاد کے مطبوعہ دیکھ کر یاد کر لیا ہے بیان کرتا ہے اور علم ناسخ اور منسوخ
 آیات اور اقسام حدیث شریف اور صرف و نحو بھی نہ جانے بیکہ من و عن دو احد وثنیہ میں فرق نہیں کر سکتا
 ہے ایسے آدمی کا وعظ سننے کو اجازت شریعت محمدیہ اہل شرع کے ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو حروا (بیان فرماؤ
 اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

شخص مذکور زاجاہل اہل و گمراہ و بد مذہب ہے اُسے وعظ کنا حرام اور اس کا وعظ سننا حرام، الصلوٰۃ علیک یا رسول اللہ کنا باجماع مسلمین جائز و مستحب ہے جس کی ایک دلیل ظاہر و باہر التحیات میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہے اور اس کے سوا صحاح کی حدیث میں یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی ھذک (اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں اپنی اس حاجت (ضرورت) میں آپ کو اپنے پروردگار کی طرف متوجہ کرتا ہوں اور آپ کو وسیلہ بناتا ہوں۔ ت) موجود جس میں بعد وفات اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور پیکارنا اور حضور سے مدد لینا ثابت ہے مگر ایسے جاہل اہل کو احادیث سے کیا خبر، جب اسے التحیات ہی یاد نہیں جو مسلمانوں کا ہر کچھ جانتا ہے۔ تقویت الایمان سخت بدینی و ضلالت کی کتاب ہے اس کا اور اسکے مصنف کا حال فتاویٰ و رسائل علماء عرب و غم سے ظاہر۔ سر دست فقیر کا رسالہ مسمیٰ بالکوکبۃ الشہابیۃ علی کفیات ابی الوہابیۃ جدید الطبع حاضر من شاء فلیطالعہا (حاضر ہے جو چاہے اس کا مطالعہ کرے۔ ت)

آئین آواز سے کہنے میں شیطان کے بچھا لگنا اور جس قدر زیادہ بلند آواز سے ہو اسی قدر زیادہ زخم پہنچنا یہ بھی حدیث سے ثابت نہیں۔

روزہ دار کو یہ بہتر تو ہے کہ استنجا کرنے میں اوپر سانس بقوت نہ لے مگر اس قدر سے روزہ دجائے گا نہ مطلقاً پانی چڑھنے سے جب تک پانی موضع حقہ تک نہ پہنچے، اور ایسا ہوگا تو درد شدید پیدا ہوگا۔ درمختار میں ہے،

لوباغۃ فی الاستنجاء حتی بلغ موضع الحقۃ استنجا کرنے میں اگر اس تک مبالغہ کیا کہ پانی حقۃ (محل قسدا الصوم و هذا قلما یكون ولو کان فیومث (۱۰) تک پہنچ گیا تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور ایسا

۱۔ جامع الترمذی ابواب الدعوات امین کمپنی دہلی ۱۹۷/۲
۲۔ مسند احمد بن حنبل حدیث عثمان بن حنیف المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۸/۴
سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوٰۃ ماجا صلوٰۃ الحاجۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰۰
المستدرک للحاکم کتاب الصلوٰۃ التطوع ۳۱۳/۱ و کتاب الدعاء ۵۱۹/۱ و ۵۲۶ دار الفکر بیروت
عہ رسالہ ہذا (الکوکبۃ الشہابیۃ) فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور جلد نمبر ۱۵ میں مرقوم ہے۔

دعاءً عظيماً۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔
 بہت کم ہوتا ہے، اگر ہو تو بڑی بیماری پیدا ہو جائیگی
 واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (ت)

۳۱۲ مسئلہ از پبلی بحیث بازار ڈرمند گنج دکان خلیل الرحمن عطر فروش مرسلہ محمد مظہر الاسلام صاحب
 ۲۴ رجب ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں :
 اگر کوئی عالم یہ دعویٰ کرتا ہو کہ میں یہاں کے اہل اسلام کا حاکم ہوں اور منہیات شرعی پر زجر و توبیخ
 نہ کرتا ہو بلکہ ایسے اشخاص سے کہ جو منہیات شرعی میں مبتلا ہوں ان کے یہاں دعوتیں کھاتا ہو نذرانہ لیتا ہو
 یعنی شراب خوار علی الاعلان ہوئے فروش ہو مسکرات کا ٹھیکیدار ہو رشوت علی الاعلان لیتا ہو ڈاڑھی
 منڈاتا ہو علی الاعلان زنا کرتا ہو وغیرہ وغیرہ، پس ایسے شخصوں سے ملنے کو فخر جانتا ہو ایسے عالم کے
 واسطے شریعت عالی کا کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

عالم دین سنی المذہب جو اپنے اہل علم شہر میں اعلم ہو ضرور ان کا حاکم شرعی ہے کما فی الحدیثۃ
 النذیۃ عن الفادی العنابیۃ (جیسا کہ حدیث نذیریہ میں فتاویٰ عنابیہ سے نقل کیا گیا ہے۔ ت) نہی عن المنکر
 اپنی شرائط کے ساتھ ضرور فرض ہے مگر وہ زجر و توبیخ میں منحصر نہیں ایسے مرتکبان کبار کے ساتھ اختلاط
 میں نظر علماء مختلف رہی ہے اور قول فیصل یہ کہ اس کا فیصلہ عالم ماہر کی نظر پر ہے جو اصل سمجھے اس پر
 عمل کرے کما بقیۃ الامام حجتہ الاسلام فی الاحیاء (جیسا کہ حجتہ الاسلام (امام غزالی) نے
 اس کو احیاء العلوم میں بیان فرمایا ہے۔ ت) دعوت کھانا فی نفسہ حلال ہے جب تک معلوم و متحقق نہ ہو
 کہ یہ کھانا جو ہمارے سامنے آیا بعینہ حرام مال ہے کما فی الہندیۃ عن الذخیۃ عن الامام
 محمد (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں بحوالہ ذخیرہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا گیا ہے۔ ت)
 بہر حال عوام کو علمائے دین متین کی شان میں حسن ظن و حسن عقیدت لازم ہے۔ واللہ سبحنہ
 وتعالیٰ اعلم۔

۱۴۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی	باب ما یفسد الصوم	۱۴۹/۱
۳۵۱/۱	مکتبہ نوریہ فیصل آباد	النوع الثالث	۳۵۱/۱
۳۴۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الثاني عشر	۳۴۲/۵

مسئلہ ۳۱۳ مسئلہ مولوی حامد علی صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت باشندہ الہ آباد ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہابیوں کے پاس اپنے لڑکوں کو پڑھانا کیسا ہے اور جو
اُن کے پاس اپنے لڑکے کو پڑھنے کے لئے بھیجے اس کے واسطے کیا حکم ہے؟

الجواب

حرام حرام حرام، اور جو ایسا کرے بدخواہ اطفال و مبتلائے آثام۔ قال اللہ تعالیٰ:
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ
نَاسًا ۚ وَاللَّهُ سَبِيحُهُ وَتَعَالَىٰ أَعْلَمُ۔
اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں
کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ
اعلم (د)

مسئلہ ۳۱۴ مسئلہ ڈاکٹر محمد واعظ الحق سعد اللہ لودی ڈاکٹر نہ خسر و پور ضلع پٹنہ بوساطت مولوی ضیاء الدین صاحب
۱۵ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ

غیر مقلدوں سے مسئلہ دریافت کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

غیر مقلدوں سے مسئلہ دریافت کرنا حاکمیت ہے۔

مسئلہ ۳۱۵ از اوصیٰ علاقہ گوالیار مسئلہ حاجی یعقوب علی خاں صاحب ۴ جمادی الآخرہ ۱۳۲۲ھ
براہِ سخن پروری عبارت کتب میں اپنی طرف سے چند الفاظ داخل کر کے علماء کرام اور حتیٰ کہ
استاد عظام خود کو دھوکا دینا کیا حکم رکھتا ہے جو حکم محقق اس مسئلہ میں ہو بیان فرمائیں و بحث مسئلہ
عبارت کتب ہو۔

الجواب

سخن پروری یعنی دانستہ باطل پر اصرار و مکارہ ایک کبیرہ۔ کلمات علماء میں کچھ الفاظ اپنی
طرف سے الحاق کر کے ان پر افتراء دوسرا کبیرہ۔ علماء کرام اور خود اپنے ساتھ کو دھوکا دینا خصوصاً
امروءین میں تیسرا کبیرہ۔ یہ سب خصلتیں یہود لغنہم اللہ تعالیٰ کی ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَالتَّالِبُونَ
تَلْبَسُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو) حق کے ساتھ باطل
نہ ملاؤ اور نہ حق کو چھپانے والے بنو جبکہ تم (حق
کو خوب) جانتے ہو۔ (د)

وقال تعالى فويل لهم مما كتبت ايديهم
وويل لهم مما يكسبون ۝

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، خرابی اور بربادی ہے
ان لوگوں کے لئے جو ان کے ہاتھوں کی لکھائی

کے، اور خرابی ہے ان کے لئے جو ان کی کمائی کے
جو وہ کمارہے ہیں۔ (ت)

وقال تعالى يحرفونه من بعد ما عقلوه
وهم يعلمون ۝ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، وہ لوگ اللہ کے کلام کو
سمجھنے اور جاننے کے باوجود بدل ڈالتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

۳۱۶۴ سلمہ از قاضی ٹولہ شہر کمنہ ۱۷ ذی القعدہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس باب میں کہ اگر کوئی شخص جس نے سوائے کتب فارسی اور اردو کے
جو کہ معمولی درس میں پڑھی ہوں اور اس نے کسی مدرسہ اسلامیہ یا علماء گرامی سے کوئی سند تحصیل علم نہ حاصل
کی ہو اگر وہ شخص مفتی بنے یا بننے کا دعویٰ کرے اور آیات قرآنی اور احادیث کو پرہیز کرے اس کا ترجمہ
بیان کرے اور لوگوں کو باور کرائے کہ وہ مولوی ہے تو ایسے شخص کا حکم یا فتویٰ اور اقوال قابلِ تعمیل ہیں یا نہیں
اور ایسے شخص کا کوئی دوسرا شخص حکم نہ مانے تو اس کے لئے شریعت میں کیا حکم ہے؟

الجواب

سند کوئی چیز نہیں، بہتیرے سند یافتہ محض بے بہرہ ہوتے ہیں اور جنہوں نے سند نہ لی ان کی
شاگردی کی لیاقت بھی ان سند یافتوں میں نہیں ہوتی، علم ہونا چاہئے، اور علم الفتویٰ پڑھنے سے نہیں آتا
جب تک مدتہا کسی طبیب حاذق کا مطب نہ کیا ہو مفتیانِ کامل کے بعض صحبت یافتہ کہ ظاہری درسِ تدریس
میں پورے نہ تھے مگر خدمتِ علماء کرام میں اکثر حاضر رہتے اور تحقیق مسائل کا شغل ان کا وظیفہ تھا فقیر نے
دیکھا ہے کہ وہ مسائل میں آج کل کے صد ہا فارغ التحصیلوں بلکہ مدرسوں بلکہ نام کے مفتیوں سے بدرجہا
زائد تھے، پس اگر شخص مذکور فی السؤال خواہ بذاتِ خود خواہ بغیضِ صحبت علماء کا ملین علم کافی رکھتا ہے
جو بیان کرتا ہے غالباً صحیح ہوتا ہے اس کی خطا سے اس کا صواب زیادہ ہے تو حرج نہیں اور اگر دونوں
وجہ علم سے عاری ہے صرف بطور خود اردو فارسی کی کتابیں دیکھ کر مسائل بتائے اور قرآن و حدیث کا مطلب

بیان کرنے پر جرات کرتا ہے تو یہ سخت اشد کبیرہ ہے اور اس کے فتویٰ پر عمل جائز نہیں اور نہ اسکا بیان حدیث و فترآن سننے کی اجازت۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
اجراکم علی الفتیاء جراً کم علی
الناسریۃ
جو شخص فتویٰ دینے میں زیادہ جرات رکھتا ہے وہ
آتش دوزخ پر زیادہ دلیر ہے۔

اور ارشاد فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ،
من قال فی القرآن براہ فاصاب فقد
اخطاۃ
جس نے قرآن کے معنی اپنی رائے سے بیان کئے
اس نے اگر ٹھیک کئے تو غلط کئے۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،
من قال فی القرآن بغير علم فلیتبوء مقعده
من النار
جو بغیر علم کے قرآن کے معنی کہے وہ اپنا ٹھکانا
دوزخ میں بنائے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ ، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۱۲۰۰
مرسلہ محمد اسحاق سکریٹری انجمن محمدیہ کوچین ملک ملیبار
(۱) آج کل مسلمان جو تکمیل یونیورسٹی کی کوشش کرتے ہیں اور چند فراہم کرتے ہیں وہ ثواب ہے
یا نہیں؟

(۲) آیا تکمیل یونیورسٹی دینی ضروریات سے ہے یا نہیں؟
(۳) اس میں جو روپیہ دیا جائے وہ صدقہ جاریہ میں محسوب ہوگا یا نہیں؟
(۴) اس یونیورسٹی میں اہلسنت شامل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب

اگر یہ بات قرار پائے اور اس کے افسر عمدہ داران اس کا پورا ذمہ قابل اطمینان کریں کہ اس کا
حصہ دینیات صرف اہلسنت و جماعت کے متعلق رہے گا جن کے عقائد مطبقی علمائے حرمین طہیین ہیں

۱۸۴/۱۰	موسمہ الرسالہ بیروت	حدیث ۲۸۹۶۱	لکھنؤ العمال بحوالہ الدارمی
۱۶/۲	" " "	۲۹۵۷	" " " عن جنذب
۱۶/۲	" " "	۲۲۵۸	بحوالہ دعات عن ابن عباس

انھیں کی کتب نصاب میں ہوں گی، انھیں کے علماء مدرسین ہونگے، انھیں کی تربیت میں طلباء رہیں گے،
غیروں کی صحبت سے ان کو بچایا جائے گا، روپیہ جو اہلسنت سے لیا جائے گا صرف اسی کام میں خرچ
کیا جائے گا، اس وقت اہلسنت کو اس میں داخل ہونا جائز اور باعث ثواب ہوگا، اور جو کچھ اس
میں دیا جائے گا صدقہ جاریہ ہوگا۔ رہا اس کی تکمیل میں کوشش اور چند فراہم کرنا، وہ صرف اتنی بات
پر بھی ثواب نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس میں ہر مذہب کی تعلیم باقی ہے وہ روپیہ اس لئے جمع نہیں
کرتے کہ دین حق کی تعلیم ہو بلکہ حق و ناحق دونوں کی تعلیم کو سنتیوں کے بچوں کو تعلیم ہوگی کہ قرآن مجید بعینہ
محفوظ ہے اس میں کسی قسم دخل بشری سے ایک نقطہ کی کمی بیشی ہوئی نہ ہو سکتی ہے کوئی غیر نبی کسی نبی
کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا، تقدیر کی بھلائی برائی سب اللہ عزوجل کی طرف سے ہے اور اس پر کچھ
واجب نہیں وہ جو چاہے کرے، ہمارا اور ہمارے افعال نیک و بد کا وہی ایک اکیلا خالق ہے اس
کا دیدار و زقیامت حق ہے، خلفائے اربعہ کی امامت برحق ہے ان میں اللہ عزوجل کے یہاں
سب سے زیادہ عزت و قربت والے صدیق اکبر ہیں پھر فاروق اعظم پھر عثمان غنی پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم، انھیں بلکہ صحابہ میں سے کسی کو برا کہنے والا جہنمی مرد و ملعون ہے، اور شیعہ کے بچوں کو تعلیم ہوگی کہ
یہ قرآن بایض عثمانی ہے اس میں سے کچھ آیتیں مٹائیں گے اور بعض الفاظ کچھ کے کم کر دیئے جائیں
انہی ہی ان کی من ائمتہ کی جگہ ائمہ ہی اربعہ من ائمتہ بتا دیا، مولا علی و ائمہ اطہار اگلے انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہیں، تقدیر کی برائی خدا کی طرف سے نہیں، بندہ کے لئے اصلاح کرنا
لطف سے پیش آنا خدا پر واجب ہے خدا اس کے خلاف نہیں کر سکتا اپنے اعمال کے ہم خود خالق
ہیں، خدا کا دیدار حق نہیں، خلفائے اربعہ میں تین معاذ اللہ ظالم غاصب ہیں ان کو سخت سے سخت
برائی ہے یا دکرنا گالیاں دینا بڑے ثواب کا کام ہے۔ پھر وہ خود اعلان کرتے ہیں کہ سب سے زائد
اہتمام سائنس کی تعلیم کا ہوگا۔ سائنس میں وہ باتیں ہیں جو عقائد اسلام کے قطعاً خلاف ہیں بچوں کی
تربیت دینے تہذیب و انسانیت سکھانے کے لئے دینا بھر میں کوئی مسلمان نہ رہا عرب مصر روم
شام حتیٰ کہ عربین شریفین کے علماء مشائخ میں کوئی اس قابل نہیں ہاں کمال مذہب و شیخ تربیت
و پیرافادت بننے کے لائق یورپ کے عیسائی ہیں ان کو اس قدر عیش قرار تخواہیں ان روپوں سے
دی جائیں گی کہ وہ یہاں رہنے پر مجبور ہوں ان کی صحبت و تربیت میں مسلمانوں کے بچے رکھے جائیں گے
ان کے اخلاق و عادات سکھائے جائیں گے ایسی صورت میں حال ظاہر ہے ابتداء میں کہ مسلمانوں سے
چندہ وصول کرنے کو بہت سنبھل سنبھل کر بنانا کہ مقاصد دکھائے گئے ہیں ان میں تو یہ حالت ہے

آئندہ جو کارروائی ہوگی رولش میں حالش پرس (اس کا چہرہ دیکھ لیکن اس کا حال نہ پوچھ۔ ت) سالہا سال سے جو علی گڑھ کالج انھیں مقاصد کے لئے قائم ہے اس کے ثمرات ظاہر ہیں کہ مسلمانوں کو نیم عیسائی کر چھوڑا اس کے اکثر تعلیم یافتہ اسلام و عقائد اسلام پر ٹھٹھے اڑاتے ہیں ائمہ و علما کو مسخرہ بتاتے ہیں خود غرضی و خود پسندی دنیا طلبی دین فراموشی یہاں تک کہ دائرہ اسلامی وضع سے متفران کا شعار ہے جب اوصورے کے یہ آثار ہیں تکمیل کے بعد جو ثمرات ہونگے آشکار ہیں صر

قیاس کن ز گلستان اد بہار شش را

(اس کے باغ سے اس کی بہار کا اندازہ کر لیجئے۔ ت)

وبالله العصمة (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے بچاؤ ہو سکتا ہے۔ ت)، واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۲۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک رنڈی یہ چاہتی ہے کہ مجھ کو کلام مجید کوئی تنبیحت صالح پڑھا دیا کرے، اور اس کو بہت شوق ہے اور منت عاجزی کرتی ہے کہ کلام الہی صریح طور پر پڑھ جائے، اس صورت میں اس کو پڑھانا یا وہ کچھ نذر کرے اس کو لینا جائز ہو گا یا نہیں؟
بیّنوا تو جروا (بیان فرمائیے اگر چاہتے ہو۔ ت)

الجواب

جو شیطان کو دور سمجھتا ہے شیطان اس سے بہت قریب ہے، وہ مستحب چاہتی ہے اور حرام نہیں چھوڑتی یہ بھی شیطان کا مکر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳ از سنبل محلہ کوٹ ضلع مراد آباد مرسلہ حافظ اکرام صاحب، ۲ صفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عالم بے عمل جاہل باعمل سے فضیلت میں زیادہ ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا

الجواب

جاہل عالم کی فضیلت کو نہیں پہنچ سکتا جبکہ وہ عالم عالم دین ہو۔
قال اللہ تعالیٰ قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون لیسوا سوا
(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) تم فرماؤ کیا برابر ہو جائیں گے
علم والے اور بے علم۔

جاہل بوجہ جہل اپنی عبادت میں سوگناہ کر لیتا ہے اور مصیبت یہ کہ انھیں گناہ بھی نہیں جانتا اور عالم دین اپنے گناہ میں وہ حصہ خوف و مذمت کا رکھتا ہے کہ اُسے جلد نجات بخشتا ہے، ولہذا حدیث میں ارشاد ہوا کہ عالم کا ہاتھ رب العزت کے دست قدرت میں ہے اگر وہ لغزش بھی کرے تو اللہ تعالیٰ جب چاہے اُسے اٹھائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۳ مسئلہ نجف خاں طالب علم مدرسہ ۲۸ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسلمان بچوں کو ضروری دینی تعلیم قرآن مجید کا ترجمہ، مسئلہ مسائل کی کتابیں اور بقدر حاجت حساب و اصول حفظانِ صحت جس سے ان کو اپنے بچوں کی داشت و نگہداشت میں مدد ملے پردہ کی سخت نگرانی کے ساتھ مسلمان دیندار یا بندہ صوم و صلوٰۃ معلم کے ذریعہ سے پڑھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا اتوجروا

الجواب

عقائد اہلسنت و مسائل اہلسنت کی کتابیں پڑھانی جائیں، عقائد و مسائل ضروریہ کی تعلیم فرض ہے، حساب وغیرہ بعض مفید باتیں بھی سکھانے میں حرج نہیں، اصول حفظانِ صحت جہاں تک مسائل اسلامیہ کے خلاف نہ ہوں ان کی تعلیم میں مضائقہ نہیں اور جو مخالفت میں مجیبے بیماری اڑ کر لگنے کے وسوسے، ان کی تعلیم جائز نہیں، تدبیر منزل بروجر مطابق شرعی و حقوق شوہر و اولاد و مذمت کذب و غیبت و ضرورت پردہ و حجاب کی بھی تعلیم ہو، مگر عورتوں کو کھانا سکھانا منع ہے اس سے فتنہ کا چور دروازہ کھلتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۴ مستفسرہ محمد میاں طالب علم بہاری بریلی محلہ سوداگران

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ علم دین حاصل کرنا واجب ہے، فرض ہے یا سنت؟ فقط۔

الجواب

فرض عین کا علم حاصل کرنا فرض عین، فرض کفایہ کا فرض کفایہ، واجب کا واجب، مستحب کا مستحب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۵ مسئلہ فیض الحق ابوالاسد مدرس مدرسہ اسلامیہ ضلع ایٹہ ڈاک خانہ گنج ڈونڈ وارہ ۳۲۶ موضع حروکہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین ان مسئلوں میں،

(۱) ایک شخص نے قاعدہ بغدادی نہ قرآن مجید فرقانِ حمید کسی سے پڑھا اور نہ استعداد و ملکہ استخراج

جلد ۴ صحت الفاظ قرآن اور پھر وہ مسلمانوں کے بچوں کو قرآن شریف پڑھاتا ہے اور طرفہ تماشایہ کہ خود و دیگر دوست یاروں کو چار پائی و کرسی پر بٹھاتا ہے اور قرآن شریف نیچے رکھا ہوتا ہے، ایسے معلم اور پڑھانے والے کا اور متعلمین و پڑھنے والوں کا کیا حکم شرع شریف سے ہے؟ بیتوا بالکتاب و توجروا الی یوم الحساب (کتاب کے حوالہ سے بیان کرو اور روز حساب اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

(۲) غیر مقلدین نے آج کل اکثر قصیوں اور دیہاتوں میں مترجم فی السطور خطبے تقسیم کئے ہیں جو کہ اکثر جاہل حنفی پیش امام بھی عید میں ان کو پڑھا کرتے ہیں مع ترجمے کے۔ آیا یہ مذہب حنفی میں جائز ہے یا نہیں؟ بیذا تو بھروا۔

الجواب

(۱) قرآن مجید بے پڑھے کوئی شخص صحیح نہیں پڑھ سکتا، جس نے قرآن مجید نہ پڑھا اور استادوں سے صحیح نہ کیا اسے جائز نہیں کہ اوروں کو پڑھائے، نہ لوگوں کو جائز ہے کہ اس سے پڑھیں یا اپنی اولاد کو اس سے پڑھوائیں وہ سب گنہگار ہوتے ہیں۔ جو معلم ایسا ہو کہ آپ اور اس کے یار دوست چار پائیوں اور کرسیوں پر بیٹھیں اور قرآن مجید نیچے زمین پر رکھا ہو اگر اس سے مراد حقیقتاً زمین پر رکھنا ہے اور وہ لوگ ایسا کرتے ہیں تو ان کے اسلام میں کلام ہے مسلمان ہرگز ایسا نہ کرے گا یہ وہی کہ سکتا ہے جس کے دل میں قرآن مجید کی عزت اصلاً نہ ہو اور جس کے دل میں قرآن مجید کی اصلاً عزت نہ ہو وہ مسلمان نہیں، اور اگر یہ مراد ہے کہ پڑھنے والے لڑکے زمین پر بیٹھتے ہیں قرآن مجید رطل پر یا ان کے ہاتھوں یا گود میں ہے اور یہ معلم وغیرہ ان سے اونچے بیٹھتے ہیں تو جب بھی سخت بدکار، ناپنجار، فساق، فجار، مستحق عذاب، نار و غضب جبار ہیں۔ اور اگر قصداً بوجہ توہین استخفاف شان قرآن مجید ایسا کرتے ہیں تو آپ ہی کفار ہیں۔ بہر حال ایسے معلم سے پڑھنا پڑھوانا حرام ہے اور اس کے پاس بیٹھنا جائز نہیں۔ واللہ اعلم

(۲) جمعہ وعیدین کے خطبوں میں ساتھ ساتھ ان کا ترجمہ پڑھنا خلاف سنت ہے اس سے احتراز چاہیے

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۳ مسئلہ عبدالعزیز تاجر چرم مقام قصبہ ٹیکاری محلہ شاہ گنج ضلع گیا بروز دوشنبہ

تاریخ ۱۶ ذوالقعدہ ۱۳۳۳ھ

ایک شخص جو عالم ہے اس نے جمعہ کے روز وعظ کے اندر یہ بیان کیا کہ جن لوگوں نے جمعہ کے روزہ افطار کیا اور نماز عید پڑھی وہ ناجائز ہے ہم نے فتویٰ غیر عالم سے منگوایا ہے جن کو ضرورت ہو ہمارے مکان پر آکر دیکھ لیں اور عام جمعہ میں فتویٰ نہیں دکھلایا اور حیب مکان پر لوگوں نے طلب کیا

تو فتویٰ دکھلانے سے انکار کیا ایسا فتویٰ کہ جس سے ہر ایک مسلمان کو تعلق دینی ہے اُس کا چھپا رکھنا عالم کے حق میں کیسا ہے؟

الجواب

اگر کوئی عذر شرعی نہ ہو تو فتویٰ چھپانا بہت بجا تھا اگرچہ اعلان کے ساتھ وعظ میں حکم شرعی بیان کر دینے کے بعد کتمانِ علم و اخفائے حق کی حد میں نہیں آ سکتا کہ عالم پر زبانی بیان حکم فرض ہے خود کلمہ کر دینا ضروری نہیں کہا فی غمض العیون وغیرہ (جیسا کہ غمض العیون وغیرہ میں ہے۔ ت) نہ کہ اور کا لکھا پیش کرنا مگر جبکہ اُس کے پیش کرنے میں عوام کی ہدایت کا ظن غالب ہو اور اسے بلا وجہ شرعی چھپائے تو اب البتہ جرم کی حد میں آ جائے گا کہ اس نے مسلمانوں کا خلاف ہدایت پر رہنا پسند کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ
مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ لِي وَاللَّهِ تَعَالَى
أَعْلَمُ۔

(لوگو! تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک اپنے بھائی کیلئے وہی کچھ پسند نہ کرے جو اپنی ذات کیلئے پسند کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۲۸ از کراچی بندر شاپ کچہر صدر بازار بر دکان سیٹھ حاجی نور محمد عبدالقادر

مستولہ عبداللہ حاجی روز چار شنبہ بتاریخ ۸ محرم ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین میں و مفتیان شرع متین کہ یہاں ایک مدرسہ مسلمان لڑکیوں کے لئے کھولا گیا ہے جس میں اس مدرسہ کی معلمہ و تہذیب جو فی زمانہ اسکولوں میں لڑکوں کو دی جاتی ہے بعینہ وہ ہی تعلیم لڑکیوں کو دی جاتی ہے یعنی لکھانا و پڑھانا اور حساب و نظمیں یاد کراتی اور سکھاتی ہے، یہ فعل فی زمانہ لڑکیوں کے لئے روا اور جائز ہے یا منوع اور ناجائز ہے؟ علاوہ اس کے لڑکیاں بارہ چودہ سال کی بے پردہ آیا کرتی ہیں اور اس مدرسہ کے خادمہ نوجوان لڑکے ہیں ان کے سامنے اور وقت امتحان کے غیر مردوں کے آگے الحان سے نظمیں پڑھتی ہیں کیا یہ فعل شرعاً حرام ہے یا نہیں؟ اور لڑکی مشتمل ہونے کے لئے شرعاً کتنی عمر ہونی چاہئے اور ایسے مدرسہ کی تائید کرنے والوں اور ان کے والدین کے لئے جو اپنی لڑکیاں ایسے مدرسہ میں بھیجا کرتے ہیں اور تعلیم مروجہ دلاتے ہیں شرعاً کیا حکم ہے؟ فقط

الجواب

لڑکیوں کا غیر مردوں کے سامنے خوش الحافی سے نظم پڑھنا حرام ہے اور اجنبی نوجوان لڑکوں کے سامنے بے پردہ رہنا بھی حرام، اور لڑکیوں کو کھانا سکھانا مکروہ، یوہیں عاشقانہ نظریں پڑھنا ممنوع، اور ایسے مدرسہ کو مدد دینی شیطان کو اس کے مقاصد میں مدد دینی ہے اور جو اپنی لڑکیوں کو ایسی جگہ بھیجتے ہیں بے حیا بے غیرت ہیں اُن پر اطلاقِ دیوث ہو سکتا ہے، نو برس کی عمر کی لڑکی مشہدۃ ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۲۹ مملہ از برکس گائناڈ مرار اپتیس حال و پچ ایسٹ بنگ مستولہ عبد الغفور روز شنبہ ۲۴ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

(۱) اگر ایک شخص نے کہا کہ در مختار کو حدیث کے سامنے نہیں مانتا تو اس کا جواب کیا ہوا؟

(۲) جاہل کو عالم مان لینا کیسا ہے؟

(۳) ایک شخص نے اپنے کو مولانا قرار دیا اور وہ شخص زید کو جانتا ہے کہ وہ وہابی ہے اور زید کہتا ہے کہ میں سنت جماعت ہوں اور دراصل میں زید کے اعتقاد میں کچھ فتور پایا جاتا ہے اور زید مناظرہ کے لئے سنی مولانا کو طلب کرتا ہے تو مولانا زید سے مناظرہ کرنا لازم آتا ہے یا کہ نہیں اور سنی مولانا کا زید سے کہ دراصل وہ وہابی ہو مناظرہ نہ کرنا باعثِ تنگ مذہب سنت جماعت کے ہے یا کہ نہیں؟

الجواب

(۱) اس کا جواب وہی مناسب ہے جو قرآن عظیم نے تعلیم کیا ہے کہ،

سلامٌ علیکم لا تبغی الخلیلین (۱) تم پر (الداعی) سلام ہو، ہم جاہلوں کو نہیں واللہ تعالیٰ اعلم چاہتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) جمل ہے اور اس کا انجام ضلالت۔ حدیث میں ہے،

حتیٰ اذا لم یبق عالم اتخذ الناس رؤسا جہالا فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی یہ ہے) یہاں تک کہ جب کوئی عالم نہ رہے گا تو لوگ (بامر مجبوری) رئیس جاہلوں کو (دینی مقتدا)

لہ القرآن الکریم ۵۵/۲۸

۵ صیح البخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰/۱

بنائیں گے، پھر ان سے دینی مسائل پوچھیں گے تو وہ بغیر علم فتوے دیں گے تو خود بھی گمراہ ہو جائیں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کر دیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۳) وجوب مناظرہ کے لئے شرائط ہیں اگر وہ سب پائے جاتے ہیں تو مناظرہ لازم ہے اور اس کا ترک مضر مذہب۔ اور اگر ان میں سے ایک بھی منتفی ہے مثلاً طرف مقابل جاہل ہے یا متعصب معاند ہے جس سے قبول حق کی امید نہیں یا مناظرہ میں فتنہ ہو تو کچھ ضرور نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۲ مسئلہ معین الدین احمد ڈاکٹرانہ بنکلا ضلع یمن سنگھ چار شنبہ ۲۷ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص بغیر علم حدیث و تفسیر و اصول و فقہ کے فتوے دے یا لکھے تو کیسا ہے یعنی شرعاً وہ شخص مجرم و مآخذ ہو گا یا نہیں؟ بیتوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

ضرور مجرم ہے، حدیث میں ہے: افتوا بغیر علم فضلاً و اضلاً بے علم کے فتویٰ دیا تو آپ بھی گمراہ ہو اور ان کو بھی گمراہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۳ سیٹھ حاجی اٹو صاحب از پور بندر کاٹھیاوار شنبہ ۶ رمضان شریف ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ گجراتی زبان لڑکیوں کو غیر مذہب والی عورتوں سے سیکھنا مانا یعنی پڑھنا اور نیز لکھنے کی تعلیم دلوانا جیسے ہندو وانی و آریہ مذہب والی عورتوں سے قبل واقفیت ضروری علم دینی کے جائز ہے یا نہیں یعنی اپنے دین حقہ کے مسائل اور دیگر مسائل روزمرہ مثل نماز و روزہ وغیرہ کے پہلے اور نیز اردو کی دنیوی کتابیں پڑھوانے کے واسطے کیا حکم ہے یعنی ہم لوگوں نے مدرسہ قائم کیا ہے اس مدرسہ میں عربی اردو گجراتی علم پڑھایا جاتا ہے، اب ہم علمائے دین سے دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ گجراتی علم درست ہو تو ہندو عورتوں سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور لڑکیوں کو لکھنا اور پڑھنا سکھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور یہی علوم مسلمان عورتوں سے سیکھنا درست ہے یا نہیں؟ فقط

الجواب

عورتوں لڑکیوں کو لکھنا سکھانا منع ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لا تعلموهن الکتابۃ (عورتوں کو لکھنا نہ سکھاؤ)

۱۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰/۱
۲۔ الکامل لابن عدی ترجمہ جعفر بن نصر دار الفکر بیروت ۵۴۵/۲

اس میں فتنہ کا دروازہ کھولنا ہے، اور اللہ عز و جل فرماتا ہے،
 وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ فتنہ قتل سے بھی سخت تر ہے۔
 حضرت لقمان علی الانبیاء الکرام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک لڑکی مکتب میں ایسی تعلیم ہوتے ہوئے
 دیکھی، فرمایا،

لَمَنْ يَصْقِلْ هَذَا السِّيفَ ۖ یہ تلوار کس کے لئے صیقل کی جا رہی ہے۔
 یہ احمقوں نے اپنے زمانہ کی نسبت فرمایا اب تو جیسے فتنہ کا زمانہ ہے ظاہر اس لئے درمختار وغیرہ میں فرمایا،
 مَنْ لَمْ يَعْرِفْ أَهْلَ نَحْوِ مِثْلِهِ فَمَنْ جَوَّكَىٰ أَهْلَ نَحْوِ مِثْلِهِ جَاهِلٌ ۖ جو کوئی اپنے زمانے کے لوگوں کے حالات سے
 ناواقف ہے وہ نادان ہے (ت)

غیر مذہب والیوں کی صحبت آگ ہے ذی علم عاقل بالغ مردوں کے مذہب اس میں بگڑ گئے
 ہیں، عمران بن حطان رقاشی کا قصہ مشہور ہے یہ تابعین کے زمانہ میں ایک بڑا محدث تھا خارجی مذہب
 کی عورت کی صحبت میں معاذ اللہ خود خارجی ہو گیا اور یہ دعویٰ کیا تھا کہ اُسے سستی کرنا چاہتا ہے، جب
 صحبت کی یہ حالت تو استاد بنانا کس درجہ بدتر ہے کہ استاد کا اثر بہت عظیم اور نہایت جلد ہوتا ہے
 اور پھر کمسن لڑکیاں کچی لکڑی جھڑک پھیری کی پھر جائیں گی، تو غیر مذہب عورت کی سپردگی یا شاگردی میں
 اپنے بچوں کو وہی دے گا جو آپ دین سے واسطہ نہیں رکھتا اور اپنے بچوں کے بددین ہو جانے کی پرواہ
 نہیں رکھتا، شریعت کا تو یہ حکم ہے کہ کافرہ عورت سے مسلمان عورت کو ایسا پردہ واجب ہے جیسا
 انھیں مرد سے، یعنی سر کے بالوں کا کوئی حصہ یا بازو یا کلائی یا گلے سے پاؤں کے گٹوں کے نیچے تک
 جسم کا کوئی حصہ مسلمان عورت کا کافرہ عورت کے ساتھ کھلا ہونا جائز نہیں۔ درمختار و تنویر الابصار
 میں ہے،

وَالذِّمَّةُ كَالرَّجُلِ الْاجْنَبِيِّ فِي الْأَصْح
 ذمیرہ زیادہ صحیح قول میں غیر محرم مرد کی طرح ہے
 فَلَا تَنْظُرُ إِلَى بَدَنِ الْمُسْلِمَةِ ۖ لَهْذَا
 لہذا وہ کسی مسلمان عورت کے جسم کو نہ دیکھے (ت)

۱۔ القرآن الحکیم ۱۹۱/۲
 ۲۔ الفتاویٰ الحدیثیہ مطلب یکرہ تعلیم النساء المطبعة الجالیہ مصر ص ۶۳
 ۳۔ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب الوتر والتوافل مطبع مجتہدانی دہلی ۹۹/۱
 ۴۔ درمختار شرح تنویر الابصار کتاب المحظور والاباحۃ فصل فی النظر للبس " " ۲۴۲/۲

یہ حکم اس کافرہ کی نسبت فرمایا جو سلطنت اسلام میں مطیع الاسلام ہو کر رہتی ہے پھر اس کا کیا ذکر جو مطیع الاسلام بھی نہیں، اہلسنت وجماعت کے عقیدے اور طہارت و نماز و روزہ کے مسئلے سے کھٹا سب پر فرض ہے اور ان کی معتبر کتابیں جیسے عقائد میں مختصر رسالہ عرفان ایمان وغیرہ (زودہ کتابیں کہ بیدنیوں یا بد مذہبوں نے لکھیں جیسے ہشتی زیور وغیرہ کہ ایسی کتابیں پڑھنا پڑھانا حرام ہے) غرض سستی عالم کی اردو تصنیف صحیح العقیدہ نیک خصلت سے پڑھنا ضروری ہے ان ضروریات اور قرآن عظیم پڑھنے کے بعد پھر اگر اردو یا گجراتی کی دنیوی کتاب جس میں کوئی بات نہ دین کے خلاف ہو نہ بے شرمی کی، نہ اخلاق و عادات پر برا اثر ڈالنے کی، اور پڑھانے والی عورت سنی مسلمان پارسیا دارہو تو کوئی حرج نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۴ از ملک گجرات علاقہ احمد آباد مقام برنگام جامع مسجد غلام محی الدین بہ سوال المعظم ۳۳۴ تا ۳۳۶
علائے شرع متین کی خدمت میں چند سوالات عرض کئے جاتے ہیں :

(۱) ایک شخص نے مدرسہ فخر و حسد قائم کیا ہے کہ سابق اس کے سے ایک مدرسہ جاری تھی جو حسبہ اللہ عموماً استفادہ عباد اللہ کے لئے قائم کیا گیا تھا تو اس کے شکست و نیست و نابود کرنے کی غرض سے یہ ثانی مدرسہ بنایا کہ اس مدرسہ قدیمہ میں کوئی نہ پڑھے اور بند ہو جائے حالانکہ مدرسہ ثانیہ کی ضرورت نہ تھی، آیا اس طور سے اور اپنی اغراض نفسانی اور حطام دنیوی سے مدرسہ قائم کرنا جائز ہے ؟

(۲) ایک شخص منکر قیامت اور تارک الجماعت اور منکر جمعہ ہے باوجود ان اعتقادات کے تعلیم و تعلم گجراتی اور انگریزی میں ترقی اور دینی علوم میں تنزلی پسند کرنے والا شخص ہے تو اگر ایسا شخص مدرسہ قائم کرے تو اس میں دینی تعلیم و تعلم جائز ہے یا نہیں اور اخلاق بگڑنے کے خوف سے احتراز لازم ہے یا نہیں ؟

(۳) ایک شخص شریر اور فتنہ انگیز اور فقہائے کرام کی کتابوں کا منکر اور فعل لواطت کا قائل بلکہ زانی بھی ہے تو ایسے مدرسے کے پاس اپنی اولاد کو پڑھانا درست ہے یا نہ ؟ اور اس شخص کا کیا حکم ہے ؟
اجیبوا بما ہو صواب۔

الجواب

(۱) اگر واقعہ یہی ہے کہ پہلا مدرسہ تعلیم دین مطابق مذہب اہلسنت وجماعت کے لئے کافی و وافی تھا اور اس پر عقد و عمل کوئی اعتراض شرعی نہ تھا تو اس کے قرب میں دوسرا مدرسہ محض بلا حاجت

قائم کرنا بحث بلکہ تفریق قوت ہے لیکن اگر حالت یہ ہے جو سوال میں لکھی تو یہ مدرسہ اس مدرسہ کے توڑنے اور ضرر پہنچانے کے لئے قائم کیا گیا اور پہلا مدرسہ واقعی خالص مدرسہ اہلسنت و جماعت مطابق شریعت ہے، تو اس نیت نامحسوس کے ساتھ یہ جدید مدرسہ مسجد ضرار کے حکم میں ہو گا اور اس کے اہل پر اس کا بند کر دینا واجب۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام۔ واللہ اسلام میں ضرر اور ضرار دونوں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) جو شخص قیامت کا منکر اور دین کا معاذ اللہ تنزل چاہنے والا ہے وہ کسی طرح مسلمان نہیں ہو سکتا اور مرتد کی صحبت آگ ہے نہ کہ اس کے زیر تربیت ہو،

قال اللہ تعالیٰ واما یسینک الشیطن (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اگر تمہیں کبھی شیطان بھلاوے
فلا تقعد بعد الذکوی مع القوم الظالمین میں ڈال دے تو یاد آنے کے بعد ہرگز ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ (ت)

اور جب وہ دین کا تنزل چاہے والا ہے تو تعلیم دین کی رقی اس سے کیونکر متوقع ہے، اس مدرسہ کے پاس نہ جانا چاہئے اور چھوڑ دیا جائے کہ اُسی کے خیال والے اس میں پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) کتب فقہائے کرام کا منکر گراہ بد دین ہے اور حل و اطاعت کا قائل کافر، ایسے شخص کے پاس بیٹھنا حرام ہے نہ کہ اس سے پڑھنا۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تکتوا الی الذین ظلموا فتمسککم النار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ظالموں کی طرف مت جھکو ورنہ تمہیں (دوزخ کی) آگ پہنچے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

۳۳۴ مسئلہ مسئلہ حکیم وجیہ الدین احمد صاحب از چھپرہ ضلع سارن محلہ بارہ دری ۳ صفر ۱۳۲۵
 زبدۃ المحققین قبلہ نمائے آیات اولین عمدۃ الفاضل، تسلیم ہائے تعظیم پذیرفتہ خدمت فیض رحمت
 ہو۔ مزاج شریف۔ کچھ عرض ہے، نظر فیض اثر اگر اس طرف متوجہ فرمائی جائے تو حکم العلماء و رشتہ الانبیاء
 مجھ عقیدت آور کو افادہ و امداد کامل پہنچے۔ اس علاقہ ملک شرقیہ کے شہر چھپرہ میں بہت لوگ مولوی وارث حسن
 بناری کے مریدان ہیں اور خود مولوی رشید احمد گنگوہی کے مرید و خلیفہ ہیں جو اپنا سلسلہ مولانا امداد اللہ
 مہاجر کی کے ساتھ درست کرتے و صادق بتاتے اور مولوی اشرف علی دیوبندی جو فہم نہم (انہیں میں
 سے ہے۔ ت) ان کی تصانیف سند و شیوع میں لاتے، ہم لوگ صوفیان مستند و صادقان اکابران
 بے جرم و داغ رہ سلوک و عرفان کے مقتدی و ہدایت یافتہ اور وہ لوگ تصوف غیر مقلدانہ آمیز سے
 علم افزا شستہ، رموز قرآنیہ کا فہم ان کو آسان ہے مطالب حدیث غوامض ان کے کم علم کے برنوک زبان
 ہے غرض عجب عنوان عمل و ایقان ہے یہ بات معلوم ہوئی کہ کوئی کتاب حسامہ الحرمین ہے
 جس میں مولوی رشید احمد گنگوہی کی ارتداد بیعت از جانب مولانا امداد اللہ مہاجر کی بھر و سند درج ہے
 آپ جناب اقدس نے اسے چھپوایا ہے پس یہ التماس خدمت شریف ہے کہ ایک جلد اس کی اس
 بندہ ناچیز کو بھی ارسال فرما کر مرہون منت فرمائیں اور اس کے علاوہ اور بھی کوئی رسالہ وغیرہ ان لوگوں کے
 عقائد یا الفساح و نادستی بیعت وغیرہ کے بارہ میں ہو وہ بھی مرحمت ہو۔ دوسری بات یہ کہ اس سچیدان کو
 شوق حصول علم جگر ہوا نقوش و ادعیات مرتبہ قاعدہ جگر زیادہ تر اثرات بروج و کواکب کے ساتھ طبعی و
 محتوی ہیں لہذا متھورا حصہ علم نجوم کا بھی معلوم کرنا لازمی ہوا اوقات و ساعات سب سے زیادہ و منازل و بروج
 سے واقفیت حاصل کرنا ضروری ٹھہرا، پس سلسلہ بنان گنگوہی نے یک دم سرے سے علم نجوم ہی کو کل کفر
 ٹھہرایا اور بوجہ اس کے احوال مغیبات نجوم و جگر سے دریافت ہوتے لہذا علم جگر کو اس کا چھوٹا بھائی بتایا
 اور ایک حدیث مشکوٰۃ کی ثبوت کفر میں پیش کی کہ کاہن و ساحر و منجم حکم رکھتے اور علم نجوم سیکھنا اور سکھانا
 دونوں ہی کفر۔ یہ کہا گیا کہ علم نجوم کل کفر ہو نہیں سکتا کیونکہ علماء و فضلاء و حکماء و مفسرین و محدثین کو تھوڑی
 واقفیت حقیقت اشیا و جزئیات امور علم نجوم کی بھی ضرور ہے تا استدلال و تردید اہل باطلہ
 کی وہ بخوبی کر سکیں اور اس کی حقیقت و ماہیت و افعال و خواص سمجھیں اور بتائیں چنانچہ تمثیل و تطبیق
 میں مولانا روم علیہ الرحمۃ دفتر اول ثنوی معنوی میں فرماتے ہیں :

- (۱) ہر کراہا اخترے پیوستگی ست مرد رابا اخترے خود بہتگی ست
 (۲) طالعش گزیرہ باشد با طرب میل کلی دارد آن عشق و طلب

(۳) در بود مرغی و خوزیر نو جنگ بہتان و خصوصت جویداد
(ترجمہ) (۱) جس شخص کو ستاروں سے وابستگی ہے مرد کو ستاروں سے خود ہی
ہمت لڑانی چاہئے۔
(۲) عیش و عشرت رکھتے ہوئے، جس کا طالع زہرہ ستارہ ہے وہ مکمل زحمان عشق کی
جستجو کی طرف رکھتا ہے۔

(۳) اگر اس کا طالع ستارہ مرغ ہے تو وہ خوزیری کی عادت اور لڑائی جھگڑا اور
بہتان تراشی ڈھونڈتا رہتا ہے)

اگر بے وجود ہوتا وضاحت کی بات تھی تو مولانا نے اس پر کیوں واقفیت حاصل کی اور مزید برآں
دوسرے مسلمانان کے واقفیت عامہ کے لئے کیوں رقم فرمایا۔ علم نجوم اور احکام نجوم جو منجین پیشینگوئیاں
کہہ کر کھاتے پھرتے یہ دونوں دو چیز ہیں البتہ ضرور ہے اور بیشک ہم اس پر عمل ہیں کہ احکام نجوم پر
ہم ایمان نہیں رکھتے کہ بالیقین یہی ہو کے رہے گا ستاروں کو فاعل حقیقی ہم ہرگز نہیں سمجھتے، مصدر خیر و شر
ستاروں کو ہم کبھی نہیں جانتے مگر ہاں تاثرات ان کے بیشک مانتے، افعال اثر خوب یا خراب جو اللہ
پاک نے ان میں دے کر متعین بکار عالم کیا ہے وہ بیشک بر صی اللہ پاک یوماً و لیلۃ جاری ہوا کرتا،
وسخو لکم الیل والنہار والشمس والقمر اللہ تعالیٰ نے رات، دن، سورج اور چاند
والنجوم مسخوات یا مرہات فی تمہارے تابع کردئے یعنی تمہاری خدمت میں
ذلک لآیت لقوم یعقلون ۵ لگا دئے، اور ستارے اس کے حکم کے پابند

ہیں، یقیناً ان باتوں میں عقل مند افراد کے لئے قدرت کی بے شمار نشانیاں ہیں۔ (ت)
تفسیر مولانا عبدالحق حقانی میں یہ تفسیر سورہ فاتحہ آیۃ اھدنا الصراط المستقیم در بیان و
تشریح افراط و تفریط فی العبادات و افراط و تفریط فی العلوم کے آخر عبارت میں صاف درج و
مستنبط ہے کہ علم نجوم و طلسم و نیرنجات و کیمیا وغیرہ علوم و دیگر فنون کا افراط منع و یکدم تفریط بھی ناجائز
حالت درمیانی بہتر اور اسی کو حکمت کہتے اور حکمت و جہ کمال انسان اور مصداق صراط مستقیم ہے

۱۔ ثنوی معنوی و فزاول باب حکایت بادشاہ جہود الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳/۱

۲۔ القرآن الکریم ۱۶/۱۲

۳۔ تفسیر حقانی تحت آیۃ اھدنا الصراط المستقیم دارالاشاعت تفسیر حقانی حقانی منزل دہلی حصہ دوم ص ۳۲

جلد اول فتاویٰ میں مولانا مفسر دہلوی شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمہ کے درج ہے سوالات عشرہ جو شاہ بخارا نے ان کو لکھا تھا اس کے جواب سوال ہفتم میں علم منطق و علم انگریزی و علم فارسی و علم فقہ و علم نجوم و رمل و علم قیافہ و سحر کے بارہ میں یہ تحریر کہ جو حکم صاحب آلاء کا وہی حکم آلاء کا اور تحصیل علم کی وجہ سے گنہگار نہیں ہو سکتا الخ۔ اور اسی دفتر اول فتاویٰ میں بحصہ آخر رقم کہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے ایک شخص کو حفظِ حرمت و عزت کے لئے انگشتی نقرتی پر اسم عزیز بقاعدہ تفسیر علم جعفر کندہ کرانے کو بوقت شرف قمر فرمایا اور تحقیق ساعت شرف اہل نجوم سے کرنے کو فرمایا۔ پس علم جعفر اگر بحکم کفریہ تھا تو اس علم کے قاعدہ میں اسم الہی کا کیوں نقش بنایا اور علم نجوم بحکم کفریہ تھا تو اس کی ساعت اور اہل نجوم سے تحقیق کر لینے کو کیوں اجازت دیا اور بقول منکران سعد و محسن ستارگان کوئی چیز نہیں تو تخصیص شرف قمر کیا چیز ٹھہری اور مولانا محدث ہو کر خود ان دونوں علم کفریہ کو سیکھا و جانا اور دوسرے اہل اسلام کو کیوں بتایا۔ اب آپ کی خدمت عالی میں بینوا تو جبر و اکبر کی عرض و تصدیق ہے کہ دربارہ امر متذکرہ جو کچھ بحکم آیات و حدیث ثابت و مستنبط ہوتا ہو وہ بدستخط و مہر اپنے زیب قلم فرمائیں تا معترضان عامل بالحدیثان کو دکھلایا جائے اور لبسا اکابران دین و عاقلان شرع میں جو ان دونوں علم مذکورہ کو جانتے تھے انہوں پر الزام بدیہ جو عائد ہو رہا ہے بطریق اسن دفع کر دیا جائے و توثیق و تصدیق کے لئے زیب قلم فرمودہ آنجناب چوں حرز جاں بحفاظت رکھا جائے۔

الجواب

حضرات علمائے کرام حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً و تکریماً نے بالاتفاق رشید احمد گنگوہی و اشرف علی تھانوی و احزابہما کی نسبت نام بنام فتوائے کفر و ارتداد دیا ہے اور صاف ارشاد فرمایا ہے: من شک فی عذابہ و کفرہ جس نے ان کے عذاب اور کفر میں شک کیا وہ فقد کفر لہ۔ بلا شک و شبہ کافر ہو گیا۔ (د)

یہاں سے ان کی بیعت کی حالت بھی ظاہر کہ مرتد ہو کر بیعت کیونکر قائم رہ سکتی ہے اس کے لئے حسام الحرمین کا ملاحظہ کافی ہے۔ جعفر بیشک نہایت نفیس جائز فن ہے حضرات اہلبیت کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کا علم ہے امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ لکرم نے اپنے خواص پر اس کا اظہار فرمایا اور سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے معرض کتابت میں لائے، کتاب

مستطاب جعفر جامع تصنیف فرمائی۔ علامہ سید شریف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح مواقف میں فرماتے ہیں: امام جعفر صادق نے جامع میں ماکان و مایکون تحریر فرمادیا۔

سیدنا شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے الدر المکنون والجوهر المصنوع میں اس علم شریف کا سلسلہ سیدنا آدم و سیدنا شیث وغیرہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے قائم کیا اور اس کے طرق و اوضاع اور ان میں بہت غیب کی خبریں دیں۔

عارف باللہ سیدی امام عبد الفتی نابلسی قدس سرہ القدسی نے ایک رسالہ اس کے جواب میں لکھا اس کا انکار نہ کرے گا مگر ناواقف یا گمراہ متعسف۔ نجوم کے دو ٹکڑے ہیں علم و فن تاثیر۔ اول کی طرف تو قرآن عظیم میں ارشاد ہے:

الشمس والقمر بحسبان ۝ والشمس
تجری لمستقر لہا ذلک تقدیر العليم ۝
والقمر قدر نہ منازل
حق عادی کالعرجوت القديم ۝
لا الشمس ينبغي لہا ان
تدرك القمر ولا الیل
سابق النهار کل فی فلک
یسبحون ۝ وجعلنا اللیل
والنهار آیتین فمحونا آیۃ
اللیل وجعلنا آیۃ
النهار مبصرة لتبتغوا فضلا
من ربکم ولتعلموا عدد
السنین والحساب وکل

سورج اور چاند ایک حساب سے چل رہے ہیں
یہ سورج ہے جو اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا
ہے، یہ اس (اللہ تعالیٰ) کا اندازہ مقرر کیا ہوا
ہے جو زبردست اور سب کچھ اچھی طرح جانتے
والا ہے، ہم نے چاند کے لئے مختلف منازل
کا ایک اندازہ کر لیا ہے یہاں تک کہ وہ آخر کار
کھجور کی پرانی (اور بوسیدہ) ٹہنی کی طرح ہو جاتا ہے
اور نہ سورج کی یہ طاقت ہے کہ وہ پیچھے سے چاند
کو آپکڑے، اور نہ رات میں یہ قوت ہے کہ وہ
دن سے آگے نکل جائے، یہ سب کے سب اپنے
مرکز (مدار) میں تیر رہے ہیں۔ ہم نے رات اور
دن کو (اپنی قدرت کی) دو نشانیاں بنایا لیکن
ہم نے رات کی سانی مٹادی (یعنی اسے مدہم

منشورات الشریف الرضی قم ایران ۶/۲۲

لے شرح المواقف المقصد الثانی

لے الدر المکنون والجوهر المصنوع

لے القرآن الکریم ۵/۵

لے القرآن الکریم ۳۶/۳۸ تا ۴۰

شَيْءٌ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً ۝ وَالسَّمَاءَ ذَاتَ
الْبُرُوجِ ۝ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ
فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً ۝ فَلَا اقْصَمَ بِالْخُنُسِ
الْجَوَارِ الْكُنُسُ ۝ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي
خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ رَبِّنَا مَا خَلَقْتَ
هَذَا يَا طَلَا سُبْحَنَكَ فَقَدْ نَأْذَابُ
النَّارِ ۝ أَلَمْ تَرَأِ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ
مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا
ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلاً ثُمَّ قَبَضْنَاهُ
إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝ أَلَمْ يَخْلُقْ ذَلِكَ
مِنْ آيَاتٍ كَثِيرَةٍ -

کر دیا) اور دن کی نشانی کو روشن کر دیا تاکہ تم اپنے
پروردگار کا فضل تلاش کرو (یعنی دن کو رزق
حلال کی تلاش کرو) تاکہ تم لوگ سالوں کی گنتی اور
حساب کو جان سکو، اور ہم نے ہر چیز کو خوب
اچھی طرح تفصیل سے بیان کر دیا۔ برجوں والے
آسمان کی قسم۔ بڑا بابرکت ہے (اللہ تعالیٰ) جس
نے آسمان میں بُرج رکھے۔ پھر میں قسم کھاتا ہوں
یہ سچے ہٹ جانے والے تاروں کی۔ اور (قسم
کھاتا ہوں) سیدھی رفتار والے رُکے رہنے والے
تاروں کی۔ اور وہ (خدا کے مقبول بندے)
آسمان وزمین کی پیدائش (بناوٹ) میں گہرا
غور و فکر کرتے ہیں۔ (پھر عرض کرتے ہیں) اے ہمارے پروردگار! تو نے یہ سب کچھ بیکار اور بیفائدہ
نہیں بنایا۔ لہذا تمام عیب و نقائص سے تیری ذات پاک ہے لہذا ہمیں آتش دوزخ کے
عذاب سے بچا اور محفوظ فرما دے۔ کیا آپ نے اپنے پروردگار کے (بے شمار نشانات قدرت میں
سے اس نشانی کو) نہیں دیکھا کہ کس طرح سایہ کو پھیلا دیتا ہے، اور اگر وہ چاہتا تو ٹھٹھا ہوا
بنا دیتا۔ پھر ہم نے اس کے وجود پر سورج کو دلیل ٹھہرا دیا، پھر ہم آہستہ آہستہ اُسے (سایہ کو)
اپنی طرف سمیٹتے رہتے ہیں۔ پس آیات مذکورہ کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات قرآنیہ ہیں (جو
علم نجوم کی طرف راہنمائی کرتی ہیں)۔ (ت)

اور اس کا فن تاثیر باطل ہے تدبیر عالم سے کو اکب کے متعلق کچھ نہیں کہا گیا نہ اُن کے لئے
کوئی تاثیر بنایت درج حرکات فلکیہ مثل حرکات نبض علامات ہیں کما قال اللہ تعالیٰ:
وَعَلَّمْتَ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اور کچھ نشانیاں ہیں اور وہ لوگ ستاروں سے راہ پاتے ہیں۔ (ت)

۱۲/۱۴	۱۵	القرآن الکریم	۸۵/۱
۶۱/۲۵	۳۵	” ”	۸۱/۱۵ و ۱۶
۱۹۱/۳	۵۵	” ”	۲۵/۲۵ و ۲۶
۱۶/۱۶	۷۵	” ”	

نبض کا اختلاف اعتدال سے طبیعت کے انحراف پر دلیل ہوتا ہے مگر وہ انحراف اس کے اثر نہیں بلکہ یہ اختلاف اس کے سبب سے ہے اس علامت ہی کی وجہ سے کبھی اس کی طرف اکابر نے نظر فرمائی ہے فطر نظرة فی النجوم فعال انی ستقیم (پھر ایک نگاہ ستاروں پر ڈالی تو ارشاد فرمایا میں تو بلاشبہ ہمار ہوں۔ ت) زمانہ قحط میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم دیا کہ باران کے لئے دعا کرو اور منزل قمر کا لحاظ کرو۔ امیر المؤمنین مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے منقول ہے :

لا تساقروا والقمر فی العقرب - سفر نہ کرو جبکہ چاند برج عقرب میں ہو۔ (ت)
 اگرچہ علمائے اس کی یہ تاویل فرمائی ہے کہ عقرب ایک منزل تھی اور قمر ایک راہزن کا نام تھا کہ اس منزل میں تھا۔ علم تکسیر علم جفر سے جدا دوسرا فن ہے اگرچہ جفر میں تکسیر کا کام پڑتا ہے یہ بھی اکابر سے منقول ہے امام حجة الاسلام غزالی و امام فخر الدین رازی و شیخ اکبر محی الدین ابن عربی و شیخ ابوالعباس یونی و شاہ محمد غوث گویا رسی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ اس فن کے مصنف و مجتہد گزرے ہیں اس میں ثمرات قمر وغیرہ معامات کا لحاظ اگر اسی علامت کے طور پر ہو جس کی طرف ارشاد فاروقی نے اشارہ فرمایا تو لباس بر ہے اور پابندی اوہام منجین کے طور پر ہو تو ناجائز،
 من دونہ الا اسماء سمیتموھا انتم و وہ تو نہیں مگر کچھ نام ہیں جو تم نے اور تمہارے
 اباؤکم ما انزل اللہ بہا من سلطان ان باپ دادا نے رکھ لئے ہیں ورنہ اللہ تعالیٰ نے
 الحکم الا للہ امران لا تعبدوا الا ان کی کوئی سند (دلیل) نہیں اتاری۔ حکم
 ایاہ ذلک الدین المقیم ولكن اکثر الناس اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں، پس اس نے
 لا یعلمون یہ حکم فرمایا کہ اس کے بغیر کسی کی عبادت نہ کرو

یہی ٹھیک دین ہے، لیکن زیادہ تر لوگ (اس حقیقت کو) نہیں مانتے۔ (ت)
 طلسم و نیرنجات ہر اسم ناجائز ہیں نیرنج تو شعبہ ہے اور شعبہ حرام کما فی الدر المختار
 وغیرہ من الاسفسار (جیسا کہ در مختار وغیرہ بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) اور طلسم
 تصاویر سے خالی نہیں اور تصویر حرام، (حدیث میں ہے :)

اشد الناس عذاباً يوم القيمة من قتل
نبیاً وقتله نجا والمصورون ۱۰ واللہ
تعالی اعلم۔
روز قیامت سب لوگوں سے زیادہ سخت عذاب
اس کو ہوگا کہ جس نے کسی نبی کو شہید کیا یا اسے کسی
نبی نے مار ڈالا اور تصویریں بنانے والوں کو۔ واللہ
تعالی اعلم (ت)

۳۸۸ مسئلہ مولوی محمد بہاؤ الدین صاحب موضع سکندر پور ڈاکخانہ کراچی ضلع غازی پور

۲۷ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ

یہاں پر ایک وہابی رہتا ہے وہ شخص پیرو ہے علمائے دیوبند کا، خاصکر مولوی اشرف علی و
مولوی رشید احمد کا۔ وہ شخص کہتا ہے کہ پیرو استاد دینی سے مرتبہ زیادہ ہے ماں باپ کا کیونکہ ماں باپ کا
مرتبہ قرآن مجید سے زیادہ ثابت ہوتا ہے فقیر نے حدیث پیش کی کہ فضیلت پیرو استاد کی ماں باپ سے
زیادہ ہے، اس شخص نے کہا کہ ہم قرآن مجید کے مقابلہ میں حدیث کو نہ مانیں گے۔ تو سوال یہ کہ حدیث شریف
کا انکار کرنے والا کیا ہوا اور ماں باپ سے مرتبہ زیادہ پیرو استاد کا ہے یا نہیں؟ با دلیل و دبات
قلم سے تحریر کر دیجئے وہی تحریر پسند سمجھوں گا۔ والسلام

اجواب

پیرو استاد علم دین کا مرتبہ ماں باپ سے زیادہ ہے وہ مرتبہ بدن میں یہ مرتبہ روح، جو نسبت
روح سے بدن سے ہے وہی نسبت استاد و پیرو سے ماں باپ کو ہے،

كما نص عليه العلامة الشرنبلالی في
غنية ذوي الاحكام وقال فيه ذابوا الروح
لا ابو النطف ۱۰

جیسا کہ علامہ شرنبلالی نے غنیہ ذوی الاحکام میں
اس کی صراحت فرمائی چنانچہ اس میں ارشاد
فرمایا یہ استاد انسان کے روح کا باپ ہے
اس کے مادہ تولد (نطفہ) سے بنے ہوئے جسم کا باپ نہیں۔ لہذا جو فرق جسم اور روح میں ہے
وہی فرق استاد اور والدین میں ہے۔ (ت)

قرآن عظیم میں ماں باپ کا ذکر فرمایا نہیں فرمایا کہ ان کے برابر کسی کا حق نہیں بلکہ وہ آیہ کریمہ جس
میں اپنے شکر کے ساتھ والدین کے شکر کو فرمایا، مرتبان دین کا مرتبہ ماں باپ سے بہت زائد

ہونے کی طرف اشارہ فرماتی ہے ظاہر ہے کہ تربیت دین نعت عظمیٰ ہے اور اس کا شکر قطعاً فرض، مگر ان کا شکر بعینہ شکر الہی عز وجل ہے اسی واسطے انہیں فی میں داخل فرمایا ان کے بعد والدین کا ذکر ارشاد ہوا ورنہ والدین کا حق نبی سے بھی بڑھ جائے گا کہ یہاں جس طرح استاد و پیر کا ذکر نہیں ویسے ہی نبی کا بھی ذکر نہیں۔ دیوبندیوں سے انکار حدیث کی شکایت کیا معنی رکھتی ہے۔ علمائے حریم شریفین کا فتویٰ حسام الحرمین دیکھئے کہ یہ لوگ خود حضور رسالت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کے مخالفت میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۹ مرحلہ شیخ محمد اکرام الدین طالب علم درجہ حفظ (د) چوک لکھنؤ مدرسہ فرقانیہ
۱۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین بین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کا باپ علوم دینیہ پڑھنے سے زید کو روکتا ہے کیا زید بلا رضا مندی اپنے باپ کے طلب علم دین کے واسطے اپنا وطن چھوڑ کر دوسرے شہر میں جا کر علم دین پڑھے درحالیکہ اس کے وطن میں کوئی مولوی حافظ موجود نہیں ہے، جواب بحوالہ کتب مسطور فرمایا جائے۔ (بیان فرمائیے اجر پائے۔ ت)

الجواب

طلب علم دین اپنی حاجت کے قدر فرض عین اور اس سے زائد فرض کفایہ ہے اس کے باپ کا اس سے روکنا ظاہر حکم خدا ہے اور خلاف حکم خدا میں کسی کی اطاعت نہیں۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا طاعة الا للہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت (اور لا احد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ۔)
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا فرمانبرداری نہیں۔ (ت)

فتاویٰ امام قاضیخان میں ہے :

لو خرج فی طلب العلم بغیر اذن والدیہ
تو اس میں کوئی حرج نہیں اور یہ ان کی نافرمانی نہیں۔ (ت)

ہاں اگر باپ محتاج ہے اور اگر یہ باہر جائے تو وہ ضائع رہ جائے کوئی ذریعہ قوت اس کے پاس ہو
نہ یہ بھیج سکے تو اس کا روکنا بجا ہے، فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

قال محمد رحمه الله تعالى في السير
الكبير اذا اراد الرجل ان يسافر الى
غير الجهاد لتجارة او حجة او عمرة
وكره ذلك ابواه فان كانت يخاف
الضيعة عليهما بان كانا معسرين و
نفقتهما عليه وماله لا يفي بالزاد و
الراحلة ونفقتهما فانه لا يخرج بغير
اذنهما سواء كان سفره يخاف على
الولد الهلاك فيه كركوب السفينة في
البحر او دخول البادية ماشيا في البرد
الشديد او لا وان كان لا يخاف الضيعة
عليهما بان كانا موسرين ولم تكن
نفقتهما عليه ان كانت سفرا
لا يخاف على الولد الهلاك فيه كانت
له ان يخرج بغير اذنهما وان كان
يخاف على الولد لا يخرج الا باذنهما
هذا في الذخيرة وكذا الجواب
فيما اذا خرج للتفقة الى بلدة
اخرى ان كانت لا يخاف
عليه الهلاك بسبب هذا الخروج
كان بمنزلة السفر للتجارة
وان كانت يخاف عليه
الهلاك كانت بمنزلة الجهاد

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیر کبیر میں فرمایا جب
کوئی شخص جہاد کے بغیر کسی اور کام کے لئے سفر کرنے
کا ارادہ کرے مثلاً کاروبار کرنے یا حج یا عمرہ کرنے کا
ارادہ کرے، لیکن والدین اس کے سفر کرنے کو ناپسند
کریں، اگر اسے (اپنے باہر جانے کی وجہ سے)
والدین کی ہلاکت (اور تلف ہونے) کا خطرہ ہو
مثلاً اس طرح کہ وہ دونوں تنگ دست اور نادار
ہوں اور دونوں کے اخراجات کا یہ ذمہ دار ہو اور
حالت یہ ہو کہ اس کا سرمایہ زادِ راہ، سواری اور
اُن دونوں کے اخراجات کے لئے کافی نہ ہو تو
پھر اس صورت میں یہ شخص والدین کی اجازت
کے بغیر نہ جائے، خواہ ایسا سفر ہو جس میں بیٹے
کی ہلاکت کا خطرہ ہو جیسے سمندر میں کسی کشتی پر سوار
ہونا یا کسی جنگل بیابان کو شدید سردی کے دنوں
میں پیدل طے کرنا، یا ایسا نہ ہو۔ اگر اسے والدین
کی ہلاکت کا خطرہ نہ ہو مثلاً وہ دونوں (والدین)
مالدار ہوں اور اُن کے اخراجات اس کے ذمے
نہ ہوں۔ اگر سفر میں انھیں بیٹے کی ہلاکت کا کوئی خطرہ
نہ ہو پس اس صورت میں یہ والدین کی اجازت کے
بغیر باہر جا سکتا ہے۔ اور اگر انھیں اس کی جان کا
اندیشہ ہو تو پھر بغیر اجازت لئے سفر نہ کرے۔ ذخیرہ
میں یہی مذکور ہے۔ اور یہی جواب ہے، جب یہ
حصول فقہ کے لئے کسی دوسرے شہر میں جائے، اگر

جلد
۵

کذا فی المحيط آھ باختصار، و مراۃ تنی
کتبت علی قوله لا یخرج بغیر اذنهما
مانصه اقول ای حقیقۃ فانه لا ینکون
الا اذا کانتا عندهما کفایۃ و لو من قبل
غیرهما اما اذا استأذن و هو یعلم ان
لا کفایۃ لهما دونہ فقل لا غضیا سر علی
برکۃ اللہ تعالیٰ فہذا الیس من الاذن
فی شئ و ات فرض فلا معتبر بہ
لان اضاعتہما حرام و المحرام لا یحل
باذن احد۔

جبکہ یہ جانتا ہے کہ اس کے بغیر اُن کے بقدر ضرورت (کفایت) مال نہیں اور وہ غضبناک لہجہ میں کہیں
اللہ تعالیٰ کی برکت کے پیش نظر روانہ ہو جا تو یہ کسی حالت میں "اذن" نہیں اگرچہ فرض کر لیا جائے لہذا
اس کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے انھیں ضائع کر دینا حرام ہے، اور حرام کسی کی اجازت سے ملال
نہیں ہو سکتا۔ (ت)

اسی راج اگر لڑکا امر و نحو بصورت محل فتنہ ہے اور تنہا جاتا ہے تو کہا گیا کہ اس صورت میں بھی باپ
روک سکتا ہے، خانیہ میں بعد عبارت سابقہ ہے،

قلیل هذا اذا کان ملتجیا فان کان امر
صبیح الوجه فلا یمہ ان یمتعه من
الخروج آھ
یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ بارش ہو لیکن اگر
وہ لڑکا بے ریش، خوبصورت ہو تو پھر دریں صورت
والد اس کے باہر جانے سے یعنی سفر کرنے سے
روک سکتا ہے آھ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں) تحقیق مقام یہ ہے کہ اگر وہاں جانے میں اندیشہ فتنہ یقینی ہے
یعنی ایسا ظن غالب کہ فقہیات میں ملحق بریقین ہے تو بلاشبہ باپ روک سکتا ہے بلکہ روکنا لازم ہے

فان درہم المفاسد اہم من جلب المصالح (کیونکہ مفاسد کا دفاع مصالح کے حصول سے زیادہ ضرور کرے۔ ت) اور اگر محض وہم ہے تو معتبر نہیں ہے اور اگر متوسط حالت ہے تو علم ضروری سے نہیں روک سکتا اور زائد میں نظر مختلف ہے اور معیار موازنہ مفسدہ و مصلحت ہے کہا ہو قانون الشریع والعقل فلیکن التوفیق وباللہ التوفیق (جیسا کہ شرعی اور عقلی قانون کا تقاضا ہے پس توفیق حاصل ہونی چاہئے۔ اور اللہ تعالیٰ کے کرم سے ہی حصول توفیق ہے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴۰ از بریلی محلہ سوداگری مسئلہ محمد حسین طالب علم مدرسہ منظر اسلام
۱ شعبان المعظم ۱۳۳۵ھ

صورت مسئلہ یہ ہے کہ زید نے عمرو کو علم طب سکھایا اور عمرو نے زید کو علم حساب سکھایا
مرتبہ استاد اور شاگرد ہونے میں دونوں برابر ہیں یا کسی کو ایک دوسرے پر افضلیت ہے؟

الجواب

جمع تفریق ضرب تقسیم جس قدر بر علم فرائض کا توقف ہے طب سے افضل ہے باقی حساب میں
توغل سے طب افضل ہے جس نے افضل سکھایا وہ افضل استاد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۴۱ از بریلی مدرسہ المہنت مولوی شفیق احمد صاحب طالب علم مدرسہ ساکن سیلپور
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے ماں باپ اگر تحصیل علم فرض سے منع
کریں تو اس میں ان کی تعمیل حکم ہرگز نہیں چاہئے اور اگر ان کی قربت میں کسب نہ ہو سکے تو سفر کرنا ضرور
ہے اگرچہ ماں باپ کو اس کی خدمت کی طرف احتیاج ہو تو یہ قول زید صحیح ہے یا نہیں؟ بینوا بال تفصیل
ولو کان القلیل توجروا من رب الجلیل (کسی قدر تفصیل سے بیان فرماؤ اگرچہ تھوڑی ہو، اور
جلیل القدر پروردگار سے اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

قول زید صحیح ہے مطلقاً جبکہ اس علم کی تحصیل چاہتا ہو جو فرض عین ہے یونہی صحیح ہے اگر بقدر
فرض عین جانتا ہو اور فرض کفایہ کی تحصیل چاہے اور وہاں میسر نہ ہو اور اس کے سفر کرنے میں والدین
کا ضائع چھوڑنا نہ ہو اور اگر انکی اضاعت لازم آئے تو فرض عین کے بعد کفایہ کے لئے اس کی اجازت
نہیں ہو سکتی کہ ان کا ضائع نہ چھوڑنا اس پر فرض عین ہے ضائع چھوڑنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ نہ مال
رکھتے ہیں نہ کسب پر قادر ہیں یہی کہتا ہے اور انھیں کھلاتا ہے اور اگر تحصیل کفایہ میں مشغول ہوگا

توان کے نفقہ سے عاجز ہو گا اور وہ نان شبینہ کو محتاج رہ جائیں گے یا وہ سخت مریض یا اپانج یا مفلوج ہیں کہ حرکت سے عاجز ہیں اور ان کی خدمت اسی سے متعلق ہے اور وہ اجیر نہیں رکھ سکے تو تحصیل کفایہ کو سفر ممنوع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۳ از سوالی مادھو پور قصبہ سنگود ریاست کوٹرا چوتانہ مسئلہ الف ظاں مہتمم مدرسہ انجمن اسلامیہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

تعلیم انگریزی و ہندی کی مسلمان کو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

غیر دین کی ایسی تعلیم کہ تعلیم ضروری دین کو رد کے مطلقاً حرام ہے، فارسی ہو یا انگریزی یا ہندی، نیز ان باتوں کی تعلیم جو عقائد اسلام کے خلاف ہیں جیسے وجود آسمان کا انکار یا وجود جن و شیطان کا انکار یا زمین کی گردش سے میل و نہاریا آسمانوں کا خرق و القیام محال ہونا یا اعادہ معدوم ناممکن ہونا وغیرہ ذلک عقائد باطلہ کہ فلسفہ قدیمہ جدیدہ میں ہیں ان کا پڑھنا پڑنا اعزام ہے کسی زبان میں ہو نیز ایسی تعلیم جس میں نیچریوں دہریوں کی صحبت رہے ان کا اثر پڑے دین کی گڑبست ہو یا کھل جائے، اور اگر جملہ مفاسد سے پاک ہو تو علوم آلیہ مثل ریاضی و ہندسہ و حساب و جبر و مقابلہ و جغرافیہ و امثال ذلک ضروریات دینیہ سیکھنے کے بعد سیکھنے کی کوئی ممانعت نہیں کسی زبان میں ہو اور نفس زبان کا سیکھنا کوئی حرج رکھتا ہی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۴ مولوی افضل صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام مورخہ ۱۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

چہ میفرماید علمائے دین کہ یک شخص نزد کسے سبق خواندہ بعد معلوم کہ استاد او در دین خود مستقیم نیست و می گویند کہ امام صاحب نہاد شتہ و اجماع را غلط میدانند و می گویند کہ قادیانی مجدد بود و غیرہ بے ادبی با از او دیدہ و او را ترک کرد و او را بسیار ناراضی کرد کہ آیا این شاگرد نزد شرعی ملامت است یا نہ اینچنین استاد حق بر سر شاگرد وارد یا نہ؟ بپینوا توجسروا۔

چھوڑ دیا اور اس کو سخت ناراض کیا، تو کیا یہ شاگرد اسلامی شریعت میں قابل ملامت ہے یا نہیں؟ اور اس قسم کا استاد شاگرد پر اپنا حق رکھتا ہے یا نہیں؟ بیان فرمائیے اجر پائیے۔ (ت)

الجواب

ایں جنہیں استاد را بر شاگرد خود ہماں حق است کہ بر ملئکہ ابلیس لعین را کہ اور لعنت ے کنند و روز قیامت کشاں کشاں بد و زخ افکنند۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس قسم کے استاد کا اپنے شاگرد پر وہی حق ہے جو شیطان لعین کا فرشتوں پر ہے کہ فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں اور قیامت کے دن گھسیٹ گھسیٹ کر دوزخ میں پھینک دیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۴۴ مولوی افضل صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام مورخہ ۱۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ
سوال دیگر برادر من مرا تعلیم کردہ و بر من ظلم و ستم بیچہ کردہ در مال دنیاوی و من با او گفتگو بسیار کردہ ام دیرس باب اس حق دار است یا نہ و نزد شرع ملامت ست یا نہ ؟

دوسرا سوال: میرے بھائی نے مجھے تعلیم دی لیکن اس نے دنیاوی مال کے معاملہ میں مجھ پر سبب ظلم و ستم کیا، پھر میں نے اس سے بہت سی باتیں کیں اس باب میں یہ حقدار ہے یا نہیں ؟

الجواب

برادر کلاں را در حدیث بشائبہ پیر شمر دہ اندہ خاصہ کہ استاذ باشد استاذ علم دین خود اعظم از پدرست برائے مال با او نا حفاظتی نمی شاید کرد باینہمہ اگر در گفتگو تجاوز از حد نہ کردہ ست بزدہ کار نیست و بوجہ عدم رعایت حق استاذ و برادر کلاں خالی از ملامتی ہم نیست۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

بڑے بھائی کو حدیث، پاک میں والد کے مشابہ شمار کیا ہے جبکہ وہ استاذ بھی ہو۔ علم دین کا استاذ (مرتبہ میں) والد سے بہت بڑا ہے۔ لہذا دنیاوی مال کی وجہ سے اس کی بے حرمتی نہیں کرنی چاہئے تھی اور ان سب باتوں کے باوجود اگر کلام کرنے میں حد سے تجاوز نہیں کیا تو گنہگار نہیں۔ پس استاذ اور بڑے بھائی کے حق کی رعایت نہ کرنے کی وجہ سے ملامت سے خالی بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۴۵ از ریاست جہوں کشمیر خاص محلہ رنگریزاں بجانہ غشی چراغ ابراہیم براستہ جہلم
مرسلہ محمد یوسف صاحب ۲۲ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

اگر کوئی صاحب اہل علم ہو کر اپنے استاد مرئی کا انکار کرے کہ ہمارا کوئی استاد نہیں باوجودیکہ گواہ موجود ہوں، تو اس کے واسطے کیا حکم ہے؟ بیٹو! تو جہر و

الجواب

استاد کا انکار کفرانِ نعمت ہے، اور کفرانِ نعمت موجب سزا و عقوبت،

وہل نجزی الا الکفور (ہم بدلہ یعنی سزا نہیں دیتے سوائے ان کے ناشکر گزار ہیں - ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۶ از فیض آباد مسجد مغلیہ مدرسہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبد العلی ۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
پیر مولوی جو مرید کرتے ہیں نائب رسول بھی کہلاتے ہیں ان کو پیروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی اور ان کے اصحاب اور امان شریعت کی واجب ہے ؟

الجواب

ضرور واجب ہے مگر کسی خاص شخص پر بدگمانی کہ یہ پیروی نہیں کرتا بے کسی ایسی دلیل کے جو
آفتاب کی طرح روشن ہو جائز نہیں اور علماء پر عوام کو اعتراض نہیں پہنچتا اور جو مشہور بعرفت ہو
اس کا معاملہ زیادہ نازک ہے ہر عامی مسلمان کے لئے حکم ہے کہ اس کے ہر قول و فعل کے لئے
ستر محل حسن تلاش کر دے کہ علماء و مشائخ جن پر اعتراض کا عوام کو کوئی حق نہیں یہاں تک کہ کتب
دینیہ میں تصریح ہے اگر صراحتہ نماز کا وقت جارہا ہے اور عالم نہیں اٹھتا تو جاہل کا یہ کہنا گستاخی ہے
کہ نماز کو چلے وہ اس کے لئے ہادی بنایا گیا ہے نہ کہ یہ اس کے لئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳۷ از جو ناگرہ محلہ کئیانہ مدرسہ اسلامیہ مدرسہ حافظ محمد حسین ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
نذیر احمد بی، اے، ایل ایم، کا ترجمہ صحیح ہے یا غلط ؟ اور لڑکوں کو مدرسہ میں اس کا ترجمہ
پڑھانا جائز ہے یا ناجائز ؟

الجواب

نذیر احمد کا نہ ترجمہ صحیح ہے نہ ایمان، وہ شخص منکر خدا تھا، جیسے اس نے اور کتابیں نصرا-
وینحیرت آمیز لکھیں جن سے مال کمانا مقصود تھا ویسے ہی یہ ترجمہ بھی کر دیا گیا اس سے بھی دموں
ہی کی غرض تھی ورنہ جو شخص اللہ ہی کو نہ مانتا ہو وہ قرآن کے ترجمہ کو کیا جانے گا۔ اس کا ترجمہ ہرگز
نہ پڑھایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳۸ از شہر محلہ قرآن مدرسہ مولوی حاجی منیر الدین بنگالی معلم مدرسہ اہلسنت و جماعت
۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۶ھ

زید معلم ہے اور اپنے دوست اجابوں کو لے کر تخت پر بیٹھ کر حقہ پیتے ہیں اور اسکے شاگردان

ایک ڈیڑھ گز کے فاصل زمین پر بیٹھ کر قرآن عظیم پڑھتے ہیں اسے ہر طرح کہا گیا مگر وہ اس فعل سے باز نہیں آتا معاذ اللہ اب زید پر کیا حکم ہے اور مسلمانوں کو اس کے ساتھ میل جول کرنا کیسا ہے ؟

الجواب

وہ معلم اور اس کے ساتھ بیٹھنے والے سب بے ادب گستاخ ہیں اس کو تنبیہ کی جائے اگر نہ مانے تو صاحب مکان پر لازم ہے کہ وہاں سے تخت اٹھالے اور اس پر بھی اسے متنبہ ہوتا نہ دیکھے تو اسے موقوف کر دے کہ بے ادب نہ کہ شاگرد کو مولانا قدس سرہ فرماتے ہیں،

از خدا جو تہم توفیق ادب بے ادب محروم ماند از لطف رب
بے ادب نہمانہ خود را داشت بلکه آتش در ہمہ آفاق زد لے
(ہم اللہ تعالیٰ سے حصول ادب کی توفیق مانگتے ہیں کیونکہ بے ادب رب تعالیٰ کے فضل سے محروم رہتا ہے۔ بے ادب نہ صرف اپنے آپ کو بڑے حالات میں رکھتا ہے بلکہ اس کی بے ادبی کی آگ تمام دنیا کو اپنی پلیٹ میں لے لیتی ہے ت)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴۹ از شہر کانپور مرسلہ مولوی سلیمان صاحب مدرس دارالعلوم
قرآن شریف میں عربی عبارت کے نیچے اردو میں ترجمہ اور انگریزی یا ہنگلہ زبان میں مطالبہ
شانِ نزول و قصص کا لکھنا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

جائز ہے جبکہ فائدے مطابق شرع ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۵۰ از اردو ننگلہ ڈاکھانہ اچھیرا ضلع آگرہ مرسلہ صادق علی خاں صاحب ۲۵ شوال ۱۳۳۶ھ
اس خیال سے انگریزی پڑھنا اور پڑھوانا بچوں کو کہ اس میں عزت و جاہ دنیوی ہے یا حصول
دنیا کا بڑا ذریعہ ہے جائز ہے یا ناجائز ؟

الجواب

سائنس وغیرہ وہ فنون و کتب پڑھنی جن میں انکار و وجود آسمان و گردش آفتاب وغیرہ کفریات
کی تعلیم ہو حرام ہے، اور وہ نوکری جو خود حرام یا حرام میں اعانت ہے اس کی نیت سے پڑھنا

بھی حرام ہے اور اگر جائز فنون جائز نوکری کے لئے پڑھے تو جائز ہے جبکہ اس میں وہ انہماک نہ ہو کہ اپنے ضروریات دین و علوم فرض کی تعلیم سے باز رکھے ورنہ جو فرض سے باز رکھے حرام ہے اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اپنے دین و اخلاق و وضع پر اثر نہ پڑے اسلامی عقائد و خیالات پر ثابست و مستقیم اور مسلمانی وضع پر قائم رہے ان سب شرائط کے اجتماع کے بعد جائز رزق حاصل کرنے کے لئے حرج نہیں رہی اس سے عزت و جاہ و دیوی کی طلب طلب جاہ خود نا جائز ہے اگرچہ عربی زبان و اسلامی علوم سے ہونہ کہ وہ جاہ کہ استقامت علی الدین کے ساتھ کم جمع ہو۔

قال الله تعالى ايتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا. والله تعالى اعلم
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کیا وہ ان کے ہاں عزت تلاش کرتے ہیں حالانکہ سب عزت اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۵۱ از پندول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ نعمت شاہ خاکی بوڑاہ دیوبندی کا وعظ سُننا، اُن سے فتویٰ لینا اور ان کے ساتھ نماز پڑھنا، کھانا، شادی کرنا کیسا ہے؟

الجواب

دیوبندی و بابیوں کی اجنبیت شاخ ہے، اس کا وعظ سُننا حرام، اس سے فتویٰ لینا حرام، اس سے میل جول سخت حرام، بلکہ اسے مسلمان جان کر ہو تو کفر، علمائے حرمین شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے من شك في كفره وعذابه فقد كفر جوارن کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۵۲ از شہر مسئلہ عبد الحفیظ صاحب طالب علم مدرسہ منظر الاسلام ۲۳ محرم ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کسی عالم باعمل کی خدمت میں اس غرض سے حاضر ہوا کہ چند مسئلہ شرعیہ دریافت کرے اس پر عمل کرے مگر عالم نے اس کے ساتھ اخلاق محمدی نہیں برتا اور سخت خفگی ظاہر کی کہ اس کی دہشت سے زید نے ناراض ہو کر اپنے اس ارادہ کو ترک کیا جس مسئلہ پر عمل کرنے والا تھا۔ چونکہ علمائے باعمل و ارث انبیاء میں اخلاق محمدی نہ برتنے سے اور زید کو مسئلہ کی واقفیت نہ ہونے سے وہ عالم موجب عذاب خداوندی کا ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بنیوا توجروا۔

الجواب

سائل کا کلام متناقض ہے عالم باعمل بھی کہتا ہے اور اتنا شدید الزام بھی اس پر دھرتا ہے اگر واقعی عالم باعمل ہے تو اس کی خفگی اگر اس کی کسی معصیت یا بے ادبی شریعت کے سبب ہوگی اسے لازم تھا کہ توبہ کرے اور معافی چاہے نہ یہ کہ اُس کے سبب عالم سے کنارہ کش ہو اور مسئلہ پوچھنے کا فرض چھوڑ کر اپنی معصیت میں یہ دو گناہ اور اضافہ کرے اور تیسرا یہ کہ عالم پر الزام رکھنا چاہئے فلاح نہیں پاتا وہ جاہل جو خدا مان شریعت کا ادب نہ کرے اور بالفرض اس کی خفگی اس پر کسی معصیت و بے ادبی شریعت کے سبب نہ ہو بعض وقت انسان کی طبیعت متغصن ہوتی ہے اس کا سبب کچھ اور ہوتا ہے اور دوسرے کلمات کرنا بھی اُس وقت ناگوار ہوتا ہے اُس وقت وہ اسے جواب ترشی سے دیتا ہے جو اس پر ناراضی کے باعث نہیں ہوتا ایسے وقت کی ترشی اہل سعادت کے لئے قابل لحاظ نہیں، اکابر صدیقین نے فرمایا ہے ان لنا شیطانا ليقربنا فاذا سرايتك فاعترزلوا۔ بے شک ہمارے لئے بھی شیطان ہے جو ہمارے قریب ہوتا ہے جب تم اسے دیکھو تو الگ ہٹ جاؤ (ت)

یعنی ہم بھی بشر ہیں بشر کا سا غصہ ہیں بھی آتا ہے جب اسے دیکھو تو اس وقت ہمیں چھڑو نہیں بلکہ الگ ہٹ جاؤ۔ اور بالفرض یہ بھی نہ سہی بلکہ بلاوجہ محض اس سے کج خلقی کی قوض وراس کا الزام اس عالم پر ہے مگر اسے اس کی خطا گیری اور اس پر اعتراض حرام ہے اور اس کے سبب رہنمائے دین سے کنارہ کش ہونا اور استفادہ مسائل چھوڑ دینا اس کے حق میں زہر ہے اُس کا کیا نقصان، حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، عالم اگر اپنے علم پر عمل کرے جب اس کی مثال شیخ کی ہے کہ آپ جلے اور تمہیں روشنی دے۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ وہ عالم حقیقہ عالم دین سستی صحیح العقیدہ ہادی راہ یقین ہو ورنہ اگر سستی نہیں تو کتنا ہی خلیق کتنا ہی متواضع کتنا ہی خوش مزاج بنے نائب ابلیس ہے اس سے کنارہ کشی فرض ہے اور اس سے فتویٰ پوچھنا حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۳ از شہر کہنہ محلہ لودھی ٹولہ مسؤلہ حبیب اللہ خان ۲۹ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو صاحب جھوٹا مسئلہ بیان کریں ان کے واسطے شرع شریف کا کیا حکم ہے ؟

الجواب

جھوٹا مسئلہ بیان کرنا سخت شدید کبیرہ ہے اگر قصداً ہے تو شریعت پر افتراء ہے اور شریعت پر

افتراء اللہ عزوجل پر اقرار ہے، اور اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ان الذین یفترون علی اللہ الکذاب وہ جو اللہ پر جھوٹ افتر کرتے ہیں منسلح لا یقلحون لہ

اور اگر بے علمی سے ہے تو جاہل پر سخت حرام ہے کہ فتویٰ دے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من افتر بغیر علم لعنتہ ملئکة السماء جو بغیر علم کے فتویٰ دے اس پر آسمان وزمین کے فرشتے لعنت کرتے ہیں۔

ہاں اگر عالم سے اتفاقاً سہو واقع ہوا اور اس نے اپنی طرف سے بے احتیاطی نہ کی اور غلط جواب صادر ہوا تو مواخذہ نہیں مگر فرض ہے کہ مطلع ہوتے ہی فوراً اپنی خطا ظاہر کرے اس پر اصرار کرے تو پہلی شق یعنی افتر میں آجائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۵ مسئلہ از شہر محلہ ملوکپور مسؤلہ امیر اللہ صاحب ۱۸ صفر ۱۳۳۹ھ

حضور والا! السلام علیکم! انجمن خدام المسلمین کو مولوی قطب الدین صاحب نے بغرض استقبال مولوی نعیم الدین صاحب مراد آبادی کے بلوایا تھا ممبران انجمن نے ان کا استقبال بریلی جنکشن پر کیا اور وہاں سے ان کی سواری کو اپنے ہاتھوں سے کیچنے کے حضور کے در دولت تک لا پہنچایا، پھر حضور کے در دولت سے مولوی قطب الدین کے مکان تک اسی شان و شوکت سے پہنچایا مسلمانوں کو ایک عالم دین کے استقبال و خدمت کرنے سے کیا شرع مطہر روکتی ہے، اور یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ حضور کو سخت صدمہ پہنچا اور حضور کی شان گھٹائی، مفصل طور پر جواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب

وعلیکم السلام، استغفر اللہ، یہ جو سننے میں آیا محض کذب و افتر ہے اور وہ تعظیم کہ مسلمانوں نے سنی عالم کی کی باعث اجر عظیم و رضاے خدا ہے۔ حدیث میں ارشاد ہوا:

من تواضع للہ ساقیہ اللہ واللہ تعالیٰ اعلم جس نے اللہ کی خوشنودی کیلئے عاجزی اختیار کی اللہ اسکو بلند کر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

لہ القرآن الکریم ۶۹/۱۰

۱۹۳/۱۰ مؤسسۃ الرسالہ بیروت حدیث نمبر ۲۹۰۱۸
۷۶/۳ سہ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت

مسئلہ ۳۵۵ از شہر محلہ چڑھائی نیب مسئلہ عبد الرحیم صاحب ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خدا کے یہاں مفتی فتویٰ دینے کا ذمہ دار ہے یا وہ
بھی جو فتویٰ پر عمل کرے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

اگر وہ مفتی قابل فتویٰ نہیں یا عامہ مسلمین شہر دربارہ فتویٰ اس پر اعتماد نہیں کرتے یا فتویٰ
ایسا غلط ہے جس کی صریح غلطی مستفتی پر ظاہر ہے یا عالم معتمد مستند نے اس کے اغلاط ظاہر
کر دیے یا فتویٰ واقعات پر نہیں ہے اور اس میں مفتی نے اصل واقعہ چھپایا اور غلط رخ دکھایا تو
مفتی اس پر عمل کرنے والا دونوں مانوڈ و گرفتار ہیں ورنہ جب تک حق واضح نہ ہو جاہل پر وبال نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۵۶ از احمد آباد گجرات محلہ پھیبیان پانچ پنیلی مکان چھینیہ سلطان جی علی جی کوڑے والے
مسئلہ غلام نبی صاحب پیرزادہ ۴ رمضان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین؟

(۱) جو لوگ کتب دینیات وغیرہ طالب علم کو تعلیم دینے سے مدرس اول کو منع کرتے ہیں ان کا
کیا حکم ہے؟

(۲) اور کسی نااہل کو اس کی قابلیت سے باہر علم سکھانا بغرض مباحثات و مجادلات کے کیسا
ہے؟ بینوا بیانا شافیا تو جروا اجرا و افیا (شافی بیان فرماؤ اور پورا اجر و ثواب
پاؤ۔ ت)

الجواب

(۱) تعلیم دین اگر بروحبہ دین ہے تو اس سے ممانعت منع خیر ہے صناعت للخیر معتد
اتہیم (بھلائی سے روکنے والا حد سے گزرنے والا اور گنہگار ہے۔ ت) میں داخل ہونا ہے ایسے
لوگوں کی بات ہرگز نہ سنی جائے نہ انھیں مدرسہ میں دخل دیا جائے ہاں اگر مدرس اول بد مذہب
ہو اور بنام اپنے مذہب فاسد کی اشاعت چاہتا ہو تو اسے روکنا فرض ہے اور یہ تعلیم دین کی ممانعت
نہ ہوتی بلکہ تخریب دین کا انسداد ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور عالم دین سے بلا وجہ بغض رکھنے میں بھی خوف کفر ہے اگرچہ اہانت نہ کرے۔ فتاویٰ خلاصہ وغیرہ
میں ہے،

من ابغض عالما بغیر وجه ظاہر خیف علیہ الکفر
جس نے کسی عالم سے بغیر کسی وجہ ظاہر کے دشمنی
رکھی تو اس پر کفر کا اندیشہ ہے۔ (د ت)

عالموں کے پیچھے غماز پڑھنے سے منع کرنا اور جاہلوں کو امام بنانا حکم شریعت کا بدلنا ہے۔ غرض ایسے
لوگ شیطان کے مسخرے ہیں مسلمانوں پر فرض ہے کہ ان سے دور رہیں اور جوان کی مدد کرتے ہیں وہ انھیں
کے مثل ہیں۔ حدیث میں ہے،

من مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم انه
ظالم فقد خلع من عتقه سابقه الاسلام
جو دانستہ ظالم کی مدد دینے چلے اس نے اسلام
کی رسی اپنی گردن سے نکال دی۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۵۹ از گورکھپور محلہ دھمال مسئلہ سعید الدین ۹ شوال ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ

(۱) عالم کا یہ کہہ دینا کہ میں نے مسئلہ صحیح بیان کیا تھا یا غلط مجھ کو یاد نہیں ہے دوسرے سے
پوچھ لو، درست ہے یا نہیں؟

(۲) کسی عالم سے پوچھا کہ آپ مسئلہ صحیح و غلط بھی بیان کرتے ہیں اور اس پر اس کا جواب دینا کہ
ہاں، درست ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب

(۱) صرف درست نہیں بلکہ واجب ہے اگر اس کو اپنے بیان میں شک ہو گیا ہو اور خود اس کی
تینقح نہ کر سکتا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ مجھ سے کبھی خطا بھی ہو جاتی ہے تو درست ہے اور اگر یہ مراد کہ کبھی قصداً
مسئلہ غلط بیان کر دیتا ہے تو سخت فسق کا اقرار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶۱ از اجمیر مقدس محلہ لاکھی کوٹھری اوپری گلی نزد پیر زادگان مسئلہ کمال الدین

۸ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنے کو عوام پر مولوی ظاہر کرے جس نے نہ تو کسی مدرسہ میں تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہو اور نہ جس نے کوئی سند منشی عالم فاضل کی حاصل کی ہو اور خود ساختہ استفادہ پر خود ہی جواب تحریر کر دے اور طلباء و مدرسین سے دستخط کرائے اور جس سے اپنی ذات کا منفعہ ہونا مقصود ہو اور جو جید عالم و مولوی صاحبان و قاضی صاحب پر شہرت حاصل کرنے اور زر حاصل کرنے کی غرض سے جاوید جملہ کرے اور جو مدت تک قاضی صاحب کے پیچھے نماز ادا کرتا رہا ہو اور چند روز سے قاضی صاحب کے پیچھے نماز ادا نہیں کرتا ہے اور صد ہا علما قاضی صاحب کے پیچھے نماز ادا کرتے رہے ہیں۔ بنیوا تو جہر و

الجواب

سند حاصل کرنا تو کچھ ضرور نہیں، یاں باقاعدہ تعلیم پانا ضرور ہے مدرسہ میں ہو یا کسی عالم کے مکان پر، اور جس نے بے قاعدہ تعلیم پائی وہ جاہل محض سے بدتر، نیم ملّا خطرۃ ایمان ہو گا ایسے شخص کو فتویٰ نویسی پر جرات حرام ہے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من افتی بغیر علم لعنتہ ملئکۃ السماء
والارض بلہ

جو بے علم فتویٰ دے اس پر آسمان و زمین کے فرشتوں کی لعنت ہے۔

اور اگر فتویٰ سے اگرچہ صحیح ہو و جبہ اللہ مقصود نہیں بلکہ اپنا کوئی دنیاوی نفع منظور ہے تو یہ دوسرا سبب لعنت ہے کہ آیات اللہ کے عوض ثمن قلیل حاصل کرنے پر فرمایا گیا،

اولئک لا خلاق لہم فی الآخرۃ ولا یکلمہم
اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیامۃ ولا ینکبہم
ولہم عذاب الیم ۛ

ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں اور اللہ ان سے کلام نہ فرمائے گا اور نہ قیامت کے دن ان کی نظر نظر رحمت کرے اور نہ انہیں پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

اور علمائے دین کی توہین کرنے والا منافق ہے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثَلَاثَةٌ لَا يَسْتَحْفُ بِحَقِّهِمُ الْمُنَافِقُ بَيْنَ التَّفَاقِ
ذُو الْعِلْمِ وَذُو الشُّبُهَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَ
إِمَامٌ مُقْسَطٌ يَلِي
تین شخصوں کا حق ہلکا نہ جانے گا مگر جو منافق کھلا
منافق ہو عالم اور وہ جسے اسلام میں بڑھاپا آیا
اور سلطان اسلام عادل۔

تحصیل زر کے لئے علماء و مسلمین پر بیجا حملہ کرنے والا ظالم ہے اور ظلم قیامت کے دن ظلمات، قاضی
مذکور جیسے امام کے پیچھے بلاوجہ شرعی نماز ترک کرنا تفریق جماعت یا ترک جماعت ہے، اور دونوں حرام و
ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶۲ از یوناور علاقہ پریان ملک مالوہ مسئلہ قاسم علی ۱۸ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اسلام و ایمان و شرع شریف کے
احکام کو جانتا ہے اور لوگوں کو گناہ سے بچنے کی ہدایت اس آیت کے وسیلے فذکر ان نفعت الذکر
کے کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر عالم ہے تو اس کا یہ منصب ہے اور جاہل کو وعظ کھنے کی اجازت نہیں وہ جتنا سنوارے گا
اس سے زیادہ بگاڑے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۶۳ از بھان پورہ مکہ اسٹیٹ مسئلہ مرتضیٰ خاں پی سارجنٹ سپرنٹنڈنٹ پولس آفس
۱۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ خالد نے خلاف شرع کوئی مسئلہ بیان کیا اور بکرنے جس کے ذہن
میں وہ غلط ہے بغرض اصلاح سوال کیا تو بکرا کا یہ سوال غلط ہے اور خالد نے یہ مسئلہ شرعیہ استقصائیہ
کو نہیں سمجھایا تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ بیٹو اتوجروا

الجواب

بکرا کے ذہن میں جبکہ خالد کا مسئلہ صحیح نہ تھا تو بکرا کا اسے پوچھنا کچھ بیجا نہ ہوا اور خالد کا نہ بتانا
سخت بیجا ہوا خصوصاً جبکہ خالد نے مسئلہ غلط بیان کیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶۴ از ملک آسام ضلع گوہتی مرسلہ محمد طیب اللہ ۸ ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سید و عالم ایسا ہے کہ تمام شہر کا استاد
 ہے اور فتوے و فرائض و امامت عید گاہ اور جنازہ وغیرہ کا کام اُسی سے ہوتا ہے۔ اگر کوئی ضیافت
 میں اکرا یا امتیازاً ایک ہی دسترخوان پر ان کو برتن میں اور مہمان کو پتے میں کھلائیں تو شرعاً یہ درست
 ہے یا نادرست؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

بلاشبہ جائز ہے، علماء سادات کو رب العزۃ عزوجل نے اعزاز و امتیاز بخشا تو ان کا عام
 مسلمانوں سے زیادہ اکرام امر شرع کا امتثال اور صاحب حق کو اس کے حق کا ایفا ہے۔
 قال اللہ تعالیٰ قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون لے
 (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) تو فرما کیا برابر ہو جائیں گے
 عالم اور جاہل۔

جب اللہ جل و علا ہی نے علماء و جہلا کو برابر رکھا تو مسلمانوں پر بھی اُن کا امتیاز لازم، اسی
 باب سے ہے علمائے دین کو مجلس میں صدر مقام و مسند اکرام پر جگہ دینا کہ سلفاً و خلفاً شائع و ذائع
 اور شرعاً و عرفاً مندوب و مطلوب۔ ام المؤمنین صدیقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہا و علیہا وسلم کی
 خدمت اقدس میں ایک سائل کا گزر ہوا اسے ایک ٹکڑا عطا فرمایا ایک شخص خوش لباس شاندار
 گزرا اسے بٹھا کر کھانا کھلایا اس بارہ میں ام المؤمنین سے استفسار ہوا فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ہر شخص سے اس کے مرتبہ کے لائق برتاؤ کرو۔ دیکھو یہ تفرقہ برتن اور پتے
 کے فرق سے کہیں زائد ہے اور عالم و جاہل و سید و غیر سید کا امتیاز سائل و خوش لباس کے امتیاز
 سے کہیں بڑھ کر۔

ابوداؤد فی سننہ عن میمون بن	امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں حضرت میمون بن
ابی شیبہ انت عائشۃ رضی اللہ	ابی شیبہ سے روایت کی ہے کہ سیدہ عائشہ
تعالیٰ عنہا مرتبہا من جل علیہ	صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس سے ایک
شیاب وھیأتہ فاقعدتہ	شخص عمدہ لباس پہنے ہوئے گزرا تو آپ نے اسے

فَاَكَلْ فَقِيلَ لَهَا فَاِذَا ذَلِكُمْ فَقَالَتْ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَنْزَلُوْا النَّاسَ مَنَاَئِرَ لَهُمْ اِيَّ

بٹھا کر کھانا کھلایا پھر آپ سے اس کی وجہ
دریافت کی گئی تو فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ لوگوں کے ساتھ ان کے
حسب مراتب سلوک کیا کرو (ت)

امام مسلم اپنے مقدمہ صحیح میں فرماتے ہیں :
لَا يَقْصُرُ بِالرَّجُلِ الْعَالِي الْقَدْرَ عَنْ دَرَجَتِهِ
وَلَا يَرْفَعُ مَتْنُحَ الْقَدْرِ فِ
الْعِلْمِ فَوْقَ مَنَزَلَتِهِ وَ
يُعْطَى كُلُّ ذِي حَقٍّ فِيهِ حَقُّهُ وَيُنْزَلُ
مَنْزِلَتُهُ وَقَدْ ذَكَرْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ
تَعَالٰى عَنْهَا اَنْهَا قَالَتْ اَمَرَنَا رَسُولُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ
نَنْزِلَ النَّاسَ مَنَاَئِرَ لَهُمْ اِيَّ

بلند مرتبہ شخص کی حسب مرتبہ عزت و قدر ہونی چاہیے
اس کی توقیر کرنے میں کوتاہی نہیں ہونی چاہیے
اور پست و درجہ والے کو اس کی حیثیت سے بڑھانا
بھی مناسب نہیں اس سلسلے میں ام المومنین
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے
سے ذکر کیا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ
ہم لوگوں سے ان کے مراتب کے مطابق سلوک
کیا کریں۔ (ت)

ہاں علماء و سادات کو یہ ناجائز و ممنوع ہے کہ آپ اپنے لئے سب سے امتیاز چاہیں اور اپنے نفس
کو اور مسلمانوں سے بڑا جانیں کہ یہ تکبر ہے اور تکبر غلبہ جبار جلت عظمۃ کے سوا کسی کو لائق نہیں بندہ
کے حق میں گناہ اکبر ہے، الیس فی جہنم مشوی للمتکبرین کیا جہنم میں نہیں ہے ٹھکانا تکبر والوں
کا۔ جب سب علماء کے آقا سب سادات کے باپ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
انہما درہنہ کی تواضع فرماتے اور مقام و مجلس و خورش و روش کسی امر میں اپنے بندگان بارگاہ پر اختیار
نہ چاہتے تو دوسرے کی کیا حقیقت ہے مگر مسلمانوں کو یہی حکم ہے کہ سب سے زائد علماء و سادات
کا اعزاز و امتیاز کریں یہ ایسا ہے کہ کسی شخص کو لوگوں سے اپنے لئے طالب قیام ہونا مکروہ اور

لے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲
صحیح مسلم مقدمۃ الکتاب قدیمی کتب خانہ کراچی ۴/۱
لے القرآن الکریم ۶۰/۳۹

لوگوں کا معظم دینی کے لئے قیام مندوب۔ پھر جب اہل اسلام اُن کے ساتھ امتیاز خاص کا برتاؤ کریں تو اُس کا قبول انھیں ممنوع نہیں، امیر المؤمنین سیدنا مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی کہیں تشریف فرما ہوئے صاحب خانہ نے حضرت کے لئے مسند حاضر کی امیر المؤمنین اُس پر رونق افروز ہوئے اور فرمایا: کوئی گدھا ہی عزت کی بات قبول نہ کرے گا۔

سعيد بن منصور في سننه عن سفيان بن عيينه بن عيينه عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي رضي الله تعالى عنها قال التقى لعلی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و سادۃ فقعد علیہا وقال لایابی الکرامة الاحمار و رواه الديلمی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد کروه واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

سعيد بن منصور نے اپنی سنن میں سفيان بن عيينه سے انھوں نے عمرو بن دينار سے انھوں نے محمد بن علي سے روایت کی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے وسادۃ (یعنی بچھونا) بچھایا گیا اور آپ اس پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا: عزت و توقیر کا انکار گدھا ہی کر سکتا ہے۔ اور محدث دیلمی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، پھر اس نے وہی حدیث بیان فرمائی۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مجالس و محافل

میلاد شریف، گیارہویں شریف، مرثیے، ذکر شہادت وغیرہ

مسئلہ ۳۶۵ از اردو بہ مسئلہ مولوی سید محمد شاہ صاحب میلاد خواں ۲۲ شعبان ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مجالس میلاد میں مردوں کو بازو بنا کر پڑھنا درست ہے
یا نہیں؟ اور وہ کون سی حالتیں ہیں جن کے سبب سے مولود کا پڑھنا سننا ناجائز ہو جاتا ہے۔ بیٹنوا
توجہ دوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

امرد کہ اپنی خوبصورتی یا خوش آوازی سے محل اندیشہ فتنہ ہو خوش الحانی میں اسے بازو بنانے
سے ممانعت کی جائے گی فان هذا الشرع المطہر جاء بسد الذرائع والله لا یحب الفساد (کیونکہ
یہ پاک شریعت (ناجائز) ذرائع کی روک تھام کرتی ہے اللہ تعالیٰ فتنہ و فساد کو پسند نہیں فرماتا۔ ت)
منقول ہے کہ عورت کے ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں اور امرد کے ساتھ شتر۔ علماء فرماتے ہیں
امرد کا حکم مثل عورت کے ہے۔

رد المحتار میں بحوالہ ہندیہ اس نے الملتقط سے
نقل کیا ہے کہ لڑکا جب مردوں کی حد کو پہنچ جائے

فی رد المحتار عن المہندیۃ عن
الملتقط الغلام اذا بلغ مبلغ

بلیٹھ کرو عظمیٰ پڑھتا ہے اور پیرامیدی بھی کرتا ہے اور وقت ختم ہونے مولود شریف کے اعلان با آواز بلند اُسی زید مولود خواں نے کہا کہ دیکھو ان اہل ہندو صاحبوں کی امداد اور شرکت سے میرے یہاں کیسی رونق روشنی وغیرہ کی تم مسلمانوں سے دس حصہ اور بیس حصہ زائد ہوتی۔ لہذا اب اس معاملہ میں استفتاء شرعی جو کچھ ہو وہ مشرک ہر فرقہ کا جواب تحریر فرمائیے۔ جملہ اہل اسلام کوہ نینی تال چھوٹا بازار

الجواب

ساتھین کے بیان سابق سے واضح ہوا کہ یہ چندہ ہندوؤں نے خود نہ کیا بلکہ زید میلاد خواں نے مجلس کی اور مسلمانوں سے برخلاف ہو کر ہندوؤں سے چندہ لیا اور اُن کی امداد سے یہ کام کیا یہ سراپا خلافت شرع ہوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

انا لاستعين بمشرك - اخرجه احمد و
ابوداؤد وابن ماجه عن امر المؤمنين
الصديقه رضي الله تعالى عنها بسند صحيح -

ہم کسی مشرک سے مدد نہیں لیتے (اس کو صحیح سند کے ساتھ امام احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔ ت)

علمائے کرام تو امور دین میں کافر کتابی سے اتنی مدد لیتی بھی مکروہ رکھتے ہیں کہ اپنی قربانی ذبح کرنے کو اس سے کہے حالانکہ وہ ایک کام خدمت لینا ہے نہ کہ معاذ اللہ دینی بات کے لئے مشرکوں سے مانگنا دینی کام کا دار مدار سب انھیں کی اجازت پر ہونا اسے کوئی سچا مسلمان کامل الایمان گوارا نہیں کر سکتا۔ تنویر الابصار ورد المحتار وغیرہ میں ہے :

کرہ ذبح الکتابی ای بالامر لا نهما قربۃ
ولا ینبغی ان یستعان بالکافر فی
امور الدین الخ۔

کسی مسلمان کے حکم دینے سے کتابی کافرانی کے جانور کو ذبح کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ قربت ہے یعنی تقرب الہی کا ذریعہ ہے اور یہ مناسب نہیں کہ دینی کاموں میں کسی کافر سے مدد لی جائے الخ (ت)

لہ مسند احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶۸/۶
سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی المشرک یمسک لہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹/۲
سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب الاستعانتۃ بالمشرکین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰۸
رد المحتار کتاب الاضحیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۰۸/۵

دوسرا امر ناجائز اس مجلس میں یہ تھا کہ عام سڑک پر خصوصاً بازار میں جہاں آمد و رفت کی زیادہ کثرت رہتی ہے فرش کر کے کتاب پڑھنا کہ یہ حقوق عامہ میں دست اندازی ہوئی شریعت میں تو اسی لحاظ سے راستہ میں نماز پڑھنی بھی مکروہ ہوئی نہ کہ بازار کی سڑک پر مجلس۔ درمختار و ردالمحتار میں ہے،

تکرة الصلوة في طريق لان فيه شغلة باليس له لانها حق العامة للمسلمين وراه مختصراً۔ راستے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ راستہ اس کام کے لئے نہیں لہذا اس کام کا کرنا لوگوں کے گزرنے کے حق کو متاثر کرتا ہے اور مختصراً (ت)

تیسری سخت بیہودہ بات کتاب وقاری کا نیچے اور کافروں کا چھوٹ پر ہونا کہ سخت بے تعظیمی کتاب و ذکر شریف تھی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توجہ حضرت حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اپنا ذکر شریف سنتے تو مسجد اقدس میں ان کے لئے منبر بچھاتے وہ اس پر کھڑے ہو کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت و مدحت اور حضور کے دشمنوں بد گویوں کی مذمت بیان کرتے کما رواہ الامام البخاری فی صحیحہ ج ۱ جیسا کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس کو روایت کیا ہے۔ (ت) نہ کہ معاذ اللہ کتاب نیچے اور کافراؤں کے ہوں۔

زید نے جو اپنی مجلس خوانی خصوصاً راک سے پڑھنے کی اجرت مقرر کر رکھی ہے ناجائز و حرام ہے اس کا لینا اُسے ہرگز جائز نہیں اس کا کھانا صراحتاً حرام کھانا ہے اس پر واجب ہے کہ جن جن سے فیس لی ہے یاد کر کے سب کو واپس دے وہ نہ رہے ہوں تو ان کے وارثوں کو پھیرے، پتا نہ چلے تو اتنا مال فقیروں پر تصدق کرے، اور آئندہ اس حرام خوری سے توبہ کرے تو گناہ سے پاک ہو۔ اولیٰ تو سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر پاک خود عمدہ طاعات و اجل عبادات سے ہے اور طاعت و عبادت پر فیس لینا حرام۔ جسوٹ پھر خلاصہ پھر عالمگیری میں ہے،

لا يجوز الاستیجار علی الطاعات کالتذکیر ولا یجب الاجر اھ ملخصاً۔ نیک کاموں میں اجرت لینا جائز نہیں، جیسے وعظ کرنا۔ اور اجرت واجب نہیں ہوگی اور ملخصاً (ت)

خلاصہ پھر تارخانہ پھر ہندیہ میں ہے، الواعظ اذا سأل الناس شیئاً فی جب وعظ کرنے والا مجلس میں اپنے لئے کچھ

مانگے تو اس کے لئے ایسا کرنا حلال نہیں کیونکہ اس میں علم کے ساتھ دنیا کا حصول ہے۔ (ت)

درمختار کی عبارت زیادہ تام اور مفصل ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں (شرکت تقبل) جس کو شرکت صنائع و اعمال و ابدان کہا جاتا ہے (صنائع صنعت کی جمع ہے اس کے معنی ہیں پیشہ اور پیشہ ور کی کارکردگی۔ اعمال اور ابدان، عمل اور بدن کی جمع ہیں۔ چونکہ اس میں غالباً دونوں افراد کا جسمانی کام ہوتا ہے اس لئے اس کو یہ نام

دیا گیا) اگر دو پیشہ ور اس بات پر باہمی اتفاق کر لیں کہ وہ ایسا کام لیں گے جس میں استحقاق اجرت ممکن ہے اور اسی شعبہ سے کتابت سکھانا، قرآن مجید اور علم فقہ پڑھانا اس قول کے مطابق کہ جس پر فتویٰ دیا گیا ہے بخلاف دو دلالوں کی شرکت کے اور دو گویوں کی شرکت کے۔ فیصلے کے دو گواہوں، مجلس میں قرآن مجید پڑھنے والوں، تعزیت کرنے والوں، وعظ کرنے والوں اور اصرار کے ساتھ مانگنے والوں کی شرکت کے (ت)

ثانیاً بیان سائل سے ظاہر کہ وہ اپنی شعر خوانی و زمزمہ سنجی کی فیس لیتا ہے یہ بھی محض حرام۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے :

گانا اور اشعار پڑھنا (ایسے اعمال ہیں) ان میں سے کسی پر مزدوری اور اجرت لینا جائز نہیں اور نہ ان میں اجرت ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ تینوں کا یہ قول اور فتویٰ ہے، چنانچہ غایۃ البیان میں یونہی مذکور ہے (مختصر) (ت)

المجلس لنفسه لا يحل له ذلك لانہ
اكتساب الدنيا بالعلم

قنیه پھر اشباہ پھر درمختار میں ہے :
ونظم الدرر، اتم، حیث یقول قسمی شركة
صنائع و اعمال ابدان ان اتفق ان صانعان
على ان يتقبلا الاعمال التي يمكن
استحقاقها ومنه تعليم كتابة وقرآن و
فقه على المقتی به بخلاف دلالین و مغنین
و شهود محاکم و قراء مجالس و
تعارف و وعاظ و سؤال آھ۔

لا تجوز الاجارة على شئ من الغناء و
قراءة الشعر ولا اجر في ذلك وهذا كله
قول ابی حنیفہ و ابی یوسف و محمد رحمہم اللہ
تعالیٰ کذا فی غایۃ البیان آھ مختصراً۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع
۲۔ درمختار کتاب الشرکۃ
۳۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الاجارۃ

نورانی مکتب خانہ پشاور ۳۱۹/۵
مطبع مجتہبائی دہلی ۳۷۳/۱
نورانی مکتب خانہ پشاور ۴۴۹/۴

اور پیش سے ظاہر ہوا کہ امامت میں اس کا سبقت کرنا بھی گناہ ہے جبکہ حاضرین میں اس کے سوا کوئی اور شخص قرآن مجید صحیح پڑھنے والا سنی صحیح العقیدہ متقی موجود ہو کہ جب یہ علانیہ حرام کھاتا ہے تو کھلا فاسق ہے اور فاسق کو اور لوگ اگر آگے کریں تو گنہگار ہوں نہ کہ خود ہی آگے بڑھ جائے۔ غنیہ میں ہے: لو قد موافقا یا ثمود یلہ اگر کسی فاسق کو لوگ امامت کے لئے آگے کریں تو گنہگار ہوں گے (ت)

یہ نہیں اپنے آپ کو بے ضرورت شرعی مولوی صاحب لکھا بھی گناہ و مخالف حکم قرآن عظیم ہے۔ قال اللہ تعالیٰ هو اعلم بکم اذا انشاکم من الارض واذ انتم اجثۃ فی بطون امہتکم فلا تزکوا انفسکم هو اعلم بمن اتقی ۵

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اللہ تعالیٰ تمہیں خوب جانتا ہے جب اس نے تمہیں زمین سے اٹھان دی اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹ میں چھپے تھے تو اپنی جانوں کو آپ اچھا نہ کہو خدا خوب جانتا ہے جو پرہیزگار ہے۔

اور فرماتا ہے:

الم ترالی الذین یزکون انفسہم بیل اللہ یزکی من یشاء ۵

کیا تو نے نہ دیکھا اُن لوگوں کو جو آپ اپنی جان کو مستحکم بتاتے ہیں بلکہ خدا مستحکم کرتا ہے جسے چاہے۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من قال انا عالم فہو جاہل۔

جو اپنے آپ کو عالم کہے وہ جاہل ہے (امام طبرانی نے الاوسط میں سند حسن کے ساتھ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)

۵۱۳ ص	سہیل اکیڈمی لاہور	فصل فی الامامۃ	۱۵ غنیۃ المستملی
			۲۲/۵۲ القرآن الکریم
			۲۹/۴ " "
۲۳۳/۷	مکتبۃ المعارف ریاض	حدیث ۶۸۴۲	۲۷ المعجم الاوسط للطبرانی

ہاں اگر کوئی شخص حقیقت میں عالم دین ہو اور لوگ اُس کے فضل سے ناواقف اور یہ اس کی نیت سے کہ وہ آگاہ ہو کر فیض لیں ہدایت پائیں اپنا عالم ہونا ظاہر کرے تو مضائقہ نہیں جیسے سیدنا یوسف علی نبینا الکریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا تھا: اِنِّی حَفِیْظٌ عَلَیْکُمْ (بیشک میں حفاظت کرنے والا ہوں) جاننے والا ہوں۔ ت) پھر یہ بھی سچے عالموں کے لئے ہے۔
زید جاہل کا اپنے آپ کو مولوی صاحب کہنا دو ناگناہ ہے کہ اس کے ساتھ جھوٹ اور جھوٹی تعریف کا پسند کرنا بھی شامل ہوا۔

قال اللہ عزوجل لا تحسبن الذین یفرحون بما اتوا ویحبون ان یحمدوا بما لم یفعلوا
فلا تحسبنہم بمفانۃ من العذاب ولہم عذاب الیم
(اللہ عزوجل نے فرمایا) ہرگز نہ جانو تو انہیں جو اتراتے ہیں اپنے کام پر اور دوست رکھتے ہیں اے کہ تعریف کئے جائیں اس بات سے جو انہوں نے نہ کی تو ہرگز نہ جانو انہیں عذاب سے پناہ کی جگہ میں اور ان کے لئے دکھ کی مار ہے۔

معالم شریف میں عکرمہ تابعی شاگرد عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں منقول،

یفرحون باضلالہم الناس وبنسبۃ الناس
ایاہم الی العلم ولیسوا باہل العلم
جاہل کی وعظ گوئی بھی گناہ ہے۔ وعظ میں قرآن مجید کی تفسیر یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث یا شریعت کا مسئلہ اور جاہل کو ان میں کسی چیز کا بیان جائز نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من قال فی القرآن بغير علم فلیتوبوا
مقعده من الناس۔ رواہ الترمذی
جو بے علم قرآن کی تفسیر بیان کرے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا لے (اس کو امام ترمذی نے

۱۲/۵۵ لہ القرآن الکریم

۳/۱۸۸ لہ " " "

۳/۱۸۸ لہ معالم التنزیل تحت آیت

لہ جامع الترمذی الباب تفسیر القرآن

مصطفیٰ ابابا بنی حلبی مصر

امین کمپنی دہلی

۱/۲۶۵

۲/۱۱۹

وصححه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه
عنهما۔
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا اور اسے قرار دیا۔ (ت)

احادیث میں اسے صحیح و غلط و ثابت و موضوع کی تمیز نہ ہوگی، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من يقل علفاً ما لم اقل فليتبوأ مقعده
من النار۔ رواه البخاري في صحيحه
عن سلمة بن اكوع رضي الله تعالى عنه۔
جو مجھ پر وہ بات کہے جو میں نے نہ فرمائی وہ اپنا
ٹھکانا دوزخ میں بنالے (امام بخاری نے اپنی
صحیح میں سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
حوالے سے اس کو روایت کیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
اقتوا بغیر علم فضلوا واضلوا۔ رواه الاثنتا
احمد والشیخان والترمذی ابن ماجه
عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما۔
بے علم مسئلہ بیان کیا سو آپ بھی گمراہ ہوئے اور
لوگوں کو بھی گمراہ کیا (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، بخاری،
مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت
عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

دوسری حدیث میں آیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
من افتمی بغیر علم لعنتہ ملئکة
السماء والارض۔ رواه ابن عساكر عن
امير المؤمنين علي كرم الله وجهه۔
جو بے علم فتویٰ دے اُسے آسمان و زمین کے فرشتے
لعنت کریں (ابن عساکر نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ
وجہہ سے اسے روایت کیا۔ (ت)

یوہیں جاہل کا پیر بننا لوگوں کو مُرید کرنا چادر سے زیادہ پاؤں پھیلانا چھوٹا منہ بڑی بات ہے پیر
بادی ہوتا ہے اور جاہل کی نسبت ابھی حدیثوں کے گزرا کہ ہدایت نہیں کر سکتا نہ قرآن سے نہ حدیث سے
نہ فقہ سے نہ

صحیح البخاری کتاب العلم باب اثم من كذب على النبي قديمي كتب حسانہ كراچی ۲۱/۱
صحیح مسلم مقدمۃ الكتاب
جامع الترمذی ابواب العلم باب ما جاز فی ذهاب العلم کتب خانہ رشیدیہ ۹۰/۲
الفقیہ والمتفقہ ما جاز من الوعيد الخ ۱۰۴۳ دار ابن جوزیہ جدہ وکامض ۳۲۶/۲

کہ بے علم نتواں خدا را شناخت
(کیونکہ جاہل اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچان سکتا۔ ت)

زیدؑ کا مشرکین کی مدح و ستائش علی الاعلان خصوصاً منبر پر ذکر شریف بیان کرنا خصوصاً انھیں مسلمانوں پر ترجیح دینا سخت ناپسندِ رب العزت جل و علا ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

إذا مدح الفاسق غضب الرب و اهتز
لذلك العرش - مرواہ ابن ابی الدنیا
فی ذم الغیبة و ابو یعلی و البیہقی فی الشعب
عن انس بن مالک و ابن عدی عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
جب فاسق کی تعریف کی جاتی ہے رب جبل و علا
غضب فرماتا ہے اور عرش الہی ہل جاتا ہے۔
(ابن ابی الدنیا نے ذم الغیبة (غیبت کی برائی) میں
ابو یعلیٰ اور بیہقی نے حضرت انس بن مالک اور ابن مسعود
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسکو
روایت کیا ہے۔ ت)

اس بیان سے تمام مراتبِ مسلولہ و سافلین کا جواب ہو گیا، زیدؑ پر لازم کہ توبہ کرے۔ اللہ عز و جل
توفیق دینے والا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از درو تحصیل کچھا ضلع نئی تال مرسلہ عبد العزیز خاں ۲۲ رجب ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قیام بوقت میلاد شریف سنت ہے یا مباح ؟ اور
تارک کی اس قیام پر حرف زنی درست ہے یا نہ ؟ بقینوا توجروا (بیان کیجئے اجر حاصل کیجئے۔ ت)

الجواب

مستحب ہے،

كما نص عليه ائمة ذورواية ورؤية
كما في عقد الجوهري والدرر السنية
وغيرهما من الكتب البهية ولنا فيه
حيثما كتمت رواية ورؤية في اس كقصير
فرمائی جیسا کہ عقد الجوہر اور درر السنیہ وغیرہ قیمتی
کتب میں مذکور ہے، اور اس موضوع پر ہمارا

رسالة كافية شافية باذن الله تعالى
 سميناهم اقامة القيامة على طاعن
 القيام لنسبى تهامة "صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 (اس شخص پر قیامت برپا کر دینا جو نبی تہامہ کے لئے
 قیام تعظیم پر زبان طعن دراز کرے) لکھا ہے یہ

اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے موضوع پر کافی اور بیمار ذہنوں کو شفا بخشنے والا ہے۔ (ت)
 یوں ترک کہ چند لوگ بیٹھے ہیں ذکر ولادت اقدس آیا تعظیم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انکار
 نہیں مگر اس وقت بیٹھے رہے کہ آخر قیام واجب نہیں ایسے ترک پر طعن نہیں، اور اگر یوں ترک ہو کہ مجلس میں
 اہل اسلام نے اپنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کے لئے قیام کیا یہ بلا عذر جہار یا تو قطعاً محل طعن و
 دلیل مرض قلب ہے، نظیر اس کی شاہدین یہ ہے کہ کسی مجمع میں بندگان سلطانی تعظیم سلطانی کیلئے سرود قد
 کھڑے ہوں اور ایک نامہذب بے ادب قصداً بیٹھا رہے ہر شخص اسے گستاخ کے گا اور بادشاہ کے عتاب کا
 مستحق ہوگا یوں ہی اگر ترک قیام بر بنائے اصول باطلہ و باہیت ہو تو شفیق تر ہے۔ واللہ بخیرہ و تعالیٰ اعلم

۳۶۸۰ مسئلہ از کانپور محلہ حرنیل گنج مسجد حاجی فرغت مسند محمد رسول ۱۸ محرم الحرام ۱۳۱۶ھ
 ما قولکم ایہا العلماء الکرام (اے علماء کرام) اتھمار کیا ارشاد ہے) اس مسئلہ میں کہ ذکر میلاد
 کے وقت جیسا کہ آجکل قیام کرتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو! توجروا۔

الجواب

قیام وقت ذکر ولادت حضور سید الانام علی آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام مستحب و مقبول
 ائمہ کرام و علماء اعلام و رائج و معمول حرمین طہیین و جملہ بلاد دار الاسلام ہے شرع مطہر سے اس کے منع پر اصلاً
 دلیل نہیں ومن ادعی فعلیہ البیان اس مسئلہ کی تفصیل جلیل کتاب مستطاب اذاقة الاثام لمانعی
 عمل المولد والقیام (ان لوگوں کے گناہ جو میلاد اور قیام سے روکنے والے ہیں۔ ت) تصنیف لطیف
 حضرت خاتم المحققین امام المدققین سیدنا الوالد قدس سرہ الماجد و رسالہ اقامة القيامة على طاعن القيام
 لنسبى تهامة تالیف فقیر نحیف و دیگر کتب و رسائل علماء و افاضل میں ہے، علامہ سید جعفر برزنجی مدنی قدس
 سرہ السنی عقد الجوبہ میں فرماتے ہیں:

قد استحسن القيام عند ذکر ولادته
 الشریفۃ ائمة ذو مواہیة و
 مرویة فطوبی لمن کان تعظیمة
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکر ولادت شریف
 کے وقت کھڑا ہونے کو ائمہ روایت و درایت
 نے مستحسن قرار دیا ہے لہذا اس خوش نصیب کیلئے

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غایۃ مراہہ
ومرہاء خاتمة المحدثین علیہ
عوثجری ہے جس کا غایت مقصد اور مرکز نگاہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔ (ت)

علامہ سید احمد زین دحلان مکی قدس سرہ الملکی الدرر السنیہ میں فرماتے ہیں:
من تعظیمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفرح
بلیلة ولادته وقرائة المولد والقیام
عند ذکرو لادته صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم واطعام الطعام وغیر ذلک
مما یعتا والناس فعلہ من انواع البر
فان ذلک کلہ من تعظیمہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقد اخرجت
مسألة المولد وما یتعلق بہا بالتالیف
واعتفی بذلک کثیر من العلماء فالقوا
فی ذلک مصنفات مشحونة بالدلة والبراہین
فلا حاجة لنا فی الاطالة بذلک انتہی علیہ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہذا ہمیں اس موضوع کو طویل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں، انتہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۳۶۹ھ از کانپور پرانی سبزی منڈی کی مسجد مرسلہ مولوی احمد علی صاحب ۱۶ ربیع الاول ۱۳۱۶ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم و کرم فرمائے آپ کا کیا ارشاد ہے)
اس مسئلہ میں کہ دیا ربنگالہ میں آج کل بعض بعض مولوی اور میاں جی دوہین چھو کروں کو جو لجن و لکشم
دلاویز رکھتا ہو اردو فارسی غزل کا وزن گشتری کا ساتھ تعلیم دیتے ہیں جب کہیں مولود شریف کی
دعوت ہوتی ہے تو ان چھو کروں کو ہمراہ لے کر جاتے ہیں اور محفل میلاد شریف ہوگا کر کے عوام و خواص
کو اطلاع و اعلان کرتے ہیں جب سامعین مجتمع ہو جاتے ہیں تو فارسی و اردو غزل اور قصائد و اشعار

گوناگوں کو ان چھوکروں کے سور سے اپنی سوز ملا کر اس طور پڑھتے کہ مجال کیا ہے کسی کو جو اس میں اور زندگیوں کے گانے میں کچھ بھی فرق سمجھے مگر سامعین میں سے اکثر تو ایسے ہیں کہ فارسی وارد تو بالکل نہیں سمجھتے مجرد وزن اور آواز ہی پر فریفتہ و مفتون ہو کر سماعت کرتے ہیں اور گاہ بگاہ عبارت منثورہ سے اپنی زبان میں سمجھا دیتے ہیں وہ بھی اکثر بے اصل ہے اس طور پر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب

ایسا پڑھنا ممنوع ہے، یہ پڑھنا نہیں گانا ہے، اور امر دے گانے میں فتنہ ہے، اور فتنے کا بند کرنا واجب۔

فی رد المحتار عن التماس خانیة عن
العیون سماع غناء حرام ومن اباحه
فلمن تخلی عن اللہ وتخلی بالتقوی
واحتماج الخ ذلك احتیاج المریض
الی الدواء وله شرائط ستة ان لا یكون
فیهم امر الخ ملخصاً وفي الخیرية
عن التماس خانیة عن نصاب الاحتساب
التغنی واستماع الغناء حرام ومن
اباحه فلمن تخلی عن اللہ
وله شرائط لا یكون فیهم امر
ولا امرأة الخ ملقطاً۔

فتاویٰ شامی میں بحوالہ تارخانیہ "العیون" سے
روایت ہے کہ گانا سننا حرام غذا ہے پس
جس کسی نے اسے مباح قرار دیا تو یہ اس کے لئے
اس صورت میں ہے کہ کھیل وغیرہ سے خالی ہو
اور زیور تقویٰ ہے آراستہ ہو اور اسے اس
کی طرف کچھ اس طرح کی احتیاج اور ضرورت ہو
جس طرح مریض کو دوا کی احتیاج ہوتی ہے اور
اس کے لئے چھ شرائط ہیں، ایک یہ کہ ان میں
کوئی بے ریش لڑکا شریک نہ ہو، الخ ملخصاً، اور
فتاویٰ خیریہ میں تارخانیہ کے حوالے سے نصاب احتساب
سے منقول ہے کہ گانا گانا اور سننا حرام ہے

اور جس نے اسے مباح کہا تو یہ اس کے لئے ہے جو نفسانی خواہش سے خالی ہو اور اس کے جواز کی
چھ شرائط ہیں، ایک یہ کہ ان میں کوئی بے ریش لڑکا اور کوئی عورت شریک نہ ہو اھ ملقطاً (ت)

یوہیں بے اصل و باطل روایات کا پڑھنا سننا حرام و گناہ ہے، نص علیہ علماء القیدم والحديث
فی کتب الفقہ و اصول الحديث (چنانچہ قیدم علماء کرام نے فقہ اور اصول حدیث کی کتابوں میں

اس کی صراحت فرمائی ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس زمانہ میں بہت لوگ اس قسم کے ہیں کہ تفسیر و حدیث بے خواندہ و بے اجازت اساتذہ برسر بازار و مسجد وغیرہ بطور وعظ و نصائح کے بیان کرتے ہیں حالانکہ معنی و مطلب میں کچھ سمجھ نہیں فقط اردو و کتا ہیں دیکھ کے کہتے ہیں یہ کہنا اور بیان کرنا ان لوگوں کے لئے شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

حرام ہے اور ایسا وعظ سُننا بھی حرام۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من قال فی القراءات بغیر علم فلیتقبوا
مقعدہ من النار، والعیاذ باللہ العزیز
الغفار، والحديث سواه التزلیعی
وصححه عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جس شخص نے قرآن مجید میں بغیر علم کچھ کہا اسے اپنا
ٹھکانا دوزخ سمجھ لینا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کی پناہ جو
سب پر غالب اور سب کچھ بخش دینے والا ہے۔
اسی حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا اور
اسے صحیح قرار دے کر حضرت عبداللہ ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے ذکر فرمایا۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

۱۸ محرم ۱۳۲۱ھ

مسئلہ از بدایوں

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ مجلس میلاد حضور خیر العباد علیہ الوفا
تحتیة الیوم التناذیں جو شخص کہ مخالفت شرع مطہر ہو مثلاً تارکِ صلوٰۃ شاربِ خمر ہو دارِ ہی کتر و اتایا مند و اتا
ہو سو نکچیں پڑھاتا ہو بے وضو بے ادبی گستاخی سے بروایات موضوعہ تنہا یا دو چار آدمیوں کے ساتھ
بیٹھ کر مولود پڑھتا پڑھاتا ہو اور اگر کوئی مسئلہ بتائے تنبیہ کرے تو استہزاء و مزاح کرے بلکہ اپنے
معتقدین کو حکم کرے کہ دارِ ہی مند آنے والے رکھانے والوں سے بہتر ہیں کیونکہ جیسے اُن کے رخسار صاف
ہوتے ہیں ایسے ہی اُن کے دل مثل آئینہ کے صاف و شفاف ہے ایسے شخص سے مولود شریف پڑھوانا یا
اُس کو پڑھانا منبر و مسند پر تعظیماً بیٹھنا بٹھانا بانی مجلس و حاضرین و سامعین کا ایسے اشخاص کو بوجہ

خوش آوازی کے چوکی پر مولود پڑھنے بٹھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسے آدمی سے رب العزت جل مجدہ اور روح حضور فخر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوش ہوتی ہے یا ناخوش؟ اور پروردگار عالم ایسی مجالس سے خوش ہو کر رحمت نازل فرماتا ہے یا غضب؟ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان محافل میں تشریف لاتے ہیں یا نہیں؟ بائیان اور حاضرین محافل کے مستحق رحمت ہیں یا غضب؟ بیتوا من الکتاب تو جودا عند رب الاسباب (کتاب کے حوالہ سے بیان فرماؤ تاکہ رب الارباب کے ہاں سے اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

افعال مذکورہ سخت کبائر ہیں اور ان کا مرتکب اشد فاسق و فاجر مستحق عذاب یزداں و غضب جنوں اور دنیا میں مستوجب ہزاراں ذلت و ہوان خوش آوازی خواہ کسی علت نفسانی کے باعث اسے منبر و مسند پر کہ حقیقہ شمسند حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے تعظیماً بٹھانا اس سے مجلس مبارک پر ٹھوانا حرام ہے تبیین الحقائق و فتح اللہ المعین و ططاوی علی مراقی الفلاح وغیرہ میں ہے:

فی تقدیم الفاسق تعظیمہ وقد وجب علیہم فاسق کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ اہانتہ شرعاً۔
 بوجہ فاسق لوگوں پر شرفاً اس کی توہین کرنا واجب اور ضروری ہے (ت)

روایات موضوعہ پڑھنا بھی حرام سننا بھی حرام، ایسی مجالس سے اللہ عزوجل اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کمال ناراض ہیں ایسی مجالس اور ان کا پڑھنے والا اور اس حال سے آگاہی پا کر بھی حاضر ہونے والا سب مستحق غضب الہی ہیں یہ جتنے حاضرین ہیں سب وبال شدید میں جدا جدا گرفتار ہیں اور ان سب کے وبال کے برابر اس پڑھنے والے پر وبال ہے اور خود اس کا اپنا گناہ اس پر علاوہ اور ان حاضرین و قاری سب کے برابر گناہ ایسی مجلس کے بانی ہے اور اپنا گناہ اس پر طرہ مثلاً ہزار شخص حاضرین مذکور ہوں تو ان پر ہزار گناہ اور اس کذاب قاری پر ایک ہزار ایک گناہ اور بانی پر دو ہزار دو گناہ ایک ہزار حاضرین کے اور ایک ہزار ایک اس قاری کے اور ایک خود اپنا، پھر یہ شمار ایک ہی بار نہ ہوگا بلکہ جس قدر روایات موضوعہ جس قدر کلمات نامشروعہ و قاری جاہل جری پڑھے گا ہر روایت ہر کلمہ پر یہ حساب وبال و عذاب تازہ ہونا مثلاً فرض کیجئے کہ ایسے سو کلمات مردودہ اس مجلس میں اس نے پڑھے تو ان حاضرین میں ہر ایک پر سو گناہ اور اس قاری علم و دین سے عاری پر ایک لاکھ ایک سو گناہ اور باقی پر دو لاکھ دو سو، وقس علی ہذا، رسول اللہ

فتح المعین کتاب الصلوۃ باب الامامة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۸/۱
 تبیین الحقائق باب الامامة، المطبعة الکبریٰ بلاق مصر ۱۳۴۲ و غنیۃ المستملی فصل فی الامامة سبیل اکیڈمی لاہور ص ۵۳

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل
اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم
شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه
من الاثم مثل اثام من تبعه لا ينقص
ذلك من اثامهم شيئا۔ رواه الاثمة احمد
ومسلم والاسبعة عن ابى هريرة۔

برابر دعوت دینے والوں کو گناہ ہوگا لیکن گمراہی میں اتباع کرنے والوں کے گناہوں میں بھی ذرہ برابر کمی نہیں ہوگی۔ ائمہ کرام امام احمد، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اس کو روایت کیا۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاک و منترہ ہیں اس سے کہ ایسی ناپاک جگہ تشریف فرما ہوں
البتہ وہاں ابلیس و شیاطین کا ہجوم ہوگا، والعیاذ باللہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں
کا پروردگار ہے۔ ت) ذکر تشریف حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم با وضو ہونا مستحب ہے
اور بے وضو بھی جائز اگر نیت معاذ اللہ استخفاف کی نہ ہو، حدیث صحیح میں ہے :

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذ كرا لله
على كل احيائه۔ رواه الاثمة احمد و
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمہ وقت اللہ
تعالیٰ کا ذکر فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ امام احمد،

لمسند احمد بن حنبل عن ابى هريرة رضي الله عنه المكتب الاسلامي بيروت ۳۹۷/۲
جامع الترمذی ابواب العلم ۹۲/۲ و سنن ابن ماجہ باب من سن سنة حسنة الخ ص ۱۹
سنن ابی داؤد کتاب السنة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۷۹/۲
صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة حسنة الخ قديمی کتب خانہ کراچی ۳۴۱/۲
صحیح مسلم کتاب الحيض باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة الخ ص ۱۶۲
صحیح البخاری ۴۴/۱ و سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب في الرجل يذ كرا لله الخ ص ۴
سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة ذكر الله تعالى على الخ ص ۲۶
مسند احمد بن حنبل عن عائشة رضي الله عنها المكتب الاسلامي بيروت ۱۵۳ و ۷۰/۶

و مسلم و الاربعة الا نسائی عن ام المؤمنين
الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ۵۸
البخاری تعلیقاً۔
مسلم، بخاری، ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ
(سوائے نسائی کے) سب نے ام المؤمنین حضرت
عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سند سے اسکو

روایت کیا البتہ امام بخاری نے بطور تعلیق اسکو روایت کیا ہے۔ (ت)
اور اگر عیاذ باللہ استخفاف و تحقیر کی نیت ہو تو صریح کفر ہے، یوہیں مسائل شرعیہ کے ساتھ استہزاء
صراحت کفر ہے،

قال اللہ تعالیٰ قل ابا اللہ و آیتہ و رسولہ
کنتم تستہزنون لا تعتذروا قد کفرتم
بعد ایمانکم ط
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے میرے محبوب
رسول! ان لوگوں سے فرما دیجئے کیا تم اللہ تعالیٰ
اس کی آیات اور اس کے رسول سے استہزاء

اور مذاق کرتے ہو، بہانے نہ بناؤ کیونکہ تم ایمان کا انکار کرنے والے ہو۔ (ت)
یوہیں وہ کلمہ ملعونہ کہ دائرہ منڈانے والے رکھانے والوں سے بہتر ہیں الخ صاف سنت متواترہ کی
توہین اور کلمہ کفر ہے؛ والعیاذ باللہ سب العالمین۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلمہ و علمہ جل مجدہ
اسم و احکم (خدا کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر، سب سے
زیادہ علم والا ہے اور اس عزت و توقیر کے مالک کا علم کامل اور نہایت درجہ پختہ ہے۔ ت) فقط۔
مسئلہ ۳۷۲ از اترولی ضلع اعظم گڑھ محلہ منڈلاں مرسلہ اکرام عظیم صاحب ۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۱ھ
بے نمازی مسلمان کے گھر میلاد شریف کی محفل میں شریک ہونا یا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مجلس میلاد شریف نیک کام ہے اور نیک کام میں شرکت بُری نہیں، ہاں اگر اس کی تنبیہ کے لئے
اُس سے میل جول یک لخت چھوڑ دیا ہو تو نہ شریک ہوں یہی بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۷۳ از کلی ناگر ضلع سلی بھیت مرسلہ اکبر علی صاحب ۲ جمادی الآخرہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حرام کرنے والا مولود
پڑھتا ہے اور حرام سے توبہ کرتا ہے اور بعد مولود پڑھنے کے پھر حرام کرنے پر کمر باندھ دے تو اس کے حق میں
مولود کا پڑھنا کیسا ہے اور وہ شخص مجلس میں مولود پڑھنے کے اور بلانے کے قابل ہے یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا

الجواب

جس شخص کی نسبت معروف و مشہور ہے کہ معاذ اللہ وہ حرام کار ہے اس سے میلاد شریف پڑھوانا اور اسے چوکی پر بٹھانا منع ہے،

کما فی تبیین الحقائق وفتح اللہ المعین
و غیرہما فی تقدیمہ تعظیہ وقد وجب
علیہم اہانتہ شرعاً

جیسا کہ تبیین الحقائق، فتح اللہ المعین اور دیگر
کتب میں مذکور ہے کہ فاسق کو (امامت کیلئے)
آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شریعت
میں لوگوں پر اس کی توہین واجب ہے (ت)

مگر شہرت صحیح ہو نہ جھوٹی بے معنی تہمت جیسے آج کل بہت نا اہل جاہل خدا نادر اس اپنے جھوٹے اوہام کے
باعث مسلمانوں پر اتہام لگا دیتے ہیں اس سے وہ خود سخت حرام و کبیروہ کے مرتکب اور شدید سزا کے مستحق
ہوتے ہیں۔ رہا خالی بلانا وہ مصلحت دینی پر ہے اگر جانے کہ بزعمی سمجھانے میں زیادہ اثر کی امید ہے تو یوں
کرنے اور اگر جانے کہ دوسری اور سختی پتنے میں زیادہ نفع ہوگا تو یہی کرنے اور حال یکساں تو شریعت کی غیرت اور دوسروں کی عزت و تہذیب
اپنے عیبوں پر نظر اور مسلمانوں کے ساتھ رفق و رحمت کے لئے تحفہ نرمی اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴ از محمد صابر عفی عنہ اعظم کرد ۱۹ شعبان المعظم ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ہنود میلاد شریف کے چندے میں مسلمانوں کے ساتھ
شریک ہوں یا خود اہل ہنود افراد میلاد شریف کرائیں تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

ہندو سے مسلمان امر دین میں مدد نہ لے۔ حدیث شریف میں ہے:

ان لا تستعین بمشرك۔^۱ ہم کسی مشرک سے مدد نہیں لیتے (ت)

اور اگر وہ خود شرکت چاہیں تو بطور چندہ شریک نہ کیا جائے کہ اس کے مال سے قربت قائم نہیں ہو سکتی
یاں اگر وہ کسی مسلمان کو تمذیک کر دے یہ مسلمان چندے میں دے دے مضائقہ نہیں جبکہ اس طور پر
لینے میں ہندو کے لئے وجہ استعلا نہ ہو وہ یہ نہ سمجھے کہ مسلمانوں نے مجھ سے استمداد کی میری مدد کے محتاج
ہوئے بلکہ احسان ماننے کہ میرا مال قبول کر لیا، ہندو اپنے مال سے کوئی کار خیر کرے مقبول نہیں،

۱۔ فتح المعین کتاب الصلوٰۃ باب الامامة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۸/۱

تبیین الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب الامامة المطبعة الکبریٰ الامیریہ مصر ۱۳۲/۱

۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجہاد حدیث ۱۵۰۰۹ ادارة القرآن کراچی ۲۹۵/۱۲

سنن ابی داؤد کتاب الجہاد ۱۹/۲ و سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد ۲۷ و مسند احمد بن حنبل عن عائشہ ۶۸/۴

وقد متنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ۝ والله تعالى اعلم۔
اور کافروں نے جو کام کئے تھے ہم نے ان کی طرف بڑھ کر انھیں بکھرے ہوئے ذرات کی طرح کر دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

جلد

7/7

مسئلہ ۳۷۵ بہیڑی ضلع بریلی مرسلہ طالب حسین خاں ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ
گیارھویں شریف کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور قیام مولود جائز ہے یا نہیں؟ بقیہ توجروا

الجواب

گیارھویں شریف اور مجلس مبارک میلاد کا قیام جس طرح مکہ معظمہ و مدینہ معظمہ کے علماء کرام اور بلاد دار الاسلام کے خاص و عام میں شائع ہے ضرور جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۷۶

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے کہا کہ بعد نماز جمعہ ذکر شہداء کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوگا، چنانچہ عمر و نے مسجد میں بعد نماز جمعہ اُس کا اعلان اور اشتہار کر دیا زید نے درمیان اذکار تعریف و فضائل و ذکر شہادت شہداء کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم و گریہ و زاری اہلبیت اطہار اور اہلبیت مطہرات کا اونٹوں پر بے پردہ جانا اور قید خانہ میں مقید ہونا اور زید پلید کا سیر دربار بلانا اور گفتگو ہونا جہاں تک کہ زید کو کہتے تھے مقبرہ اہلسنت و جماعت سے یاد تھا بیان کر دیا اور اہل سماع کو دقت طاری ہونا اور اس رقت ہونے کی وجہ سے کچھ پڑھنے والے اور سننے والے کو اجر ملنا اور نیز اسی قسم کا جلسہ اپنے مکانوں میں بنظر ثواب منعقد کرنا بخلاف طریقہ روافض کے یعنی تعزیر و علم وغیرہ سے اُس مکان کو معز آ رکھنا مذہب اہلسنت و الجماعت میں درست ہے یا نہیں اور بعد ختم مجلس شیرینی و شربت و چار پر فاختہ و پنج آیت پڑھ کر ثواب شہداء کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پہنچانا کیسا ہے؟ بقیہ توجروا۔

الجواب

حضرات کرام کے فضائل و مناقب و مراتب و مناقب روایات صحیحہ معتبرہ سے بیان کرنا سنانا عین ثواب و سعادت ہے اور ذکر شہادت شریف بھی جبکہ مقصود اُن کی اس فضیلت اور اُن کے صبر و استقامت کا بیان ہو مگر غم پروری کا شرع شریف میں حکم نہیں، نہ غم و ماتم کی مجلس بنانے کی اجازت، نہ ایسی باتیں کہی جائیں جس میں اُن کی بے قدری یا توہین نکلتی ہو، ماہ ربیع الاول شریف میں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت شریفہ کا مہینہ ہے اور وہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کا مہینہ، پھر ائمہ دین و علمائے کاملین اُسے ولادت اقدس کی عید بنایا و وفات شریف کا ماتم نہ بنایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۲۳/۲۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں :

(۱) بطریقِ روافض بغیر ذکر حضراتِ خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اہلسنت کے واسطے واقعاتِ کربلا بیان کرنا اور بوجہ ہمنامی خلفائے ثلاثہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان فرزند ان حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا تذکرہ منجملہ شہدائے وشت کر بلا ترک کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جن مقامات پر آریہ سماج حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور روافض صحابہ عظام سے بدظنی پھیلاتے ہیں شبانہ روز درے قدمے سخن غرضیکہ ہر طرح سے بے حد کوشاں رہتے ہیں وہاں ہر امکانی طریقہ سے عوام کو حفظاً للعقائد ان حضرات کے مناقب اور محامد سے واقف کرنا مذہباً واجب ہو گا یا نہیں؟

(۳) جو شخص پاپس مخالفین امور مذکورہ سے یہ کہہ کر یا زرکھے کہ ”اگر تم تعریف کرو گے تو وہ دل میں بُرا کہیں گے“ تو ایسے شخص کی اقتدار کر کے مقاصد مخالفین کی تکمیل ہونے دیں یا اس سے قطع تعلق کر لیں۔ جواب مدلل اور مفصل ارشاد فرما کر باجوہ ہوں۔

اجواب

(۱) افضل اذکار ذکر الہی عزّوجلّالہ ہے اور ذکر الہی میں سب سے افضل نماز، اگر نماز بھی بطور روافض پڑھی جائے گی ناجائز و ممنوع ہے نہ کہ اور اذکار مجالس محرم شریف میں ذکر شہادت شریف جس طرح عوام میں رائج ہے جس سے تجدیدِ حُزن و نوحہ باطلہ مقصود اور اکاذیب و موضوعات سے تلویث موجود خود حرام ہے، صواعقِ محرّقہ پھر ثابت بالسنتہ میں ہے :

ایاہ ثم ایاہ ان یشغلہ ببدع الرافضة
من الندب والنیاحۃ والحزن اذ لیس ذلک
من اخلاق المومنین اللہ۔

رافضیوں کی بدعات مثلاً رونا پٹنا، گریہ وزاری
کرنا اور سوگ منانا وغیرہ میں مشغول ہونے سے
بچو اس لئے یہ کام مومنوں کی عادات و اخلاق
میں سے نہیں الگ (ت)

ہاں ذکر فضائل شریف حضرت سیدنا امام حسین ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بوجہ جائزہ
روایات صحیحہ معتبرہ سے ضرور نورعین و عین نور ہے مگر صرف اسی پر اقتصار اور ذکر خلفاء کرام رضی اللہ

تعالیٰ عنہم سے دامن کشی خصوصاً لکھنؤ جیسے محل حاجت میں کہ کوئی ہند ہے ضرور قابلِ اعتراض و احتراز ہے قسم
اول نسبت امام حجت الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی فرماتے ہیں :

یحرم علی المواعظ وغیرہ روایت مقتل
الحسین علیہ السلام
واعظ وغیرہ پر یہ حرام ہے کہ وہ شہادت حسین علیہ السلام
کی روایات (بے سند اور بلا تحقیق) بیان
کرے۔ (د ت)

امام ابن حجر کی صواعق محررقہ میں فرماتے ہیں :

ما ذکر من حرمة روایۃ قتل الحسین
لاینافی ما ذکرہ فی هذا الكتاب لان هذا
الكتاب لان هذا البیان الحق الذی
یحب اعتقاده من جلالۃ الصحابة رضی اللہ
تعالیٰ عنہم وبراءتہم من کل نقص
یخلاف ما یفعلہ الوعاظ الجہلۃ فانہم
یأتون بالاجناس الکاذبۃ الموضوعة ونحوھا
ولایبینون المحامل والحق الذی یحب
اعتقاده فیوقعون العامة فی بغض
الصحابة وتنقیصہم۔

کہ جس پر عقیدہ رکھنا ضروری ہے (پھر اس پر وہ پوشی سے) عوام کو بغض صحابہ اور ان کی تنقیص و توہین میں
ڈال دیتے ہیں۔ (د ت)

اور قسم دوم کی نسبت کتاب العون پھر شرح نقایہ علامہ قہستانی اداخ کتاب الکراہیۃ میں ہے :

لو اسر اد ذکر مقتل الحسین ینبغی ان یدکر
اولا مقتل سائر الصحابة لملا یشاہ
الروافض۔
اگر کوئی واعظ شہادت حسین علیہ السلام کو بیان کرنا
چاہے تو اس کے لئے مناسب یہ ہے کہ پہلے
باقی صحابہ کرام کی شہادت کے واقعات لوگوں کو

لہ الصواعق المحرقة بحوالہ الضرابی الخاتمہ فی بیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۳

لہ جامع الرموز شرح النفاۃ للقبستانی کتاب الکراہیۃ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲/۳۲۳

سنائے تاکہ روافض سے مشابہت نہ ہو کیونکہ وہ صرف شہادتِ حسین علیہ السلام پر اکتفا کرتے جبکہ اہل سنت صحابہ اور اہلیت و فلول کا تذکرہ کرتے ہیں (ت)

اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں :

اذا ذكر الصالحون فحيهلا بعمره جب صالحین کا ذکر ہو تو عمر فاروق (رضی اللہ عنہ) کا تذکرہ کرو (ت)

اور ذکرِ شہادت میں حضرات ابوبکر و عمر و عثمان اولادِ امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا ذکر اس لئے ترک کرنا کہ ان کے اسماء حضرات عالیہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام پاک ہیں صریحاً رافضی و ادہام زمانہ روافض خدا لہم اللہ کا اتباع ہے کہ مستحق کے باعث اسم سے عداوت یا تہد باندھ لیتے ہیں اگرچہ وہ نام کسی محبوب کا ہو قاتلہم اللہ ائی یؤفکون (اللہ تعالیٰ انھیں مارے کہ وہ کہاں اونڈھ جاتے ہیں - ت) اسی لئے یہ بے پیرے دو شنبہ کو پیر کہنے سے احتراز کرتے ہیں مسجد کے تین دروازے بنائیں گے کہ خلفائے ثلاثہ کا عدد ہے ایسے ہی ابوبکر پر تو امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا :
الشيعة نساء هذه الامة - رافضی اس امت کی مادہ ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) ضرور واجب بلکہ اہم فرائض سے ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
اذا سب أصحابي وظهرت الفتن او قال
البدع ولم يظهر العالم علمه فعليه
لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
لا يقبل الله منه صرفا وعدلا۔
جب میرے صحابہ کو بُرا کہا جائے اور فتنے یا
فرمایا بدعتیں ظاہر ہوں اس وقت عالم اپنا علم
ظاہر نہ کرے تو اس پر اللہ اور فرشتوں اور
آدمیوں سب کی لعنت ہے اللہ اس کا فرض
قبول کرے نہ نفل۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۸/۶
۲۔ القرآن ۳۰/۹

۳۔ کنز العمال حدیث ۳۲۵۴۵ ۵۴۳/۱ و فیض التقدير بحوالہ الدیلمی تحت حدیث ۷۵۱ دار المعرفۃ بیروت ۲۰۶/۱
الفردوس بماثور الخطاب حدیث ۱۲۴۱ دار المکتب العلمیہ بیروت ۲۲۱/۱
فت: حدیث کے یہ الفاظ دو حدیثوں کا مجموعہ معلوم ہوتے ہیں کیونکہ کتب احادیث میں ان الفاظ کا مجموعہ کسی جگہ
نہیں مل سکا۔ نذیر احمد سعیدی

(۳) وہ شخص جو اس عذراہ و باطل سے اس فرض کو منع کرتا ہے یا سخت سفید جاہل ہے یا درپردہ اُن کفار و اشقیاء کا مدد و معاون۔ مسلمانوں پر فرض ہے کہ شق ثانی ہو تو اس سے مطلقاً قطع تعلق کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ایاکم وایاہم لایضلونکم ولا یفتنونکم لے اُن سے دور بھاگو اُن کو اپنے سے دور کرو کہیں تم کو گمراہ نہ کر دیں کہیں وہ تم کو فتنے میں نہ ڈال دیں۔ اور شق اول ہو تو اُسے سمجھائیں کہ پرائی خباثت کے سبب ہم اپنا فرض کیونکر چھوڑ سکتے ہیں، اللہ عزوجل فرماتا ہے :

یاایہا الذین امنوا علیکم انفسکم لایضرنکم من اذا اہتدیتم لے اے ایمان والو! اپنی جانوں کی فکر کرو، جو بھٹک گیا وہ تمہیں کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا جبکہ تم ہدایت یافتہ ہو۔ (ت)

تو علماء فرماتے ہیں کہ :

لا تترك سنة لاقتراہا مع بدعة من غیرہ۔ کسی ایسی سنت کو نہ چھوڑا جائے جو کسی دوسرے کی بدعت کے ساتھ مخلوط ہو۔ (ت)

نہ کہ ایسے محل خیال پر اس درجہ اہم فرض کو چھوڑنا اور پھر نتیجہ یہ کہ اُن کی خباثتیں فاش و آشکار ہوں اور ادھر سے جواب نہ ہو اور عوام ان کے شکار ہوں آج وہ دل میں بُرا کہتے ہیں کل سیکڑوں کو علانیہ بُرا کہنے والا بنالیں ایسی اونہی مت کا کیا ٹھکانا ہے، یوں تو اذان بھی حرام ہو جائے گی کہ دوسرے سن کر بھی اعداء دین کے کلیجے شق ہوتے ہیں اور خفیہ جو منہ پر آتا ہے بکتے ہیں اگر یہ جاہل سمجھ جائے فہماؤں معلوم ہو گا کہ جاہل نہیں معاند ہے اس سے بھی قطع تعلق لازم ہو گا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے :

واما ینسینک الشیطن فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین۔ اگر شیطان تمہیں کسی بھلاوے میں ڈال دے تو یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس مت بیٹھو۔ (ت)

۱۔ صحیح مسلم باب النہی عن الروایۃ عن الضعفاء والاحتیاط فی تحملہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱
۲۔ القرآن الکریم ۱۰۵/۵
۳۔ " " " ۶۸/۶

نسأل الله العفو والعافية ولا حول ولا قوة
 الا بالله العلی العظیم - والله تعالی اعلم۔
 ہم اللہ تعالیٰ سے عفو اور عافیت چاہتے ہیں۔ گناہوں
 سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں مگر یہ کہ

اللہ تعالیٰ بلند و بالا اور بڑی شان رکھنے والا (کسی کو) توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ ۳۸۶ از مرثیہ تھانہ جہان آباد ضلع پٹی جھیت مرسلہ شیخ ممتاز حسین صاحب ۶ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں :

(۱) اکثر دیکھا ہے کہ میلاد شریف میں مردوں کو دو حصے اور لڑکوں کو ایک حصہ دیا جاتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں ؟

(۲) چھوٹے بٹا سے مٹھی بھر دئے جاتے ہیں کسی کو کم کسی کو زیادہ پہنچتے ہیں اس میں کچھ حرج ہے یا نہیں ؟

(۳) اگر بتائے ختم ہو گئے اور کچھ آدمی رہ گئے تو کچھ حرج ہوا یا نہیں ؟

(۴) اگر میلاد شریف بغیر شیرینی کے پڑھا جائے ؟

(۵) میلاد شریف ختم ہونے پر مرد کسی کام کے سبب چلا گیا تو کچھ گناہ ہوا ؟

(۶) میلاد شریف جس کے گھساں ہو اس سے کچھ رنج ہو یہ سننے جائے اور شیرینی نہ لے تو کیا گناہ ہے ؟

(۷) اگر شیرینی تقسیم کے بعد بچا لے ؟

الجواب

(۱) حسب رواج مردوں کو دو حصے لڑکوں کو ایک دینے میں حرج نہیں کہ بوجہ رواج کسی کو ناگوار نہیں ہوتا ؟

(۲) مٹھی سے کم بیش پہنچنے میں بھی حرج نہیں مگر اتنی کمی نہ ہو کہ اسے ناگوار گزرے اس کی ذلت سمجھی جائے۔

(۳) کچھ آدمی رہ گئے تو اگر ہو سکے تو اور منگوا کر ان کو بھی دے انکار کر دینا مناسب نہیں اور نہ ہو سکے تو ان سے معذرت کر لے۔

(۴) میلاد شریف بغیر شیرینی بھی ہو سکتا ہے اصل مراد تو ذکر شریف ہے۔

(۵) ختم کے بعد جو چلا گیا اس پر کچھ الزام نہیں۔

(۶) میلاد شریف سننے کو حاضر ہوا اور شیرینی نہ لے تو حرج نہیں جبکہ اس میں صاحب خانہ کی دل آزاری نہ ہو ورنہ بلا وجہ شرعی مسلمان کی دل آزاری کی اجازت نہیں۔

(۷) تقسیم کے بعد شیرینی بچ رہے تو وہ اس کا مال ہے جو چاہے کرے اور بہتر یہ ہے کہ اسے بھی عزیزوں

قریبوں ہمسایوں دوستوں مسکینوں پر بانٹ دے کہ جتنی چیز اللہ عزوجل کے لئے نکالی اس میں سے کچھ بچالینا مناسب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۳۸۷ از گیلہ ضلع بنگالہ مرسلہ عبد الحکیم صاحب ۲۰ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شبِ برات میں حلوہ وغیرہ بناتے ہیں اور خوشی کرتے ہیں اور آتش بازی وغیرہ چھوڑتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور روزِ مقررہ کے کرنا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض لوگ بدعت کہتے ہیں اور وہ کس وقت سے ہے؟ آیا یہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور تسبیح و تہلیل و قرآن مجید پڑھ کر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور مردہ کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ اور مولود شریف میں اشعار وغیرہ راگ سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اکثر لوگ گاتے ہیں ملک بنگالہ میں کہ جہاں لوگ اردو نہیں سمجھتے ہیں فقط خوش الحانی کو سنتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض لوگ مولود شریف اور قیام کے منکر ہیں آیا مولود شریف حدیث و قرآن سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور قدیم بوسی کتنے آدمیوں کی کرنا جائز ہے اور جلسہ میں کوئی خوشی وغیرہ کی بات اگر لوگ سنتے تو ہاتھ کی تالی دیتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ بینوا تو جروا

الجواب

حلوہ وغیرہ پکانا فقرا پر تقسیم کرنا اچھا ہے اللہ کے فضل و کرم پر خوشی کرنے کا قرآن مجید میں حکم ہے جائز خوشی ناجائز نہیں۔ آتش بازی اسراف و گناہ ہے۔ دن کی تعین میں جرم نہیں جبکہ کسی غیر واجب شرعی کو واجب شرعی نہ جانے۔ بدعت کہنے والے خود بدعت میں ہیں۔ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ جو کچھ قرآن و حدیث نے منع نہ فرمایا اس سے منع کرنے والا بدعتی ہے تسبیح و تہلیل و تلاوت قرآن مجید پر اجرت لینا حرام ہے۔ مردہ کو اس کا کچھ ثواب نہیں مل سکتا۔ خوش الحانی جائز ہے جبکہ مزامیر و فتنہ ساتھ نہ ہو۔ میلاد مبارک و قیام کے آجکل منکر و باہر ہیں اور وہابیہ گمراہ بے دین۔ میلاد شریف قرآن عظیم کی متعدد آیات کیرہ اور حدیث صحیح سے ثابت ہے جس کی تفصیل اذاتۃ الاشام میں قدس سرہ مبینی مثل پر و عالم دین و سادات و سلطان عادل و والدین کی جائز ہے تالی بجانا نصاریٰ کی سنت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۳۸۸ از قصبہ بشارت گنج ضلع بریلی بڑی مسجد مرسلہ نجر خاں فوجدار یعنی باقی والہ ۲۵ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ :
 مجلس وعظ یا میلاد شریف میں لوگوں کو وجد آجاتے ہیں اس میں پاگل کی طرح ہاتھ اور پاؤں ہلاتے ہیں یہ کیسے جائز ہے یہ کیا بات ہے بعض آدمی سر ہلاتے نہ بیہوش ہوتے ہیں یہ کیا بات ہے یہ کیا علامات عشق ہے یا کیا ہے؟ تحریر فرما کر سرفراز فرمائیں۔ زیادہ سلام

الجواب

اس کی تین صورتیں ہیں، وجہ کہ حقیقۃً دل بے اختیار ہو جائے اُس پر تو مطالبہ کے کوئی معنی نہیں، دوسرے تو اجد یعنی با اختیار خود وجہ کی سی حالت بنانا یہ اگر لوگوں کے دکھاوے کو ہو تو حرام ہے اور ریا اور شرک خفی ہے، اور اگر لوگوں کی طرف نظر اصلاً نہ ہو بلکہ اہل اللہ سے تشبیہ اور بہ تکلف اُن کی حالت بستنا کہ امام حجۃ الاسلام وغیرہ اکابر نے فرمایا ہے کہ اچھی نیت سے حالت بناتے بناتے حقیقت مل جاتی ہے اور تکلیف دفع ہو کر تواجہ سے وجہ ہو جاتا ہے تو یہ ضرور محمود ہے مگر اس کے لئے خلوت مناسب ہے مجمع میں ہونا اور ریا سے بچنا بہت دشوار ہے، پھر بھی دیکھنے والوں کو بدگمانی حرام ہے، اللہ عز وجل فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشَمُّ مِنَ الْكُفْرِ ۚ

اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو کہ کچھ گمان گناہ ہیں۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ۚ

گمان سے بچو کہ گمان سب سے براہ کر جھوٹی بات ہے۔

جسے وجہ میں دیکھو یہی سمجھو کہ اس کی حالت حقیقی ہے اور اگر تم پر ظاہر ہو جائے کہ وہ ہوش میں ہے اور با اختیار خود ایسی حرکات کر رہا ہے تو اسے صورت دوم پر محمول کرو جو محمود ہے یعنی محض اللہ کے لئے نیکیوں سے تشبیہ کرتا ہے نہ کہ لوگوں کے دکھاوے کو اُن دونوں صورتوں میں نیت ہی کا توفرق ہے اور نیت امر باطن جس پر اطلاع اللہ و رسول کو ہے جل وعلا وصلى الله تعالى عليه وسلم، تو اپنی طرف سے بُری نیت قرار دے لینا بُرے ہی دل کا کام ہے۔ ائمہ دین فرماتے ہیں:

الظَّنُّ الْخَبِيثُ انَّمَا يَنْشَأُ مِنَ الْقَلْبِ الْخَبِيثِ ۚ

خبیث گمان خبیث ہی دل سے پیدا ہوتا ہے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۸۹۹ مسئلہ حافظ عبد اللطیف صاحب مدرس مدرسہ حنفیہ سہسوان از سہسوان ۲۸ صفر ۱۴۳۲ھ

مجلس ذکر شہادت جائز یا ناروا، ایک صاحب نے کہا کہ تجدید سرور مختلف فیہ اور تجدید عزم باتفاق ناجائز۔

لے القرآن الکریم ۱۲/۴۹

لے صحیح البخاری کتاب الادب باب ما ینبی عن العاصم والتدابر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۹۶/۲

لے فیض القدر تحت حدیث ۲۹۰۱ ایام والظن الخ دار المعرفۃ بیروت ۱۲۲/۳

الجواب

مجلس ذکر شہادت اگر روایات باطلہ سے ہو تو مطلقاً ناروا، اور روایات صحیحہ سے ہو تو اگر تجدید غم و حلیب بکار مقصود ہے بیشک ناجوہ ہے اور اگر ذکر فضائل محبوبانِ خدا مراد ہے تو موردِ رحمتِ جواد ہے۔
 واما الاعمال بالنیات و انما کل امرئ ما نوى ^۱ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 جس کا اس نے ارادہ کیا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۹ از شہر لاہور لٹڈ بازار دکان بھگوان داس مرید محمد حسین معمار بریلی والا ۲۲ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ گیارھویں میں رباعی شریف پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ رباعی یہ ہے: ۵

سید سلطان فقیر و خواجہ مخدوم و غریب بادشاہ و شیخ و درویش و ولی و مولانا
 اور اگر یہ رباعی پڑھنا جائز ہے تو کل طریقہ فاتحہ گیارھویں شریف کا براہ مہربانی تحریر فرمادیجئے۔

الجواب

یہ رباعی نہ پڑھی جائے اس میں بعض الفاظ خلاف شانِ اقدس ہیں، فاتحہ ایصالِ ثواب کا نام ہے جو کچھ قرآن مجید و درود شریف سے ہو سکے پڑھ کر ثواب نہ کرے۔ اور ہمارے خاندان کا معمول یہ ہے کہ سات بار درود و غوثیہ، پھر ایک ایک بار الحمد شریف و آیۃ الکرسی، پھر سات بار سورۃ احسان، پھر تین بار درود و غوثیہ۔ درود و غوثیہ یہ ہے، اللھم صل علی سیدنا و مولانا محمد معدن الجود و الکرم و علی آلہ و بارک وسلم۔ اور فقیر اتنا زائد کرتا ہے، و علی آلہ الکرام و ابنہ الکریم و امتہ الکریمۃ و بارک وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۰ بتاریخ ۶ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ مجلس میلاد شریف میں ذکر حضرات امام حسین علیہم السلام کا بغیر ذکر فضائل حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جائز نہیں ہے۔ دوسرا قول زید کا یہ ہے کہ مجلس میلاد مبارک میں ذکر حضرت امام حسین علیہم السلام کا قطعی جائز نہیں ہے۔ یہ دونوں اقوال زید کے کہاں تک صحیح ہیں؟ میتنوا تو جبردا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

مجلس میلاد مبارک مجلس فرحت و سرور ہے اس میں علماء کرام نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات شریف کا تذکرہ بھی پسند نہ فرمایا اور ذکر شہادت جس طور پر رائج ہے وہ ضرور طریقہ غم پروری ہے۔ رہا حضرات امان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فضائل و مناقب صحیحہ معتبرہ کا ذکر وہ نور ایمان و راحت جان ہے۔ اس سے کسی وقت ممانعت نہیں ہو سکتی جبکہ وجہ صحیح پر بقصد صحیح ہو۔ یہ شرط نہ صرف اس میں بلکہ ہر عمل صالح میں ہے۔ اور یہ بھی کتابوں میں ہے کہ ذکر حضرات حسنین بعد ذکر حضرات صحابہ عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہو۔ اس سے مطلب یہ نہیں کہ ان کا ذکر کریم بے ذکر صحابہ ناجائز ہے۔ وہ ہر ایک مستقل عبادت ہے کہ ترک ذکر صحابہ عظام بالقصد جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹۲ مرسلہ جناب سید احمد صاحب بن حاجی سید امام حکیم صاحب از اکوٹ ضلع اکوٹ یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

جناب حضرت حامی سنت حاجی بدعت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب دام فضلكم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، جناب عالی سے عرض ہے کہ یہاں برائے دوسرے سے مجلس کا نفرنس کی ہونا شروع ہوئی ہے اور میرے کو بھی نامہ آیا میں افسوس کرتا ہوں کہ ہر مذہب کا شخص ملبر ہو سکتا ہے کہ کے تحریر ہے اب اس مجلس میں جانا ثواب ہے یا کہ حرام ہے۔ چند کلمہ مشعر حالات سے سرور فرمائیے، زیادہ چہ مزید توجہ۔

الجواب

بملاحظہ حضرت سید صاحب مكرم ذی المجد والكرام دام کرهم۔ وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یہ مجلس نیچریوں کی ہے اس میں شرکت جائز نہیں۔

قال الله تعالى واما ينسبك الشيطان
فلا تقعد بعد الذكري مع القوم
الظلمين وقال الله تعالى ولا تركنوا
الى الذين ظلموا فتمسكم النار
وفي الحديث عن النبي صلى الله تعالى عليه
الله تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہیں شیطان بھلاؤ
میں ڈال دے تو یاد آنے کے بعد ظالموں کے ساتھ
مت بیٹھو۔ اور نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:
”لوگو! ظالموں کی طرف نہ جھکو ورنہ تمہیں آگ
چھوئے گی۔“ اور حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

وسلم من کثر سواد قوم فهو منهم ، رواه ابو یعلیٰ فی مسنده وعلی بن معین فی کتاب الطاعة والمعصية عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وابن المبارک فی الزهد عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ والخطیب فی التاریخ عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یلفظ من سود مع قوم فهو منهم ^۱

سے روایت ہے کہ جو کسی قوم کی جماعت بڑھائے تو وہ انہی میں شامل ہے۔ ابو یعلیٰ نے اسے اپنی مسند میں روایت کیا۔ اور علی بن معین کتاب الطاعة والمعصية میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں، اور عبد اللہ ابن مبارک "الزهد" میں ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کے الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ اور خطیب بغدادی تاریخ میں انس بن مالک کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان الفاظ سے روایت کرتے ہیں، جو کوئی

لوگوں کے ساتھ ہو کر جماعت میں اضافہ کرے تو وہ انہی میں سے ہے۔ (ت)

پندرہ سال ہوئے کہ اس بارہ میں فتویٰ علمائے کرام حرمین شریفین مستی بہ فتاویٰ الحرمین برجف ندوة المین (حرمین شریفین کے فیصلے ندوۃ کے جھوٹ بولنے پر) زلزلہ برپا کرنے کے بارے

میں (ت) طبع ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۶ رجب ۱۴۳۳ھ

مسئلہ ۳۹۳ ازمانڈلے برہما سورتی مسجد

وعظ کے بعد شیرینی تقسیم کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب

جائز ہے لعدم المانع بلکہ اس کا عمل زیادہ باعث اجتماع وحضور ذکر واستماع ہوگا وسیلہ خیر خیر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹۴ مسئلہ حافظ عبد المجید صاحب از قصہ تحصیل سوار خاص علاقہ ریاست رامپور

بروز شنبہ ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محفل مولود شریف

۱۔ کشف الخفائر بحوالہ ابی یعلیٰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۴۴

نصب الرایۃ للاحادیث الہدایۃ کتاب الجنایات من کثر سواد الامم المکتبۃ الاسلامیہ ۴/۳۴۶

۲۔ کنز العمال بحوالہ خط عن انس حدیث ۲۴۶۸۱ موسسۃ الرسالہ بیروت ۹/۱۰

تاریخ بغداد ترجمہ عبد اللہ بن عتاب ۵۱۶۷ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۰/۴۰

میں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے ہیں یا نہیں؟ اور وقت پیدائش کے قیام کرنا مستحب ہے یا بدعت؟ بحوالہ کتاب فقہ یا حدیث بیان فرمائیے۔

الجواب

مجالس خیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری اکابر اولیاء نے مشاہدہ فرمائی اور بیان کیا،

کما فی مہجۃ الاسرار للامام الاوحد
ابی الحسن نور الدین الخلی الشطنوفی
وتنویر الحوالک للامام جلال الملتہ و
الدین السیوطی وغیرہما لغیرہما رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہم۔
جیسا کہ ہجۃ الاسرار (مصنفہ) امام یکتا کے زمانہ
ابوالحسن نور الدین علی بن محمد شطنوفی نے اور تنویر الحوالک
میں امام جلال الدین سیوطی نے اور ان دو کے علاوہ
دوسرے حضرات نے اپنی اپنی کتابوں میں ذکر فرمایا
ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو (ت)

مگر یہ کوئی کلیہ نہیں سرکار کا کرم ہے جس پر ہو جب ہو

- (۱) اگر بادشاہ پر در پیر زن
- (۲) ہمیں کہ دھورے دعا پر سحر
- (۳) چہ خوش گفت یک مرغ زیرک بدو
- (۱) اگر بادشاہ بڑھیا عورت کے دروازے پر قدم رنجہ فرمائے تو اسے خواجہ (سردار)!

۲۔ سحری کے وقت ایک چوٹی نے یہی دُعا مانگی شاید اس کے ہاں حضرت سلیمان
مہمان بن کر تشریف لائیں۔

۳۔ ایک دنیا پرندے نے اس سے کیا خوب کہا، حضرت سلیمان تو ضرور جلوہ افروز ہوں
مگر کون سی جگہ ہو، ذرا یہ تو کہہ دے۔ (ت)

مجلس میلاد مبارک میں وقت ذکر ولادت مقدس قیام جس طرح حرمین شریفین و جمیع بلاد دارالاسلام
میں دائر و معمول ہے مستحب و مستحسن ہے۔

قال اللہ عز وجل وتقرؤہ اللہ عز وجل نے فرمایا: انکی یعنی حضور اکرم کی عزت و توقیر کرو۔

وقال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها
من تقوى القلوب
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جو کوئی اللہ تعالیٰ کی
نشانیوں کی تعظیم کرتا ہے تو پھر یہ دلوں کا تقویٰ
(پرہیزگاری) ہے۔ (ت)

علامہ سید جعفر برزنجی مدنی عقد الجوہر میں فرماتے ہیں:

وقد استحسنت القيام عند ذكر مولد الشريف
صلى الله تعالى عليه وسلم ائمة ذرواية
وروية فطوبى لمن كانت تعظيمه صلى الله
تعالى عليه وسلم غاية مراحمه ومراحمه
والله تعالى اعلم۔
بے شک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت
باسعادت کے ذکر کرنے کے موقع پر ائمہ صاحب
روایت اور صاحب مشاہدہ نے قیام کو مستحسن قرار
دیا ہے۔ لہذا اُس خوش نصیب کے لئے خوشخبری
ہو کہ جس کی نگاہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کی تعظیم بجا لانا اس کا غایۃ مقصد اور قرار نگاہ کا مکمل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مشہور مسئلہ مسئلہ بنے خاں سوداگر پارچہ بریلی محلہ نالہ متصل کٹرہ ماندرائے ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں،

(۱) طوائف جس کی آمدنی صرف حرام پر ہے اُس کے یہاں مجلس میلاد شریف پڑھنا اور اس کی اُسی حرام
آمدنی کی منگوائی ہوئی شیرینی پر فاتحہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) مجلس میلاد شریف میں بعد بیان مولود شریف کے ذکر شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
واقعات کر بلا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) رافضیوں کے محرم میں ذکر شہادت و مصائب شہداء بیان کرنا و سوز خوانی و مرثیہ مصنفہ انیس و دہیر
پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) اُس مال کی شیرینی پر فاتحہ کرنا حرام ہے مگر جبکہ اُس نے مال بدل کر مجلس کی ہواور یہ لوگ
جب کوئی کار خیر کرنا چاہتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اور اس کے لئے کوئی شہادت کی حاجت نہیں، اگر وہ
کہے کہ میں نے قرض لے کر یہ مجلس کی ہے اور وہ قرض اپنے مال حرام سے ادا کیا ہے تو اس کا قول مقبول

لہ القرآن الکریم ۲۲/۲۲

لہ عقد الجوہر فی مولد النبی الازہر ترجمہ و حاشیہ نور بخش توکل
جامعہ اسلامیہ لاہور ص ۲۵، ۲۶

ہوگا کما نص علیہ فی الہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری اور اس کے علاوہ دوسرے فتاویٰ میں اس مسئلہ کی تصریح کی گئی۔ ت) بلکہ شیرینی اگر اپنے مال حرام ہی سے خریدی اور خریدنے میں اس پر عقد نقد جمع نہ ہوئے یعنی حرام روپیہ دکھا کر اس کے بدلے خرید کر وہی حرام روپیہ دیا ہو تو مذہب مفتی پر وہ شیرینی بھی حرام نہ ہوگی جو شیرینی اسے خاص اجرت زنا یا غنایں ملی یا اس کے کسی آشنا نے تحفہ میں بھیجی یا اس کی خریداری میں عقد و نقد مال حرام پر جمع ہوئے وہ شیرینی حرام اور اس پر فاتحہ حرام ہے، یہ حکم تو شیرینی و فاتحہ کا ہوا مگر اُن کے یہاں جانا اگرچہ میلاد شریف پڑھنے کے لئے ہو معصیت یا منظرہ معصیت یا تہمت یا منظرہ تہمت سے خالی نہیں اور ان سب سے بچنے کا حکم ہے۔ حدیث میں ہے:

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقفن جوارہ عز وجل اور قیامت کے دن پر ایمان لائے ہو
مواقف التہمت

تو اُن کی چوکی اور فرش اور ہر استعمالی چیز انہیں احتمالات خباثت پر ہے پھر جو اہل تقویٰ نہیں اسے اُن کے ساتھ قرب آگ اور بارود کا قرب ہے اور جو اہل تقویٰ ہے اس کے لئے وہ لوہار کی بھٹی ہے کہ کپڑے جلے نہیں تو کالے ضرور ہونگے پھر اپنے نفس پر اعتقاد کرنا اور شیطان کو دُور سمجھنا احق کا کام ہے ومن راع حول الحمی او شک ان یقع فیہ جور منہ کے گرد چرائے گا کبھی اس میں پڑ بھی جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) علمائے کرام نے مجلس میلاد شریف میں ذکر شہادت سے منع فرمایا ہے کہ وہ مجلس سرور ہے ذکر خزن اس میں مناسب نہیں کما فی مجمع البحار (جیسا کہ مجمع البحار میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
(۳) حرام ہے

کندہم جنس باہم جنس پرواز

(ہم جنس اپنے جیسے ہم جنس کے ساتھ پرواز کرتا ہے۔ ت)

حدیث میں ارشاد ہوا: لا تجالسوہم اُن کے پاس نہ بیٹھو۔ دوسری حدیث میں فرمایا: من کثر سواد مع قوم فہو منہم جو کسی قوم کا مجمع بڑھائے وہ انہیں میں سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

لہ مراقی الفلاح علی ہاشم الطحاوی باب ادراک الفریضہ نور محمد کارخانہ تجارت کراچی ص ۲۴۹

کنز العمال حدیث ۳۲۴۶۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۵۲۹/۱۱

کنز العمال ترجمہ عبد اللہ بن عتاب ۵۱۶۷ دار الکتاب العربی بیروت ۴۰/۱۰

کنز العمال حدیث ۲۴۷۳۵ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۲/۹

مسئلہ ۳۹۸ مولوی محمد واحد صاحب ۲۷ جمادی الاول ۱۴۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذکر میلاد مبارک بہ تعیین ایام و تخصیص ربیع الاول شریف یا بہ تقریر یا زہم و دیگر تواریخ اعراس مشائخ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اپنے گھروں میں مسجدوں میں درود شریف یا قرآن مجید کا پڑھنا پڑھانا یا دوازدہم شریف تک ہر روز مجلس ذکر میلاد کرنا اور حاضرین سامعین ذکر اقدس کو مستحاثی دینا یا کھانا کھلانا یعنی فرج و سرور ولادت اقدس یا ایام وصال ارباب کمال میں زیادتی عبادت و صدقہ و برکت اور نظم میں نعت حضرت سیدہ المنعمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بخوش الحافی پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
بیتنا وجودا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

ذکر حضور سیدہ المحبوبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نور ایمان و سرور جہان ہے ان کا ذکر بعینہ ذکر رحمن ہے۔ قال تعالیٰ: ورفعت لک ذکرک (اے حبیب! ہم نے تمہاری خاطر تمہارا ذکر بلند کر دیا ہے۔ ت) حدیث میں ہے: اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد سیدنا جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر بارگاہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئے اور عرض کی حضور کا رب فرماتا ہے:
استدري كيف رفعت لك ذكرك. کیا تم جانتے ہو میں نے کیسے بلند کیا تمہارے لئے تمہارا ذکر۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرض کی: اللہ اعلم (اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) ارشاد ہوا:

جعلتك ذكرا من ذكري فمن ذكرك
فقد ذكرني به
اے محبوب! میں نے تمہیں اپنی یاد میں سے ایک
یا د کیا کہ جس نے تمہارا ذکر کیا بیشک اس نے میرا
ذکر کیا۔

اور ماہ ربیع الاول شریف اس کے لئے زیادہ مناسب جیسے دور قرآن و ختم قرآن کیلئے ماہ رمضان
کہ اُسی مہینے میں اترا،

شہر رمضان الذی انزل ماہ رمضان شریف وہ بابرکت مہینہ ہے کہ جس میں

فیہ القرآن

قرآن مجید اتار گیا ت

یہاں اس عالم میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رونق افروز ہونا ماہ ربیع الاول میں ہوا اور لہذا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روزِ جان افروز و دو شنبہ کو روزہ شکر کے لئے خاص فرماتے اور اسکی وجہ یوں ارشاد فرماتے کہ فیہ ولدت و فیہ انزل علی اسی دن میں پیدا ہوا اور اسی دن مجھ پر کتاب اتری۔ یہ تخصیصات بوجہ مناسبات ہیں تو ان پر طعن جہل ہے بلامناست تخصیص کو تو فرمایا گیا صوم یوم السبت لالک ولا علیک یعنی روزہ کے لئے روزِ شنبہ کی تخصیص نہ تجھے نافع نہ مضر، تو مناسبات جلیلہ کے باعث تخصیص پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے ہاں تخصیص بمعنی توقف کہ اوروں ہو ہی نہ سکے یا بمعنی وجوب شرعی کہ اس دن ہونا شرعاً لازم اور دوسرے دن ناجائز ہو ضرور باطل ہے مگر وہ ہرگز کسی کے ذہن میں نہیں کوئی جاہل سا جاہل بھی ایسا خیال نہیں کرتا لیکن الوہابیہ قوم لایعلمون (و بانی ایسے لوگ ہیں جو کچھ نہیں جانتے۔ ت) یہی حال یازدہم و دوازدہم و تواریخ وصال محبوبان ذوالجلال کا ہے اور اوقات فاضلہ میں تکثیر اعمال صالحہ بلاشبہ مطلوب و مندوب ہے جس پر قرآن عظیم و احادیث کثیرہ ناطق ان من افضل ايامکم الجمعة فاکثروا فیہا من الصلوۃ علی (بلاشبہ تمہارے ہفتہ کے تمام دنوں میں سے سب سے افضل دن روزِ جمعہ ہے لہذا اس دن سب دنوں سے زیادہ مجھ پر درود شریف پڑھو۔ ت) درود و خوانی و تلاوت قرآن مجید و اطعام طعام و صدقات و مبرات کی خوبیاں ضروریاتِ دین سے ہیں محتاج بیان نہیں اور شیرینی کی تخصیص میں فوائدِ عدیدہ ہیں، ایک تو یہ کہ قلب المؤمن حلوی یحب الحلو مسلمان کا دل میٹھا ہے میٹھاں کو دوست رکھتا ہے۔

دوم وہ روزانہ عام لوگوں کے استعمال میں نہیں آتی وکل جدید لذیذ ومن وافق من اخیه شہوة غفرلہ (بہر نئی چیز ذائقہ دار ہوتی ہے اور جو کوئی اپنے بھائی سے اس کی چاہت میں موافقت کرے تو اس کے گناہ بخش دئے گئے۔ ت) سوم حسب عرف اغنیاء کو بھی اس کے لینے میں باک نہیں ہوتا بخلاف اس کے کہ روٹی باتی جاتے۔

۱۸۵/۲ القرآن الکریم

۲ مسند احمد بن حنبل حدیث ابی قتادۃ الانصاری المکتب الاسلامی بیروت ۲۹۹ و ۲۹۷/۵

۳ انصاری بنت لبیر

۴ سنن ابی داؤد کتاب الصلوۃ باب تفریح البواب الحمد آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵/۱

ہندو

چہارم جو چیز محبوبانِ خدا سے منتسب ہو جائے سزاوارِ تعظیم ہو جاتی ہے، شیرینی اس کے لئے زیادہ مناسب کہ اس میں چیز پھینکنے کی نہیں ہوتی۔ نعت شریف ذکرِ اقدس ہے اور اس کا خوش الحانی سے ہونا مورثِ زیادتِ شوق و محبت۔

امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مواہب اللدنیہ شریف میں تصریح فرمائی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدح شریف الحانِ خوش کے ساتھ سننا محبتِ حضور کو ترقی دیتا ہے، اور ولادت اقدس پر اظہارِ فرحت و سرور خود نصِ قرآن سے مامور۔ قال اللہ تعالیٰ: قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا۔ تم فرماؤ کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت چاہئے کہ اسی پر فرحت و سرور کریں۔

الإنسان العیون میں ہے: بعض صالحین خواب میں زیارتِ جمالِ اقدس سے مشرف ہوئے عرض کی یا رسول اللہ! یہ جو لوگ ولادتِ حضور کی خوشی کرتے ہیں، فرمایا: مَنْ فَرَّحَ بِبَنَاءِ خُتَابَتِيْ جُوهَارِيْ خُوشِيْ کرتا ہے ہم اُس سے خوش ہوتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۳۹۹ از رائے بریلی محلہ جہان متصل مکان سید فدا علی چنگی انسپکٹر مرحلہ حافظ قمر الحسن صاحب ۲۳ شعبان ۱۳۲۵ھ وارد حال بریلی شہادت گنج

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سنی مسلمان از ستر تا پا معصیت میں مبتلا ہے اُس نے محض اپنی نجات کا ذریعہ خیال کر کے مجلسِ میلاد شریف منعقد کی ہو اور نہایت وفورِ شوق سے ذکرِ رحمتہ للعالمین سرکارِ دو عالم اپنے آقائے نامدار کا بکثرت سننا اختیار کیا ہو اور نماز بھی پڑھتا ہو اور پنج بھی بولتا ہو اور حلالِ کما فی مجلس میں صرف کرتا ہو، مسکین الطبع بریق القلب شریف ابن شریف ہو اور اچھے لوگ اسے اچھا سمجھتے ہوں اور بد باطن لوگ اُسے بُرا سمجھتے ہوں اس کے یہاں میلاد شریف پڑھنا اور جا کر سننا جائز ہے یا نہیں اور اس کو محفلِ میلاد مقرر کرنا اور ذکرِ سرورِ عالم سننا چاہئے یا نہیں؟ اور جو شخص میلاد خواں اپنی بد باطنی سے اس کے یہاں مجلس پڑھنے نہ جائے اور دوسروں کو روکے اور اس کی برائی ناکردہ کی تہمت لگائے وہ گنہگار ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر یہ بیان واقعی ہے کہ اچھے لوگ اسے اچھا سمجھتے ہیں تو بد باطنوں کے بُرا سمجھنے سے برا نہیں ہو سکتا۔
 نہ لوگوں کی بدگمانی سے کوئی اثر سوا اس کے کہ بدگمانی کرنے والے خود ہی گنہگار ہوں۔ قال اللہ تعالیٰ؛
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشْمُ إِلَیْهِ
 اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہیں (ت)

جھوٹی قسمت رکھنے والا سخت گنہگار و مستحق عذاب ہے اور اس بنا پر اس کے یہاں مجلس مبارک پڑھنے سے لوگوں کو روکنا مناع الخیر ہونا ہے، ظاہر سوال کا جواب تو یہ ہے اور واقعہ کا علم اللہ عز و جل کو۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ مسئلہ از بدایوں اسلام نگر مسئلہ عزیز حسن کانسٹبل ۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ان مسئلوں میں؛

- (۱) حضرت امام حسین علیہ السلام کی شہادت کے بارے میں کوئی پیشینگوئی قرآن و حدیث میں ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو جو کتاب و سطر و صفحہ سے ہو۔
- (۲) اگر مجلس کہ جس میں ذکر شہادت حضرت امام زمان علیہ السلام ہو اور واقعات صحیح ذکر کئے جائیں اور وہ ماہ محرم میں ہو علاوہ ان کے اپنے دوستوں اور سامعین کو کچھ از قسم شیرینی ختم مجلس پر تقسیم کی جائے تو جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

- (۱) قرآن مجید میں تمام ماکان و مایکون کا بیان ہے،
 قال اللہ تعالیٰ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْكِتَابَ
 تبیاناً لِّکُلِّ شَیْءٍ
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، ہم نے آپ پر ایک عظیم کتاب نازل فرمائی جو ہر چیز کا واضح بیان ہے۔ (ت)

- اور حدیثوں میں شہادت شریفہ کا صاف ذکر ہے، امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی صواعق محرقة وغیرہ میں ان کی تفصیل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) جبکہ روایات صحیحہ و صحیحہ بیان کی جائیں اور غم پروری وغیرہ ممنوعات شرعیہ نہ ہوں تو ذکر شریف

باعث نزول رحمت الہی ہے اور تقسیم شیرینی ایک سلوک حسن۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۰۲ از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ منشی شوکت علی صاحب محرر چوکی ۸ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ
 (۱) کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ رافضیوں کی مجلس میں مسلمانوں کا جانا اور مرثیہ سننا اُن
 کی نیاز کی چیز کا لینا خصوصاً آٹھویں محرم کو جبکہ اُن کے یہاں حاضری ہوتی ہے کھانا جائز ہے یا نہیں ؟
 (۲) محرم میں بعض مسلمان ہرے کپڑے پہنتے ہیں اور سیاہ کپڑوں کا کیا حکم ہے ؟

الجواب

(۱) جانا اور مرثیہ سننا حرام ہے ان کی نیاز کی چیز نہ لی جائے، اُن کی نیاز نیاز نہیں، اور وہ غالباً نجاست
 سے خالی نہیں ہوتی، کم از کم اُن کے ناپاک قلتین کا پانی ضرور ہوتا ہے، اور وہ حاضری سخت ملعون ہے اور
 اس میں شرکت موجب لعنت۔

(۲) محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے علامت سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے خصوصاً سیاہ کا شعار رافضیاں
 لیاں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۳ از کاشمیری دروازہ تھانہ بک سونہ جی ٹھیکیدار مسئلہ امیر حسن بید والے ۹ شعبان ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ زمانے میں جو میلاد شریعت مروج ہے اور اس میں
 شیرینی وغیرہ تقسیم ہوتی ہے اور حضرات سیدان اہل بیت اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی جو نذر و نیاز
 وغیرہ محرم میں یا غیر محرم شریف میں ہوتی ہے اس میں جا کر شرکت کرنا اور کھانا اور پینا کیسا ہے چاہے کسی
 قوم میں ہو خواہ سیاہ میں ہو اس کا کھانا پینا یا شرکت دینا کیسا ہے ؟ اور جڑ لگ اس میں شرکت دینے سے
 یا شریک ہوتے پر منع کرتے ہیں اُن کے واسطے مولوی لوگ کیا حکم فرماتے ہیں ؟

الجواب

مجلس مبارک اور نیاز شریف کہ منکرات شرعیہ سے خالی ہیں سب خوب مستحسن ہیں اور اُن میں شرکت
 باعث ثواب اور اُن کا کھانا بھی جائز، اور جو اُن کو بلا وجہ شرعی منع کرے باطل پر ہے یہ و بایہ کا کام ہے لیکن
 رافضی کے یہاں کی مجالس میں شرکت جائز نہیں نہ اس کے یہاں کھانا کھایا جائے، اس سے میل جول ہی
 جائز نہیں، اور اگر اس کے یہاں کے کھانے میں گوشت ہے جب تو وہ قطعی حرام و مردار ہے مگر یہ کہ
 ذبح ہونا اور پکنا اور اس کے سامنے لانا سب مسلمانوں کے زیر نظر ہوا ہو کسی وقت مسلمان کی نگاہ سے غائب ہوا ہو
 روافض کے یہاں شرکت جو لوگ منع کرتے ہیں حق پر ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵ از نظام آباد ضلع اعظم گڑھ مسئلہ سید اصغر علی صاحب ۹ شعبان چار شنبہ ۱۳۲۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ؟

(۱) جو شخص شیعہ ہو اور اپنے مذہب میں سخت ہو اس سے مسلمان حنفیوں کو محفل میلاد شریف پڑھانا چاہیے یا نہیں بالخصوص ایسی حالت میں جبکہ وہ ایسی روایات پڑھتا ہے جس سے صحابہ اور سنی مذہب کی توہین ہوتی ہے۔

(۲) جو مسلمان سنی مذہب حنفی کا پابند ہو وہ شیعوں کی مجلسوں میں شرکت کرے اور ان کے جلوس کا انتظام (مثل تاشہ، ڈھول، روشنی، جلوس گھوڑی کا جس کو دلدل تابوت کہتے ہیں) کرے اور اس شرکت کو مذہب حنفی کی رو سے جائز سمجھے بالخصوص ایسی مجالس میں شرکت کرنا کہ جس میں روایات خلاف مذہب حنفی پڑھی جاتی ہیں وہ کیسا ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب

(۱) رافضی سے مجلس شریف پڑھانا حرام ہے،

لان فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً بقیہ
 الحقائق وغیرہا۔

ضروری ہے، جیسا کہ تبیین الحقائق وغیرہ میں مذکور ہے۔ (ت)

یہ اُسی حالت میں ہے کہ وہ کوئی بات کسی صحابی یا مذہب اہلسنت کی توہین کی نہ کرے اور اگر ایسا کرتا ہے تو جو دائرہ اُس سے پڑھوانے فقط ترکیبِ حرام نہیں بلکہ اُسی کی طرح گمراہ رافضی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) مجالس روافض اور ان خرافات میں شرکت حرام ہے اور اس کے جائز سمجھنے پر سخت حکم ہے اگر اُن مجالس میں مذہب اہلسنت پر حملہ ہوتا ہو تو ان میں شرکت پر راضی نہ ہو گا مگر گمراہ۔ والیاء ذیالہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۷ از سورت سکر امپورہ محلہ مولوی جمیل مرحوم مسئلہ غلام رسول بن عبد الرحیم ۱۴ رمضان ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ چند اشخاص نے کیا رھویں شب ہر مہینہ میں مجتمع ہو کر بغرض ایصال ثواب

روح پر فتوح حضرت محبوب سبحانی سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درود شریف کی تسبیح و کلمہ تہلیل و سورۃ اخلاص شریف کے بعد یا غوث یا غوث یا غوث کے ساتھ تسبیح پڑھتے ہیں آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ در صورت جائز ہونے کے بجائے اس کے درود شریف یا کلمہ تہلیل وغیرہ اذکار پڑھیں تو کیسا؟ بتیو اتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

جائز ہے کوئی عرج نہیں، اور درود شریف یا تسبیح و تہلیل کا اس سے افضل ہونا و جرم منع نہیں ورنہ سوا افضل الاذکار لا الہ الا اللہ ہر دعا و ذکر و درود شریف سب ممنوع ہو جائیں بلکہ تمام اذکار کہ قرآن خوانی ان سب سے افضل ہے بلکہ غیر اوقات کراہت نقل میں قرآن خوانی بھی کہ نماز نفل اس سے افضل ہے۔ یہاں ایک نکتہ اور قابل لحاظ ہے سائل نے وقت حاجت و مصیبت ندائے غیر اللہ کا جواز اپنا معتقد بتایا انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ندائے غیر اللہ نہیں بلکہ اللہ ہی کی ندا ہے کہ وہی نسبت ملحوظ و مناط ندا ہے جس طرح کہ ملقط و درختار و عالمگیر میں ہے، التواضع لغیر اللہ حرام علیہ غیر اللہ کے لئے تواضع حرام ہے۔

حالانکہ انبیاء و اولیاء اور ماں باپ اور اساتذہ و غیرہم کے لئے تواضع کے حکم سے قرآن و حدیث اور خود یہ کتابیں مالا مال ہیں تو وجہ وہی کہ ان کے لئے تواضع غیر اللہ کی تواضع نہیں اللہ ہی کے لئے ہے کہ اُسی کی نسبت ملحوظ ہے اسی نکتہ سے غفلت کے سبب وہابیہ خذلہم اللہ تعالیٰ شرک جلی میں گرفتار ہوئے اور مسلمانوں کو مشرک کہنے لگے انھیں انبیاء و اولیاء وجود الہی کے مقابل مستقل وجود نظر آئے اور اُن کی ندا غیر خدا کی ندا جانی، یوہیں ان سے استمداد اُن کی تعظیم ہر بات میں وہی غیریت و استقلال کا لحاظ رکھا اور یسید دن ان یفرقوا بین اللہ و رسلہ (وہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اسکے رسولوں کے درمیان تفریق کریں۔ ت) کے مصداق ہوئے، اس کا زیادہ بیان ہمارے رسالہ الاستمداد و کشف ضلال دیوبند میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۰۸ از وڈ ٹیکر دایہ مرکانہ گجرات گاڑی کے دروازہ متصل مکان چاندا رسول مسئلہ عبد الرحیم احمد آبادی ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ سید الاولین و الآخرین کی مجلس مبارک سے اہل محلہ کو منع کرنا کیسا ہے؟

بیٹنوا تو جبروا (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

اگر وہ مجلس شریف منکرات شرعیہ سے خالی ہو اور اس وقت منع کرنے کے لئے کوئی ضرورت خاصہ شرعیہ داعی نہ ہو بلکہ صرف اس بنا پر منع کرتا ہے کہ وہابی ہے اور مجلس مبارک کو بُرا جانتا ہے تو اس میں شک نہیں کہ وہابیہ گمراہ بددین بلکہ کفار مرتدین ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ میلاد سے متعلق

المنہج کا ایک اہم اور مدلل فتویٰ

جو پہلے اس جلد میں شامل نہ تھا فتویٰ کی اہمیت کے پیش نظر ہم نے اسے اس مقام پر شامل کر دیا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

نَحْمَدُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

مسئلہ ۴۰۹ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محفل میلاد شریف و قیام بوقت ذکر و ولادت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ہے بعض لوگ اس قیام سے انکار کرتے ہیں بدین وجہ کہ قرونِ ثلاثہ میں نہ تھا اور ناجائز بتاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ثقات علماء سے خاص اس بارے میں منع وارد ہے، چنانچہ سیرت شامی میں ہے: «هذا القیام بدعة لا اصل لها» (یہ قیام بدعت ہے اس کی کچھ اصل نہیں ہے۔ ت) ان کے اقوال کا کیا حال ہے؟ بیٹنوا تو جبروا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کا بیان و اظہار اور اپنے فضل و رحمت کے ساتھ مطلقاً خوشی منانے کا حکم دیا ہے، قال اللہ تعالیٰ:

وَمَا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝ اور اپنے رب کی نعمتوں کا خوب چرچا کرو۔ (ت)

۱۔ انسان العیون فی سیرۃ الامین المامون باب تسمیۃ صلی اللہ علیہ وسلم محمد و احمد المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۸۳/۱

۲۔ القرآن الکریم ۱۱/۹۳

وقال الله تعالى :

قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا۔

(اے محبوب! آپ) فرمادیجئے کہ اللہ کے فضل
اور اس کی رحمت (کے ملنے) پر چاہئے کہ (لوگ)
خوشی کریں (ت)

ولادت حضور صاحب لولاک تمام نعمتوں کی اصل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لقد صنت الله على المؤمنين اذ بعث فيهم
رسولا به
اور فرماتا ہے :

وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
(اے محبوب!) اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر
رحمت دونوں جہان کے لئے۔ (ت)

تو آپ کی خوبیوں کے بیان و اظہار کا نص قطعی سے ہمیں حکم ہوا اور کارِ نبیر میں جس قدر مسلمان کثرت سے
شامل ہوں اسی قدر زائد خوبی اور رحمت کا باعث ہے، اسی مجمع میں ولادت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے ذکر کرنے کا نام مجلس و محفل میلاد ہے۔ امام ابو الخیر سخاوی تحریر فرماتے ہیں :

ثم لا تزال اهل الاسلام في سائر الاقطار
والمدن يشتغلون في شهر مولده صلى
الله عليه وسلم بعمل الولائم البديعة
المشقة على الامور البهجة الرفيعة
ويتصدقون في لياليه بانواع الصدقات و
يظهرون السرور ويزيدون في المبرات
ويهتمون بقراءة مولده الكريم ويظهر
عليهم من بركاته كل فضل عظيم انتهى۔

یعنی پھر اہل اسلام تمام اطراف و اقطار اور شہروں
میں بجاہ ولادت رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عمدہ کاموں اور بہترین شغلوں میں رہتے
ہیں اور اس ماہ مبارک کی راتوں میں قسم قسم
کے صدقات اور اظہار سرور و کثرت حسنات
و اہتمام قراۃ مولد شریف عمل میں لاتے ہیں
اور اس کی برکت سے ان پر فضل عظیم ظاہر ہوتا ہے۔
انتهی۔ (ت)

۱۔ القرآن الکریم ۵۸/۱۰ ۲۔ القرآن الکریم ۱۶۴/۳ ۳۔ القرآن الکریم ۱۰۴/۲۱

۴۔ انسان العیون بحوالہ سخاوی باب تسمیۃ صلی اللہ علیہ وسلم محمد واحد المكتبة الاسلامیہ بیروت ۸۳/۱
اعانة الطالبین فصل فی الصداق مطلب فی فضل عمل المولد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم بیروت ۳۶۵-۲۶/۳

اور قول بعض کا کہ میلاد بایں بہت کذائی قرونِ ثلثہ میں نہ تھا نا جائز ہے باطل اور پرانہ ہے، اس لئے کہ قرون و زمانہ کو حاکم شرعی بنانا درست نہیں یعنی یہ کہنا کہ فلاں زمانہ میں ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور فلاں زمانہ میں ہو تو باطل اور ضلالت ہے حالانکہ شرعاً و عقلاً زمانہ کو حکم شرعی یا کسی فعل کی تحسین و تقبیح میں دخل نہیں، نیک عمل کسی وقت میں ہونیک ہے اور بد کسی وقت میں ہو بڑا ہے۔

فقی الحدیث الشریف من سن سنة
حسنہ فله اجرھا و اجر من عمل بہا
و من هذا النوع قول سیدنا عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ فی التراویح نعمت البدعة۔
پس حدیث شریف میں ہے: جس نے اچھا طریقہ
ایجاد کیا تو اس کو اپنے ایجاد کرنے کا ثواب بھی
ملے گا اور جو اس طریقہ پر عمل کریں گے ان کا اجر
بھی اسے ملے گا۔ اسی قسم کا ایک قول سیدنا
عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا بھی دربارہ تراویح ہے کہ یہ اچھی بدعت ہے۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ ہر امر مستحدث در دین خواہ قرونِ ثلثہ میں ہو یا بعد بمقتضائے عموم من کہ حدیث
میں "من سن سنة" میں مذکور ہے اگر موافق اصول شرعی کے ہے تو وہ بدعت حسنہ ہے اور محمود و مقبول
ہوگا اور اگر مخالف اصول شرعی ہو تو مذموم اور مردود ہوگا۔ قال عیاض الماکی (قاضی عیاض ماکی رحمہ اللہ
نے فرمایا:)

ما حدث بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فهو بدعة و البدعة فعل
ما لا سبق الیہ فما وافق اصلاً من السنة
و یقاس علیہا فهو محمود و ما خالف
اصول السنن فهو ضلالة و منه
قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد جو نیا کام
نکالا گیا وہ بدعت ہے اور بدعت وہ فعل ہے
جس کا پہلے وجود نہ ہو، جس کی اصل سنت کے
موافق اور اس پر قیاس کی گئی ہو وہ محمود ہے
اور جو اصول سنن کے خلاف ہو وہ ضلالہ،
اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قول مبارک

- ۱۔ صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة حسنة ۱/۲ قیدی کتب خانہ کراچی ۳۴۱/۲
مسند احمد بن حنبل عن جریر بن عبد اللہ المکتب الاسلامیہ بیروت ۴/۲۲-۳۶۱
سنن ابن ماجہ باب من سن سنة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸
۲۔ صحیح البخاری کتاب الصیام باب فضل من قام رمضان قیدی کتب خانہ کراچی ۲۶۹/۱
انسان العیون فی سیرۃ الامین المامون باب تسمیۃ صلی اللہ علیہ وسلم محمد و احمد المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۸۳/۱

كل بدعة ضلالة ۱۱

”ہر بدعت گمراہی ہے الہ“ اسی قبیل سے ہے۔ (ت)

اور سیرت شامی میں ہے :

تعرض البدعة على القواعد الشرعية
فاذا دخلت في الايجاب فهي واجبة
او في قواعد التحريم فهي محرمة
او المندوب فهي مندوبة او المكروه
فهي مكروهة او المباح فهي
مباحة ۱۲

بدعت کو قواعد شرعیہ پر پیش کیا جائے گا تو وہ جب
وجوب کے قاعدہ میں داخل ہو تو واجب یا اگر
حرام کے تحت ہو تو حرام، یا مستحب کے تحت ہو
تو مستحب، یا مکروہ کے تحت ہو تو مکروہ، یا
وہ مباح کے قاعدہ کے تحت ہو تو
مباح ہوگی۔ (ت)

علامہ عینی شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں :

ان كانت مما يندرج تحت مستحسن في
الشرع فهي بدعة حسنة وان
كانت مما يندرج تحت مستقبح في الشرع
فهي بدعة مستقبة ۱۳

اگر وہ بدعت شریعت کے پسندیدہ امور میں
داخل ہے تو وہ بدعت حسنہ ہوگی، اور اگر وہ
شریعت کے ناپسندیدہ امور میں داخل ہے تو وہ
بدعت قبیح ہوگی انتہی۔ (ت)

ان عبارات سے ثابت ہوا کہ وہاں بدعت کو صرف بدعت سیدہ میں منحصر ماننا اور اس کی کیفیت
کی طرف نظر نہ کرنا محض ادعا اور باطل ہے بلکہ بعض بدعت بدعت حسنہ ہے اور بعض بدعت واجبہ ہے
جس کلیہ کے تحت داخل ہو ویسا ہی حکم ہوگا، اور یہ شروع میں تحریر ہو چکا ہے کہ ذکر ولادت شریف
و اما بنبعة ربك فحدث (اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔ ت) کے تحت میں ہے
توقطعا مندوب ومشروع ہوا۔ علامہ ابن حجر نے فتح المبین میں لکھا ہے :

والحاصل ان البدعة الحسنة متفق
على مندوبها وعلى المولد واجتماع
يعني بدعت حسنہ کے مندوب ہونے پر اتفاق
ہے اور عمل مولد شریعت اور اس کے لئے لوگوں کا

۱۴

۱۵ الحاوی للفتاویٰ باب الولیۃ حسن المقصد فی عمل المولد دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۲/۱

۱۶ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الترویج باب فضل من قام رمضان بیروت ۱۲۶/۱۱

۱۷ القرآن الکریم ۱۱/۹۳

الناس كذلك

جمع ہونا اسی قبیل سے ہے۔

لیجئے اس میں مجمع کی تصریح بھی موجود ہے، اور مسلم الثبوت میں ہے،
شاع وزاع احتجاجہم سلفاً وخلفاً بالعمومات
من غیر نکتہ
شرع کے عموم کو حجت ماننا اسلاف و انلاف میں
بلا انکار مشہور و معروف ہے۔ (ت)

اور یہ بھی اسی میں ہے،

والعمل بالماضی یقضی الاطلاق
مطلق پر عمل میں اطلاق کا لحاظ ہوتا ہے (ت)

تحریر الاصول علامہ ابن الہمام اور اس کی شرح میں ہے،
العمل بہ ان یجسی فی کل ما صدق
علیہ المطلق
اس پر عمل یوں کہ جس پر مطلق صادق آتا ہے
اس میں حکم جاری ہوگا۔ (ت)

قال اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) :

واذکروا اللہ کثیرا لعلکم تفلحون
یعنی اللہ تعالیٰ کا ذکر بکثرت کرو تاکہ فلاح پاؤ۔
اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر یعنی خدا کا ذکر سب سے پہلے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرماتا ہے :

ورفعنا لک ذکرک
بلند کیا ہم نے تمہارے ذکر کو تمہارے واسطے۔

امام علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ شفاء شریف میں اس آیہ کریمہ کی تفسیر میں سیدنا ابن عطا
قدس سرہ العزیز سے یوں نقل فرماتے ہیں :

جعلتک ذکرا من ذکری فمن ذکوک ذکرتی
یعنی اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
فرماتا ہے کہ میں نے تم کو اپنے ذکر میں سے ایک ذکر بنایا پس جو تمہاری یاد کرے اس نے میری یاد کی۔

۱۔ انسان العیون بحوالہ ابن حجر باب تسمیۃ صلی اللہ علیہ وسلم محمد و احمد المكتبة الاسلامیہ بیروت ۸۴/۱

۲۔ مسلم الثبوت الفصل الخی من مسئلہ للعموم صغین مطبع الانصاری دہلی ص ۷۳

۳۔ مسلم الثبوت فصل المطلق ما دل علی فرد منتشر مطبع الانصاری دہلی ص ۱۱۹

۴۔ التقریر والتحریر مسئلہ الاکثران مفتی التخصیص جمع یرید علی نصفہ دار الفکر بیروت ۳۶۵-۶۶/۱

۵۔ القرآن الکریم ۴۵/۸

۶۔ الشفاء بتعرف حق المصطفیٰ الفصل الاول المكتبة الشریکة الصحافیة ۱۵/۱

بالجملہ کوئی مسلمان اس میں شک نہیں کر سکتا کہ حضرت سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یاد و تعریف بعینہ تہ کی یاد ہے، پس حکم اطلاق جس جس طریقہ سے آپ کی یاد کی جائے گی حسن و محمود رہے گی ایسا ہی قیام بوقت ذکر ولادت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولاً اس کے جواز ثابت کرنے میں یہیں ضرورت نہیں کیونکہ کل اشیاء میں علت ہے، جو کوئی عدم جواز کا دعویٰ کرے اس پر دلیل و بینہ ہے، ہمارے لئے صرف اتنا ہی کافی ہے کہ عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں۔ حدیث شریف میں ہے:

الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه^۱ اللہ تعالیٰ نے جو اپنی کتاب میں حلال کر دیا ہے وہ حلال ہے اور جو حرام فرما دیا وہ حرام ہے اور جس سے سکوت اختیار کیا وہ معاف ہے (ت)

ہاں ہم قیام کے مستحسن ہونے کا ثبوت بھی دیتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر مسلمانوں کا عین ایمان ہے اور اس کی خوبی و تعریف قرآن عظیم سے مطلقاً ثابت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: انا ارسلناك شاهدا و مبشرا و نذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله و تعزروه و توقروه^۲ بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشی اور ڈر سناتا تاکہ اے لوگو! تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔ (ت)

وقال اللہ تعالیٰ:

ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب^۳ اور جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔ (ت)

وقال اللہ تعالیٰ:

ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه^۴ اور جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو وہ اس کے لئے اس کے رب کے یہاں بھلا ہے (ت)

پس بوجہ اطلاق آیات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم جس طریقہ سے کی جائے گی حسن و محمود رہے گی اور خاص طریقوں کے لئے جدا گانہ ثبوت کی ضرورت نہ ہوگی ہاں اگر کسی طریقہ کی

۱ جامع الترمذی ابواب اللباس باب ما جاء في لبس الفراء امین کمپنی دہلی ۲۰۶/۱
سنن ابن ماجہ ابواب الاطعمہ باب اكل الجبن والسمن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۲۹
۲ القرآن الکریم ۹۰/۸ ۳ القرآن الکریم ۳۲/۲۲ ۴ القرآن الکریم ۳۰/۲۲

ممانعت شرعاً ثابت ہوگی تو وہ بیشک ممنوع ہوگا۔ ابام ابن حجر کی جو ہر منظم میں فرماتے ہیں،
 تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بجمیع
 انواع التعظیم التي ليس فيها مشاركة الله
 تعالى في الالهية امر مستحسن عند من
 نور الله ابصارهم انتهى۔ سواء ورد الشرع
 بخصوصه او لم يرد ذلك لان مطلق
 التعظیم وما حث عليه و اليه فليعم كل
 ما ليس بشئ باسمه۔
 جن کی آنکھوں میں اللہ تعالیٰ نے نور بصارت بخشا ہے اُن کے نزدیک یہ قیام بوقت ذکر ولادت شریف
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محض بنظر تعظیم و اکرام حضور اقدس بجالاتے ہیں بیشک حسن و محمود ہے
 تا وقتیکہ منکرین خاص اس صورت کی ممانعت قرآن و حدیث سے ثابت نہ کریں اور ان شاء اللہ تاقیات
 اس کی ممانعت ثابت نہ کر سکیں گے۔
 رہا یہ کہ قیام ذکر ولادت شریف ہی کے وقت کیوں ہے اس کی وجہ نہایت روشن اور واضح ہے۔
 اولاً صد ہا سال سے علمائے کرام اور بلاد اسلام میں یوں ہی معمول ہے۔
 ثانیاً ائمہ دین کی تصریح ہے کہ ذکر پاک صاحب بولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم مثل ذات اقدس
 کے ہے اور صورت تعظیم میں سے ایک صورت وقت قدوم معظم بجالائی جاتی ہے اور ذکر ولادت حضور
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عالم و دنیا میں تشریف آوری کا ذکر ہے تو یہ تعظیم اسی ذکر کے
 ساتھ مناسب ہوئی۔

ثالثاً وقت ولادت شریف حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ملائکہ تعظیم کے
 واسطے کھڑے ہوئے تھے شرف الانام تصنیف علامہ شیخ قاسم بخاری میں یہ روایت موجود ہے اس لئے
 ہم بھی جب ذکر ولادت شریف کرتے ہیں تو اُن ملائکہ کا تشکیل پیدا کرتے ہیں کیونکہ محدثین کے نزدیک واقعہ
 مرویہ کی صورت اور تشکیل پیدا کرنا مستحب ہے چنانچہ بخاری شریف کے صفحہ تین میں روایت ہے کہ وقت
 نزول وحی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ دل میں پڑھتے اور لبوں

ہلاتے تھے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جس وقت یہ حدیث روایت کرتے تو اپنے لبوں کو ہلاتے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہلاتے تھے اور حضرت ابن جبیر بھی ہلاتے تھے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو ہلاتے دیکھا۔ پس جبکہ صحابہ اور تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے واقعہ مرویہ کا تشکل اور تمثیل ثابت ہے تو ہم بھی واقعہ میلاد میں قیام ملائکہ کا تشکل اور تمثیل پیدا کرتے ہیں، باقی صحابہ کرام اور تابعین عظام کا قیام ملائکہ کا تشکل نہ بنانا اور محفل میلاد شریف کو ہیئت کذافی کے ساتھ آراستہ نہ کرنا مستلزم منع شرعی نہیں۔ امام احمد بن محمد بن قسطلانی بخاری مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں،

الفعل يدل على الجواز وعدم المنع
لا يدل على المنع الخ۔
کسی کام کا کیا جانا جواز کی دلیل ہے اور نہ کیا جانا منع کرنے کی دلیل نہیں الخ۔ (ت)

علامہ برزنجی عقد الجواہر میں فرماتے ہیں،
قد استحسن القیام عند ذکر مولدہ
الشریف ائمة ذورویة ودراية فطوبی
لمن كان تعظیمه صلى الله تعالى عليه
وسلم مرامه ومراما الخ۔
بیشک آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے میلاد شریف کے ذکر کے وقت کھڑا ہونے کو ان اماموں نے جو صاحب روایت وراثت میں اچھا جانتے تو اس شخص کیلئے سعادت ہے جس کی مراد مقصود کی غرض نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہو۔ (ت)

علی الحفص من حرمین شریفین مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ مبارکہ و مرجع دین و ایمان کے اکابر علماء و مفتیان فضلاء مذاہب اربعہ مدتوں سے میلاد مع قیام کرتے آئے اور اس کے جواز کا فتویٰ دیتے آئے، پھر ان پر ضلالت اور گمراہی کا اطلاق کیونکہ ہو سکتا ہے

چہ کفر از کعبہ برخیزد کجا ماند مسلمان

رہا عبارت سیرت شامی سے استدلال سو وہ سب باطل، کیونکہ علامہ برہان الدین حسبی انسان العیون فی سیرت الامین المامون عبارت مذکورہ کو نقل کر کے شرح فرماتے ہیں،
ای لکن ہی بدعة حسنة لانه یعنی لیکن یہ بدعت حسنہ ہے کیونکہ

۱۔ صحیح البخاری باب کیف بد الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۳/۱
۲۔ المواہب لدنیہ

